

مَقَامَتُ شَحَابِ الْبَيْضِ

الْمَسْنَوِيَّةُ

أَمْثَارُ التَّحْمِيلِ

لِمَا فِي

أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ

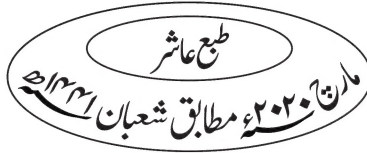
لِإِمَامِ الْمُحَدِّثِينَ نَجْمِ الْمَفْسُورِينَ زَيْدَةِ الْمُحَقِّقِينَ
الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ مُوسَى الرَّوحَانِيِّ الْبَازِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَطَيَّبَ آثَارَهُ

امثال التكميل

لما في

اخبار التنزيل

الجزء الأول والثاني



ناشر

إدارة تصنیف وادب

جامعۃ محمد موسیٰ البزازی

برہان پورہ، نزد اجتماع گاہ، عقب گورنمنٹ ہائی سکول، رائیونڈ، لاہور

منگوانے کا پتہ: مرکزی دفتر: القلم ٹرسٹ، 13 ڈی، بلاک بی، سمن آباد، لاہور۔

موبائل: 0300-4101882 فون: 042-37568430

www.jamiaruhanibazi.org

Email: alqalam777@gmail.com

مَقَامَتُ شَيْخِ الْبَيْضَوَيْ

الْمُسَمَّاةِ

اِمْتَارُ التَّكْمِيلِ

بِمَا فِي

اَنْوَالِ التَّائِيْدِ

== الجزء الأول والثاني ==

لِإِمَامِ الْمُحَدِّثِيْنَ نَجْمِ الْمَفْسُرِيْنَ زَيْدَةِ الْحَقِّقِيْنَ
الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ مُوسَى الزَّوْحَانِي الْبَارِي

رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَطَيَّبَ آثَارَهُ

إِدَارَةُ تَصْنِيفٍ وَأَدَبٍ

مصنّف کتابِ ہذا
شیخ الحدیث والتفسیر
حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
رحمہ اللہ تعالیٰ وطیب آثارہ
کے بارے میں چند مختصر کلمات
اور ان کی زندگی کے مختصر حالات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ - اَتَابَعْدُ!

هَيِّمَات لَا يَأْتِي الرَّقَانُ بِمِثْلِهِ
إِنَّ الرَّقَاتَ بِمِثْلِهِ لَبَخِيلُ

ترجمہ ”یہ بات بڑی بعید ہے، زمانہ ان جیسی شخصیت نہیں لائے گا۔
بیشک ایسی شخصیات کے لانے میں زمانہ بڑا بخیل ہے۔“

محدث اعظم، مفسر کبیر، فقیہ افہم، مصنف افہم، جامع المعقول والمنقول، شیخ المشائخ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی طبیب اللہ آثارہ و اعلیٰ درجاتہ فی دار السلام کی شخصیت علمی دنیا میں کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ آپ اپنے عہد میں دنیا بھر کے ذہین لوگوں میں سے ایک تھے۔ آپ کی علمی مصروفیات قدرت نے آپ کی تسکین کیلئے پیدا کر رکھی تھیں۔

لاریب! ان کی شخصیت سدا یاد گار رہے گی۔ اس وقت ان کی موت سے چہستان اسلام اجڑ گیا ہے، علماء یتیم ہو گئے ہیں اور اہل اسلام ان کے علم و فقہ سے محروم ہو گئے ہیں۔ ان کی باتیں بے شمار ہیں، ان کے سنانے والے بھی بے شمار ہیں۔ ان کی زندگی کے مختلف گوشے لوگوں کے سامنے ہیں اور زندگی ایک کھلی ہوئی کتاب کی مانند ہے۔

کچھ قسریوں کو یاد ہے کچھ بلبلوں کو حفظ
عالم میں ٹکڑے ٹکڑے میری داستاں کے ہیں

اللہ تعالیٰ کے دربارِ جلال و جمال میں حضرت محدث اعظمؒ کا مقام

حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو عند اللہ جو مقام و مرتبہ حاصل تھا اور اس سلسلے میں آپ کو جن کرامتوں اور خصائص سے اللہ تعالیٰ نے نوازا اس پر ایک ضخیم کتاب لکھی جاسکتی ہے۔ ذیل میں اختصاراً ایک دو واقعات ذکر کئے جا رہے ہیں۔

(۱) حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی قبر مبارک سے جنت کی خوشبو کا پھوٹنا

تدفین کے بعد شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازیگی قبر اطہر اور مٹی سے خوشبو آنا شروع ہو گئی جس نے پورے میانی قبرستان کو معطر کر دیا۔ دُور دور تک فضا انتہائی تیز خوشبو سے مہکنے لگی اور یہ خبر جنگل کی آگ کی طرح ہر طرف پھیل گئی۔ لوگوں کا ایک ہجوم تھا جو اس ولی اللہ کی قبر پر حاضری دینے کیلئے اُٹھ پڑا، ملک کے کونے کونے سے لوگ پہنچنے لگے اور تبرکاً مٹی اٹھا اٹھا کر لے جانے لگے۔ قبر مبارک پر مٹی کم ہونے لگتی تو اور مٹی ڈال دی جاتی۔ چند ہی منٹوں میں وہ مٹی بھی اسی طرح خوشبو سے مہکنے لگتی۔ قبر کے پاس چند منٹ گزارنے والے شخص کا لباس بھی جتنی خوشبو سے معطر ہو جاتا اور کئی کئی دن تک اس لباس سے خوشبو آتی۔

یہ کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ عالم اسلام کی چودہ صدیوں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے دور کے بعد حضرت شیخ تیسری شخصیت ہیں جن کی مرقد اطہر سے جنت کی خوشبو جاری ہوئی جو الحمد للہ سات ماہ سے زائد عرصہ گزرنے کے باوجود ابھی تک جاری ہے۔ حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے کتنے برگزیدہ اور محبوب بندے تھے ان کی اس عظیم کرامت نے اس بات کی تصدیق کر دی۔ یہ عظیم الشان کرامت جہاں حضرت محدث اعظمؒ کی ولایتِ کاملہ کی واضح دلیل ہے وہاں مسلکِ دیوبند کیلئے بھی قابلِ صد فخر بات ہے۔

(۲) رسول اللہ ﷺ کی حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے محبت

اس زمین پر عرشِ بریں کے آخری نمائندہ رحمۃ للعالمین ﷺ سے حضرت محدث اعظمؒ کی محبت و عقیدت عشق کی آخری دہلیز پر تھی۔ درسِ حدیث میں یا گھر میں نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ذکر فرماتے تو رقت طاری ہو جاتی، آنکھیں پُر نم ہو جاتیں اور آواز حلق میں اٹک جاتی۔

ایک مرتبہ حضرت شیخ بمعہ اہل و عیال حج کیلئے حرمین شریفین تشریف لے گئے۔ حج کے بعد چند روز مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ مولانا سعید احمد خانؒ (جو کہ تبلیغی جماعت کے بڑے بزرگوں میں سے تھے) کو جب آپ کی آمد کی اطلاع ہوئی تو آپ کی بمعہ اہل خانہ اپنی مدینہ منورہ والی رہائشگاہ پر دعوت کی۔ دعوت کے دوران والد محترمؒ، مولانا سعید احمد خانؒ کے ساتھ تشریف فرما تھے کہ ایک شخص (جو کہ مدینہ منورہ ہی کا رہائشی تھا) آیا، اس نے جب محدث

اعظم شیخ الشیوخ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازاریؒ کو اس مجلس میں تشریف فرما دیکھا تو انہیں سلام کر کے مؤدبانہ انداز میں ان کے قریب بیٹھ گیا اور عرض کیا کہ حضرت میں آپ سے معافی مانگنے کیلئے حاضر ہوا ہوں، آپ مجھے معاف فرمادیں۔ والد ماجدؒ نے فہرمایا بھائی کیا ہوا؟ میں تو آپ کو جانتا ہی نہیں، نہ کبھی آپ سے ملاقات ہوئی ہے۔ تو کس بات پر معاف کروں؟ وہ شخص پھر کہنے لگا کہ بس حضرت آپ مجھے معاف کر دیں۔

حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کوئی وجہ بتلاؤ تو سہی؟ وہ شخص کہنے لگا کہ جب تک آپ معاف نہیں فرمائیں گے میں بتلا نہیں سکتا۔ تو اپنے مخصوص لب و لہجہ میں والد صاحبؒ نے فرمایا اچھا بھئی معاف کیا، اب بتلاؤ کیا بات ہے؟ وہ کہنے لگا حضرت میری رہائش مدینہ منورہ میں ہی ہے۔ میں اپنے رفقاء اور ساتھیوں سے اکثر آپ کا نام اور آپ کے علم و فضل کے واقعات سنتا رہتا تھا چنانچہ میرے دل میں آپ کی زیارت و ملاقات کا شوق پیدا ہوا اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ یہ تمنا بڑھتی گئی مگر کبھی زیارت کا شرف حاصل نہ ہو سکا۔

اتفاق سے چند دن قبل آپ مسجد نبوی میں نوافل میں مشغول تھے کہ میرے ایک ساتھی نے مجھے اشارے سے بتلایا کہ یہ ہیں مولانا محمد موسیٰ صاحب جن کے بارے میں تم اکثر پوچھتے رہتے ہو۔ میں نے چونکہ اس سے پہلے آپ کو دیکھا نہیں تھا اس لئے میرے ذہن میں آپ کے بارے میں ایک تصور قائم تھا کہ پھٹا پرانا لباس ہوگا، دنیا کا کچھ پتہ نہیں ہوگا تو جب میں نے نوافل پڑھتے ہوئے آپ کا حلیہ اور وجاہت دیکھی (حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کا لباس سادہ سا ہوتا، سفید لمبا جبہ نما کرتا پہنتے، شلوار ٹخنوں سے بالشت بھراونچی ہوتی، سر پر سفید پگڑی باندھتے اور پگڑی کے اوپر عربی انداز میں سفید رومال ڈال لیتے مگر آپ کو اللہ تعالیٰ نے علمی جلال کے ساتھ ساتھ ظاہری جمال اور رعب بھی بے انتہاء بخشا تھا، نیز نسبتاً دراز قامت بھی تھے اس لئے اس سادہ سے لباس میں بھی آپ کی وجاہت و شان کسی بادشاہ وقت سے کم معلوم نہ ہوتی اور آپ کو نہ جاننے والے بھی آپ کی شخصیت سے انتہائی مرعوب ہو کر ادب سے ایک طرف ہو جاتے۔) تو میرے ذہن میں جو پھٹے پرانے لباس کا تصور تھا وہ ٹوٹ گیا اور میرے دل میں آپ کے بارے میں کچھ بدگمانی پیدا ہو گئی چنانچہ میں آپ سے ملے بغیر ہی واپس لوٹ گیا۔

اسی رات کو خواب میں مجھے نبی کریم ﷺ کی زیارت ہوئی کیا دیکھتا ہوں کہ نبی کریم ﷺ عظیم انتہائی غصے میں ہیں۔ میں نے ڈرتے ڈرتے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ)! مجھ سے ایسی کیا غلطی ہو گئی کہ آپ ناراض دکھائی دے رہے ہیں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔

”تم میرے موسیٰ کے بارے میں بدگمانی کرتے ہو،

فَوَإِمْرَءٌ مِّنْ دُونِیْ سَئِیْءٌ مِّنْکُمْ“

میں خوف سے کانپ گیا، فوراً معافی چاہی، تو نبی کریم ﷺ فرمانے لگے۔

”جب تک ہمارا موسیٰ معاف نہیں کرے گا میں بھی معاف نہیں کروں گا۔“

یہ خواب دیکھنے کے بعد میں بیدار ہو گیا اور اس دن سے میں مسلسل آپ کو تلاش کر رہا ہوں مگر آپ کی جائے قیام کا پتہ نہیں لگا سکا۔ آج آپ سے یہاں اتفاقاً ملاقات ہو گئی تو معافی مانگنے کیلئے حاضر ہو گیا ہوں۔ حضرت شیخؒ نے جب یہ واقعہ سنا تو آپ پر رقت طاری ہو گئی اور آپ پھوٹ پھوٹ کر رو پڑے۔

ان واقعات سے بخوبی علم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ ﷺ کے نزدیک نہایت بلند مقام و درجہ حاصل تھا۔ خاص طور پر مدینہ منورہ میں پیش آنے والا مذکورہ بالا واقعہ تو اس قدر عجیب و غریب ہے کہ قرونِ اولیٰ کے علماء و مشائخ کے تذکروں میں بھی اس جیسی مثال خال خال ہی ملتی ہے۔

آپ تصور تو کیجئے کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا کیا مقام و مرتبہ ہو گا اور رسول اللہ ﷺ کو آپ سے کس قدر محبت ہو گی کہ آپ کے بارے میں مدینہ منورہ کے اس شخص کی معمولی سی بدگمانی پر رسول اللہ ﷺ نے انتہائی ناراضگی کا اظہار فرمایا بلکہ سخت غضب کی وجہ سے اسے مدینہ سے ہی نکل جانے کا حکم فرمایا۔

حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ یقیناً اللہ تعالیٰ کے ان برگزیدہ بندوں اور ان اعلیٰ مرتبت اولیاء میں سے تھے جن کے بارے میں اللہ جل شانہ فرماتے ہیں۔

مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُنِي بِالْحَرْبِ۔

ترجمہ ”جس شخص نے میرے کسی ولی سے دشمنی کی،

میں اس شخص سے اعلان جنگ کرتا ہوں۔“

ذرا اس حدیثِ قدسی کو دیکھئے اور پھر مذکورہ واقعہ پر غور کیجئے بلکہ یہاں تو رنگ ہی نرالا ہے کہ اس شخص نے حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو نہ تو ہاتھ سے کوئی تکلیف پہنچائی، نہ استہزاء کیا، نہ اہانت و تحقیر کی، نہ زبان سے کوئی برے الفاظ و کلمات ادا کئے بلکہ صرف دل ہی دل میں آپ کے بارے میں بدگمانی کی مگر دشمنی کے معمولی اثرات والی اس حالت و کیفیت پر بھی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا غضب حرکت میں آ گیا اور اسے اپنے شہر کو چھوڑنے اور اس سے نکل جانے کا حکم دے دیا۔

مختصر حالاتِ زندگی

محدث اعظم، مصنف انجم، شیخ الحدیث والتفسیر مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی ڈیرہ اسماعیل خان کے مضافات میں واقع ایک گاؤں کٹہ خیل میں مولوی شیر محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد محترم عالم و عارف اور زاہد و سخی انسان تھے، انکی سخاوت کے قصے گاؤں کے لوگوں میں زبان زد عام ہیں۔ آپ کے والد محترم مولوی شیر محمد کی وفات ایک طویل مرض، پیٹ اور معدہ میں پانی جمع ہونے، کی وجہ سے ہوئی۔ حضرت شیخ کی عمر اس وقت پانچ سال یا اس سے بھی کم تھی۔

والد محترم کے انتقال کے بعد آپ کی پرورش آپ کی والدہ محترمہ نے کی جو کہ بہت ہی صالحہ، صائمہ اور قائمہ للہ تعالیٰ خاتون تھیں۔ آپ نے والدہ محترمہ کی نگرانی ہی میں دینی تعلیم حاصل کی، یہی آپ کے والد محترم کی وصیت بھی تھی۔

والد محترم مولوی شیر محمد کی وفات کے بعد آپ ان کی قبر پر زیارت کیلئے حاضر ہوتے تو قبر میں سے قرآن حکیم کی تلاوت کی آواز سنائی دیتی خصوصاً ”سُورَةُ الْمُلْكِ“ کی تلاوت کی آواز آتی۔ حدیث شریف میں سورہ ملک کے بارے میں آیا ہے کہ یہ سورت اپنے پڑھنے والے کیلئے شفاعت کا باعث بنتی ہے۔

یہ ان کی عجیب و غریب کرامت تھی جسے والد ماجد محدث اعظم مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی نے اپنی تصنیف شدہ کتاب ”آتمائ التکمیل“ (یہ حضرت شیخ کی تصنیف کردہ بیضاوی شریف کی شرح ”آزھار التسمیل“ کا دو جلدوں پر مشتمل مقدمہ ہے، اصل کتاب تقریباً پچاس جلدوں پر مشتمل ہے) میں بھی تفصیلاً ذکر فرمایا ہے۔ حضرت شیخ کے جدا مجد ”احمد روحانی رحمۃ اللہ علیہ“ بھی بہت بڑے عالم اور صاحب فضل و کمال انسان تھے۔ افغانستان میں غزنی کے پہاڑوں کے مضافات میں ان کا مزار اب بھی مرجع عوام و خواص ہے۔

حضرت شیخ محدث اعظم مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی نے ابتدائی کتب فقہ اور فارسی کی تمام کتابیں مثلاً پنج گنج، گلستان، بوستان وغیرہ گاؤں کے علماء سے پڑھیں، اس دوران گھر کے کاموں میں والدہ محترمہ کا ہاتھ بھی بٹاتے۔ گاؤں میں بارش کے علاوہ پانی کے حصول کا اور کوئی ذریعہ نہ تھا، آپ بعض اوقات پانی لانے کیلئے تین تین میل کا سفر کرتے۔ گاؤں میں کتابیں پڑھنے کے بعد آپ بعض علماء کے حکم پر تحصیل علم کیلئے تقریباً گیارہ سال کی کم عمری میں عیسیٰ خیل چلے گئے۔ تحصیل علم کیلئے یہ آپ کا پہلا سفر تھا۔ یہاں پر چند ماہ میں ہی آپ نے علم الاصرف کی کئی کتابیں زبانی یاد کر لیں۔

بعدہ ابان خیل صلیح بنوں تشریف لے گئے اور دو سال میں علم الصرف کی تمام کتب فصول اکبری تک اور نحو کی کتابیں کافیہ تک اور منطق کی ابتدائی کتب مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ تعالیٰ اور خلیفہ جان محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی زیر نگرانی ازبر کیں۔ اس کے بعد مفتی محمودؒ کے ہمراہ عبد الخلیل آگئے اور یہاں پر دو سال میں ان سے شرح جامی، مختصر المعانی، سلم العلوم تک منطق کی کتابیں، مقامات حریری، اصول الشاشی، میبذی شرح ہدایۃ الحکمۃ، شرح وقایہ اور تجوید و قراءت کی بعض کتب پڑھیں۔

مزید علمی پیاس بجھانے کیلئے آپ اکوڑہ خٹک دارالعلوم حقانیہ تشریف لے گئے۔ یہاں آپ نے تقریباً دو سال قیام کیا جس دوران آپ نے منطق کی تمام کتابیں ماسوائے قاضی مبارک اور فلسفہ کی تمام کتب، علم میراث، اصول فقہ اور ادب عربی کی کتب پڑھیں۔

سالانہ چھٹیوں کے دوران مولانا غلام اللہ خان رحمۃ اللہ تعالیٰ کے دورہ تفسیر میں شرکت کیلئے راولپنڈی آگئے۔ اس کے بعد مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں داخلے کیلئے تشریف لے گئے۔ قاسم العلوم میں داخلے کا امتحان صدرا، حمد اللہ اور خیالی جیسی مشکل کتابوں میں زبانی دیا۔ امتحان نے حیران ہو کر قاسم العلوم کے صدر مدرس مولانا عبدالحق رحمۃ اللہ تعالیٰ کو بتلایا کہ ایک پٹھان لڑکا آیا ہے جسے سب کتابیں زبانی یاد ہیں۔ یہاں آپ تقریباً تین سال تک حصول علم میں مشغول رہے اور فقہ، حدیث، تفسیر، منطق، فلسفہ، اصول اور علم تجوید و قراءت سب کی تعلیم حاصل کی۔

حضرت شیخؒ کو اللہ جل شانہ نے بے انتہاء قوت حافظہ اور سریع الفہم ذہن عطا کیا تھا۔ زمانہ طالب علمی میں ہی آپ اپنے تمام ہم جماعتوں پر فائق رہے۔ آپ کے اساتذہ آپ کی شدت ذکاوت، قوت حافظہ اور وسعت مطالعہ پر حیرت و استعجاب کا اظہار کرتے۔ آپ مشکل سے مشکل عبارت اور فنی پیچیدگی کو، جس کے حل سے اساتذہ بھی عاجز آجاتے، ایسے انداز میں حل فرماتے اور فنی البدیہہ ایسی تقریر فرماتے کہ یوں محسوس ہوتا جیسے اس مقام پر کوئی اشکال تھا ہی نہیں۔

تدریس سے وابستہ ہونے کے بعد تمام کتب فنون عقلیہ و نقلیہ کے دروس میں آپ طلباء و علماء کے سامنے اس فن کے ایسے مخفی نکات اور علوم مستورہ بیان فرماتے کہ سننے والے یہ گمان کرنے لگتے کہ شاید آپ کی ساری عمر اسی ایک فن کے حصول و تدریس اور استحکام میں گزری ہے۔ تمام فنون میں آپ کے اسباق کی یہی کیفیت ہوتی اور آپ اس فن کی انتہائی گہرائی میں جا کر لطائف و بدائع کو ظاہر فرماتے۔

حضرت محدث اعظم مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمۃ اللہ تعالیٰ کو جن علوم و فنون میں مکمل دسترس و مہارت حاصل تھی اس کا ذکر وہ بطور تحدیثِ نعمت اپنی بعض تصانیف میں ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

”وَمَا مَنَعَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى التَّبَحُّرِ فِي الْعُلُومِ كُلِّهَا النَّقْلِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ مِنْ عِلْمِ الْحَدِيثِ وَ عِلْمِ التَّفْسِيرِ وَعِلْمِ الْفَقْهِ وَعِلْمِ أَصُولِ التَّفْسِيرِ وَعِلْمِ أَصُولِ الْحَدِيثِ وَعِلْمِ أَصُولِ الْفَقْهِ وَعِلْمِ الْعَقَائِدِ وَ عِلْمِ التَّارِيخِ وَعِلْمِ الْفِرَقِ الْمُخْتَلِفَةِ وَعِلْمِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَعِلْمِ الْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ الْمُشْتَمِلِ عَلَى اثْنَيْ عَشَرَ فَنًّا وَعِلْمًا كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْأَدْبَاءُ وَعِلْمِ الصَّرْفِ وَعِلْمِ الْأَشْتِقَاقِ وَعِلْمِ النُّحُوِّ وَعِلْمِ الْمَعَانِي وَعِلْمِ الْبَيَانِ وَعِلْمِ الْبَدِيعِ وَعِلْمِ قُرْصِ الشُّعْرِ وَعِلْمِ الْمُنْطَقِ وَعِلْمِ الْفَلَسَفَةِ الْأَرِسْطَوِيَّةِ الْيُونَانِيَّةِ وَالْإِلَهِيَّاتِ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَ عِلْمِ الطَّبِيعِيَّاتِ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَعِلْمِ السَّمَاءِ وَالْعَالَمِ وَعِلْمِ الرِّيَاضِيَّاتِ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَعِلْمِ تَهْذِيبِ الْأَخْلَاقِ وَعِلْمِ السِّيَاسَةِ الْمَدَانِيَّةِ مِنَ الْفَلَسَفَةِ وَعِلْمِ الْهِنْدَسَةِ أَيْ عِلْمِ أَقْلِيدَسِ الْيُونَانِيِّ وَعِلْمِ الْأَبْعَادِ وَعِلْمِ الْأَكْرُو وَعِلْمِ اللُّغَةِ الْفَارْسِيَّةِ وَالْأَدَبِ الْفَارْسِيِّ وَعِلْمِ الْعُرُوضِ وَعِلْمِ الْقَوَافِي وَعِلْمِ الْهَيْئَةِ أَيْ عِلْمِ الْفَلَكَ الْبَطْلِمُوسِيِّ الْيُونَانِيِّ وَعِلْمِ التَّجْوِيدِ لِلْقُرْآنِ وَعِلْمُ تَرْتِيلِ الْقُرْآنِ وَعِلْمُ الْقِرَاءَاتِ“.

آپ دورانِ درس خارجی قصے سنا پسند نہیں فرماتے تھے مگر اس کے باوجود مشکل سے مشکل کتاب کا درس بھی جب شروع فرماتے تو مغلق سے مغلق عبارات و مقامات حل ہوتے چلے جاتے اور سننے والوں پر ایسی کیفیت طاری ہوتی کہ جی چاہتا کہ درس جاری رہے کبھی ختم نہ ہو۔ یوں معلوم ہوتا جیسے حضرت شیخؒ کے علم نے طلباء پر سحر کر کے انہیں مدھوش کر دیا ہے اور انہیں وقت گزرنے کا احساس ہی نہیں۔ درس جس قدر بھی طویل ہوتا چلا جاتا طلباء پہلے سے زیادہ ہشاش بشاش و تازہ دم نظر آتے اور ایسا لگتا جیسے آپ نے ان میں ایک علمی قوت بھری ہو۔

سب سے زیادہ شہرت آپ کے درسِ ترمذی اور درسِ تفسیرِ بیضاوی کو حاصل ہوئی۔ دُور دراز سے طلباء و علماء آپ کے درس میں شرکت کی سعادت حاصل کرنے کیلئے کچھ چلے آتے۔ آپ کا درس حدیث بعض اوقات پانچ چھ گھنٹوں تک مسلسل جاری رہتا۔ شدید سے شدید بیماری میں بھی، جبکہ حضرت شیخؒ کیلئے بیٹھنا بھی مشکل ہوتا، یہی صورتِ حال رہتی اور بیماری کے باوجود کئی کئی گھنٹوں کی تقریر کے بعد بھی آپ پرتھکن کے آثار دکھائی نہ دیتے۔ طلبہ سے فرماتے ”بھی یہ سب علم حدیث کی برکات ہیں“۔

خاص طور پر آپ کا درسِ ترمذی پورے پاکستان بلکہ پوری دنیا میں اپنی مثال آپ تھا جس میں آپ جامعِ ترمذی کی ابتداء سے لیکر انتہاء تک ہر حدیث کا ترجمہ کرتے، مشکل الفاظ کی صرفی و نحوی تحقیق کرتے، مآخذ بتلاتے، محاوراتِ عرب کی تفصیل سے مطلع فرماتے اور تمام مسائل پر انتہائی مفصل و سیر حاصل بحث بھی فرماتے۔ مسائل میں عام طریقہ کار کے مطابق دو یا چار مشہور مذاہب بیان نہ فرماتے بلکہ اکثر مسائل میں آپ سات سات یا آٹھ آٹھ مذاہب بیان فرماتے، ہر فریق کی تمام اذلہ ذکر کرتے اور پھر ہر دلیل کے کئی کئی جوابات احناف کی طرف سے دیتے۔ بعض

اوقات فریقِ مخالف کی ایک ہی دلیل کے جوابات کی تعداد پندرہ بیس سے بھی بڑھ جاتی۔

آپ کے درس کی سب سے خاص بات ”قَالَ“ کیساتھ ”أَقُولُ“ کا ذکر تھا یعنی ”میں اس مسئلے میں یوں کہتا ہوں“۔ حضرت شیخؒ کو اللہ تعالیٰ نے استخراجِ جوابِ جدید کا بڑا ملکہ عطا فرمایا تھا۔ آپ اکثر مسائل و مباحث میں اپنی جانب سے دلائلِ جدیدہ و توجیہاتِ جدیدہ ذکر فرماتے اور وہی جوابات و توجیہات سب سے زیادہ تسلی بخش ہوتیں۔ بعض اوقات ایک ہی مسئلے میں صرف آپ کی اپنی توجیہات و جوابات کی تعداد اس مسئلے میں اسلاف سے مروی مجموعی توجیہات سے بڑھ جاتی اور ساتھ ساتھ یہ فرماتے۔

”مولانا یہ میری اپنی توجیہات و اولہ ہیں اس مسئلہ میں، روئے زمین کی کسی کتاب میں آپ کو نہیں ملیں گی۔ بڑی دعاؤں و آہ و زاری اور بہت راتیں جاگنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے میرے ذہن میں ان کا القاء و الہام کیا ہے۔“

اس جلالِ علمی کے باوجود عاجزی کا یہ عالم تھا کہ اپنے جوابات و توجیہات کی نسبت اپنی طرف کرنے کی بجائے اللہ تعالیٰ کی جانب فرماتے تھے کہ بندہ کچھ بھی نہیں، وہی ذات سب کچھ ہے۔ یہ عاجزی و انکساری ان کی سینکڑوں تصنیف شدہ کتابوں میں بھی نظر آتی ہے۔ مصنف حضرات عام طور پر اپنی تصنیفات پر اپنے نام کے ساتھ مختلف القاب بھی لگاتے ہیں مگر حضرت شیخؒ نے اپنی ہر تصنیف پر عاجزی و انکساری کی راہ اپناتے ہوئے اپنے نام کے ساتھ ہمیشہ عبد فقیر یا عبد ضعیف (کمزور بندہ) لکھا جو ان کی انکساری کی واضح مثال ہے۔ عجز و انکساری کا ساتھ حالتِ نزاع میں بھی نہ چھوڑا اور ایسی حالت میں بھی زبانِ ادب کا دامن پکڑے انکساری و عاجزی کا اظہار کرتے ہوئے اس ذاتِ وحدہ لا شریک لہ کو اس انداز میں پکارتی رہی۔

”إِلٰهِي أَنَا عَبْدُكَ الضَّعِيفُ“

یعنی ”یا اللہ! میں تیرا کمزور بندہ ہوں۔“

حضرت محدثِ اعظمؒ کے اوقات میں اللہ جلّ جلالہ نے بہت زیادہ برکت رکھی تھی۔ آپ قلیل سے وقت میں کئی گنا زیادہ کام کر لیتے جس کا اندازہ آپ حضرت شیخؒ کے درسِ ترمذی سے لگا سکتے ہیں کہ ترمذی کی ہر حدیث کا ترجمہ بھی ہو، تمام مشکل الفاظ کی صر فی و نحوی تحقیقات و مآخذ کی توضیح بھی ہو، پھر تمام مسائل پر اتنی مفصل بحث ہو جیسا کہ ابھی بیان ہوا اور ان سب پر مستزاد یہ کہ آپ سب طلباء سے کاپیاں بھی لکھواتے، چنانچہ مسلسل تقریر کرنے کی

بجائے ٹھہر ٹھہر کر املاء کے انداز میں طلباء کو مسائل لکھواتے جس دوران آپ ہر جملے کو کم از کم دو یا تین مرتبہ ضرور دہراتے مگر ان سب باتوں کے باوجود وقت میں اتنی برکت ہوتی کہ جامع ترمذی سالانہ امتحانات سے قبل ہی اطمینان و تسلی سے ختم ہو جاتی اور اس کے ساتھ ساتھ ہر طالب علم کے پاس آپ کی مکمل درسی تقریر بھی مستقبل کیلئے محفوظ ہو جاتی۔

آپ کی زندگی میں ہی آپ کے علمی تفوق کا اقرار بڑے بڑے علماء کرتے تھے۔ امام کعبہ شیخ معظم محمد بن عبد اللہ السبیل مدظلہ ایک مرتبہ علماء کرام کی مجلس میں فرمانے لگے۔

”میں اس وقت دنیا کے مرکز (مکہ مکرمہ) میں بیٹھا ہوں۔ دنیا بھر کے علماء میرے پاس تشریف لاتے ہیں مگر میں نے آج تک شیخ روحانی بازی جیسا محقق و مدقق عالم نہیں دیکھا۔“

تصنیف و تالیف کیساتھ ساتھ وعظ و تبلیغ و ارشاد کے میدان میں بھی اللہ جل شانہ نے آپ سے بہت کام لیا۔ اس سلسلے میں آپ خود اپنی تصانیف میں لکھتے ہیں۔

”واللہ تعالیٰ بفضلہ و مہمّہ وفقّنی للعمل بجميع أنواع الدعوة والإرشاد والحمد لله والمنّة. فقد أسلم بإرشادی وجهدى المسلسل في ذلك أكثر من ألفي نفر من الكفار وبأيعا على يدي و آمنوا بأن الإسلام حق وشهدوا أن الله تعالى واحد لا شريك له ودخلوا في دين الله أفراذی وفوجًا. حتى رأيت في بعض الأحيان أسيرة كافرة مشتملة على عشرة أشخاص فصاعداً أسلموا وبأيعوا للإسلام على يدي بإرشادی في وقت واحد وساعة واحدة والحمد لله ثم الحمد لله.

وفي الحديث لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيراً لك مما تطلع عليه الشمس وتغرب. خصوصاً أسلم بإرشادی و تبلیغی نحو خمسين نفرًا من الفرقة الكافرة الملحدة القاديانية أصحاب المتنبي الكتاب الدجال مرزا غلام أحمد.

وأسلم غير واحد من الفرقة الكافرة طائفة الذكريين بإرشادی ونصحي وبما بذلت مجهودي وقاسيت المشقة الكبيرة في الإرشاد والتبليغ.

والفرقة الذكورية فرقة في بلاد لا يؤمنون بكون القرآن كتاب الله تعالى ولا يحجّون إلى كعبة الله المباركة بل بنوا بيتاً في ديار مکران من ديار پاکستان يحجّون إليه ولهم عقائد زائغة.

وَأَقَامَ إِشْرَادَى الْمَسْلَمِينَ الْعَصَاةَ النَّارَكِينَ لِأَدَاءِ الزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَغَيْرِهَا فَلَهُ نَتَائِجٌ طَيِّبَةٌ وَأَحْسَنُ . وَلِلَّهِ الْحُكْمُ وَالْفَضْلُ وَمِنْهُ التَّوْفِيقُ . فَقَدْ تَابَ أَلَا فِ مِنَ الْمَجْرِمِينَ الْمَجَاهِرِينَ بِالْفُسْقِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَأَصْبَحُوا مِنْ مَقْبِي الصَّلَاةِ وَتَوَجَّهُوا إِلَى إِدَاءِ الزَّكَاةِ وَالصُّومِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ .

وتبدلت حیاتہم وانقلبت أحوالہم . وَلَا أَحْصَى عَدَدَهُؤَلَاءِ النَّائِبِينَ لِكَثْرَتِهِمْ .“

دین اسلام کی سر بلندی کیلئے آپ نے منکرین حدیث، اہل بدعت، روافض، قادیانیوں اور یہود و نصاریٰ سے کئی عظیم الشان مناظرے بھی کیے اور عالم اسلام کا سر فخر سے بلند کیا۔

ابتدائی حالات کا مشاہدہ کیجئے تو بظاہر اسباب کوئی شخص نہیں کہہ سکتا تھا کہ اس نو نہال کا سایہ ایک عالم پر محیط ہو گا۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ مشیت الہی، حفظ دین اور پاسبانی ملت کا انتظام، ظاہری اسباب سے بالاتر کرتی ہے اور لطف الہی خود ایسے افراد کا انتخاب کرتا ہے جن سے دین حنیف کی خدمت کا کام لیا جائے۔

وفات

بروز سوموار ۲۷ جمادی الثانیہ ۱۲۱۹ھ مطابق ۱۹ اکتوبر ۱۹۹۸ء عصر کی جماعت میں حضرت محدث اعظم کو دل کا شدید دورہ پڑا اور علم و عمل کے اس جبل عظیم کو اللہ تعالیٰ نے اس پر فتن دینا سے نجات دیتے ہوئے دارِ قرار کی طرف بلالیا اور اس دنیاوی آزمائش میں آپ کی کامیابی اور اپنی رضا کا اعلان آپ کی قبر سے پھوٹنے والی جنت کی خوشبو کے ذریعہ دنیا میں ہی کر دیا۔

تو خدا ہی کے ہوئے پھر تو چمن تیرا ہے
یہ چمن چیز ہے کیا سارا وطن تیرا ہے

حضرت شیخؒ نے تریسٹھ ۶۳ برس عمر پائی۔ آپ ایک عالم باعمل، عارف باللہ، باضمیر اور باکمال انسان تھے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ ”مومن وہ ہے جس کو دیکھ کر خدا یاد آجائے“۔ آپ کی نگاہ پُر تاثیر سے دلوں کی کائنات بدل جایا کرتی تھی، آپ کی صحبت میں چند لمحے گزارنے سے اسلام کے عہد زریں کے بزرگوں کی صحبتوں کا گمان ہوتا تھا۔ حضرت شیخؒ میں قرونِ اولیٰ والی سادگی تھی۔ ان کو دیکھ کر قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی یاد تازہ ہو جاتی تھی۔ آنکھوں میں تدبر کی گہرائیاں، آواز میں سنجیدگی و متانت کا آہنگ، درمی پر گاؤ تکیے کا

سہارا لئے حضرت شیخؒ کو معتقدین کے سامنے میں نے اکثر قرآن و حدیث کے اسرار و رموز کھولتے دیکھا۔ یوں تو موت سنتِ بنی آدم ہے اور اس سے کسی کو مفر نہیں، یہاں جو بھی آیا جانے ہی کیلئے آیا۔ مگر کچھ شخصیات ایسی بھی ہوتی ہیں جن کی موت صرف فرد واحد کی موت ہی نہیں بلکہ پوری ملت کی موت ہوتی ہے۔

”مَوْتُ الْعَالَمِ مَوْتُ الْعَالَمِ“

خصوصاً اگر رخصت ہونے والے کا جو دنیا کیلئے باعثِ رحمت ہو، ان کی ذات سے عالم اسلام کی خدمات وابستہ ہوں تو ان کا صدمہ ایک عالم کی بے بسی، بے کسی و محرومی اور قیمتی کامو جب بن جاتا ہے۔

فروعِ شمع تو باقی رہے گا صبحِ محشر تک
مگر محفل تو پروانوں سے خالی ہوتی جاتی ہے

حضرت شیخؒ کی رحلت سے ایسا محسوس ہو رہا ہے کہ محفل اجڑ گئی، ایک باب بند ہو گیا، ایک بزم ویران ہو گئی، ایک عہد ختم ہو گیا، ایک روایت نے دم توڑ دیا، زندگی کو حرکت و عمل دینے والا خود ہی اس دنیا میں جا بسا جہاں سے کوئی واپس نہیں آیا اور جو دارالعمل نہیں دارالجزاء کی تہید ہے۔

باغِ باقی ہے باغبان نہ رہا اپنے پھولوں کا پاسباں نہ رہا
کارواں تو رواں رہے گا مگر ہائے وہ میسرِ کارواں نہ رہا

ایسے وقت میں جبکہ اسلام ہر طرف سے طرح طرح کے فتنوں میں گھرا ہوا ہے اور ایسی حالت میں جبکہ اہل اسلام کو انکی رہبری کی مزید ضرورت تھی، وہ اپنے بے شمار چاہنے والوں کو روتا دھوتا چھوڑ کر اس ظالم دنیا سے ہمیشہ ہمیشہ کیلئے روٹھ گئے۔

داغِ فراقِ صحبتِ شب کی جلی ہوئی
اک شمع رہ گئی تھی سو وہ بھی نموش ہے

سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حجاج بن یوسف کے ”دستِ جفا“ سے شہید ہوئے تھے۔ حافظ ابن کثیر

رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ”البدایہ والنہایہ“ میں ان کے بارے میں حضرت میمون بن مہران رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے۔

”سعید بن جبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا انتقال اس وقت ہوا جبکہ روئے زمین پر کوئی شخص ایسا نہیں تھا جو اُن کے علم کا محتاج نہ ہو۔“

نیز امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”سعید بن جبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ اس وقت شہید ہوئے جبکہ روئے زمین کا کوئی شخص ایسا نہیں تھا جو اُن کے علم کا محتاج نہ ہو۔“

آج صدیوں بعد فیقرہ محدث اعظم شیخ المشائخ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمۃ اللہ تعالیٰ پر حرف بحرف صادق آ رہا ہے۔ وہ دنیا سے اس وقت رخصت ہوئے جب اہل اسلام ان کے علم و فقہ کے محتاج تھے، اہل دانش کو اُن کے فہم و تدبیر کی احتیاج تھی اور علماء ان کی قیادت و زعامت کے حاجت مند تھے۔ اُن کی تنہا ذات سے دین و خیر کے اتنے شعبے چل رہے تھے کہ ایک جماعت بھی اس خلا کو پُر کرنے سے قاصر رہے گی۔

آپ نے جس طور کُل عالم کی فضاؤں کو علمی و روحانی روشنی سے منور کیا اس کی بدولت اہل حق کے قافلے ہمیشہ منزلوں کا سراغ پاتے رہیں گے۔

زندگانی تھی تری مہتاب سے تابندہ تر
خوب تر تھا صبح کے تارے سے بھی تیرا سفر

عبد ضعیف محمد زہیسر روحانی بازی عفا اللہ عنہ و عافاہ
ابن شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازیؒ
ربیع الاول ۱۴۲۰ھ مطابق جون ۱۹۹۹ء

مُقَدِّمَةٌ شَحَّ الْبَيْضِ وَلِيٍّ

الْمُسْتَمَاتَّة

امْتَارُ التَّكْمِيلِ

لِمَا فِي

اَنْوَارِ التَّائِيْدِ

== الجزء الأول ==

لِإِمَامِ الْمُحَدِّثِينَ نَجْمِ الْمَفْسَرِينَ زُبْدَةِ الْمُحَقِّقِينَ
الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ مُوسَى الرُّوحَانِي الْبَارِزِ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَطَيَّبَ آثَارَهُ

إِدَارَةُ تَصْنِيفٍ وَأَدَبٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد للہ رب العالمین والصلاة والسلام علی رسولہ محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔ اما بعد
کتاب ہذا موم بہ شمار التکمیل میری شرح انوار التنزیل کا بسط و مفہم ہے۔ انوار التنزیل للقاضی ابیضاوی کی شرح جو اس بندہ
عاجز ضعیف کی تصنیف نہایت مفصل شرح ہے اندازہ ہے کہ پچاس جلدوں میں مکمل ہوگی۔ میری شرح ہذا کا نام ہے،
آزہار التسمیل فی شرح انوار التنزیل۔

مقدمہ یعنی انٹراکیمیل مباحث متفرقہ مفید و تحقیقات بدیعہ تاریخیہ خوبہ اہمہ کلامیہ حدیثیہ تفسیریہ علمیہ پر مشتمل ہے۔ میری طبیعت جدت پسند ہے۔ اس واسطے مباحث علمیہ کے بیان میں میری عقل ناقص استخراج طریق جدید و سادہ مساہک غیر مسکوکین کو شال ہوئی ہے۔ اہل علم پر یہ بات بھی نہیں کہ انٹراکیمیل کی تصنیف میں جو اسلوب عاجز نے منتخب کیا ہے سلسلہ مقدمات کتب میں یہ لطیف طریقہ ہے جو جدید ہونے کے علاوہ بہت زیادہ نافع بھی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ یہ جدید طریقہ نہایت دشوار گزار ہے۔ کیونکہ اس کے لیے صرف ایک فن کے مسائل پر اطلاع کی بجائے متعدد علوم کے مسائل پر یکماحقہ مطلع ہونا ضروری ہے۔ ایک ہی وقت میں فنون متعددہ کے اصولوں مبادی کو ذہن میں محفوظ رکھنا اور ان کے مطابق معلومات جمع کر کے کلام کرنا کٹھن مرحلہ ہے۔ فن احادیث کی کتابوں کا مطالعہ کمر کے ان سے انتخاب مسائل کرنا اتنا مشکل نہیں ہے جتنا مشکل متعدد علوم کی کتابوں سے اخذ و استفادہ ہے۔

اٹارنگیل میں کئی فنون کے اہم مباحث و مسائل جمع ہیں جو بڑی محنت سے کتابوں کی اوراق گردانی کے بعد حاصل ہو سکے ہیں۔ کتاب کے مطالعہ سے ہماری اس بات کی تصدیق کی جاسکتی ہے کسی کتاب میں مندرج شواہد شعریہ کی تفصیل میں تغزل، تالیف، کناسف میں معروف و مقبول طریقہ ہے۔ اس قسم کی تالیف کتاب سے متعلق شعرا و اشعار کے بارے میں تاریخی ادبی معلومات حاصل ہو جاتی ہیں اور یہ ایک بڑا نفع ہے۔ تاہم یہ کتاب سے متعلق ایک قسم کا جزئی فائدہ اور خاص نفع ہے۔ اور ظاہر ہے کہ تعمیری فائدہ اولیٰ ہے۔ فوائد کا دائرہ جتنا وسیع ہو یہ بہتر و احسن ہے۔

میری کتاب ہذا کے موضوعات نو اور مباحث کا میدان طویل و عریض ہے۔ کتاب ہذا تفسیر بیضاوی میں مذکور شعر کی تاریخ کے علاوہ تراجم مخیرن، تراجم قرآن، وراثۃ قرآن، تاریخ بلاد و احوال حیوانات، احوال ملوک، مسائل ادبیہ، فرق اسلام، وراثۃ کے عقائد کی توضیح، تاریخ انبیاء علیہم السلام، احوال حقیقت، ملائکہ، ائمہ علیہم السلام، لبط احوال قبائل، اصول تفسیر، تفصیل شرح و حاشی تفسیر بیضاوی و دیگر نوادۃ عظیمہ شریفہ امور متعلق تفسیر ہذا چاویں گویا کہ یہ کتاب مختصرانہ محکومہ بیضاوی ہے جس میں متعدد علوم فنون کے مباحث مسائل متعلق ہیں۔ آثار النجیل میں حق کے تقریباً دس اہم مسائل بتماہما یا بتلخیص صماہل شامل ہیں۔ یہ فیہد رسائل تفسیر کتاب کی اہمیت مفید ہونے میں اضافے کے موجب ہونگے۔ یہ کتاب چونکہ علمائے طلبہ و مدرسین عربیہ کے لیے لکھی گئی ہے اس واسطے اس میں کثرت کفری عبارت بلا ترجمہ و تفسیر و باب کے اندر کے فضائل و کم سے اہل علم طلبہ و دانشوروں کے نزدیک کتاب مثلاً دیوار ازوار محسوب قبول ہو کر ان کے لیے تکمیل علم و تسہیل مشکلات کا ذریعہ بنے۔ آمین ثم آمین۔

فصل

اس فصل میں اُن اعیان و شعراء کے تراجم و احوال درج کیے جاتے ہیں، جو تفسیر بیضاوی کے حصہ اول (تا آخر سورہ بقرہ) میں مذکور ہیں۔ انس رضی اللہ عنہ۔ سورہ فاتحہ کے آخر میں بحث آمین میں آپ مذکور ہیں۔ ہوا انس بن مالک بن النضر بن ضمضم الانصاری الخنجر جی البخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ خادم نبی علیہ السلام ہیں۔ نبی علیہ السلام نے آپ کی کنیت ابو حمزہ رکھی۔ حمزہ ایک ترکاری و سبزی کا نام ہے جو انس کو پسند تھی۔ اُمّ سلیم آپ کی والدہ ہیں جو انصاریں دانا و افضل صحابیہ ہیں۔ انس رضی اللہ عنہ چھوٹے تھے کہ والد نے ان کو نبی علیہ السلام کی خدمت کے لیے وقف کر دیا۔ (تہذیب) دس سال آپ نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی۔

آپ مکثرین الروایات صحابہ میں سے ہیں۔ آپ سے کل ۲۲۸۶ احادیث مروی ہیں۔ ۱۶۸ متفق علیہ ہیں۔ ۸۳ پر بخاری اور ۱۷۱ پر مسلم منفرد ہیں۔

آپ کی اولاد کی تعداد زیادہ تھی۔ مال دار بھی زیادہ تھے۔ یہ سب نبی علیہ السلام کی دعا کی برکت تھی۔ انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میری والدہ کی درخواست پر ایک دن نبی علیہ السلام نے میرے لیے تین دعائیں کیں۔ فرمایا اللھم ارنہ قدماً مکلاً وولداً وبارک لہ فیہ قال انس فلقد دفنت من صلبی سوی ولد وولدی مائتاً وخمسةً و عشرين و ان ارضی لتثمر فی السنۃ مرتین۔ ثم اہ الطبرانی وغیرہ۔

ایک اور روایت میں ہے:- فقالت (ای اخی) یا رسول اللہ انس ادع اللہ لہ فقال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللھم اکثر مالہ وولدہ وادخلہ الجنة قال قد آیت اثنتین وانا ارجو الثالثہ ورنی الیتمذی کان لہ بستان یحلب الفاکھتہ فی السنۃ مرتین وکان فیہ ریحان ویحی مند سیرج المساک۔

نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد ایک مدت تک مدینہ منورہ میں رہے بعد بصرہ میں منتقل رہائش اختیار کی اور بصرہ ہی میں وفات پائی۔ علی بن مدینی فرماتے ہیں کان آخر الصحابۃ موتاً بالبصرۃ۔ جنگ بدہ میں خادم کے طور پر شریک تھے۔ رضی ابن السکن بسندہ عن ثابت البنانی قال قال لی انس ابن مالک ہذہ شعرة من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضعها تحت لسانی قال الراوی فوضعها

(ای عند الموت) تحت لسانہ فذفن وهي تحت لسانہ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ تیرا ندازی میں بڑے ماہر تھے -

قال ابن قتیبہ فی المعارف ثلاثہ من اهل البصرۃ لم یوتوا حتی رأی کل واحد منهم مائتہ ذکر من صلیہ انس بن مالک وابوبکرہ وخلفۃ بن بدل -

آپ کی عمر وفات کے وقت سو سال سے متجاوز تھی - بوقت ہجرت آپ دس سال کے تھے آپ کی تاریخ وفات حسب اختلاف علماء و مؤرخین ۹۳ھ یا ۹۴ھ یا ۹۵ھ ہے -

ابن سیرین رحمہ اللہ عزوجل - آیت او کصیب من السماء اور آیت فصیام ثلثۃ ایام فی الحج وسبعۃ اذا رجعتہم لایہ کے بیان میں مذکور ہیں -

هو محمد بن سیرین الانصاری مولاهم ابن بکر البصری رحمۃ اللہ تعالیٰ

ابن سیرین رحمہ اللہ تابعی، جلیل القدر فقیہ و حدیث و تفسیر و تعبیر روایا، زہد و تقویٰ و عبادت

میں امام و مقدم ہیں - کان ابوہ سیرین من سبی عین التمر و هو مولیٰ انس بن مالکؓ کا تہہ علیٰ عشرين الف درہم فأدھا و عتق کذا قال النوی فی التہذیب - ابن قتیبہ کتاب معارف میں لکھتے

ہیں، ابن سیرین کی والدہ کا نام صفیہ تھا - وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی باندی تھیں - سیرین کے ساتھ صفیہ کی شادی میں اور نکاح میں بہت سے صحابہ کے علاوہ ۱۸ بدری بھی شریک تھے - ان میں سے

ایک حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تھے - اسی مجلس میں حضرت ابی رضی اللہ عنہ دعا کر رہے تھے اور باقی صحابہ و حاضرین آمین کہتے جاتے تھے - صفیہ کو تین ازواج نبی علیہ السلام اہتات المؤمنین

رضی اللہ عنہن نے خوشبو لگائی اور دعائیں دیں - متعدد اہتات الاولاد سے سیرین کے ۲۳ بچے پیدا ہوئے - متعدد صحابہ مثل ابی ہریرہؓ و ابن الزبیرؓ و ابن عمرؓ و عدی بن حاتمؓ وغیرہ سے سماع کیا -

ہشام بن حسان کہتے ہیں ادراك الحسن البصری من اصحاب النبی علیہ السلام مائتہ و عشرين و ادراك ابن سیرین ثلاثین منهم - حضرت عثمانؓ کی شہادت سے دو سال قبل ابن

سیرین پیدا ہوئے - آپ سے شعبی و ایوب و قتادہ وغیرہ روایت کرتے ہیں قال ابن عون کان ابن سیرین یحدث بالحديث علی حرفة - تمام محدثین کے نزدیک آپ ثقہ ہیں - تاریخ

بعد میں خطیب فرماتے ہیں کان ابن سیرین احد الفقہاء المذکورین بالوضع و وقتہ علم تعبیر روایا میں امام تھے - کل امت کے نزدیک آپ اس فن کے امام ہیں - آپ نبیل وغیرہ کے بڑے تاجر اور

بڑے دولت مند تھے، لیکن پھر تنگ دست ہوئے بڑے مقروض ہوئے اور قرض نہواہوں کے

مطالبہ پر مدت تک جیل خانہ میں ہے۔ جیل خانہ کے داروغہ نے آپ کی بزرگی کا لحاظ کرتے ہوئے خفیہ طور پر آپ سے کہا اذاکان اللیل فاذهب الی اهلك و اذا اصبحت فتعال فقال لا واللہ لا اُعینک علی خیانتہ السلطان۔

مفروض ہونے کا سبب بھی عجیب ہے جو آپ کے ورع و تقویٰ کی دلیل ہے خطیب غیرہ لکھتے ہیں :- سبب حبسہ انما اشتري زینابا ربیعین الف درهم فوجد فی رقبۃ منہ فائرة فقال الفائرة كانت فی المعصرة فصبت الزيت کله وکان یقول عیرتُ رجلاً بشئ من الفقر من ثلاثین سنة احسبني عوقبتُ به۔ حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۲۶۷ میں ہے عن هشام قال اوصی انس ابن مالک رضی اللہ عنہ ان یغسلہ محمد بن سیرین فقبل له فی ذلك وکان محبوباً فقال انا محبوبس قالوا قد استأذنا الامیر فاذن لك قال ان الامیر لم یحبسني انما حبسني الذی له الحق فاذن له صاحب الحق فخرج فغسلہ۔

آپ ورع و تقویٰ میں بے نظیر تھے۔ موقوف رحمہ اللہ فرماتے ہیں ماسرائیت رجلاً افقه ذورع ولا اوسع فی فقہہ من ابن سیرین۔ سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں لم یکن کوفی ولا بصری ورع مثل ورع ابن سیرین۔ بڑے ہنس مکھ تھے۔ رات کو روتے تھے اور دن کو لوگوں کے سامنے ہنستے تھے۔ بڑے مہمان نواز تھے ہر ملنے والے کو ضرور کچھ کھلاتے تھے۔ وعن ام عباد امراة هشام قالت کنا نزلو مع محمد بن سیرین فی دارة فکنا نسمع بکاءه باللیل وضحک بالنهاس وعن بعض ال سیرین قال ماسرائیت محمد بن سیرین یکلم امرأه قطالا وهو یضرع۔ ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے اذا اتقی العبد فی البقطة لا یضره ماری له فی النوم وکان الرجل اذا سألہ عن الرئی قال له اتق اللہ فی البقطة لا یضرک ماسرائیت فی المنام۔ ابو حوانہ فرماتے ہیں ماسرائیت محمد بن سیرین فی السوق فمأراه احد الاذکر للہ تعالیٰ و کان یصوم یوماً یفطر یوماً۔ سری بن حبیب فرماتے ہیں کان ابن سیرین ربما ضحک حتی یستلقی ویمد رجليه وکان کثیر المزاج وکان یقول الرئمان بین الفاکهة کجبریل بین الملائكة۔ وروی هشام عنہ قال لم تر هذا الحصة التي فی افاق السماء حتی قتل الحسين بن علی رضی اللہ عنہما ولم تنقصد الخیل البلق فی المغازی حتی قتل عثمان رضی اللہ عنہ۔ شاید اس میں فرشتوں کے نزول و نصرت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ مغازی میں مسلمانوں کی مدد کے لیے فرشتے خیل بلق پر سوار نظر آتے تھے۔ ابلق مختلف الالوان گھوڑے کو کہا جاتا ہے۔ ابلق کی جمع بلق ہے۔

ابن سیرین سے کسی نے اس خواب کی تعبیر پوچھی کہ میں خواب میں اُڑ رہا ہوں فقال انت رجل

تکثر المانی حاصل مطلب یہ ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ تم سوچتے بہت ہو اور بے فائدہ خیالات و افکار میں عقل دوڑاتے ہو۔

حسن بصری رحمہ اللہ کی وفات سے تسودن بعد بصرہ میں سالۃ میں ابن سیرین رحمہ اللہ نے وفات پائی اور شوال کا مہینہ تھا۔

فائدہ۔ نحاۃ و علماء عربیت و مفسرین یہ مقولہ کثرت سے ذکر کرتے رہتے ہیں جالس الحسن و ابن سیرین اور یہ مقولہ جالس الحسن و ابن سیرین۔ اور کہتے ہیں کہ پہلے میں اذ تساوی بغیر شک کے لیے ہے اور دوسرے میں واد یعنی اوہ ہے۔ قاضی بیضاویؒ نے اس تفسیر میں یہ دونوں مقولے ذکر کیے ہیں اس قول کی ابتداء کی وجوہ دو ہیں۔

وجہ اول یہ کہ حسن بصری رحمہ اللہ اور ابن سیرینؒ دونوں بصرہ کے باشندے تھے دونوں بڑے بزرگ و عالم و مرجع خلافت ہونے کے ساتھ معاصر بھی تھے۔

ہر ایک کا حلقہ جدا تھا جس میں بہت سے معتقدین حاضر ہوتے تھے اور علوم دینیہ اور نصائح و محارم اخلاق حاصل کرتے تھے۔

لیکن بن ظاہر دونوں حلقوں میں قدرے فرق تھا، وہ یہ کہ ابن سیرینؒ کثیر الضحک المزاح تھے بخلاف حسن بصریؒ کہ ان کی مجلس میں ضحک و مزاح برائے نام بھی نہ تھے۔ ان کی مجلس میں بکاہ و حزن آخرت کا غلبہ تھا۔ مری مطر الوتراق قال کان الحسن کا نماکان فی الاخرة فهو یخبر عمارای و عاین۔ کذا فی تھذیب النووی ج ۱ ص ۱۶۲۔ حافظ ابو نعیمؒ برائیم بن عیسیٰؒ سے روایت کرتے ہیں قال ما رأیت احداً اطول حزناً من الحسن و ما رأیت قط الا حسبتہ حدیث عھداً عصبیۃ۔ نیز وہ حرم بن ابی حرم سے روایت کرتے ہیں قال سمعت الحسن یحلف باللہ الذی لا الہ الا هو ما یسمع المؤمن فی دینہ الا الحزن۔ کذا فی الحلیۃ ج ۲ ص ۱۳۳ اس فرق کی وجہ سے لوگ آپس میں اپنی مجالس میں دونوں کا یہ فرق بیان کرتے ہوئے ایک دوسرے کو کہتے تھے جالس الحسن و ابن سیرین۔

یعنی اس ظاہری فرق کے باوجود علوم و امور آخرت کے اعتبار سے دونوں حلقے برابر ہیں کیونکہ دونوں آخرت کی ترغیب دیتے ہیں۔

وجہ دوم۔ اس ظاہری فرق کے باوجود دونوں بزرگوں میں قدرے نجش و ناراضگی بھی تھی کما صرح بہ بعض المؤرخین۔ تاہم وہ ایسی نجش نہ تھی جو آج کل عوام میں معروف ہے بلکہ اس کے باوجود ایک دوسرے کی تعظیم و اکرام کرتے تھے۔

تو عام لوگ کہتے تھے جالس الحسن اور ابن سیرین یعنی ہم ان کی نجش میں دخل نہیں دے سکتے، دونوں بزرگ و عالم ہیں اور ہمارے لیے دونوں کی مجلس موجب برکت ہے خواہ حسن کی مجلس ہو خواہ ابن سیرین کی۔ رحمہما اللہ عزوجل۔

- ابو الشعثاءؒ - شرح ہدیٰ للثقیین میں مذکور ہیں۔

ہو سلیم بن اسود بن حنظلۃ ابو الشعثاء المحاذی الکوفیؒ آپ مشہور تابعی ہیں۔ ابو الشعثاء روایت کرتے ہیں عمرو ابوذر و حذیفہ و ابن مسعود و سلمان فارسی و ابن عباس ابوہریرہ و عائشہ رضی اللہ عنہم سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں آپ کا بیٹا اشعث بن سلیم و ابراہیم نخعی و ابراہیم بن مہاجر و حبیب بن ابی ثابت و عبدالرحمن بن اسود وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

امام احمدؒ آپ کے بارے میں فرماتے ہیں بخ ثقتہ۔ وقال ابو حاتم لا یسأل عن مثله قال للنسائی ثقتہ۔ قال ابن عبد اللہ اجمعوا علی انه ثقتہ۔ وقال ابن حزم فی المحلی سلیم بن اسود مجہول فکان ابن حزم ما عرف ان اباشعثاء هذا اسمہ۔ کذا فی التہذیب۔

تایخ وفات ۸۵ھ ہے۔

امرو القیس الصحابی رضی اللہ عنہ۔ وہ تفسیر آیت ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل و تدلوا بها الی الحکام الا یہ میں مذکور ہیں۔

ہو امرو القیس بن عباس بن المنذر الکندیؒ آپ صحابی ہیں اور شاعر بھی ہیں۔ یہ وہ امرو القیس نہیں جو صاحب معلقہ و ملک ضلیل کے لقب سے مشہور ہے کیونکہ صاحب معلقہ کفر پر مارے اور ظہور اسلام سے پہلے تھا۔ اور صاحب ترجمہ امرو القیس کندی جلیل القدر صحابی ہیں۔ جنگ یرموک میں شریک تھے۔

ابن عبد البر استیعاب ج ۱، ص ۱۰۵ پر لکھتے ہیں لہ صحبۃ و شہد قح البخیر و هو حصن بالمن ثم حضر الکندیین الذین ارادت و افلاخرجوا لیقتلوا وثب علی عمدہ فقال لہ و یحک یا امرو القیس اقتل عکک فقال لہ انت عمی واللہ عزوجل ربی فقتلہ و هو الذی خاصم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبعتہ بن عیدان فی ارض فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتینک قال لیس لی یتینۃ قال عیینہ انتہی بزیادۃ من الاصابۃ۔

وروی الطیالسی باسنادہ عن علقمۃ بن وائل بن سحر عن ابیہ قال کنت عند رسول اللہ صلی اللہ

عليه السلام فاتاه خصمان فقال احدهما يا رسول الله هذا اتي على ارضي في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعه بن عيدان فقال الاخوهي ارضي انزعهما الحديث -

ابن سکن فرماتے ہیں وہاں سے ثابت علی الاسلام وانکر علی الاشعث امر تلامذہ -

فائدہ - قاضی بیضاوی نے اپنی تفسیر میں امرؤ القیس رضی اللہ عنہ کے خصم کا نام عیدان الحضرمی لکھا ہے - صحیح ربیعہ بن عیدان ہے - کما علم من البیان المتقدم -

قاضی بیضاوی کے اس قول کا ماخذ بعض مفسرین کی یہ روایت ہے ذکر مقاتل فی تفسیرہ انہ الذی خاصم امرؤ القیس بن عابس الکندی فی ارضہ وفيہ نزلت ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا الا انہ وقع فی تفسیر المادوحی اسمہ عیدان بن ربیعہ کذا فی الاصابۃ ج ۳ ص ۵۱ فی ترجمۃ عیدان ابن اسود الحضرمی - لیکن صحیح یہ ہے کہ اس خصم کا نام ربیعہ بن عیدان ہے نہ عیدان بن اسود اور نہ عیدان ابن ربیعہ تفسیر بیضاوی کے بعض نسخوں میں عیدان بالباء الموحدة بعد العین ہے - یہ دوسری غلطی ہے کیونکہ عیدان بالباء المثناة بعد العین ہے -

امرؤ القیس الشاعر - تفسیر ایاک نعبد وایاک نستعین اور تفسیر ولو شاء اللہ لذهب بسمعہم وابصارہم الا انہ میں مذکور ہے -

ہو امرؤ القیس بن حجر بن الحارث بن عمر الشاعر المشہور صاحب المعلقۃ

امرؤ القیس کا نام حنظل تھا - امرؤ القیس اس کا لقب ہے - وفی الخزانۃ ج ۲۹۹ و امرؤ القیس

لقب له لقب بهما لانه وذلك لان الناس قيسوا اليه في زمانه فكان افضلهم اياه وقيل ان معناه لجل الشدة - ملک ضلیل بھی اس کا لقب ہے - کنیت ابو وہب و ابو زید و ابو الحارث ہے - اس کا زمانہ اول قرن سادس میلادی ہے - ظہور اسلام سے کچھ پہلے گزر رہے - اس کا باپ حجر بنواسد و غطفان وغیرہ کا ۶۰ سال تک بادشاہ رہا - امرؤ القیس بڑا شہیر تھا - بنواسد کی عورتوں کو تنگ کرتا تھا - ان سے متعلق اشعار کہتا تھا - لوگوں نے اس کے باپ سے شکایت کی - حجر نے ربیعہ کو اس کے قتل پر مامور کیا - ربیعہ نے جو ذری آنکھیں حجر کو پیش کر کے یہ دکھایا کہ امرؤ القیس قتل کر دیا گیا - حجر بعد میں پشیمان ہوا تو ربیعہ نے کہا میں نے اس کو قتل نہیں کیا بلکہ چھپا دیا - باپ کی نصیحت پر بدکرداری سے باز نہیں آیا تو اسے جلا وطن کر دیا - حنظل مختلف علاقوں میں گھومنا رہا - آوارہ رفقا کی ٹولی بنا کر لوٹ مار کرتے اور جنگل بیا بانوں میں عیش کرتے رہے - اس حالت میں اسے اپنے باپ حجر کے قتل کی اطلاع ملی کہ بنواسد نے اسے قتل کر دیا - سبب قتل یہ تھا کہ بنواسد نے ٹیکس ادا کرنے سے انکار کیا تو بادشاہ حجر کی فوج نے ان پر حملہ کیا بہت قتل و مجروح گئے لاکھوں سے جو قتل کر رہا

فَمُتُوا عِبِيدَ الْعَصَا - بہت سے اشراف قید ہوئے - بعدہ انہیں معاف کر دیا -

بنو اسد نے چھپ کر حجر پر حملہ کیا اور اسے قتل کر دیا - حجر نے وصیت میں سارا قصہ لکھوایا اور ایک معتد کو وہ رقعہ منع السلحہ وخیل وغیرہ دے کر کہا کہ میرے بیٹوں میں سے جو میری موت پر غم کا اظہار نہ کرے اسے یہ دیدینا - حندج کے سوا سب نے اظہار جزع و فزع کیا - اطلاع موت کے وقت وہ نہار کے ساتھ شراب نوشی میں مشغول تھا، اس وقت تو شراب نہ چھوڑی بعد میں کہا لَقَدْ ضَيَّعْتُ حَجْرًا ضَعِيفًا وَحَمَلْتُ دَمًا كَبِيرًا وَآلِيَّ اَنْ لَا يَأْكُلَ لَحْمًا وَلَا يَشْرَبَ خَمْرًا وَلَا يَدَّ هَنْدًا وَلَا يَصِيبَ امْرَأَةً وَلَا يَفْسِلَ رَأْسَهُ حَتَّى يَقْتُلَ مِنْ بَنِي اسد مائتَةً وَيُحْزِرَ نَوَاصِي مَائِتَةٍ - حندج نے قبائل متفرقہ بنو بکر و بنو تغلب وغیرہ کی فوج لے کر بہت سے بنو اسد کو قتل کیا لیکن اس کا غصہ ٹھنڈا نہیں ہوا - اس کی فوج اس کو چھوڑ کر متفرق ہو گئی تو حندج قبائل میں گھومنا رہا اور فوج و مدد مانگتا رہا - منذر بادشاہ حیرہ اس کے خلاف تھا منذر کے ڈر سے ہر ایک قبیلہ نے حندج کو پناہ دینے سے انکار کر دیا اور وہ اپنی بیٹی ہند کو لیے در بدر ٹھوکتے رہا تا پھر رہا - پھر وہ قیصر کے پاس گیا اور اس سے مدد مانگی تاکہ اپنے باپ کا بدلہ لے - قیصر نے اس کی بڑی تحکیم کی اور مدد کرنے کا وعدہ کیا مگر جب حندج واپس ہوا تو کسی نے قیصر کو بتایا ان حندج کا کان پر اسل ابنتک و یواصلہا و هو قاتل فی ذلک الشعراء ایشہر ہا بھا فی العرب فی فضحھا و یفضحک - قیصر نے اس کے پیچھے ایک شخص کو مسموم ریشی جوڑا دے کر بھیجا اور کہا کہ حندج کو کہو کہ اُس کے لیے خاص تحفہ ہے - حندج نے وہ پس لیا اور اس کے زہر لیے اثرات سے راستہ میں مر گیا - بقول بعض مؤرخین وہ انقرہ میں مرا - تاریخ وفات اسلام سے قبل ۳۳ھ یا ۳۴ھ ہے -

قال الاصمعی ان کثیراً من شعر امرئ القیس کان للصعاليك الذین انضوا الى کنفہ و قال الریاشی ان کثیراً من هذا الشعر کان لاولئک الفتیان الذین صحبوا امرأ القیس - نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے بارے میں فرمایا ہذا رجل رفیع فی الدنیا خامل فی الآخرۃ شریف فی الدنیا و ضعیف فی الآخرۃ یعنی یوم القیامۃ حاملاً لواء الشعر الى النار - کذا فی بعض الکتاب و التفصیل فی مقدمۃ دیوانہ لحسن السندی -

فائدہ - آمدی نے کتاب متولف و مختلف میں لکھا ہے کہ عرب میں دس شعرا کا نام امرؤ القیس تھا - ان میں سے ایک یعنی امرؤ القیس بن عانس کندی صحابی ہیں، رضی اللہ عنہ - صاحب قاموس نے دو صحابی اور ذکر کیے ہیں - ایک امرؤ القیس بن الاصم الکلبی و دوم امرؤ القیس بن الفاخر بن الطماح - کذا فی خزائن البغدادی ج ۱ ص ۳۴ -

صاحب خزائن کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قاموس میں بارہ امروالقیس کا ذکر ہے حالانکہ اس میں مادۂ قیس میں گیارہ مذکور ہیں۔ اور حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے سولہ مرقسہ ذکر کیے ہیں۔ حسن سند بی نے ۲۵ مرقسہ ذکر کیے ہیں۔ مرقسہ امروالقیس کی جمع ہے ان کی تفصیل اخبار مرقسہ ص ۱ پر ملاحظہ ہو۔

ابو جہل بیان ان الذین کفروا سوء علیہم عندنا ورتھوا لم تنذروہم میں مذکور ہے۔

هو عمر بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر القرشي المخزومي۔

ابو جہل قریش کا سردار تھا۔ اس کے فیصلے کو سب تسلیم کرتے تھے اس کی کنیت ابوالمکر تھی۔ یعنی اچھے فیصلے کرنے والا۔ نبی علیہ السلام نے اسے ابو جہل کہا۔ اسلام کا عظیم دشمن اور مسلمانوں کو بہت اذیت دینے والا تھا۔ جنگ بدر میں ۳۰ میں قتل کیا گیا۔ ابو جہل کے قاتل عمرو بن العجوج وابن عفرار انصاری ہیں۔ و فی کتب السنن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہن راہ مقتولاً قال قتل فرعون هذه الامم۔ ابو جہل کے بیٹے حضرت مکرّمہ جلیل الشان صحابی ہیں فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے۔ غزوات میں ان کی بہادری کے کارنامے مشہور ہیں۔ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأيت لابي جهل عذاباً في الجنة فلما أسلم عكرمة قال أقرسمة هذا هو ابو بكر الصديق رضي الله عنه۔ تفسیر یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم القصص الا یہ اور واذ القوال الذین امنوا قالوا امنا میں مذکور ہیں۔

هو عبد الله بن ابی قحافة عثمان بن ابی عامر القرشي التيمي غيبي الله عنه۔

آپ کے والد ابو قحافہ اور والدہ ام الخیر بنت صحیحہ صحابی ہیں اور آپ کے بیٹے بھی صحابی ہیں۔ قال العلماء لا يعرف امر بعد متناسلت بعضہم من بعض صحبوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ابی بکر الصديق رضي وهو عبد الله بن اسماء بنت ابی بکر بن ابی قحافة۔ فھؤلاء الاربعة صحابة متناسلت وایضاً ابو عتیق بن عبد الرحمن بن ابی بکر بن ابی قحافة رضی اللہ عنہم۔

آپ کا نام بقول صحیح عبد اللہ ہی ہے اور بعض کے نزدیک نام عتیق ہے۔

لیکن جہور محققین کے نزدیک عتیق آپ کا لقب ہے نہ کہ اسم اور اس لقب کی وجہ مختلف ہیں۔ اول یہ ہے کہ آپ عتیق من النار ہیں۔ وقیل لحسن وجہ وجالہ قالہ لبث بن سعد۔

وعن عائشة رضي الله عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بكر عتيق الله من النار من يومئذ سمی عتيقاً۔ رواہ الترمذی۔ اور بعض علماء کا قول ہے :- سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي نَسَبِهِ شَيْءٌ يَبْغَى قَالَه مصعب بن الزبير۔

حضرت صدیقؓ واقعہ فیل کے اڑھائی سال بعد پیدا ہوئے۔ نبی علیہ السلام آپ سے اڑھائی یا تین سال بڑے تھے۔

آپ سابقین الی الاسلام میں سے ہیں بلکہ اسبق الی الاسلام ہیں۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رفیق تھے بعثت سے قبل اور بعثت کے بعد بھی ہجرت میں اور غار ثور میں اور تمام مغازی میں شریک رہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد آپ خلیفہ رسول اللہؐ ہوئے۔ مسلمانوں نے آپ کو خلیفہ رسول اللہؐ کا لقب دیا۔

کتاب اصابع میں ہے سَمِعْتُ عَتِيقًا كَلَامَهُ قَدِيمٌ فِي الْخَيْرِ قِيلَ سَمِعْتُ عَتِيقًا لَعَنَاقَةً وَجْهًا۔
علامہ دولابیؒ کتاب کئی میں لکھتے ہیں کانت اُمّ ابی بکر لا یعیش لہا ولدٌ فلما ولدَتْہا استقبلت بہا البیت فقالت اللہمان هذا عتیقک من الموت فہبہ لی۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ بڑے نرم دل اور اسلام سے قبل بھی قوم میں محبوب تھے۔ اور تمام قریش میں علم انساب کے زیادہ ماہر تھے۔ تجارت کرتے تھے اور صاحب مکام اخلاق تھے۔ اسلام پر آپ کے بڑے احسانات ہیں۔ آپ کی کوشش و ترغیب سے عثمان و طلحہ و زبیر و سعد و عبدالرحمن بن عوف مسلمان ہوئے رضی اللہ عنہم۔

اسلام لاتے وقت آپ کے پاس ۴۰ ہزار درہم تھے جو اُس وقت بہت بڑی دولت تھی اور یہ ساری دولت اسلام پر خرچ کر دی، کبھی مسلمان غلاموں کو خرید کر آزاد کرتے اور کبھی دیگر مسلمانوں کی نصرت و مدد کرتے تھے۔ مدینہ منورہ آتے وقت آپ کے پاس پانچ ہزار درہم باقی تھے پھر وہ بھی اسی طرح خدا کی راہ میں خرچ کر دیے۔ مسجد نبویؐ کی زمین آپ کے مال سے خریدی گئی لہذا تاقیامت اس میں نماز پڑھنے والوں کے برابر ثواب حضرت صدیق اکبرؓ کو بھی ملتا ہے گا۔

آپ کو قرآن نے صاحب النبی کہا ہے اور آپ کے بائے میں لا تحزن واروہے اور آپ کو معیۃ اللہ حاصل ہونے کی خوش خبری قرآن میں دی گئی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اَلَا تَنْصُرُوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذْ اُخْرِجَہُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ثَانِیَ اَلْثَّنِیْنَ اِذْ هَمَّ فِی الْغَارِ اِذْ یَقُوْلُ لِمَصْحَبِہٖ لَا تَحْزَنُ اِنَّ اللّٰہَ مَعَہَا۔

وفی الصیحیحین من حدیث انسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لابی بکرؓ وہما فی الغار ما ظنکما بالثنین اللہ ثالثہما۔ آپ نبی علیہ السلام کے محب ہونے کے ساتھ محبوب بھی تھے۔ وفی الصیحیح عن عمرؓ ابن العاص قلت یا رسول اللہ ای الناس احب الیک قال عاشتہؓ قلت من الرجال قال ابوہا۔

ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کان یُسمیٰ الّا وَاہ لمرأۃ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے۔
عند بعض العلماء حضرت خدیجہؓ وعند البعض حضرت علیؓ اول مسلم ہیں۔

میمون بن مہرانؓ کہتے ہیں لقد آمن ابوبکرؓ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم من زمن جبراء المراهب
واختلف بینہ و بین خدیجہ حتی تزوجھا وذلك قبل ان یولد علی رضی اللہ عنہ۔

آپ کے مناقب بہت زیادہ ہیں۔ آپ کا لقب صدیق ہے۔ صدیق مبالغہ ہے تصدیق میں۔
حضرت علیؓ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ ہی نے ابوبکرؓ کو یہ لقب دیا ہے وسبب تسمیتہ انہ بادر الی
تصدیق رسول اللہ علیہ وسلم ولا ذم الصدق ولم یقع منہ دقتہ فی حال من الاحوال۔

آپ ائم صحابہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مجمع میں جب یہ فرمایا ان عبدًا خیرۃ اللہ بین
الدنیاء و بین ما عند اللہ تو آپ رونے لگے اور سمجھ گئے کہ اس میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی
طرف اشارہ ہے۔

حضرت عمرؓ کی خلافت بھی آپ کے احسانات میں سے ایک احسان ہے۔ حضرت صدیقؓ کی
احادیث مروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۴۲ ہیں جن میں چھ متفق علیہ ہیں اور گیارہ پر بخاری اور
ایک پر مسلم منفرد ہیں۔ آپ نے سات اُن غلاموں کو خرید کر آزاد کر دیا مثل بلالؓ و عمارؓ و غیر جنہیں خدا
کی راہ میں عذاب دیا جا رہا تھا۔

نبی علیہ السلام نے آپ کے بارے میں فرمایا ان من آمن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابابکرؓ لو
كنت متخذًا خلیلاً غیر بّی لا اتخذت ابابکر خلیلاً و لكن اخوة الاسلام و موثقا لایقین بابؓ الّا
سدا الّا باب ابی بکر۔ مرآۃ البخاری و مسلم۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کنا خیر بین الناس فی زمن
النبی علیہ السلام فخیّرنا ابابکر ثم عمر ثم عثمان مرآۃ البخاری۔ ابن جریر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :-
انت امرأۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہا ان ترجع الیہ قالت اسرأیت ان جئت ولم اجدک کأھا
تقول الموت فقال ان لم تجدینی فاتی ابابکر۔ مرآۃ البخاری۔

اس حدیث میں خلافت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف واضح اشارہ ہے۔ ابوبکرؓ کی روایت
ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اصبیح الیوم منکم صائماً قال ابوبکر انا قال من تبع منکم
الیوم جنازۃ قال ابوبکر انا قال من اطعم الیوم منکم مسکیناً قال ابوبکر انا قال من عاد منکم الیوم مریضاً
قال ابوبکر انا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اجتمعن فی امرئ الا دخل الجنة۔ مرآۃ البخاری۔
وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ ادعی لی ابابکر

وفات کے وقت آپ کی عمر ۴۳ سال تھی۔ آپ کی خلافت کی مدت دو سال تین ماہ اور ۲۲ دن ہے
وفات جمادی الاولیٰ اور بقول آخر جمادی الاخریٰ کی ۲۱ تاریخ بروز پیر ۳ سالہ میں ہوئی۔
ابنِ جُبَیْر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ وہ وللملطف متاع بالمعروف حقاً علی المتقین کے تحت
منہ کورہیں۔

ہو سعید بن جبیر بن ہشام الکوفی الاسدی الوابی منسوب الی ولاء بنی والبتہ بن الحارث -
ابن جبیر کی کنیت ابو محمد یا ابو عبد اللہ ہے - امام حلیل، مفسر، محدث، ولی اللہ، فقیہ کبیر و تابعی عظیم القدر
ہیں۔ ابن عمر و ابن عباس و انس رضی اللہ عنہم سے سماع حدیث کیا۔ نووی تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۲۱۶ میں لکھتے
ہیں دکان سعید من کبار ائمۃ التابعین و متقدمیہم فی التفسیر الحدیث و الفقہ و العبادۃ و الودع و غیرہا
من صفات الخیرۃ - خوف و خشوع سے بہت روتے تھے اور دوسروں کو رلاتے تھے - حلیۃ الاولیاء ج ۴
ص ۲۴۲ میں ہے :-

عن القاسم قال كان سعيد يبكى بالليل حتى عَشَ وكان لسعيد بن جبَر ديك يقوم من الليل بصياحه فلم يصح ليلة حتى أصبح فلم يصل سعيد تلك الليلة فشق عليه فقال ما له قطع الله صوته فما سمع له صوتاً بعدُ - اهل كوفه جب بن عباس رضي الله عنهما کی خدمت میں مسائل پوچھنے کے لیے آنے تو فرماتے تھے ، تمہارے شہر میں سعید کے ہوتے ہوئے میرے پاس آنے کی ضرورت نہیں۔ قاسم بن ابی ایوبؓ کہتے ہیں کہ ایک بار نوافل میں سعید نے یہ آیت **وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ** الاية خوف و خشیت سے میں مرتبہ سے بھی زیادہ دُہرائی۔ قرآن کی تلاوت بہت محرتے تھے۔ ایک مرتبہ بیت اللہ شریف میں داخل ہو کر ایک ہی رکعت میں سارا قرآن ختم کیا۔ حلیۃ الاولیاء میں ہے عن الحسن بن صالح عن ذرقاء قال کان سعید بن جبیر یختم القرآن فیما بین المغرب والعشاء فی شہر رمضان۔ عبد الملک بن ابی سلیمان کہتے ہیں۔ سعیدؓ دو دن میں ہمیشہ ایک قرآن ختم کرتے تھے۔

ہلال بن خباب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن جبر سے پوچھا ما علامتہ ہلاک الناس؟ قال اذا هلك العلماء۔ وكان يقول ان الخشية ان تحشى الله تعالى حتى تحول خشيتك بينك وبين معصيتك فتلك الخشية، والذکر طاعة فمن اطاع الله فقد ذكره ومن لم يطعه فليس يذكر وان اكثر التسيب قراءة القرآن وعن خفيف قال رأيت سعيد بن جبر صلى رعتين خلف المقام قبل صلاة الصبح فابتغى فصليت الى جنب

وسألتہ عن آية من كتاب الله فلم يجبني فلما صلى الصبح قال اذا طلع الفجر فلا تتكلم الا بذكر الله تعالى حتى
تصلي الصبح۔

وعن مسلم البطيّن قال قلت لسعيد بن جبیر الشكر افضل ام الصبر؟ قال الصبر العافية احب الى۔
وكان يقول كنت اسمع الحديث من ابن عباس فلو اذن لي لقبلت رأسه وقال سعيد الكيش الذي
فدى به اسحاق عليه السلام قربان الذي قرب به ابن آدم فقبل منه۔ كذا في الحلية۔

ويقول لولا اصوات الرّم لمعتم وجبة الشمس حين تقع وكان يقول من عطس عند اخوة
المسلم فلم يشمتنه كان ديناً ياخذ به يوم القيامة۔

سعيد بن جبیر کو حجاج نے قتل کیا۔ مگر فتار کرنے کے بعد حجاج نے ان سے پوچھا انت شقی بن کسیر؟
قال اناسعيد بن جبیر۔ قال لا تقتلك قال انا اذا احکما سمعتني أمي۔ ثم قال دعوني اصرى رکتين قال تجھو
الى قبلۃ النصارى قال فایما تولوا فثم وجه الله۔ قال سفیان لم یقتل الحجاج بعد سعيد الا رجلاً واحداً۔
وعن عمر بن سعيد قال دعا سعيد بن جبیر ابنہ حین دعی لیقتل فجعل ابنہ یبکی فقال ما یریک؟
ما بقاء ابیک بعد سبع وخمسين سنة۔ وعن خلف بن خليفة عن ابنہ قال شهدت مقتل سعيد بن جبیر
فلما بان رأسه قال لا اله الا الله۔ لا اله الا الله ثم قالها الثالثة فلم یبقها۔ کذا ذکر الحافظ ابو نعیم فی الحلیۃ و
مثله ذکر النووی فی التہذیب۔ حجاج نے انہیں کہا اختر یا سعید ای قتلۃ ترید ان اقتلک؟ قال اختر
لنفسک یا حجاج۔ فوالله ما تقتلنی قتلۃ الا قتلتک الله مثلها فی الاخرة۔ حجاج نے سعید کے قتل کو ترجیح کا حکم
دیا تو سعید نے کہا اما انی اشهد واحاج ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمد عبده ورسوله
خذها منی حتی تلقانی يوم القيامة ثم دعا سعید فقال اللهم لا تسلطہ علی احد یقتله بعدی۔ کتب
تاریخ میں ہے کہ قتل سعید کے بعد حجاج صرف پندرہ دن زندہ رہا۔ اس کے سپٹ میں پھوڑا نکلا جس سے اس کی
موت واقع ہوئی۔ جسے دن زندہ رہا چھینے ہوئے یہ کہتا رہا مالی و سعید بن جبیر کے لکھا احرار النعم
اخذ برحلی۔

حجاج کے منشی یحییٰ کا بیان ہے کہ قتل سعید بن جبیر کے بعد ایک دن میں حجاج کے کمرے میں داخل ہوا
میری طرف اس کی پشت تھی۔ میں نے سنا کہ حجاج کہہ رہا تھا مالی و سعید بن جبیر فخر جت سریدا
وعلمت انه ان علم بی قتلنی فلم ینشب الحجاج بعد ذلك الا یسیرا۔

سعید کے قتل کی تاریخ شعبان ۹۷ھ ہے۔ اور قتل کے وقت سعید کی کل عمر ۴۹ سال تھی وہ بالاصح
سبعانی کے نزدیک ان کی عمر ۵۵ سال تھی۔

اُمیۃ وہ آیت وَاذْعُوْا اَشْهَادَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ کی شرح میں مذکور ہے۔

ہو اُمیۃ بن ابی الصلت بن ابی سبیعت بن عبد عوف۔ امیۃ شاعر و داعی جاہلیت ہے۔ کفر پر مراء ہے۔ ابن قتیبہ لکھتے ہیں کہ امیۃ نے آسمانی کتب قدیمہ و صحف انبیاء علیہم السلام پڑھے تھے۔ بت پرستی سے اجتناب کرتا اور کھراتا تھا۔ اسے پتہ تھا کہ ایک نبی مبعوث ہونے والے ہیں۔ امیۃ کو توقع تھی کہ وہ نبی وہ خود ہی ہوگا اور اللہ تعالیٰ اسے یعنی امیۃ کو نبوت دیں گے۔ چنانچہ جب اسے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی بعثت کا علم ہوا تو بڑا غمگین ہوا اور حسد کی وجہ سے کفر اختیار کر لیا۔ امیۃ کا ترجمہ افغانی ج ۱ ص ۱۷۹ سمط ص ۳۶۲، خزائنہ ج ۱ ص ۱۱۸، کتاب الشعراء النضاریۃ ص ۲۱۹، طبقات ابن سلام۔ ص ۲۲۰ میں تفصیلاً موجود ہے۔

امیۃ کا دیوان بیروت میں ۱۹۳۷ء میں طبع ہوا۔ حافظ ابن عساکر تاریخ دمشق میں لکھتے ہیں کہ امیۃ ثقفی و شاعر جاہلی ہے۔ ظہور اسلام سے قبل دمشق میں آیا تھا۔ وہ ابتدا میں مومن تھا پھر گمراہ ہوا۔ امیۃ کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَاَنْذِرْهُمْ نَبَاَ الَّذِیْ اٰتٰیَتْہٗ اٰیٰتِنَا فَانْطَلَمَ مِنْهَا فَاتَّبَعَدُ الشَّیْطٰنُ فَكَانَ مِنَ الْغٰوِیْنَ۔ (اعراف) زبیر بن بکر کا قول ہے کہ ابو الصلت کا نام ربیعہ بن وہب ہے قبیل ثقیف سے ہے۔ ابو الصلت بھی شاعر تھا لیکن امیۃ اس سے اشعر تھا۔ مذکورہ صدر آیت کا مصداق عند البعض صفی بن الراسب اور عند البعض بلعم اسراییلی ہے حکاہ الکلبی و قتادہ۔

ابن کثیر نے ہادیہ ج ۲ ص ۲۲۱ پر روایت ابوسفیان بن حربؓ ایک طویل حکایت ذکر کی ہے جس کا حاصل یہ ہے۔ ابوسفیان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ظہور نبوت سے پہلے میں اور امیۃ ثقفی تجارت کی غرض سے شام گئے۔ امیۃ کے پاس کتاب تھی جسے وہ راستے میں پڑھا کہ تا اور مطالعہ کرتا رہتا۔ راستے میں نصارے کے ایک فریہ میں ہم مقیم ہوئے۔ ان لوگوں نے امیۃ کی تحریر کی تحفے پیش کیے۔ امیۃ ان کے ساتھ گیا اور اُدھی رات کو واپس آیا۔ صبح تک وہ متفکر و غمگین رہا۔ ہمارے ساتھ بات بھی نہ کی۔ صبح کو ہم آگے سفر پر روانہ ہوئے۔ میں نے اس سے فکر و غم کی وجہ پوچھی تو امیۃ نے کہا کہ موت کے بعد کی زندگی کے بارے میں متفکر ہوں اور اسی کا غم ہے معلوم نہیں کہ میں جنتی ہوں گایا دوزخی۔ کیونکہ حساب کے بعد اللہ تعالیٰ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں داخل فرمائیں گے۔ ابوسفیانؓ کہتے ہیں کہ میں نے حیات بعد الموت سے انکار کیا۔ امیۃ نے کہا موت کے بعد حیات اور جنت و دوزخ میں شک نہیں کرنا چاہیے۔ اسی طرح کئی بستیوں میں نصاریٰ نے اس کی بڑی تعظیم کی۔ معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ نے امیۃ کو یہ بھی بتا دیا تھا کہ ایک نبی اسی زمانے میں

مکہ میں مبعوث ہونے والے ہیں۔

چنانچہ امیہ نے ابوسفیانؑ سے ان کے والد صخر و عقبہ بن ربیعہ کے بارے میں پوچھا۔ تو ابوسفیانؑ نے بتایا کہ یہ دونوں شریف و معزز اور دو تہند ہیں۔ امیہ نے کہا کہ معمر ہونے اور مال دار ہونے کے باعث وہ بڑے شرف سے محروم ہیں۔ مقصد یہ تھا کہ یہ دونوں تو نبی نہیں بنائے جاسکتے۔ پھر امیہ نے اپنے غم کی ایک اور وجہ یہ بتائی کہ ایک بڑے نصرانی عالم نے مجھے بتایا ہے کہ وہ نبی منتظر عربی ہوگا اور قریش میں سے ہوگا۔ قریشی کسے کی وجہ سے میں بہت غمگین ہوا۔ قال امیہ فاصابنی من قوله والله شئ ما اصابنی مثله قط وصرح من یدی فوالد نیا داکلاخرة وکنت ارجوان اکون ایاہ۔

ابوسفیانؑ کہتے ہیں کہ میں نے امیہ سے اس نبی کے اوصاف و حلیہ دریافت کیا تو اس نے کہا راجل شابٌ حین دخل فی الکھولۃ بدواً یرجئ المظالم والمحامرم ویصل الرحم ویأمر بصلتها وھو محوج کیم الطرفین متوسط فی العشیۃ اکثر جنداً من الملائکۃ۔ ابوسفیانؑ کہتے ہیں میں نے اس نبی کی بعثت کی مزید علامت پوچھی تو امیہ نے عیسائی عالم سے روایت سحرتے ہوئے کہا کہ ملک شام میں عیسیٰ علیہ السلام سے آج تک ۸۰ سخت زلزلے آچکے ہیں۔ ایک رجفہ (زلزلہ) اور آئے گا جس میں بڑے مصائب ہوں گے میں نے کہا یہ غلط ہے بلکہ بطور تسلیم اللہ کسی معمر و شریف اور امیر شخص کو یہی نبی بنائیں گے۔ امیہ نے کہا نصرانی عالم کی بات جھوٹی نہیں ہو سکتی۔ چند روز بعد ہمیں شام میں ایک بڑے رجفہ زلزلے کی اطلاع ملی۔ میں نے کہا واقعی نصرانی عالم کی بات صحیح نکلی۔ پھر کچھ مہینوں کے بعد مجھے پتہ چلا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت و رسالت کا اعلان کیا ہے۔

پھر کچھ دنوں کے بعد یمن جاتے ہوئے امیہ سے میری ملاقات ہوئی اور میں نے محمد بن عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوائے نبوت کا ذکر کیا تو امیہ غم و غصہ کے مارے پسینہ پسینہ ہو گیا اور کہا اگر یہ نبی ظاہر ہوا تو میں اس کی نصرت کروں گا۔ لیکن پھر ہوں کہنے لگا واللہ ما کنت لاومن برسول من غیر ثقیف ابداً جب میں سفر سے واپس مکہ آیا تو دیکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رفقہ مارے جاتے تھے اور ان کی تحقیر کی جاتی تھی، میں نے کہا کہ اس کی فوج ملائکہ کہہ سکتی؟ چنانچہ پھر میں بھی عام قریش کی طرح تکبر میں پڑ گیا اور اسلام نہ لایا۔ کذا ذکر البیہقی فی دلائلہ والطبرانی۔

نیز طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ میں نے (ابوسفیان رضی اللہ عنہ) نبی علیہ السلام کے ظہور کے بعد امیہ سے بطور استہزاء کہا امیہ قد خرج النبی الذی کنت تتعنتہ قال اما انما حق فاتبعہ۔ قلت ما یمنعک من اتباعہ؟ قال ما یمنعنی الا الاستیحاء من نساء ثقیف ان کنت احدھن انی ہو

ثم يرضى تابعا لغيره من بني عبد مناف ثم قال اميئة كافي بك يا اباسفيان قد خالفتك ثم قد
سربت كما يربط الجدي حتى يؤتى بك اليه فيحكم فيك بما يريد -

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ امیہ جانوروں اور پرندوں کی بولیاں سمجھتا تھا اور لوگوں کو بتاتا تھا مگر لوگ
تبلیغ نہیں کرتے تھے۔ فرماؤ اعلیٰ قطیع غنم قد انقطعت منه شاة معها ولد لها فتغت کا تھا تستنحت
الولد فقال اميئة انها تقول اسرع بنا لا يلجئ الذئب فيأكلك كما اكل الذئب اخاك عام اول
فسالوا الراعي هل اكل له الذئب عام اول حملك مثلك البقعة فقال نعم -

امیہ کے اشعار علم و حکمت و نصائح و احوال آخرت سے پُر ہیں۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے
شعر سننے کے بعد فرمایا ان کا دیسلم۔ سزاہ احمد۔ و فی حدیث قال علیہ السلام و کاد امیئة بن ابی
الصلت ان یسلم۔ سزاہ ابوہریرۃ فی الصحیح -

امیہ نبی علیہ السلام سے ملا۔ آپ نے ایک مجمع میں اس کو دعوت اسلام دی اور سورۃ یس کی
ابتدائی آیات سنائیں۔ امیہ بہت متاثر ہوا اور کہا کہ میں سوچوں گا۔

ہجرت کے بعد امیہ اسلام لانے کے لیے گھر سے نکلا۔ راستے میں کفار مکہ جو بدر میں شکست کھا کر
واپس آ رہے تھے ملے۔ تو اسلام کا راوہ ترک کر کے مقتول رؤساء مکہ کا مرنیہ کہنے لگا اور کہا اگر وہ نبی ہوتا
تو اپنی قوم کو قتل نہ کرتا۔

صاحبِ مرآۃ لکھتے ہیں کان امیئة آمن بالنبی علیہ السلام فقدم بالحجاز لیأخذ ماله من الطائف
ویحاجر فلما نزل بدأ فیل له الی این ؟ فقال امریدان اتبع محمداً فقیل له هل تدعی ما فی هذا
القلیب ؟ قال لا۔ قال فیہ شیبۃ و ربیعۃ و فلان و فلان فخرج انف ناقۃ و شق ثوبہ و بکی
و ذهب الی الطائف فأت بها شمر و المعرف موتہ۔ امیہ کے دیوان میں ایک قصیدہ
مدح نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں موجود ہے جس کا اول شعر یہ ہے ۛ

لک الحمد والمن رب العجا ۛ ۛ انت الملیک وانت الحکم

و ایضاً قال فیہا ۛ

محمد اسرسلہ بالہدی ۛ فعاش غنیاً ولم یهتضم

وقد علموا انہ خیرہم ۛ و فی بیتہم ذی النعل و الکرم

والتفصیل فی خزائن الادب ج ۱ ص ۲۳۰۔

احمد الامام رحمہ اللہ تعالیٰ - آیت فسن اضطر غیر باغ ولا عاد الایتہ کی شرح میں کوہیں

الامام احمد ہوا ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال الامام الکبیر البارع المجمع علی جلالته امامتہ و سرعۃ زہادتہ وحفظہ الذی یستنزل الرحمتہ بذكرہ۔

امام احمد کی نسبت ان کے دادا یعنی حنبل کی طرف مشہور ہے۔ بعض لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ حنبل

آپ کے والد کا نام ہے حالانکہ یہ دراصل دادا کا نام ہے۔

آپ بغدادی ہیں۔ اصل میں مروزی ہیں۔ آپ کے والد مرو سے بغداد تشریف لائے اور آپ بغداد

ہی میں پیدا ہوئے اور یہیں جوان ہوئے ساری زندگی بغداد میں رہے اور یہیں وفات پائی۔

تحصیل علم کے لیے بہت سے ملکوں کا سفر کیا مثلاً مکہ مدینہ۔ شام۔ یمن۔ کوفہ۔ بصرہ۔ جزیرہ وغیرہ وغیرہ ملکوں میں علماء سے پڑھنے کے لیے سفر کیے۔

آپ نے سماع حدیث سفیان بن عیینہ و ابراہیم بن سعد و یحیی القطان و ہشیم و وکیع و ابن مہدی

و عبد الرزاق و غیرہ سے کیا۔ آپ کے بہت سے مشائخ بھی آپ سے روایت کرتے ہیں مثلاً عبد الرزاق و

ابن مہدی وغیرہ۔

آپ امام حدیث ہیں علی بن مدینی و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابو زرعہ و بغوی و ابن ابی الدنیاء و ابو

حاتم رازی و موسی بن ہارون و دارمی و ابراہیم حربی و غیرہ نے آپ سے سماع علوم کیا۔

ابراہیم حربی فرماتے ہیں رايت ثلاثه لم يمثلهما ابداً الاول ابو عبد القاسم مامثلته

الا يجبل نفخ فيده الریح۔ والثانی بشر بن الحارث ما شہنته الا برجل یحج من قرنہ الى قدمہ

عقلاً۔ والثالث احمد بن حنبل، کانت اللہ عز وجل جمع لہ علم الاولین من کل صنف۔

ابو مسر فرماتے ہیں ما علم احداً یحفظ علی هذه الامۃ امر یبھا الا شاباً بالمشرق یعنی

احمد بن حنبل۔

آپ کا حافظہ بڑا قوی تھا لیکن اس کے ساتھ ساتھ احادیث فلم نہ بھی فرمایا کرتے تھے۔

ابو زرعہ فرماتے ہیں ما رأیت من المشائخ أحفظ من احمد بن حنبل حضرت کتبہ اثنی عشر

جملاً وعد لا کل ذلك کان یحفظہ عن ظہر قلبہ۔

ابو عبید فرماتے ہیں انتہی العلم علی اربعۃ، احمد بن حنبل و ہوا فہم فیہ۔ و علی بن

المدینی و ہوا علمہم بہ۔ و یحیی بن معین و ہوا کتبہم لہ۔ و ابی یکر بن ابی شیبہ و ہوا

أحفظہم لہ۔

ابوزرعة فرماتے ہیں مارأيت احداً أجمع من احمد بن حنبلٍ اجتمع فيه زهدٌ وفقهٌ وفصلٌ واشياء كثيرة۔

امام شافعی فرماتے ہیں مارأيت اعقل من احمد بن حنبلٍ وسليمان بن داود الهاشمي كذا ذكر النعماني في كتابه فذهب السماع ج ۱ ص ۱۱۱

امام احمد بن حنبل علیہ السلام ہیں۔ امام شافعی آپ کے استاذ ہیں ان کا امام احمد پر بڑا اعتماد تھا۔
ربیع بن سلیمان امام شافعی کا یہ قول نقل کرتے ہیں قال الشافعي احمد امام في ثمان خصال۔
امام في الحديث۔ امام في الفقه۔ امام في اللغة۔ امام في القرآن۔ امام في الفقر۔ امام في الزهد۔ امام في الوع۔ امام في السنة۔

امام شافعی امام احمد بن حنبل کو علم حدیث میں اپنے سے اعلیٰ سمجھتے تھے۔ ایک دن امام شافعی امام احمد کے پاس تشریف لائے اور فرمایا یا ابا عبد اللہ کنت الیوم مع اهل العراق في مسألة كذا فلو كان معي حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذفع اليه احمد ثلاث احاديث فقال له جزاك الله خيراً۔

ایک دن امام شافعی نے امام احمد سے فرمایا انتم اعلم بالحديث والرجال فاذا كان الحديث لصح فاعلمني ان شاء يكون كوفيًا او شاء شاميًا حتى اذهب اليه اذا كان صحيحاً۔

عبد الوہاب وراق نے ایک مرتبہ علمدار سے کہا کہ امام احمد جیسا میں نے کسی کو نہیں دیکھا تو لوگوں نے کہا کہ ائمہ دین و محدثین کبار کے مقابلے میں امام احمد کے علم و فضل میں تم کو کون سی خصوصیت نظر آئی؟
فقال عبد الوهاب رجل سئل عن ستين الف مسألة فاجاب فيها بان قال اخبرنا واحدنا كذا في طبقات الحنابلة للقاضي ابی الحسين محمد بن ابی یعلیٰ۔ ج ۱ ص ۱۱۱

ابو الحسن بن مناد دیکھی کہ روایت ہے کہ امام احمد بن حنبل نے ایک تفسیر لکھی ہے جو ۱۲۰۰۰۰ یعنی ایک لاکھ بیس ہزار احادیث پر مشتمل ہے۔

امام احمد کے دو بیٹے عبد اللہ اور صالح آپ سے روایتیں کرتے ہیں۔
عبد اللہ کا قول ہے کہ میرے والد ایک ہفتہ میں دو ختم قرآن کرتے تھے۔ ایک رات کو اور ایک دن کو۔ ایک بار مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو نمازیں ایک ہی رات میں سارا قرآن مجید ختم کیا۔
امام احمد زائد پر کبیر تھے۔ دنیا کی دولت آپ کے پاس آتی اور بڑے بڑے آپ کی خدمت میں پیش کیے جاتے مگر آپ ٹھکرادیتے تھے۔ نیز بڑے بڑے عہدے آپ کو پیش کیے مگر آپ نے ان کے

قبول کرنے سے انکار فرمادیا۔

آپ نے اپنے دونوں بیٹوں کو خلیفہ وقت کے عطا یا قبول کرنے سے منع فرمایا تھا، انہوں نے اپنی حاجت کا عندر پیش کیا تو آپ نے ایک مہینے تک ان سے قطع تعلق کر لیا تاکہ انہوں نے معافی مانگی۔

امام احمد کو ایک مکان وراثت میں ملا تھا۔ اس کے کھرائے سے ہر روز آپ ایک درہم اپنے خرچ کے لیے لیتے تھے۔ آپ کی بیوی نے دیکھا کہ اس گھر میں کچھ مرمت کی ضرورت ہے چنانچہ انہوں نے اپنے بیٹے عبداللہ کے مال سے مرمت کرا دی۔ اس واقعہ کے بعد وہ درہم بھی آپ نے لینا چھوڑ دیا اور فرمایا قد افسدہ علی۔ اپنے بیٹے عبداللہ کے مال سے وہ اس لیے اجتناب فرماتے تھے کہ عبداللہ کو گاہے بگاہے خلیفہ وقت کی طرف سے مال ملتا تھا جس میں حرام ہونے کا شبہ تھا۔

امام احمد کو اللہ کی راہ میں بڑی اذیتیں پہنچائی گئیں، آپ نے صبر کیا اور اللہ کی راہ میں وہ برداشت کھرتے رہے۔

علی بن مدینیؒ فرماتے ہیں اید اللہ هذا الدین برجلیں لا ثالث لهما ابوبکر الصديق رضى اللہ عنہ یوم الردۃ واحمد بن حنبلؒ فی یوم المحنة۔

صدقۃ المقابریؒ بہت بڑے عالم ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ابتداء میں میرے دل میں امام احمدؒ کے بارے میں کچھ اچھے خیالات نہ تھے۔ ایک رات خواب میں دیکھا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام امام احمدؒ کا ہاتھ پکڑے ہوئے ایک راستے پر تشریف لے جا رہے ہیں دونوں بظاہر آرام سے اور آہستہ جا رہے تھے اور میں پیچھے زور لگا رہا تھا کہ پیچھوں لیکن نہ پہنچ سکا۔ جب میں بیدار ہوا تو وہ سارا کینہ نکل گیا۔ پھر میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں موسم حج میں مکہ مکرمہ میں ہوں یہ شمار لوگ جمع ہیں۔ ایک منادی نے نماز کے لیے لوگوں کو بلایا جب سارے لوگ جمع ہوئے تو اس منادی نے آواز دی کہ امامت امام احمد ابن حنبلؒ کو عطا کی گئی اور امام احمد ہی نماز پڑھائیں گے۔ اتنے میں میں نے دیکھا کہ امام احمد بن حنبلؒ تشریف لائے اور آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ اسحق بن ابراہیمؒ فرماتے ہیں احمد بن حنبلؒ رحمۃ اللہ علیہ عیدہ فارضہ امام کریم بنی سببی فرماتے ہیں احمد بن حنبلؒ افضل عندی من مالک والادواعی والثوری والشافعی وذلك ان لھؤلاء نظراء واحمد بن حنبل لا نظیر لہ۔

سلمۃ بن شیبہؒ فرماتے ہیں کہ ہم امام احمد بن حنبلؒ کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص داخل ہوا۔ اس شخص نے سلام کے بعد کہا ایتکم احمد فاشار بعضنا الیہ فقال جئت من البحر من مسیرۃ اربع مائۃ فریح اتانی اب فی منامی فقال انت احمد بن حنبل و سل عند فانک تدل علیہ قتل لہ

اللہ عنک راض وملائکة سمواتہ وملائکة ارضہ عنک راضون قال ثم خرج -
 عبد اللہ بن جحینؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بڑے محدث کو موت کے بعد خواب میں دیکھا فقلت
 لہ باللہ علیک ما فعل اللہ بک فقال غفر لی فقلت باللہ فقال باللہ انہ غفر لی فقلت بماذا
 غفر اللہ لک فقال بحبتي لاحمد بن حنبل فقلت فانت فی راحة فتبسم وقال انا فی راحة وفرحة -
 احمد بن محمدؓ کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؒ کو خواب میں دیکھا فقلت یا ابا عبد اللہ ما صنع اللہ
 بک فقال غفر لی ثم قال یا احمد ضربت فی قال قلت نعم یارب قال یا احمد هذا وحی فانظر الیہ قد
 اجئتک النظر الیہ -

امام احمد بن حنبلؒ کی وفات ربیع الآخر ۲۴۱ھ میں ہوئی۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۷۷ سال تھی۔
 عبد الوہاب البوریؒ کہتے ہیں کہ اسلام کی تاریخ میں کسی مسلمان کی نماز جنازہ میں اتنی کثرت سے لوگ شریک
 نہیں ہوئے جتنی کثرت سے امام احمد بن حنبلؒ کے جنازہ میں شریک ہوئے۔
 ابو زرؒ فرماتے ہیں بلغنی ان المتوکل امر ان یسمی الموضع الذی قام الناس فیہ للصلاة علی احمد
 ابن حنبل قبلہ مقام الفی الف وخمسائة الف اس کا حاصل یہ ہے کہ امام احمدؒ کی نماز جنازہ میں ۲۵ لاکھ لوگ
 شریک ہوئے تھے۔

وقال الورکانیؒ اسلم یوم مات احمد بن حنبلؒ عشرون الفامن الیہود والنصارى وللعجوس۔ کذا
 ذکر النوری فی التہذیب ج ۱ ص ۱۱۱

مجھے ورکانیؒ کی اس حکایت اسلام یہود و نصاریٰ و مجوس کی صحت میں مدت سے شبہ تھا۔ میری
 رائے میں یہ حکایت کذب پر مبنی معلوم ہوتی تھی۔ کیونکہ اتنے جم غفیر کا مسلمان ہونا اور وہ بھی ایک ہی دن میں
 بعید و مشکل ہے۔ بعد میں اس بات سے بڑی خوشی ہوئی کہ بہت سے محدثین نے بھی اس حکایت کو مردود کہا ہے
 چنانچہ امام ذہبیؒ لکھتے ہیں وہی حکایت منکرۃ تفرد بها الورکانیؒ والراوی عنہ والعقل یحیل ان یقع مثل هذا
 الحادث فی بغداد ولا یرویہ جماعة تتوفر وایعہم علی نقل ما ہو و نہ بکثیر و کیف یقع مثل هذا الامر ولا
 ینکرہ المرزی ولا صاحبہ بن احمد ولا عبد اللہ ولا حنبل الذین حکوا من اخبار ابی عبد اللہ احمد بن حنبلؒ
 جناتیات کثیرۃ قال فواللہ لو اسلم یوم موتہ عشرة الف لکان عظیمًا ینبغی ان یرویہ نحو من عشرة الف نفس انتہی -
 ہامش طبقات حنابلہ ج ۱ ص ۱۱۱ -

امام احمدؒ کی تاریخ ولادت ربیع الاول ۱۶۴ھ ہے۔ اور وفات جمعہ کے دن چاشت کے وقت ۱۲ ربیع
 الاول ۲۴۱ھ میں ہوئی۔ بغداد میں آپ کی قبر معروف و مشہور ہے۔

امام احمد کے صاحبزادے صالح فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد امام احمد کی وفات کے وقت ان کے پاس موجود تھا و بیداری لحرقۃ لاشئذ بہا لحیتہ فجعل احمد یعرق ثم یضیق ویفتح عینہ ویقول بیدہ کذا کذا بعد ثلاث مرّات۔ فقلت یا ابائش هذا الذی قد لجمت بہ فی هذا الوقت قال یا بنی ما تدری؟ قلت لا۔ قال ابلیس لعنہ اللہ قائم بجدائی عاصاً علی اناملہ یقول یا احمد فکتخی فاقول لا، حتی اموت۔ کذا فی طبقات الخلفاء ج ۱ ص ۱۷۵۔

انخس ختم اللہ علی قلوبہم وعلیٰ سمعہم وعلیٰ ابصارہم غشاوة کی شرح کے آخر میں اور دانکہ تنم فی مرہب ہما نزلنا علی عبدنا کلائیۃ کی شرح میں مذکور ہیں۔
انخس کا نام سعید بن مسعود ہے۔ کنیت ابو الحسن ہے۔ یہ انخس اوسط ہیں۔ مشہور تین انخس ہیں اول۔ انخس اکبر عبد الحمید بن عبد الحمید ابو الخطاب۔ یہ انخس اکبر نحو و عربیت میں امام ہیں۔ سیبویہ اور اورکسانی و یونس کے استاذ ہیں۔ قال السیوطی وكان دیناً و عاقلاً۔

دوم۔ انخس اوسط سعید بن مسعود ابو الحسن۔ یہ انخس اوسط زیادہ مشہور ہیں۔ اور جب مطلق انخس کا ذکر ہو تو یہی مراد ہوتے ہیں۔ کافیہ میں بحث غیر منصرف کے آخر میں ہے و خالف سیبویہ الانخس اہ قال الجاحی رحمہ اللہ فی شرحہ ص ۱۷۵ المشہور هو ابو الحسن تلمذ سیبویہ اہ

سوم۔ انخس صغیر۔ علی بن سلیمان بن الفضل الخوی۔ قرأ علی ثعلب و المبرد قال المرء بانی ولم یکن بالمتسعر فی الرایۃ للاخبار العلم بالحق ما علمتہ صنف شیئاً و لا قال شعراً قدم مصر سنة ۷۷۵ و خرج الی حلب سنة ۷۸۵ و كانت ضیق الحلال الی ان اكل التلیم الثئی فقبض علی قلبہ فمات فجاء بغداد فی شعبان ۳۱۵ھ و قد قارب الثمانین۔ کذا فی البغیۃ للسیوطی۔ و مجمل الادباء لیا قوت ج ۱ ص ۲۵۷

یہ تین انخس مشہور ہیں۔ ان میں مشہور تر انخس اوسط ہے۔ یہ اجل تھا اس کے ہونٹ بند نہیں ہوتے تھے۔ کذا فی البغیۃ۔ و ذکر یا قوت فی ارشاد الحریب ج ۱ ص ۲۲۷ ان الانخس الصغیر کان اجمل۔

و فی البغیۃ و کان اجمل کا تطبیق شفاہ علی لسانہ۔ یہ سیبویہ کا شاگرد تھا تاہم عمر میں سیبویہ سے بڑا تھا اس نے خلیل سے کچھ نہیں پڑھا۔ یہ انخس اوسط اعتقاداً معتزلی تھا۔ یہ کلیبی و خجعی و ہشام بن عروہ سے روایت کرتا ہے اور ابو حاتم جستانی اس سے روایت کرتے ہیں۔ بغداد میں مدت تک مقیم رہا۔ انخس اوسط کا بیان ہے کہ جب سیبویہ کا کسائی کے ساتھ بغداد میں مناظرہ ہوا اور سیبویہ شکست کھانے کے بعد واپس آئے تو مجھے سارا قصہ سیبویہ نے سنایا پھر وہ تو اب ہواڑ چلے گئے۔ مجھے غصہ آیا اور مناظرے کی غرض سے بغداد گیا۔ مسجد کسائی میں پہنچا۔ صبح کی نماز میں نے کسائی کے پیچھے پڑھی۔ نماز کے بعد استفادہ کے لیے کسائی کے پاس فرار و احمر و ابن سوریہ بیٹھ گئے

میں نے کسائی سے سو مسئلے پوچھے۔ کسائی نے جوابات دیے میں نے ان کے سارے جواب رد کر دیے تو ان کے تلامذہ نے مجھ پر حملہ کرنا چاہا۔ کسائی نے ان کو باز رکھا اور مجھ سے فرمایا باللہ انت ابوالحسن سعید بن مسعدة۔ فقلت نعم فقام الی وعافقنی واجلسنی الی جنبہ۔ پھر کسائی نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے بچوں کے استاذ بن جائیں اور میرے پاس ہی مقیم رہیں۔ میں نے ان کی یہ بات تسلیم کر لی۔ بعد میں نے ان کی فرمائش پر کتاب معانی القرآن تالیف کی جس کو کسائی ہمیشہ سامنے رکھتے تھے۔ نیز کسائی نے پوشیدہ طور پر مجھ سے کتاب سیبویہ پڑھی اور اجرت میں ۷۰ دینار دیے۔ کتاب سیبویہ کے راوی صرف انھیں ہی ہیں، کیونکہ سیبویہ نے یہ کتاب کسی اور کو نہیں پڑھائی۔ بلکہ ابتداء میں انھیں نے اس کتاب کو اپنی طرف منسوب کرنے کا ارادہ کیا تھا لیکن امام مازنی و امام جریری کی کوشش سے وہ کامیاب نہ ہو سکا۔

انھیں کا کہنا ہے ما وضع سیبویہ فی کتابہ شیئا الا وعرضہ علی۔ کذا فی فہم الادباء لیا قوت ج ۲۶۶ - انباء الرواة میں ان کا ترجمہ تفصیلاً مذکور ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں وکان الاحفش رجلاً سوری قد یأثمراً وھم صنف من القدیة نُسبوا الی بنی شمر وقال المبرد کان الاحفش اعلم الناس بالکلام احدثهم بالحدل وکان غلام بنی شمر وکان علی مذہبہ۔ و ذکر الجاحظ ان الاحفش هذا کان یعلم ابناء المعدل بن غیلان۔ کذا فی انباء الرواة۔ انھیں اصل میں خوارزمی ہے۔ تاریخ وفات ۲۱۸ھ ہے۔ کذا فی الفہرست و قبل تو فی ۱۵۱ھ۔

ابن جنی - وہ المعروف مقطعات کی شرح میں حروف بدل کے بیان میں مذکور ہیں۔
 ہوعثمان بن جنی ابو الفتح الخوی۔

ابن جنی مشہور نحوی، صرفی، ادیب، امام، بارع، صاحب نکات لغویہ و دقائق ادبیہ و اسرار عربیہ ہیں۔ تمام علوم کی نسبت علم صرف میں اقویٰ و اکمل و بے نظیر ہیں۔ متنبی صاحب دیوان کے معاصر اور اس کے دیوان کے اول شارح ہیں۔ متنبی کی موت پر عربی اشعار کا مرثیہ لکھا جس سے معلوم ہوا کہ آپ شاعر بھی بڑے ہیں۔ علم صرف میں ان کی مہارت کا ایک قصہ معروف ہے۔ وہ یہ کہ ابن جنی جامع موصل میں علم نحو و صرف پڑھا رہے تھے اور اس وقت ابن جنی نو جوان تھے کہ مشہور نحوی ابو علی فارسی اتفاقاً وہاں پر آئے اور ابن جنی سے صرف کا ایک مسئلہ دریافت کیا۔ ابن جنی صحیح جواب نہ دے سکے تو ابو علی نے کہا زبنت وانت حصرونی مراۃ قبل ان تحصرو۔ اسی صرت زبناً قبل ان تكون حصراً۔ وللحصر العنب قبل النضج۔ مقصد یہ تھا کہ مہارت کے بغیر اور تکمیل علم کے بغیر پڑھانا شروع کر دیا۔ کذا فی معجم الادباء ج ۱۲ ص ۹۱۔ ابن جنی کو جب معلوم ہوا کہ یہ ابو علی فارسی ہیں تو ان کی صحبت اختیار کر کے

ان سے پڑھنا شروع کر دیا اور چالیس سال ان کی صحبت میں رہے۔ ابوعلی کی وفات کے بعد ابن جنی اپنے شیخ کی جگہ پر درس دینے کے لیے بغداد میں مقرر ہوئے۔ آپ سے ثمانینی و عبد السلام بصری اور ابوالحسن سہمی وغیرہ نے تحصیل علوم کی۔ ابن جنی کے تین بیٹے تھے۔ علی۔ عال۔ علاء۔ تینوں فاضل و ادیب و کامل تھے۔ والد نے صحیح طور پر انہیں تعلیم دلائی تھی۔ ابن جنی ایک آنکھ کی بینائی سے محروم تھے۔ چنانچہ ایک دوست کے بارے میں ابن جنی کہتے ہیں :

صُدُّدٌ لِّعَنِي وَلَا ذَنْبٌ لِّي ۖ دَلِيلٌ عَلَى نِيَّةٍ فَاسِدَةٍ
فَقَدْ وَحْيَانِكَ مَتَابَكِيْتُ خَشِيتُ عَلَى عَيْنِي الْوَاحِدَةِ
وَلَوْلَا مَخَافَةُ أَنْ لَا أَمْرًا لِمَا كَانَ فِي تَرْكِهَا فَاسِدَةً

ابن جنی موسم ربیع و شباب کے بارے میں کہتے ہیں :

سَرَأَيْتُ مُحَاسِنَ ضَحْكِ الرَّبِيعِ ۖ أَطَالَ عَلَيْهَا بُكَاءُ السَّحَابِ
وَقَدْ ضَحَكَ الشَّيْبُ فِي لَمْتَى ۖ فَلَمْ لَا ابْجَى رَمِيعَ الشَّبَابِ

ابن جنی کی تصانیف یہ ہیں الخصائص۔ التمام فی اشعار بذیل۔ سرالصناعة۔ شرح کتاب تصریف ابی عثمان۔ شرح مستغنی ابیات الحماسہ و اسما شرعائہا۔ شرح مقصود و ممدد لابن اسکیت۔ تعاقب العربیہ۔ شرح دیوان متنبی۔ شرح آخر دیوان متنبی مختصر۔ کتاب اللع۔ مختصر التصریف۔ مختصر العروض و القوافی۔ کتاب الالفاظ الممؤہ۔ محاسن العربیہ۔ کتاب النوادر۔ کتاب المحتسب شرح الشواذ وغیرہ کتابوں کے یہ نام محکم الادب سے مانوڑ ہیں۔

آپ کا ترجمہ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۱۱ میں اور انباء الرواة ص ۶۲۷ میں تفصیلاً موجود ہے۔ یا قوت نے بڑی تفصیل ذکر کی ہے۔ شہر موصل میں ۳۳۷ھ سے قبل پیدا ہوئے اور بروز جمعہ ۲۸ صفر ۳۹۲ھ میں بغداد میں انتقال ہوا۔ جتنی کسر جمیم و تشدید نون قبل یا ب مشدہ ہے۔ یہ معرب گنی ہے۔ ابن المبارک رحمہ اللہ تعالیٰ۔ بحث بسملہ کی ابتداء میں مذکور ہیں۔

هو عبد الله بن المبارك بن واضح الخطي رحمه الله

آپ بہت بڑے امام، محدث، مفسر، مجاہد، زاہد، عابد اور مجمع البرکات تھے۔ امام نووی آپ کے بارے میں تہذیب میں لکھتے ہیں الامام المجمع علی امامتہ و جلالہ فی کل شیء الذی تستنزل الرحمتہ بذکرہ و ترحی المغفرۃ حبیبہ۔ انتہی۔

آپ تبع تابعین ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تلمیذ ہیں۔ سفیان ثوری، امام مالک و شعبہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور ابو داؤد و طیالسی، محمد بن الحسن حنفی، یحیی القطان، ابن مہدی اور فضیل بن عیاض وغیرہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ مجمع الکمال والبرکات تھے۔

عن الحسن بن عیسیٰ قال اجتمع جماعات من اصحاب ابن المبارک فقالوا تعالوا نعد خصال ابن المبارک من ابواب الخیر فقالوا جمع العلم والفقه والادب والحق واللغة والزهد والشعر الفصاحة والورع والانصاف وقيام الليل والعبادة والشدة في رأي، وقلة الكلام في مالا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه۔ آپ کی وفات پر سفیان بن عیینہ نے فرمایا لقد كان فقيهاً عابداً عالماً زاهداً سخيّاً شجاعاً۔

عمار بن حسن آپ کی مدح میں کہتے ہیں :-

اذا سار عبد الله من مريـلـة ، فقد سار منها نوره وجمالها

اذا ذكر الاحباب من كل بلدة فهم انجح في هـا وانت هـالـها

عبد الرحمن بن مہدی فرماتے ہیں الاثنتا اربعة الثولى ومالك وحماد بن زيد وابن المبارک ۔ ابو اسحاق فزاری کا قول ہے ابن المبارک امام المسلمین ۔ ابو اسامہ کہتے ہیں ابن المبارک فی اصحاب الحدیث کا مہر المؤمنین فی الناس ۔

جب ابن المبارک شہر رقیہ میں تشریف لے گئے تو لوگوں نے آپ کا بہت بڑا استقبال کیا۔ اتفاق سے خلیفہ ہارون الرشید بھی وہاں مقیم تھا تو خلیفہ کی ام ولد نے کوٹھے سے لوگوں کا یہ ازدحام دیکھا تو پوچھا کہ یہ کون کون ہے ؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ خراسان کے ایک عالم ابن المبارک آرہے ہیں۔ اس عورت نے کہا ہذا واللہ الملک لا ملک ہا من الذی لا یجمع الناس الا بالسوط والخشب۔ کذا فی تہذیب الاسماء۔ ج ۱ ص ۲۸۱ حافظ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۱۶۲ میں آپ کے تفصیلی احوال ذکر کیے ہیں۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں لو جهدت بجہدی ان اکون فی السنۃ ثلثۃ ایام علی ما علیہ ابن المبارک لم اقل۔ ابن المبارک فرماتے تھے من بخل بالعلم ابـتـلی بثلاث اما یموت فی ذہب علمہ و اما ینسئ و اما یصحب فی ذہب علمہ ۔

ایک شخص نے ابن المبارک سے سوال کیا من الناس ؟ قال العلماء۔ پھر سوال کیا فمن الملوك ؟ قال الزهاد۔ پھر سوال کیا من السفلة ؟ قال الذین یعیشون بدینہم ۔

ابن المبارک اہل بدعت سے دور رہتے اور اپنے اصحاب کو بھی دور رہنے کی تاکید فرماتے تھے۔ حارث کہتے ہیں جو ابن المبارک کے اصحاب میں سے ہیں اکلے عند صاحب البدعة اکلے فبلغ ذلك ابن المبارک فقال لا کلمتک ثلاثین یوماً ابن المبارک کا قول ہے اذا عرف الرجل قد نفسه یصیر عند نفسه اذل من الکلم

ابن المبارک نے ایک موقع پر یہ اشعار پڑھے

الصمتُ زينٌ بالفتى ۞ من منطق في غير حينه
والصدق اجمَلُ بالفتى ۞ في القول عندى من يمينه
وعلى الفتى بوقارة ۞ سمته تلوح على جبينه
(کذا فی الخلیة)

امام ابو حنیفہ سے آپ کو بڑی محبت تھی۔ در مختار میں ابو حنیفہ کی درج میں ابن المبارک کا ایک قصیدہ
نذکور ہے۔ جس کے چند شعر یہ ہیں

لقد زان البلاد ومن عليها ۞ امامُ المسلمين ابو حنيفة
فما في المشركين له نظير ۞ ولا بالمغربين ولا بكوفه
فلعننا ربنا اعدا سمل ۞ على من ردت قول ابي حنيفة
آپ کی ولادت ۸۱ھ میں ہوئی ہے۔ اور وفات ماہ رمضان ۱۸۱ھ میں ہوئی ہے۔ کذا فی تذکرۃ
الحفاظ للذہبی۔

ابن ابی لیلیٰ۔ لا تضار والدۃ بولدھا ولا مولود لہ بولدۃ الیۃ کے ذیل میں مذکور ہیں۔

هو محمد بن عبد الرحمن بن يسار الانصاري الفقيه رحمه الله۔

ابن ابی لیلیٰ کی ولادت ۱۲۸ھ میں ہوئی۔ آپ کوفہ کے قاضی اور مفتی تھے۔ وفات ۱۴۸ھ میں شہر
کوفہ میں ہوئی۔ وفات تک آپ قاضی تھے۔ آپ نے علوم امام شعبی وغیرہ سے حاصل کیے اور آپ سے وکیع
وابونعیم وغیرہ نے علوم حاصل کیے۔ حافظ ذہبی کاشف اور کتاب عبر میں فرماتے ہیں وکان صدقاً قاضی
للحدیث افقه الناس۔

ابو حنیفہ رحمہ اللہ۔ تفسیر ہذا میں متعدد مقامات پر مذکور ہیں۔

هو ابو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى بضم الزاء وفتح الطاء۔ شيخ ابواسحاق طبقات میں لکھتے

ہیں:- هو النعمان بن ثابت بن زوطى بن ماله مولى تيم الله ثعلبة ۞

ابو حنیفہ کا جد زوطا اہل کابل یا اہل بابل سے تھا اور مملوک تھا بنی تیم اللہ کا۔ پھر وہ آزاد ہوا اور اس کا
بیٹا ثابت اسلام میں پیدا ہوا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچے۔ حضرت علیؑ نے ان کے لیے
دعائے برکت فرمائی اس وقت ثابت کی عمر چھوٹی تھی۔ تہذیب الکمال میں ہے عن اسماعیل بن حماد بن
ابی حنیفہ نحن من ابناء فارس الاحمر والله ما وقع علينا رقعة قط۔

بعض نے آپ کا نسب یوں بیان کیا ہے النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان - ابن خلکان اپنی تاریخ میں اور دیگر مؤرخین لکھتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کی تاریخ ولادت سنہ ۸۰ھ ہے اور تاریخ وفات ۱۵۰ھ ہے۔ آپ کی نماز جنازہ پانچ مرتبہ پڑھی گئی۔ اس کا سبب کثرت ازواج تھا۔ آپ کو غسل قاضی القضاۃ حسن بن عمارہ وغیرہ نے دیا وقال لہ رحمک اللہ وغفر لک لم تفطر منذ ثلاثین سنة ولم تتوسد یمنک باللیل منذ أربعین سنة۔ آپ کے مشائخ بہت زیادہ ہیں۔ تہذیب الکمال میں ۶۵ سے زیادہ آپ کے مشائخ مذکور ہیں۔ چند مشائخ کے نام یہ ہیں :-

نافع مولیٰ ابن عشر - ابن شہاب الزہری - عکرمہ مولیٰ ابن عباس - عبداللہ بن دینار - علقمہ بن مرثدہ - عطاف بن ابی الرباح - بساک بن حرب - ہشام بن عروہ - منصور بن المعتمر وغیرہ - رحمہم اللہ تعالیٰ۔
آپ کے تلامذہ کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ چند تلامذہ یہ ہیں زفر - حسن بن زیاد - ابو طیع الجلی - محمد بن الحسن - ابو یوسف - وکیع بن الجراح - عبداللہ بن المبارک - رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ابن حجر عسقلانی نے تقریب التہذیب میں تعصب مذہبی کا اظہار کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ابو حنیفہ تبع تابعین ہیں۔ لیکن یہ قول جمہور علماء کے نزدیک باطل و غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ آپ تابعی ہیں۔ کئی صحابہ مثل انسؓ و سہل بن سعدؓ وغیرہ کا زمانہ آپ نے پایا ہے۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں وکان فی زمانہ اربعۃ من الصحابة انس بن مالک وعبد اللہ بن ابی اوفی وسہل بن سعد وابو الطفیل۔ ولم یأخذ عن احد منهم انتہی۔ خطیب بغدادی تاریخ بغداد میں لکھتے ہیں سرائی انس بن مالک وسمع عطاف بن ابی رباح۔ بہر حال آپ کے تابعی ہونے کی تصریح کی ہے خطیب بغدادیؒ و دارقطنیؒ و ابن جوزیؒ و نوویؒ و ذہبیؒ و ابن حجر مکیؒ و سیوطیؒ وغیرہ نے۔

خود ابن حجر عسقلانی نے بھی ایک اور جگہ پر آپ کے تابعی ہونے کی تصریح کی ہے لہذا نواب صدیق حسن خان کا اس سے انکار بے دلیل اور تعصب کا اظہار ہے۔ نواب صاحب اپنی کتاب اجداد العلوم میں لکھتے ہیں ان اباحنیفۃ لم یأخذوا من الصحابة باتفاق اهل الحديث وان عاصر بعضهم علی رأی الحنفیۃ۔ الا ابو حنیفہؒ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔ ابن معینؒ فرماتے ہیں لا بأس بہم لیکن متہماً۔ جلیل القدر محدثین نے آپ سے روایتیں کی ہیں۔ مثل سفیان ثوریؒ و عبداللہ بن المبارکؒ و محمد بن زبیدؒ و ہشامؒ و وکیعؒ و عباد بن عوامؒ وغیرہ۔ اور یہ توثیق کی علامت ہے قال ابن عبد البرؒ ثقۃ لا بأس بہ۔ آپ کے مجتہد ہونے اور فقیہ عظیم ہونے پر کل امت کا اجماع ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں ان الناس فی الفقہ عیال ابی حنیفۃ۔ وعن الشافعی ایضاً من اراد ان یتبع فی الفقہ فہو عیال ابی حنیفۃ۔ وعن وکیع قال کان

ابو حنیفہ عظیم الامانۃ وکان یوثر ضاء اللہ علی کل شیء ولو اخذ السیوف لاحتملہا۔

آپ کا تقویٰ و زہد و کثرت عبادت مشہور ہیں۔ ابن ہبیرہ نے آپ کو کوفہ کا قاضی بننے پر مجبور کیا آپ کے انکار پر اُس نے آپ کو ایک سو دس کوڑے مارے۔ اور ہر روز آپ کے دس کوڑے مارے جاتے تھے، لیکن امام ابو حنیفہؒ اپنے انکار پر قائم رہے۔ آخر کار آپ کو رہا کر دیا گیا۔ ابن ہبیرہ بنو امیہ کی طرف سے عراق کا گورنر تھا۔

و عن الربیع بن عاصم قال ارسلنی یزید بن عمر بن ہبیرۃ فقد مت بانی حنیفۃ فارادہ علی بیت المال فابی فصر بہ اسواطاً و بکی فی بعض الایام لو اہلتمہ و قال کان غم والدی اشد علی من الضرب۔ و کان احمد بن حنبل اذا ذکر ذلک بکی و ترحم علی ابی حنیفۃ۔

اس کے بعد خود منصور امیر المؤمنین نے ابو حنیفہؒ کو بغداد بلایا تاکہ آپ کو قاضی بنا دیا جائے مگر آپ نے انکار کر دیا۔ منصور نے قسم کھائی کہ قاضی ضرور بنو گے۔ آپ نے بھی قسم کھائی کہ ہرگز نہیں بنوں گا۔ منصور نے پھر قسم کھائی تو ابو حنیفہؒ نے بھی پھر قسم کھائی اس کے بعد آپ کو جیل میں ڈال دیا گیا اور جیل ہی میں آپ کی وفات ہوئی۔

ایک روایت ہے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میں قضا کے قابل نہیں ہوں۔ منصور نے کہا کہ آپ جھوٹ بولتے ہیں۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ پھر تو جھوٹے کو قاضی نہیں بنانا چاہیے۔

امام ابو حنیفہؒ حسین پھرے والے طویل قد اور گندم گول رنگ کے تھے۔ لباس ہمیشہ اچھا پہنتے تھے۔ عطر زیادہ استعمال کرتے تھے۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کان ابو حنیفہؒ سبعة من الرجال لیس بالقصیر ولا بالطویل۔ وقال محمد بن جعفر کان ابو حنیفۃ طویلاً تعلوہ سمرۃ۔

آپ بڑے دولتمند تھے، اور کپڑے کے بڑے تاجر تھے۔ کوفہ میں آپ کی دکان لوگوں میں معروف و مشہور تھی۔ بہت زیادہ سخی تھے۔ آپ کی سخاوت و تقویٰ کے قصے مشہور ہیں۔ آپ نے علمی استفادہ زیادہ تر حضرت حمادؒ سے کیا چنانچہ اٹھارہ سال حمادؒ کی صحبت میں رہے۔ ابو حنیفہؒ فرماتے تھے ما صلیتُ صلاحاً منذ مات حماد الا استغفرت لہ مع والدی۔ وانی لاستغفر لمن تعلتُ منہ علماً وعلمتہ علماً۔ ایک بار ابو حنیفہؒ خلیفہ وقت منصور کے پاس گئے۔ منصور نے کہا ہذا عالم اہل الدنیا الیوم۔

مصر بن کدہؒ فرماتے ہیں ما احسب احداً بالكوفة الا مرجلین اباحنیفۃ فی فقہہ و للحسن بن صالح فی زہدہ۔

فضیل بن عیاضؒ فرماتے ہیں کان ابو حنیفۃ فقیہاً معززاً، فقیہ مشہور، ابالوہ و سیمع المال

معروفًا بالافضل على من يطبق صبوراً على تعليم العلم بالليل والنهار كثير الصمت -

ابن المبارک فرماتے ہیں ما رأيت في الفقه مثل ابی حنیفۃ -

ویکے فرماتے ہیں ما لقيت افقه من ابی حنیفۃ ولا احسن صلاحاً منه -

ابو حنیفہؒ کبھی ساری رات ایک رکعت میں کھڑے کھڑے پورا قرآن پڑھتے تھے۔ اس بن عمر فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ نے پچیس سال عشاء کے وضو سے نماز فجر پڑھی ہے۔ اور گاہے ساری رات ایک رکعت میں کھڑے کھڑے قرآن کی تلاوت کرتے تھے اور اتنا روتے تھے کہ ہمایوں کو آپ پر ترس و رحم آتا تھا۔

وحکم القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة آلاف مرة - حسن بن عمارہ نے ابو حنیفہؒ کو بعد الوفاہ غسل دیا اور غسل کے وقت فرمایا غفر الله لك يا حنیفۃ لم تقط منذ ثلاثين سنة ولم تتوسد بيمينك في الليل منذ اربعين سنة - وعن ابن المبارک ان ابو حنیفۃ صلی خمساً واربعين سنة الصلوات الخمس بوضوء واحد وكان يحج القرآن في ركعتين -

مشہور محدث زمانہ مسعر بن کدام کہتے ہیں کہ ایک رات میں مسجد میں داخل ہوا تو دیکھا کہ ایک شخص تنہائی میں نماز پڑھ رہا ہے۔ اس کی قرأت مجھے بڑی پسند آئی۔ میں چپکے سے بیٹھ کر سننے لگا۔ اس شخص نے قرآن کے اوائل کی سات طویل سورتیں ایک رکعت میں ختم کیں۔ میں نے خیال کیا کہ اب یہ رکوع کمرے گا مگر اس نے آگے پڑھتے پڑھتے ثلث قرآن ختم کیا پھر نصف ختم کیا اور بغیر رکوع یعنی کھڑے کھڑے ہی پڑھتے پڑھتے سارا قرآن ایک رکعت میں ختم کر دیا۔ میں حیران تھا کہ یہ کیوں ہے دیکھا تو وہ ابو حنیفہؒ تھے۔

آپ نے اپنے اوپر یہ لازم قرار دیا تھا کہ جتنا خرچ گھر پہ کرتے تھے اتنا ہی خرچ خدا کی راہ میں کرتے تھے۔ اور جب نیا کپڑا پہنتے تو اس کی قیمت کے مطابق شیوخ و علماء کو بھی پہناتے تھے۔

قیس بن ربیع فرماتے ہیں کان ابو حنیفۃ ورعاً فقیہاً کثیر البر والصلة کثیر الافضل علی اخوانہ وکان یبعث البضائع الی بغداد فیشتري بها الامتعة ویجلب الی الکوفة ویجمع العربا ج من سنة الی سنة - فیشتري بها حوائج الاشیاء الحلیین واثوابهم وکسوتهم وما یحتاجون الیه -

وعن ابی یوسف کان ابو حنیفۃ لا یکاد یسئل حاجتة الا قضاها۔ بہر حال آپ کے فضائل بہت زیادہ ہیں۔ اور بہت سے علماء مذاہب اربعہ مثل حافظ سیوطیؒ و محمد بن یوسف دمشقی شافعی وغیرہ نے آپ کے احوال میں مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔

شیخ محمد بن یوسف شافعی عقود الجمان فی مناقب النعمان ۴۹ پر لکھتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ تابعی ہیں اور پھر ان صحابہ کا ذکر کیا ہے جن کی زیارت ابو حنیفہؒ نے کی ہے۔ ان صحابہ کے نام یہ ہیں۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

قال ابو حنیفۃ قدم انس بن مالک الکوفۃ ونزل الخمر وكان یخضب بالحمرۃ قد ایت مراراً۔ منہ پر رکھتے ہیں۔۔۔ ان الہام اباحنیفۃ سمع ثمانیۃ رجال من الصحابۃ وامرأۃ۔ وہم انس بن مالک وعمرو بن الحرث و عبد اللہ بن اُنیس و عبد اللہ بن الحارث بن الجعد الزبیری وجابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن ابی ادنی و واثلۃ بن الاسقع و معقل بن یسار و عائشۃ بنت عجر رضی اللہ عنہم۔ ۱۸

در مختار علی الشامی ج ۱ ص ۴۷ میں ہے و صحیح ان اباحنیفۃ سمع الحدیث من سبعة من الصحابۃ کما بسط فی او اخر منیۃ المفقی و ادرك بالسین نحو عشرین صحابیاً کما بسط فی اوائل الضیاء و ذکر ابو النصر فی منظومۃ ثمانیۃ من الصحابۃ من روی عنہم ابو حنیفۃ ۱۸۔

امام اعمش رحمہ اللہ کا مقام محدثین کے نزدیک بہت بلند ہے۔ جب اُن سے کسی مسئلہ کا سوال ہوتا تو فرماتے علیکم بتلك الحلقۃ یعنی حلقۃ ابی حنیفۃ رحمہ اللہ۔

مغیرہ بن مقسمؓ نے ایک بار جریر سے کہا جالس اباحنیفۃ فلو كان ابراهيم حيًا لكان محتاجا الى بحالستہ ایاہ هو اللہ یحسن ان یتکلم فی الحلال والحرام۔

حماد بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حج کا ارادہ کیا تو ایوبؓ سے نصرت ہونے گیا، انہوں نے فرمایا بَلَّغْنِیْ ان الرجل الصالح فقیہ اهل الکوفۃ ابو حنیفۃؒ حج فان لقیته فاقراءه متی السلام۔

عبد اللہ بن عونؓ کی مجلس میں ابو حنیفہؒ کا ذکر ہوا تو فرمایا ذلک صاحب لیل و عبادۃ فقال بعض جلسائہ انه یقول الیوم قولاً ثم رجع غداً فقال ابن عون فهذا دلیل علی الوسع لا یرجع من قول الی قول الا صاحب دین و لو لاذلک لنصر خطاه و دافع عنه۔

ابو الولیدؒ فرماتے ہیں کان شعبۃ حسن الذکر لابی حنیفۃ کثیر الدعاء لہ ما سمعته قط ینکر بین یدیہ الا دعالہ۔

نصر بن علیؒ کہتے ہیں کہ ہم حضرت شعبہؒ کے پاس تھے۔ کسی نے ابو حنیفہؒ کی موت کی اطلاع دی تو انہوں نے استرجاع کے بعد فرمایا لقد طغی عن اهل الکوفۃ ضوء نور العلم اما انهم لا یردون مثله ابداً۔ کذا فی کتاب اخبار ابی حنیفۃ و اصحابہ للامام الصمیری ص ۷۷۔

متعدد احادیث مرفوعہ میں ابو حنیفہؒ کی عظمت کا ذکر ہے قال علیہ الصلاۃ والسلام ترفع زینۃ الدنیا سنۃ خمسین و ماثیۃ۔ قال شمس الامۃ الکردی ان هذا الحدیث محمول علی ابی حنیفۃ لانه مات تلك السنۃ کذا قال المحدث الکبیر ابن حجر المکی فی کتابہ الخیرات الحسان فی ترجمۃ ابی حنیفۃ النعمان۔ اسی طرح ایک اور صحیح حدیث میں امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں پیش گوئی ہے۔ حدیث یہ ہے:

سَمِعَ الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَطَبْرَانِي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرَيِّ لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارَسَ - وَفِي رِوَايَةٍ مُسَلَّمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرَيِّ لَذَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارَسَ حَتَّى يَتَنَاوَلَهُ - اس کا مصداق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہیں۔ علماء احناف کے علاوہ علماء شوافع وغیرہ مثل حافظ سیوطی و ابن حجر مکی وغیرہ کے نزدیک بھی اس حدیث میں امام ابو حنیفہؒ کی طرف اشارہ ہے۔ ملاحظہ ہو رد مختار ج ۳۹۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی وفات زہر کھلانے سے ہوئی قال یحییٰ بن النضر لم یَشْكُوْا اَنْ اَبَا حَنِيفَةَ سَقَى السَّمَّ فَمَاتَ - وعن محمد بن المهاجر قال سمعتُ ابي يقولُ سُرُفُعُ اِلَى اَبِي حَنِيفَةَ قَدْ خُفِيَ فِيهِ سَمٌ لِيَشْرَبَ فَقَالَ لَا اشْرَبُ فَافْكِرْ عَلَيَّ شَرِبَ مَرَّاتٍ فَأَبَى وَقَالَ اِنِّي لَا اَعْلَمُ مَا فِيهِ لَا اُعِينُ عَلَى نَفْسِي فَطُرِحَ ثُمَّ صُبَّتْ فِيْهِ فَيَمُوتُ خَلَّتْ عِنْدَ - کذا فی کتاب عقود الجنان ۳۵۸۔

آپ کی وفات بھروسہ میں ہوئی۔ فعن ابی حسان الزیادی قال لما احسَّ ابو حنیفہ بالموت بسجد فخرجت نفسہ وهو ساجد - حدیث صحیح ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد - ثم اكا احمد ومسلم۔

حافظ نجم غیطنیؒ نے یہ واقعہ ذکر کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ۹۹ مرتبہ اللہ تعالیٰ کی زیارت کی ہے۔ پھر یہ خیال دل میں آیا کہ اگر پھر اللہ تعالیٰ کی زیارت نصیب ہوئی تو یہ پوچھوں گا کہ قیامت کے دن بندے آپ کے عذاب سے کس عمل کے ذریعہ نجات حاصل کر سکتے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ جب اس کے بعد مجھے خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت حاصل ہوئی تو میں نے اللہ تعالیٰ سے یہی سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص صبح و شام مندرجہ ذیل دعا پڑھے وہ میرے عذاب سے بچ جائے گا۔ عربی عبارت یہ ہے :- فقال سبحانه وتعالى من قال بعد الغداة والعشي :-

سُبْحَانَ الْاَكْبَدِ الْاَكْبَدِ، سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْاَحَدِ، سُبْحَانَ الْقَرْدِ الصَّمَدِ - سُبْحَانَ سَافِعِ السَّمَاءِ بِغَيْرِ عَمَدٍ - سُبْحَانَ مَنْ بَسَطَ الْأَرْضَ عَلَى مَاءٍ حَمِيدٍ - سُبْحَانَ مَنْ خَلَقَ الْخَلْقَ فَأَحْصَاهُمْ عَدَدٍ - سُبْحَانَ مَنْ فَسَمَ الرُّنُقَ وَلَمْ يَنْسَ أَحَدٍ - سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا - سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ هُ نَحَا من عبدی - ج ۳۸ ص ۱۰۸۔

قاری احمد بن محمد بن عبد اللہ بن القاسم بن نافع بن ابی ہریرۃؒ بشا الفارسی رحمہ اللہ تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آپ کی کنیت ابو الحسن ہے۔ معروف بہ بزرگی ہیں۔ آپ قرآن سبعہ میں سے

قاری ابن کثیر رحمہ اللہ کے دورادلوں میں سے ایک ہیں۔ دوسرے راوی قبیل ہیں۔ قاری بڑی نے بعمر ۸۰ سال ۶۸۷ھ میں وفات پائی۔ کذا فی وفیات ابن خلکان ج ۳ ص ۴۲۔

بڑی منسوب ہے جد اعلیٰ ابی ہزہ کی طرف۔ بڑی مکی ہیں۔ چالیس سال تک مسجد حرم کے مؤذن و امام رہے۔ آپ براہ راست ابن کثیر سے روایت نہیں کرتے۔ بلکہ آپ نے قرارت عکرمہ بن سلیمان سے اور عکرمہ نے دو آدمیوں سے یعنی اول اسمعیل بن عبد اللہ القسط سے دوم شبل بن عباد سے قرارت پڑھی ہے۔ اور ان دونوں نے ابن کثیر سے پڑھی۔

آپ مکہ مکرمہ میں ۶۸۷ھ میں پیدا ہوئے اور مکہ ہی میں ۶۸۷ھ میں وفات پائی۔
ابو یوسف رحمہ اللہ۔ آیت کلماتہ رزقا منها من ثمرۃ رزقہ قالوا هذا الذی رزقنا من قبل الایۃ کی شرح میں مذکور ہیں۔

ہو یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن سعد بن حسنہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ابو یوسف آپ کی کنیت ہے ابو یوسف امام ابو حنیفہؒ کے تلمیذ اکبر ہیں۔ ابو یوسفؒ کے جد حضرت سعد بن حسنہؒ صحابی ہیں۔ جنگ احد میں نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے مگر صغر سنی کی وجہ سے انہیں جنگ میں شرکت کی اجازت نہ ملی۔ سعدؓ کی مال کا نام حسنہ ہے بالجاء والیین۔ کحافی البدایہ لابن کثیر ج ۱ ص ۱۸۔ اور بعض مؤرخین نے ان کا نام جنتہ لکھا ہے کما ہومن کو فی کتاب اخبار ابی حنیفہ واصحابہ للامام الصمیری متوفی ۶۳۶ھ۔

قال ابو یوسف اتی بجدی سعد الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق فاستغفرہ وسمی برأسہ فتلك المسحة فینا الی الساعۃ۔ قالوا کان ابو یوسف اذا نظرت الیہ فکانہ اذا هن من تلك المسحة۔ کذا ذکر الامام الصمیری۔

ابو یوسفؒ کی ولادت ۱۳۷ھ میں ہوئی ہے۔ ابو یوسفؒ حدیث کی روایت اعمش، بہام بن عروہ، محمد بن اسحاق، یحییٰ بن سعید وغیرہ سے کرتے ہیں۔ اور آپ سے محمد بن حسن و احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میں حدیث وفقہ کا طالب تھا۔ لیکن ہماری مالی حالت اچھی نہ تھی۔ باپ بڑے مسکین تھے۔ ایک دن میرے باپ مجھے ابو حنیفہ کی مجلس سے اٹھا کر لے گئے اور پھر مجھ سے فرمایا۔

یابئی لا تمدن سر جلت مع ابی حنیفۃ فان اباحنیفۃ خزۃ مشویۃ وانت تحتاج الی المعاش۔ چنانچہ باپ کی فرماں برداری کی وجہ سے طلب علم اور پڑھائی میں بڑا خلل واقع ہوا۔ ادھر ابو حنیفہؒ میرے بارے میں پوچھتے رہے۔ جب میں کئی دن کے بعد حاضر ہوا تو ابو حنیفہؒ نے غیر حاضری کی وجہ پوچھی۔ میں نے بتایا کہ

شغلِ معاش اور والد کی اطاعت کی وجہ سے حاضر نہ ہو سکا۔ جب مجلسِ علم برخاست ہوئی تو ابو حنیفہؒ نے مجھے بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ اور پھر ایک تیلی دی جس میں سنو درہم تھے۔ یہ مقدار اُس زمانے میں مالِ کثیر شمار ہوتی تھی۔ اور فرمایا کہ درس میں ہمیشہ آیا کرو۔ اور جب یہ مال ختم ہو جائے تو مجھے بتا دینا۔ چنانچہ میں مسلسل درس میں حاضر ہوتا رہا اور آپ کچھ مدت کے بعد سو درہم دے دیا کرتے تھے۔ اسی طرح آپ ہمیشہ دیتے رہے اور میں نے کبھی سابقہ رقم ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ کذا قال الصمیری فی کتابہ۔

برایہ میں ابنِ کثیرؒ نے اس سے ملتا جلتا ایک اور قصہ ذکر کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ابو یوسفؒ فرماتے تھے کہ میں چھوٹا تھا کہ والد کا انتقال ہو گیا۔ والد نے مزدوری کے لیے مجھے ایک دھوبی کے سپرد کر دیا۔ دھوبی کے پاس آتے جاتے راستے میں ابو حنیفہؒ کے حلقہٴ درس میں بھی کچھ دیر بیٹھ جاتا۔ اس طرح اکثر مجھ کو دیر ہو جاتی تو میری والدہ مجھے تلاش کرتی ہوئی آتیں اور حلقہٴ درس میں سے اٹھا کر مجھے دھوبی کے پاس پہنچا دیتیں۔ میں وہاں سے چھپ کر پھر حلقہٴ درس میں آ بیٹھتا۔ جب میری والدہ اور میرے درمیان یہ کشمکش طویل ہوئی تو والد نے خود ابو حنیفہؒ کے پاس جا کر میری شکایت کی اور کہا ان ہذا صبی یتیم لیس لہ شی الا ما اطعمہ من مغزل و انک قد افسدتہ علی۔

ابو حنیفہؒ نے فرمایا اسکتی یا رعناء ہا ہوذا یتعلم العلم و سیأ کل الفالوذج بدھن الفستق فی صحون الفیر و زوج۔ فقالت لہ انک شیخ قد خرفت۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یہ قصہ تو گھڑ گویا اور میں نے علم حاصل کر لیا پھر قاضی بنا اس کے بعد قاضی القضاۃ بن گیا۔ ایک روز میں خلیفہ ہارون رشید کے پاس بیٹھا تھا اذاتی بفالوذج بصحن الفیر و زوج فقال لی کل من هذا۔ فانما لا یصنع لمانی کل وقت۔

میں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین یہ کیا چیز ہے؟ فرمایا کہ یہ فالودہ ہے یہ سن کر میں مسکرانے لگا فرمایا کیوں مسکرارہے ہو تو میں نے ابو حنیفہؒ اور اپنی والدہ کا قصہ سنایا فقال ہا من ان العلم ینفد و یرفع فی الدنیاء الآخرۃ۔ ثم قال رحمہ اللہ ابا حنیفۃ لقد کان ینظر بعین عقلہ ما لا ینظر بعین رأسہ۔ ابو حنیفہؒ فرمایا کرتے تھے کہ ابو یوسفؒ میرے تمام تلامذہ میں اعلیٰ یعنی بڑے عالم ہیں۔ امام مزنیؒ فرماتے ہیں کان ابو یوسف اتبعہم للحديث۔ محدثین کے نزدیک ابو یوسفؒ بڑے ثقہ ہیں۔

قال علی بن المدینی کان ابو یوسف صدقاً وقال ابن معین انہ کان ثقۃ وقال ابو زرۃ کان سلیمًا من التجہم۔ وقال بشار سمعت ابو یوسف یقول من قال القرآن مخلوق فخرام کلامہ فرض مہینتہ ولا یجوز السلام ولا حرۃ علیہ۔

ابو یوسفؒ کا ایک قول ہے جو آپ زر سے لکھنے کے قابل ہے۔ وہ یہ ہے من طلب المال بالکیماء افس ومن تتبع غرائب الحديث كذب ومن طلب العلم بالکلام تزدق۔ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں کہ ابو یوسفؒ کی مجلس علم میں بڑے بڑے علماء شریک ہوتے تھے حتیٰ کہ امام احمد بن حنبلؒ بھی شریک ہوتے تھے۔ امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں آپ کی ذہانت و نقاہت کا یہ قصہ ذکر کیا ہے کہ ایک مجلس میں ابو یوسفؒ کے پاس بہت سے علماء بیٹھے تھے کہ ایک چور کو لایا گیا۔ اس چور نے اخذ مال کا اعتراف کیا، تو سارے علماء نے کہا کہ اب قطع ید لازم ہو گیا۔ ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ نہیں۔ قطع ید لازم نہیں ہوا۔ تمام علماء حیران ہو گئے کہ چور کے اعتراف کے باوجود قطع ید کیوں کمر لازم نہیں ہے۔ ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اس شخص نے اخذ مال کا اعتراف کیا نہ کہ سرقت کا۔ علماء نے کہا کہ یہ بات تو آسان ہے ابھی دوبارہ پوچھ لیتے ہیں۔ چنانچہ علماء نے اس شخص سے پوچھا اهل سرقۃ؟ قال نعم! علماء نے کہا کہ اب تو قطع ید واجب ہے۔ قاضی ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اب بھی قطع ید واجب نہیں ہے۔ علماء نے نہایت حیرانی کے ساتھ پوچھا، کیوں؟

قاضی ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اقرار اول اخذ مال غیر کا تھا اور وہ موجب ضمان مالی ہے تو اس شخص کے مال واجب ہو گیا۔ اس کے بعد اعتراف بالسرقة انکار ہے اس ضمان مالی سے اور رجوع ہے سابقہ اعتراف سے کیونکہ قطع ید اور ضمان مالی دونوں جمع نہیں ہوتے اور ایسے موقعہ پر رجوع عن الاقرار السابق جائز نہیں۔ لہذا اس شخص پر صرف ضمان مالی واجب ہے نہ کہ قطع ید۔ علماء کا مجمع آپ کی نقاہت و ذہانت پر دنگ رہ گیا اور سب نے اپنی غلطی کو تسلیم کر لیا۔

ابو یوسفؒ کو قاضی القضاۃ بنا دیا گیا قالوا هو اَوَّل من لُقِب قاضی القضاۃ۔ یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں کہ میں ابو یوسفؒ کے پاس بیٹھا تھا کہ اتنے میں آپ کے پاس کسی نے بہت بڑا ہدیہ پیش کیا جس میں زیشمی کپڑے خوشبو وغیرہ وغیرہ چیزیں تھیں۔ مجلس میں ایک شخص نے مجھ سے اس حدیث کی سند پر مذکرہ شروع کر دیا من اُهدیت لہ ہدیۃ وعندک قومٌ جلوس فھم شر کاؤۃ۔ مقصد یہ تھا کہ یہ ہدیہ سب حاضرین میں تقسیم ہونا چاہیے تو ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث اقط یعنی پتیر، تمر و زبیب وغیرہ کے باغے میں وارد ہوتی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہدایا عموماً اسی قسم کے ہوتے تھے ثم قال ابو یوسفؒ یا غلام ارفع ھذا الی الخزانۃ ولم یعطھم منها شیئاً۔

ابو یوسفؒ کے ذریعہ مذہب ابو حنیفہؒ خوب پھیلا اور مشرق و مغرب میں پہنچ گیا۔

محدثین السماعۃ کہتے ہیں کان ابو یوسفؒ یصلیٰ بعد ما ولی القضاء فی کل یوم مائتین رکعتہ۔

ابو یوسف فرماتے تھے صحبت اباحنیفۃ سبعۃ عشرۃ سنتاً کلاً فأفرقنا فی فطر ولا اضحیٰ آلاً من مرض۔
 ابو یوسفؒ کی وفات ربیع الاول ۸۲ھ میں ہوئی آپ کے بعد آپ کا بیٹا یوسف قاضی ہوا۔ کما صرح
 بہ ابن کثیر۔ امام شافعیؒ اور ابو یوسفؒ کی آپس میں ملاقات نہیں ہوئی۔ جس شخص نے دونوں کی ملاقات کا ذکر کیا ہے
 وہ غلط ہے۔ صرح بہ ابن کثیر فی البدایہ۔

ابو ایوبؓ انصاری رضی اللہ عنہ۔ آیت ولا تلقوا بایدیکم الی التھلکۃ کے بیان میں مکرر
 ہوا ابو ایوبؓ خالد بن زید بن کلب الانصاری الخزرجی البخاری المدنی رضی اللہ عنہ۔

ابو یوبؓ جلیل القدر مشہور صحابی ہیں۔ بیعت لیلۃ العقبہ و بیعت رضوان و بدر و احد وغیرہ جمیع معازی میں
 شریک رہے۔ آپ کے چند خصوصی مناقب و فضائل یہ ہیں :-

اول۔ آپ سابقین الی الاسلام میں سے ہیں۔ تمام مشاہد میں حاضر تھے۔

دوم۔ نبی علیہ السلام جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو بڑے بڑے امراء و رؤساء نے اپنے پاس حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھہرنے کی کوشش کی۔ ایک ایک قوم والے مسلح ہو کر حاضر خدمت ہوتے اور درخواست کرتے
 کہ یا رسول اللہ ہمارے پاس اقامت کیجیے۔ آپؐ سب کو یہ جواب دیتے تھے خلوا عن ناقتی فاھا ما مومرۃ میری
 اونٹنی بچکم خلا جہاں پر بیٹھ گئی میں اُس کا مہمان ہوں گا۔ آخر کار اونٹنی ابو ایوبؓ انصاریؓ کے گھر کے قریب بیٹھ گئی
 اور آپؐ کو عظیم سعادت حاصل ہوئی۔ تقریباً ایک ماہ نبی علیہ السلام آپؐ کے ہاں مقیم رہے تا آنکہ آپؐ کا اپنا مکان
 بن گیا اور مسجد کی تعمیر شروع ہوئی۔ مسجد نبویؐ آپؐ کے گھر کے ساتھ ہے۔

سوم۔ آپؐ سے احادیث مرویہ ۱۵۰ ہیں۔ جن میں سے سات متفق علیہ ہیں اور ایک پر بخاری اور
 پنج پر مسلم منفرد ہیں۔

چہارم۔ خدا کی راہ میں جہاد و غزوات میں شرکت کو اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔ بڑھاپے تک جہاد میں شرکت کرتے
 رہے حتیٰ کہ اسی میں وفات پائی۔ چنانچہ ارضِ روم میں عسکر مجاہدین کے ہمراہ تھے کہ آپؐ بیمار ہوئے۔ یرید المومنین
 معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت کا زمانہ تھا۔ فوج کا امیر یزید بن معاویہؓ تھا۔ اس فوج میں کبار تابعین کے علاوہ بہت
 سے صحابہ شریک تھے۔ یزید بن معاویہؓ آپؐ کی عبادت کے لیے آئے تو آپؐ نے انہیں یہ وصیت کی کہ مفتوحہ
 زمین کے آخری سرے پر مجھے دفن کیا جائے۔ چنانچہ قسطنطنیہ کے دروازے تک مسلمان فوج لڑتے لڑتے پہنچ
 گئی اور وہیں آپؐ دفنائے گئے۔ آپؐ کا مزار آج تک مرجع خواص و عوام ہے۔ ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں
 فرض ابو ایوب رضی اللہ عنہ و علی الجیش یزید بن معاویہ فاٹاہا ل یوحہ فقال ما حاجتک قال حاجتی اذا نا
 مت فارکب بی ما وجدت مساغاً فی ارض العدو فاذا لم تجد فادفنی ثم ارجع۔

پنجم۔ آپ کی وفات غزوہ قسطنطنیہ میں ہوئی اور یہ غزوہ ۳۵ھ میں اور عند البعض ۳۵ھ میں ہوا تھا۔
 ششم۔ نبی علیہ السلام نے آپ کے اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما کے مابین مواخاۃ قائم فرمائی تھی۔
 ہفتم۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ڈاڑھی مبارک کے چند بال آپ نے بطور تبرک اپنے پاس محفوظ رکھے تھے۔ رضی سعید بن المسیب ان ابایوب اخذ من لحیۃ رسول اللہ شیئاً فقال علیہ السلام، لا یصیبک السوء یا ابایوب !

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔ بیان تفسیر فاتحہ کے اواخر اور بیان سہلہ کے اوائل میں اور دیگر کئی مواضع میں مذکور ہیں۔

ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور محدث صحابی ہیں۔ آپ کے احوال حیات و نہال حمید و مناقب عظیمہ بہت ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں :-

اول۔ آپ کے نام میں اقوال کثیرہ ہیں۔ اتنا اختلاف کسی کے نام میں تاریخ میں ثابت نہیں ہے۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر لکھتے ہیں لم یختلف فی اسم احد فی الجاہلیۃ ولا فی الاسلام بالاختلاف فیہ الاہ۔ ابن عبد البر نے ابوہریرہ کے نام میں بیس اقوال اور دیگر علماء نے بیس اقوال ذکر کیے ہیں۔ امام بخاری وغیرہ ائمہ کے نزدیک قول اصح عبد الرحمن بن صخر ہے۔ کذا فی التہذیب للنووی۔ ج ۲ ص ۲۷

امام بغوی نے لکھا ہے کہ ابوہریرہ کا نام جاہلیت میں عبد شمس تھا اور کنیت ابو الاسود تھی۔ نبی علیہ السلام نے ان کا نام عبد اللہ اور کنیت ابوہریرہ رکھی۔ وعن شعبۃ کان اسم ابی ہریرۃ عبد شمس و کذا قال یحییٰ بن معین و ابو ذرعتہ۔ بقیہ چند نام یہ ہیں :-

۱۔ ہریر بن عسقرۃ ۲۔ سکین بن دومتہ ۳۔ عبد اللہ بن عبد شمس قالہ احمد بن حنبل ۴۔ عبد نحم بن عامر ۵۔ عبد غنم ۶۔ عبد عمر ۷۔ عامر بن عبد غنم ۸۔ عامر بن عبد شمس ۹۔ عمیر بن عامر ۱۰۔ یزید بن عسقرۃ ۱۱۔ سعد بن الحارث ۱۲۔ عبد یالیل ۱۳۔ عبد تیمم ۱۴۔ عبد ۱۵۔ عبد العزیٰ ۱۶۔ سکین۔ بفتح السین والکاف ۱۷۔ عبید ۱۸۔ عبید اللہ ۱۹۔ عمر ۲۰۔ منذر ۲۱۔ سعید۔ یہ اختلاف ابوہریرہ اور ان کے باپ دونوں کے اسماء میں ہے۔ کذا فی الاصابہ ج ۱ ص ۲۰۴۔ و کذا فی الاستیعاب۔

دوم۔ ابوہریرہ کثیر الروایہ صحابہ میں سے ہیں۔ اور کثیر الروایہ صحابہ بقول بعض چھ ہیں اور بقول بعض سات ہیں۔ یعنی عائشہ و ابن عباس و انس و عبد اللہ بن عمر و ابوہریرہ و جابر رضی اللہ عنہم قال احمد بن حنبل ستہ من اصحاب رسول اللہ اکثر الروایۃ عنہ و عمر و ا۔ فذکرہؤلاء الستہ۔ کذا فی التہذیب للنووی۔ ج ۱ ص ۲۷۱

سوم۔ آپ محدث صحابہ ہیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سب سے زیادہ روایات ابوہریرہؓ کی ہیں۔ مسند تقی بن مخلد میں ابوہریرہؓ کی پانچ ہزار تین سو سے زیادہ حدیثیں مذکور ہیں۔ محدثین کہتے ہیں کہ ابوہریرہؓ کی مروی احادیث جو ہم تک پہنچی ہیں وہ ۵۳۷۵ یا ۵۳۷۴ ہیں۔ قال الشافعی ابوہریرہؓ احفظ من سائری للحديث في دهره۔ وعن ابی صالح قال کان ابوہریرہؓ احفظ اصحاب محمداﷺ علیہم السلام چہارم۔ آپ کا حافظہ بڑا قوی تھا۔ کتب تاریخ میں منقول ہے کہ مروان نے ایک دفعہ ابوہریرہؓ کو اپنی مجلس میں بلایا تاکہ وہ حدیثیں سنائیں۔ چنانچہ ابوہریرہؓ نے حدیثیں سنانا شروع کیں۔ مروان نے ان کا امتحان لینے کی غرض سے اپنے کاتب و منشی ابو زعیرہؓ کو پردہ کے پیچھے چھپا کر بٹھادیا۔ چنانچہ ابوہریرہؓ نے بہت ساری حدیثیں سنائیں اور وہ سب ابو زعیرہؓ نے لکھ لیں۔ پورا ایک سال گزرنے کے بعد مروان نے پھر ابوہریرہؓ کو بلا کر گزشتہ سال کی احادیث سنانے کی درخواست کی۔ چنانچہ ابوہریرہؓ نے اسی ترتیب ماضی کے مطابق وہ ساری حدیثیں پھر سنا دیں اور پردے کے پیچھے ابو زعیرہؓ اپنے رجسٹر میں ان احادیث کو دیکھتا رہا۔ خود ابو زعیرہؓ کا قول ہے فاعترت حرفاً عن حرف۔ یعنی آپ نے کسی حدیث میں ایک حرف کی بھی کمی بیشی نہیں کی۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابوہریرہؓ کے حافظہ اور وسعت علمی کے لیے خصوصی دعا فرمائی تھی۔ بخاری وغیرہ میں ابوہریرہؓ کی یہ حدیث موجود ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نسیانِ احادیث کی شکایت کی فقال ابطر ائک فبطته ثم قال صممت الی اصدک فصممت فما انسیت حدیثاً بعد۔ پنجم۔ آپ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صحبت میں تقریباً تین سال رہے۔ کیونکہ آپ جنگ خیبر میں آئے تھے۔ اور جنگ خیبر محرم ۶ میں ہوئی تھی۔ لیکن چونکہ آپ ہمیشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے اس لیے آپ کو زیادہ احادیث معلوم ہیں۔ اور دیگر مہاجرین و انصار چونکہ کچھ وقت کاروبار میں بھی لگاتے تھے اس لیے ان کو ہمیشہ نبی علیہ السلام کی رفاقت حاصل نہ تھی بلکہ وہ صرف فرصت کے اوقات میں حضور کی مجلس بابرکت میں حاضر ہوتے تھے۔

ششم۔ کنیت ابوہریرہؓ کی وجہ خود یہ بیان فرماتے ہیں انی وجدت ہرۃ فحلتھا فی کئی فقیل لی ما ہذہ قلت ہرۃ قیل فانئت ابوہریرہؓ۔ ابوہریرہؓ کی ایک روایت ہے قال ابوہریرہؓ کنت ارضی غنم اہلی وکان لی ہرۃ صغیرۃ فکنت اضعھا باللیل فی شجرة فاذا کان النہار ذہبت بہا معی فلعبت بها فکتونی اباہریرہؓ۔ رواہ الترمذی۔

صبح بخاری میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے آپ کے پاس بتی دیکھی تو حضور نے آپ کو ابوہریرہؓ کہا۔

ہفتم۔ ابوہریرہؓ اور ان کی والدہ کی محبت ایمان کی علامت ہے قال ابوہریرہؓ واللہ ما خلق اللہ مؤمنًا یسمعہ فی ولا یرانی الا اجبتنی ثم ذکر دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سہ ماہ احمد زمانہ حال کے بعض لوگ حضرت ابوہریرہؓ پر مختلف اعتراضات کرتے ہیں۔ یہ معترضین ملحدین و اہل تشیع ہیں۔ ان ملحدین میں سے ایک کا نام محمود ابوریہ مصری ہے۔ اس ملحد نے ابوہریرہؓ کی اہانت و تذلیل کی غرض سے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے اضواء علی السنۃ المحمدیۃ۔

ابوریہ اس کتاب کے ص ۱۹ پر لکھتا ہے کہ ابوہریرہؓ نبی علیہ السلام کی محبت یا اصلاح نفس و ہدایت کی غرض سے نبی کی صحبت میں نہیں رہتے تھے بلکہ وہ روٹی کھانے اور پیٹ بھرنے کے لیے نبی کی صحبت میں رہتے تھے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ ابوہریرہؓ صحابہ رضی اللہ عنہم کے گھروں پر جا کر کھانا مانگتے تھے۔ لیکن یہ باتیں ابوریہ کی حماقت و جہالت کی دلیل ہیں۔ اس لیے کہ اگر ابوہریرہؓ کا مقصد روٹی حاصل کرنا ہوتا تو کسی نواب یا دو لقمہ دار صحابی کی صحبت میں رہتے یا تجارت کرتے۔ نبی علیہ السلام تو خود ہی فاقوں میں رہتے تھے اور تین تین تک آپ کے گھر میں آگ نہیں جلتی تھی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں جملہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر تنقید کرنے سے بچائے۔ ابوہریرہؓ کی وفات ۳۸ھ یا ۳۹ھ میں ہوئی ہے۔

اعشی الشاعر۔ ثلاثہ قریح کی اور داعوا شہداء کو من دون اللہ ان کنتم صدقین کی شرح میں اور دیگر کئی مواضع میں مذکور ہے۔

ہو میمون بن قیس من بنی سعد بن ضبیعت بن قیس۔ اعشی جاہلی مشہور شاعر ہے۔ کفر پر مراء ہے کنیت ابو بصیر تھی، نابینا تھا۔ کذا فی کتاب الشعر والشعراء لابن قتیبہ ج ۱ ص ۱۶۱۔

خزانۃ الادب ج ۱ ص ۱۶۵ میں ہے کان الاعشی من فحول شعراء الجاہلیۃ ومن قدم علی سائرہم سلك فی شعرہ کل مسلک وقال فی اکثر اعراض العرب ولس من تقدم من الفحول اکثر شعرا منه اہ خزانۃ الادب سے معلوم ہوتا ہے کہ اعشی آخری عمر میں نابینا ہو گیا تھا یعنی ابتداء میں وہ نابینا نہ تھا۔ اعشی کے معنی ہیں لغت میں وہ شخص جسے رات کو کچھ نظر نہ آئے اور دن کو نظر آئے۔ عورت کو عشواء کہتے ہیں۔ اعشی کا دیوان مطبوع ہے۔ دیوان اعشی کا شارح محمد بن صیب لکھتا ہے کہ اعشی نے کتب قدیمہ میں عرب میں ایک نبی کے مبعوث ہونے کے بارے میں سنا تھا۔ چنانچہ نبی علیہ السلام کے ظہور کے بعد وہ مکہ مکرمہ میں اسلام لانے کی غرض سے آیا اور عتبہ بن ربیعہ کے پاس ٹھہرا۔ ابوجہل کو جب پتہ چلا تو اعشی کے پاس آیا ہلایا پیش کیے اور آنے کا مقصد پوچھا۔ اعشی نے کہا محمدؐ سے ملنے کے لیے آیا ہوں، میں نے کتابوں میں آپ کی بعثت کے بارے میں سنا تھا۔ ابوجہل نے کہا وہ تو زنا کو حرام بتاتا ہے۔ اعشی نے کہا کوئی حرج نہیں میں بوڑھا ہوں مجھے زنا کی

خواہش نہیں۔ ابوہل نے کہا وہ شراب کو بھی حرام قرار دیتا ہے۔ اعشی نے کہا پھر وہ کن اشیاء کو حلال بتاتے ہیں ابوہل وغیرہ نے اسے اسلام سے بظن کرنے کے لیے بہت کچھ کہا۔ پھر اعشی نے وہ قصیدہ والیہ سنایا جو اس نے نبی علیہ السلام کی مدح میں کہا تھا۔ قریش بڑے پریشان ہوئے وقالوا هذا رجل لا یمدح احدا الا دفعه ولا یحیی احدا الا دفعه فمن لنا یصرف عن هذا الوجه۔

ابوہل وغیرہ مشرکین نے مختلف جیلوں اور افترا پر دازبوں سے اسے اسلام سے باز رکھا۔ اور اعشی اپنی ثقافت سے فوراً مکہ مکرمہ سے نکل کر شہر میامہ چلا گیا اور کچھ مدت کے بعد مر گیا۔ اس قصہ میں یہ اشکال ہے کہ ابوہل کی زندگی میں شراب اسلام میں حرام نہ تھی۔

ابن دآب وغیرہ کی روایت ہے کہ اعشی نے نبی علیہ السلام کی مدح میں قصیدہ منظوم کیا اور آپ کی زیارت کرنے اور اسلام لانے کے لیے گھر سے نکلا اور راستے میں اونٹنی سے گر کر مر گیا۔ نبی علیہ السلام نے جب اعشی کے قصیدے میں سے یہ دو شعر سنے۔

وَالَيْتُ لَا أَرِي لَهَا مِنْ كِلَالَةٍ وَلَا مِنْ حَفَى حَتَّى تَلَاقِي مُحَمَّداً
مَتَى مَا تَنَاجَى عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ تُرَاحَى وَتَلْقَى مِنْ فَوَاضِلِ نَدَى

تو فرمایا کاذب بیچو مٹا۔ میں نے اپنی کتاب نفحۃ الریحانہ میں یہ قصہ تفصیلاً ذکر کیا ہے۔

ابن ابی حصہ سے کسی نے پوچھا کہ عرب کا سب سے بڑا شاعر کون ہے تو کہا شیخا وائل۔ الاعشی فی الجاہلیۃ والاضطلال فی الاسلام۔ وسئل یونس النخوی من اشعر الناس۔ قال لا اوعی الی رجل بعینہ لکنی اقول احرہ القیس اذا ترکب والنابغۃ اذا رهب وزہیر اذا رغب والاعشی اذا طرب۔ اے

اعشی عرب کا پہلا شاعر ہے جس نے شعر کو ذریعہ مال و سوال بنایا وکانوا یمسکونہ صناعۃ العرب لبحرۃ شعرہ۔ ابو عمر بن العلاء۔ اعشی کی بڑی تحکیم کرتے تھے اور کہتے تھے الاعشی شاعر مجید کثیر الاحاریر و الاقتنان۔ جب ابو عمر بن العلاء سے لبید و اعشی کے بارے میں سوال ہوتا تو کہتے لبید رجل صالح الاعشی رجل شاعر۔ امام شعبی کی روایت ہے کہ عبدالملک بن مروان نے اپنے اولاد کے استاد کو طریقہ تعلیم بتاتے ہوئے کہا اذ بھمر، بروایت شعر الاعشی فانہ قاتلہ اللہ۔ ماکان اعذب بحرہ و اصلب صحرہ۔

مفصل کہا کرتے تھے من زعم ان احدا اشعر من الاعشی فلیس یعرف الشعر۔ اعشی شعر کے ذریعہ کسب مال کرتا تھا۔ لہذا متعدد بادشاہوں خصوصاً بادشاہ فارس کے پاس آنا جانا تھا۔ اسی وجہ سے اس کے شعر میں کثرت سے فارسی الفاظ موجود ہیں۔

الاضبط بن قریح السعدی - آیت رَاقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ - اتامروا الناس بالبر
الآیۃ کے بیان میں مذکور ہے -

اضبط جاہلی قدیم شاعر ہے۔ یہ بنی عوف بن کعب رَبط زبرقان بن بدر میں سے ہے۔ اس کے
حالات اغانی ج ۱۶ ص ۱۵۴ پر اور سمط ص ۳۲۶ پر و شرح شواہد معنی ص ۱۵۵ و خزائن الادب ج ۲ ص ۵۸۸
پر درج ہیں۔ اضبط اپنی قوم کا سرار رہا ہے۔ کتب تاریخ میں ہے و هو احد من اجتمع له الموہم والقضاء
بعکاظ من تميم۔

کتاب محبر میں محمد بن حبیب تاریخی متوفی ۲۲۵ھ لکھتے ہیں اُمّہ عرب کے عنوان کے تحت وکان من
اجتمع له الموہم وقضاء عکاظ من بنی تميم وکان ذلك یكون فی اخاذهم کلهما ویکون الرجلان یلیان هذا
من الاخرین جميعاً عکاظ علی حدة والموہم علی حدة فکان من اجتمع له الموہم والقضاء سعد بن زید مائة
ابن تميم ثم توتی ذلك حنظلة بن زید مائة ثم تولاہ ذؤیب بن کعب بن عمرو بن تميم ثم مازین مالک بن عمرو
ابن تميم ثم ثعلبة یرووع بن حنظلة ثم معاوية بن شریف ثم الاضبط بن قریح بن عوف بن کعب بن سعد بن
زید مائة۔ محبر ص ۱۸۲۔

محبر کے اس حوالہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اضبط بن تميم کے شرفاء و حکماء میں سے تھا۔ مؤرخین یہ بھی لکھتے ہیں کہ
اضبط جنگ میں اپنی قوم کا قائد ہوتا تھا اور اس کا شمار عرب کے جبارین میں ہوتا ہے اور یہ مرتبہ عرب میں
بہت کم رؤساء کو حاصل ہوا ہے۔

کتاب محبر ص ۲۳۶ پر ہے ولم یکن الرجل یسمی جباراً حتی یأمر ألفاً اضبط جبار بن قبیلۃ مُضَرَ سے
تھا۔ ان جبارین کا ذکر کرتے ہوئے ابن حبیب لکھتے ہیں والاضبط بن قریح بن عوف بن کعب بن سعد قاد
سعداً کلهما الحنیکر والفاہیاء وعضعاء اہ

ابن قبیلہ کتاب الشعر والشعراء ج ۱ ص ۲۹۸ پر لکھتے ہیں اضبط بن قریح کے ترجمہ میں :- وکان قومہ
اساء و اجمادرتہ فانقل عنهم الی اخرین فاساء و اجمادرتہ فانقل منهم الی اخرین۔ فاساء و اجمادرتہ
فرجع الی قومہ۔ فقال بكل واحد بنو سعد ویقال انما قال ایما أوجم الفی سعداً و هو قدیم وکان اغار علی
بنی الحلیث بن کعب فقتل منهم واسر جدع وخصی ثم بنی اطمأ و بنت الملوك حول ذلك الاطم مدینۃ
صنعاء۔ اضبط کے چند شعریہ ہیں جن میں بڑے نصائح ہیں :-

فَصَلْ جِبَالَ الْبَعِيدِ اِنْ وَصَلَ الْجِبَلُ وَأَقْصَى الْقَرِيبِ اِنْ قَطَعَهُ
وَأَقْنَعْ مِنَ الْعَيْشِ مَا أَتَاكَ بِهِ ۚ مَنْ قَرَّ عَيْنًا بَعِيشٍ نَفَعَهُ

قَدْ يَجْمَعُ الْمَالَ غَيْرُ أَكْلِهِ وَيَأْكُلُ الْمَالَ غَيْرُ مَنْ جَمَعَهُ
لَا تَحْقِرَنَّ الْفَقِيرَ عِلَّكَ أَنْ أَوْسُ بْنُ مُجْرٍ الشَّاعِرِ - آيت الذين يظنون انهم ملقوا ربهم وانهم اليك
مرجعون کے بيان میں مذکور ہے۔

ہو اوس بن مجر بن عتاب۔ کتاب الشعر والشعراء میں ابن قتیبہ لکھتے ہیں قال ابو عمر بن العلاء
کان اوس فحل مضرجی نشأ النابغة وزهير فاعلما ۵۰۔ اہ

اوس شاعر جاہلی ہے اور ظہور اسلام سے پہلے گزر رہے۔ خزائن الادب ج ۲ ص ۲۳۵ و مؤرخ ص ۶۳ و
اغانی ساسی ج ۱ ص ۱۰ پر اس کے احوال دیکھے جائیں۔

عمر بن معاذ بن نوفاہ شعر تھے سے کسی نے پوچھا من اشعر الناس فقال اوس قيل ثم من قال ابو ذؤبیہ
اوس کے اشعار میں نضاح و عقل مندی کی باتیں کثرت سے پائی جاتی ہیں و کان کثیر الوصف لمکاره الاخلاق
و هو من اوصفهم للحی والسلاح ولا سیما للقوس۔

اوس کے اشعار کے ضمن میں بہت سی امثال مشہورہ داخل ہیں۔ عرب میں مثل ہے یقال اسحت قرنتہ
ای سحت نفسہ پیش اس کے اس شعر سے مأخوذ ہے ۵

فلاقی امرأ من میدعان واسحت قرنتہ بالیأس منها فاعجلا
عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں رجل مغلط مزیک جب کہ زیادہ امور میں گھسنے والا ہو۔ ای اذا کان لاجباً
خراً اجاباً پیش بھی اس کے اس شعر سے مأخوذ ہے ۵

وان قال لی ماذا اتری یکتشیرنی یجدنی ابن عی مغلط الامر مزیلاً
اوس کا دیوان مطبوع ہے۔ یہ بنو تمیم و بنو اسد میں سے ہے۔ یہ بنو تمیم و مضر کا سب سے بڑا شاعر تھا لیکن
اس کے بعد نابغہ و زہیر کی شاعری اوس کی شاعری پر غالب آگئی۔

اصمعی کا قول ہے اوس بن حجر اشعر من زهير ولكن النابغة طأ طأ منه
الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ شرح بسملة کے اوائل میں مذکور ہیں۔

ہو الامام عبد الرحمن بن عمر بن محمد ابو عمر الازاعی فقیہ اہل الشام و امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔
اوزاعی مجتہدین و فقہاء کبار میں سے ہیں۔ آپ ملک شام کے باشندے ہیں۔ امام شافعی و امام ابو حنیفہ
رحمہما اللہ کی طرح آپ مجتہد و صاحب مذہب ہیں۔

آپ منسوب ہیں اوزاع کی طرف جو حمیر میں ایک قبیلہ ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ آپ قبیلہ اوزاع میں

سے نہیں ہیں۔ ابو زرعہ فرماتے ہیں کہ اوزاعی دراصل سبی سند میں سے ہیں پھر اوزاع میں سکونت اختیار کی تو اس کی طرف منسوب ہوئے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ آپ دمشق کے قریٰ میں سے ایک قریہ سبی بہ اوزاع میں مقیم تھے اسی کی طرف منسوب ہیں۔ عند البعض آپ بعلبک میں پیدا ہوئے۔ بچپن میں یتیم ہو گئے والد نے پرورش کی۔ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ کوئی آپ سے زیادہ عقل و اذرع و اعلم و افرح و احلم و اکثر صمتاً نہ تھا۔ آپ کی ہر بات آپ زرعہ سے لکھنے کے قابل ہوتی تھی۔ آپ تبع تابعی ہیں۔ آپ کی عدالت و امانت و توثیق متفق علیہ ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کان الاوزاعی اماماً یقتدی بہ و قال سفیان بن عیینہ کان امام اہل زمانہ۔ سفیرج میں مکہ میں داخل ہوتے وقت سفیان ثوریؒ آپ کے اونٹ کی گھار تھامے ہوئے تھے اور امام مالکؒ پیچھے سے حفاظت کرتے ہوئے اونٹ کو چلا رہے تھے اور ثوریؒ یہ آواز دیتے جاتے تھے افسحوا للشیخ حتی اجلسا عند الکعبۃ وجلسا بن ید یہ یاخذان عندہ۔

کتاب ہدایہ میں ہے افقی الاوزاعی فی سبعین الف مسئلۃ بحد ثنا و خبرنا و ما رثی الاوزاعی ضاحکاً مقہقہاً قط و لقد کان یعظ الناس فلا یبقی احدٌ فی مجلسہ الا بکی و ما کان الاوزاعی یمکی فی مجلسہ قط و کان اذا خلی بکی حتی یرحمہ۔ یحیی بن معینؒ فرماتے ہیں العلماء اربعۃ الثوری و ابن حنیفۃ و مالک و الاوزاعی۔

آپ صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کرتے رہتے تھے۔ اوزاعیؒ فرماتے ہیں رأیت رب العزۃ فی المنام فقال انت الذی تأمر بالمعروف وتنہی عن المنکر؟ فقلت بفضلک ای رب ثم قلت یارب آمین علی الاسلام فقال علی لسنۃ۔

اوزاعیؒ کثیر العبادۃ متقی۔ ورع۔ زاہد۔ محدث، فقیہ تھے۔ آپ فرمایا کرتے تھے من اطال القيام فی صلاۃ اللیل ہون اللہ علیہ طول القيام یوم القیامۃ۔ اخذ ذلک من قولہ تعالیٰ ومن اللیل فاسجد لہ و سبحہ لیلاً طویلاً۔ الایتہ

زیادہ خشوع و خضوع کی وجہ سے بر ظاہر نابینا معلوم ہوتے تھے۔ ایک عورت اوزاعیؒ کی بیوی کے پاس آئی تو دیکھا کہ امام اوزاعیؒ کا مصلیٰ گیلٹھا۔ اس عورت نے کہا شاید کسی بچے نے مصلیٰ پر پیشاب کر دیا ہے۔ اوزاعیؒ کی اہلیہ نے کہا۔ نہیں یہ تو شیخ کے آنسو ہیں جو سجد میں وہ بہاتے ہیں۔ ہمیشہ ان کی یہی حالت ہوتی ہے۔ فرماتے تھے العلم ما جاء عن اصحاب محمد و مالک و یحییٰ عنہم فلیس بعلم و کان یقول لا یجتمعت حب علی و عثمان الا فی قلب مؤمن۔ آپ بڑے سخی تھے۔ خلفاء و امراء بنی امیہ و بنی عباس اور ان کے اقارب کی طرف سے آپ کو ستر ہزار دینار ملے۔ آپ نے سب خیرات کر دیے۔ خلیفہ منصور سے ملک شام میں ملاقات ہوئی

بوقت ملاقات سیاہ لباس نہ پہننے کی اجازت چاہی تو اجازت مل گئی۔ اور اسی سیاہ لباس کو ناپسند کرتے تھے
فلما خرج الازاعی قال المنصور للربیع الحاجب الحقہ فاسأله لم کرہ لبس السواد ؟ ولا تعلمہ انی
قلت لك فسأله الربیع فقال لا ثم لم اصرحاً اصرح فیہ ولا میتاً لکن فیہ ولا عرساً جلست فیہ
فلہذا اکرہہ۔ (کذا فی البدایہ ۱۰ ص ۱۸)

اور اسی ملک شام میں بڑے محترم و محرم و مقبول و محبوب تھے۔ آپ کی عزت سلطان وقت
سے بھی زیادہ تھی و قد ہم بہ بعض الولاۃ فرقة فقال للوالی اصحابہ دعہ عنک واللہ لو امر اهل الشام
ان یقتلوك لقتلوك۔ آپ کی وفات کے بعد آپ کی قبر کے پاس بعض ولاة بادشاہ و گورنریٹھ کر کے
لگے رحمہ اللہ فوائدہ لقد کنت اخاف منک اکثرها اخاف من الذی ولا فی یعنی الخلیفۃ المنصور
سفیان ثوریؒ سے کسی نے یہ خواب ذکر کیا سرایت کان سریحانہ من المغرب قلعت قال ازصدقت
ثریا ک فقد مات الازاعی فکتبوا ذلک فناء موت الازاعی فذلک الیوم۔ آپ کا سبب موت بھی عجیب ہوا۔ آپ گرم حمام
میں غسل کرنے کے لیے داخل ہوئے تو آپ کی بیوی نے غلطی سے حمام کا دروازہ بند کر کے تالا لگا دیا۔ اسی میں
آپ کا انتقال ہوا۔ بیوی نے قصد ایسا نہیں کیا تھا۔ چنانچہ اسے سعید بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے بطور کفارہ
غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔ وقال کثیر من المؤرخین کان الذی اغلق علیہ باب الحمام صاحب الحمام
اغلقہ وذہب لحاجتہ ثم جاء فقہ الحمام فوجده میتاً قد وضع یدہ الیمنی تحت خدہ وهو مستقبل
القبلة۔ آپ کی وفات شہر بیت میں ہوئی جہاں آپ مرابط تھے یعنی غزا کے لیے اور اس کی تیاری کے لیے
نکلے ہوئے تھے۔

تاریخ وفات میں متعدد اقوال ہیں۔ عند البعض ۵۸۰ھ اور عند الجمهور بروز اتوار اول نہار ۲۸ صفر ۵۸۰ھ
ہے۔ ساری عمر ۷۰ سال تھی اور عند البعض ۷۰ سے متجاوز تھی۔ صحیح قول ۶۷ سال کا ہے۔
تاریخ ولادت ۳۸۰ھ یا ۳۸۵ھ ہے۔

وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا تو اس نے اور اسی رحمہ اللہ سے پوچھا دلتی علی عمل یقربنی
الی اللہ تعالیٰ فقال ما رأیت فی الجنة درجتاً اعلیٰ من درجۃ العلماء العالمین ثم المخزونین۔
ابن المسیب رحمہ اللہ تعالیٰ۔ وقوموا للہ قننن کے بیان میں مذکور ہیں۔
ہو سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب القرشی المخزومی رحمہ اللہ۔

سعید بن المسیب عظیم المقام و المرتبہ تابعی ہیں۔ ابن عباس و عمر و عثمان و علی و ابن عمر و غیر رضی اللہ عنہم
سے روایت کرتے ہیں اور آپ سے زہری و سالم بن عبد اللہ و قتادہ و غیر رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں۔

قال نافع عن ابن عمر هو والله أحد المتقين۔ ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں کہ مجھے عبداللہ بن ثعلبہؒ نے کہا اگر فقہ پڑھنے کا ارادہ ہے تو ابن المسیب کے پاس جاؤ۔ قاضیؒ فرماتے ہیں ما رأیت احدا قط اعلم بالحلال والحرام منہ وعن مكحول طفث الارض كلها في طلب العلم فالقيت اعلم منہ وقال سليمان بن موسى كان افقه التابعين۔ آپ اس وقت پیدا ہوئے جب کہ خلافت عمر رضی اللہ عنہ کے دو سال گزر چکے تھے۔ امام احمدؒ فرماتے تھے افضل التابعين سعيد بن المسيب۔ علی بن المدینیؒ فرماتے ہیں لا اعلم في التابعين اوسع علما من سعيد بن المسيب۔ آپ عمر رضی اللہ عنہ کے احکام اور فیصلوں کے بڑے حافظ تھے حتیٰ کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی گاہے گاہے آپ سے احکام و قضایا۔ عمر دریافت کرتے تھے۔ آپ مرنے و قریشی ثقہ ہیں۔ آپ کا قول ہے بلغت ثمانين سنة وان اخوف ما اخاف على النساء۔ آپ تیل کے تاجر تھے۔ کذا فی تہذیب التہذیب لابن حجر۔ ج ۴ ص ۸۴۔

سعيد بڑے عابد و پابند جماعت تھے۔ صائم الدہر تھے۔ لچس ج کیے۔ آخر میں بنیائی کمزور ہو گئی تھی آپ نے اپنی بیٹی کا منہ نکاح صرف دو درہم مقرر فرمایا۔ اور یہ وہ بیٹی تھی جس کا خلیفہ عبدالملک بن مروان نے اپنے بیٹے ولید کے لیے رشتہ مانگا تھا مگر سعیدؒ نے انکار کیا اور ایک غریب نیک عالم سے اس کی شادی کر دی۔ آپ کے احوال و اقوال تفصیلاً حافظ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۱۶۹، ۱۷۵ پر ذکر کیے ہیں۔ حلیہ میں ہے دخل المطلب بن حنطب على سعيد في مرضه وهو مضطجع فأسأله عن حديث فقال افتدني فاقعد قال اني اكره ان احدث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مضطجع وعن ابن حرملة قال قال سعيد بن المسيب لا تقولوا مصيف ولا مسيج ما كان الله فهو عظيم حسن جميل فرماتے تھے کسب مال حلال بہتر چیز ہے۔ اسی طرح حلال مال جمع کرنا بھی اچھا کام ہے۔ آپ کا قول ہے

لا خير فيمن لا يحب هذا المال يصل به رحم ويؤدى به امانته ويستغنى به عن خلق رببه۔ وكان سعيد يقول دخلت المسجد ليلة اضحيان قال واظن اني قد اصبحت فاذا الليل على حاله فقمت اصرى فجلست ادعو فاذا هاتفت يهتف من خلفي يا عبد الله قل قلت ما اقول؟ قال قل اللهم اذ اسئلك بانك مالك الملك وانت على كل شيء قدير وماتشاء من امر يكن۔ قال سعيد لما دعوت بها قاطا بشئ الا مرأتين مجحد۔ کذا فی الحلیۃ۔ وفيها عن ابن حرملة قال قال سعيد ما فاتتني الصلاة في الجماعة منذ اربعين سنة۔ وايضا قال سعيد ما اذن المؤذن منذ ثلاثين سنة الا وانا في المسجد۔ وعن عبد المنعم ابن ادريس عن ابيہ قال صلى سعيد بن المسيب الغداة بوضوء الغمة خمسين سنة۔

آپ کی تاریخ وفات میں کئی اقوال ہیں۔ عند الواقدي تاریخ وفات ۹۳ھ اور بقول ابو نعیم ۹۳ھ

وعن ابن معین انہ مات سنہ ۸۳۰ھ کذا فی تہذیب التہذیب۔

ابولہب۔ آیت ان الذین کفروا سواء علیہم ؕ انذرہم املئذ وہم لا یؤمنون کے بیان میں مذکور ہے۔

ہو ابو لہب عبد العزیٰ بن عبد المطلب بن ہاشم۔ ابو لہب کا نام عبد العزیٰ تھا۔ زیادہ خوبصورتی کی وجہ سے اس کا لقب ابو لہب رکھا گیا۔ نبی علیہ السلام کا چچا ہے۔ مسلمانوں کا بڑا مخالف تھا اور اس کی ہوی بھی اسلام و مؤمنین کی بہت مخالف تھی۔ ان دونوں کی مذمت میں سورۃ تبّت یٰ ابا لہب نازل ہوئی۔ حالت کفر ہی پر دونوں کی موت ہوئی۔ ابو لہب غزوہ بدر کے سات دن بعد بُری حالت میں مرا۔ اسے ایک متعدی مرض لاحق ہوا جسے عرسہ کہتے ہیں۔ ابو لہب کو اُس کی باندی ثویبہ نے نبی علیہ السلام کی ولادت کی بشارت دی اور کہا کہ عبد اللہ بن عبد المطلب کے گھر لڑکا پیدا ہوا ہے تو اس نے بطور اظہارِ خوشی اسے آزاد کر دیا۔ اس خوشی کی برکت سے اللہ تعالیٰ ابو لہب سے ہر سو موار کے دن عذاب کی تخفیف فرماتے ہیں اور کچھ پانی پلانے کا امر فرماتے ہیں۔ سیرت حلبیہ ج ۱ ص ۸۴ میں ہے ففی تخفیف العذاب عند یوم الاثنين بان یسقی ماء فی جہنم فی تلک اللیلة ای لیلة الاثنين فی مثل النقرة التي بین السبابة والاهام۔ موارب میں ہے رُئی ابو لہب بعد موتہ فی النہر فقیل لہ ما حالک فقال فی النار الا انہ یخفف عنی کل لیلة اثنين وامص من بین اصبعی ہاتین ماءً و اشار برأس اصبعیه وان ذلک باعنا فی لثوبتین عند ما بشرتہن بولادة النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بارضا حالہ۔

ابو العالیہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ السّم وحروف مقطعات کے بیان میں مذکور ہیں۔

ہو البراء البصری مولیٰ قریشؓ۔ آپ کے نام میں اختلاف ہے۔ عند البعض نام زیاد بن فیروز ہے۔ وقیل زیاد بن اذینہ۔ آپ تابعی ہیں۔ اپنی کنیت ابو العالیہ سے معروف ہیں۔ ابن عبّاس و ابن عمر و ابن زبیر و انس وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ قال ابو زرعة ثقة وذكر ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان قليل الحديث۔ تاریخ وفات ماہ شوال ۸۳۰ھ ہے۔ کذا فی تہذیب التہذیب لابن حجر ج ۱۲ ص ۱۴۳۔

فاتح۔ محدثین کے نزدیک ابو العالیہ دو بزرگوں کی کنیت ہے اور دونوں تابعی ہیں۔ اول، ابو العالیہ بصری زیاد بن فیروزؓ جن کا ذکر ہو گیا۔ دوم۔ رفیع بن مہران ابو العالیہ الریاحی مولاہم البصری۔ زیادہ معروف و مشہور ثانی ہیں۔

تفسیر بیضاوی میں مذکور ابو العالیہ سے ممکن ہے اول مراد ہوں اور ممکن ہے کہ ثانی مراد ہوں۔ دھو

الرحیح لشہرتہ۔

ابو العالیہ ریاحی کے مختصر احوال یہ ہیں۔ آپ نے زمانہ جاہلیت پایا ہے۔ نبی علیہ السلام کی وفات کے دو سال بعد اسلام لائے۔ صدیق اکبرؓ وغیرہ صحابہ سے ملے۔ علیؓ وابن مسعودؓ وابن موسیٰؓ وابن کعبؓ و ابوہریرہؓ وعائشہؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ قال ابن معین و ابو حاتم و ابو زرعة ثقہ۔ آپ کی توثیق متفق علیہ ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ تلامذہ میسر نہ آنے کی وجہ سے آپ کا علم ضائع ہوا۔ قرأت میں امام ہیں۔ ابن ابی داؤد فرماتے ہیں لیسا احد بعد الصحابة اعلم بالقراءة من ابی العالیة و بعدہ سعید بن جبیر و بعدہ السدی و بعدہ الثوری۔ و کان ابو العالیة یقول قرأت القرآن علی عہد عمر ثلاث مرّات۔ حسن بصریؒ تابعین میں مشہور ہیں مگر ابو العالیہ ان سے مقدم ہیں۔ ابو العالیہ فرماتے ہیں رحم اللہ الحسن قد سمعت العلم قبل ان یولد۔

تاریخ وفات ۲۸۵ھ ہے یا ۲۹۳ھ و قال المدائنی سلمہ۔ کذا فی تہذیب التہذیب لابن حجر ج ۳ ص ۲۸۵۔ ابو العالیہ ریاحیؒ نے گھر والوں سے پوشیدہ طور پر علم حاصل کیا۔ خود فرماتے ہیں تعلّمتُ الکتاب و القرآن فاشعر بی اہلی و لا مرئی فی ثوبی مداد۔ نیز فرماتے ہیں ما مسست ذکری بعمی من ذلک ستین سنة و سبعین سنة۔ نیز فرماتے ہیں انی لارجو ان لا یهلك عبد بین نعمتین نعمة یحملہا اللہ علیہ و ذنب یتستغفر اللہ منہ۔ نیز فرماتے ہیں اس آیت کے معنی میں فللہ الحمد رب السموات و رب الارض رب العالمین قال الجن عالم و الانس عالم و سوی ذلک ثمانیۃ عشر الف عالم من الملائکۃ علی الارض و الارض لہا اربع زوايا کل زاویۃ اربعۃ آلاف عالم و خمسۃ عشر الف عالم من الملائکۃ علی الارض و ص ۲۱۹۔ نیز فرماتے ہیں لا یتعلم مستغنی و لا متکبر۔ و کان یقول ابتدأ بین الکلام بلا اللہ الا اللہ۔ و کان یقول قال موسیٰ علیہ السلام لقومہ قد سوا اللہ عزوجل باصوات حسنة فالتئم لہا۔

ام سلمہ رضی اللہ عنہا۔ وہ ابتداء بحث بسلمہ میں مذکور ہیں۔

ہی ہند بنت حذیفہ و یقال بنت سہیل الخزومیۃ اقرأ المؤمنین رضی اللہ عنہا۔

ام سلمہؓ کا نام بقول اصح ہند ہے و عند البعض رقمہ ہے۔ آپ کے بیٹے کا نام سلمہ تھا اسی نام سے آپ کی کنیت ام سلمہ ہوئی۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زوجیت میں آنے سے قبل آپ ابو سلمہ عبداللہ بن عبد الاسدؓ کے نکاح میں تھیں۔ آپ کے بہت سے فضائل ہیں۔ حبشہ کی طرف دونوں ہجرتوں میں ابو سلمہؓ کے ساتھ گئیں۔ ابو سلمہؓ سے آپ کی اولاد زینب و سلمہ و عمر و درہ ہیں۔ عمر بن ابی سلمہؓ کی روایت ہے کہ جنگ احد میں میرے والد ابو سلمہؓ کو دشمن یعنی ابو اسامہ حبشی کا تیر لگا۔ تیر بازو میں لگا تھا۔ ایک ماہ تک علاج کے بعد زخم کو

آرام ہوا۔ بعدہ نبی علیہ السلام نے ایک جہاد پر روانہ کیا۔ ۳۴ صفر ۳۳ھ کو واپس آئے تو وہی سابقہ زخم پھر کھل گیا اور اسی سے ۹ جمادی الآخرہ ۳۳ھ میں وفات پا گئے۔ عدت کے بعد میری والدہ کا نکاح شوال ۳۳ھ کو نبی علیہ السلام کے ساتھ ہو گیا۔

ام سلمہ رضی اللہ عنہا عرب کی حسین ترین عورتوں میں سے تھیں۔ ماہ ذوقعدہ ۳۹ھ میں آپؐ وفات پا گئیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی، بقیع میں مدفون ہیں۔ وفات کے وقت آپؐ کی عمر ۸۴ سال تھی۔ تمام ازواج نبی علیہ السلام میں آپؐ کی وفات آخر میں ہوئی۔ ابن عساکر فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ آپؐ کی وفات شہادت حسین رضی اللہ عنہ کے چند روز بعد ۳۳ھ میں ہوئی۔
ابن ابی نعیم رضی اللہ عنہ۔ سورۃ فاتحہ کے آخر میں مذکور ہیں۔

ہو ابی بن کعب بن قیس بن عبید الانصاری البخاری المدنی رضی اللہ عنہ۔ آپؐ کی کنیت ابوالمندر و ابو الطفیل ہے۔ یسار القراء ہیں۔ حدیث شریف ہے اقرأ ہو ابی۔ عمر رضی اللہ عنہ آپؐ کو سید المسلمین کہتے ہوئے فرماتے تھے اقرأ یا ابی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کئی مشکلات میں آپؐ ہی کی رائے پر اعتماد کرتے تھے۔ واقفی لکھتے ہیں، ہو اول من کتب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واول من کتب فی اخر الكتاب وکتب فلان بن فلان ۸۴۔ نبی علیہ السلام نے آپؐ کی کنیت ابوالمندر رکھی اور عمر رضی اللہ عنہ نے ابو الطفیل رکھی۔ آپؐ سے ۱۶۳، احادیث مروی ہیں۔ تین متفق علیہ ہیں اور تین پر بخاری اور سات پر مسلم منفرد ہیں ابی بن کعب کے عظیم مناقب میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو یہ خصوصی حکم دیا کہ ابی کو قرآن و قرأت پڑھائیں اور سکھائیں۔

فعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سورۃ لم یکن الذین کفروا من اهل لکتاب وقال امر فی الله عز وجل ان اقرأ علیک قال النوری وہی منقبۃ عظیمة لابی لم یشار کہ فیہا احد من الناس۔ مرآۃ الشیخان۔

وفی الصحیح عن عبد اللہ بن عمر مرفوعاً اخذوا القرآن من اربعۃ عبد اللہ بن مسعود و سالم مولی ابی حذیفۃ ومعاذ بن جبل و ابی بن کعب رضی اللہ عنہم۔ مسروقؒ فرماتے ہیں۔ کان اصحاب القضاء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة عشر علی و عبد الله و ابی و زید و ابو موسی۔ رضی اللہ عنہم۔ ابی رضی اللہ عنہ نے جب بیماری و امراض کے فضائل نبی علیہ السلام سے سنے تو اپنے لیے دائمی بخار کی دعا مانگی۔ چنانچہ آپؐ کی دعا قبول ہوئی اور دائمی بخار میں تا وفات مبتلا رہے۔ مگر نماز جماعت میں کبھی غیر حاضر نہ ہوئے نہ دیگر عبادات میں کمی آئی۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں عن ابی سعید الخدیی ان جلا من المسلمین

قال يا رسول الله أرأيت هذه الأمراض التي تصيبنا ما لنا فيها؟ قال كفارات فقال أبي بن كعب يا رسول الله وإن قلت قال وإن شوكتها فافوقها فدعا أبي رضي الله عنه أن لا يفارقها الوعاء حتى يموت وإن لا يشغله عن حج ولا عمرة ولا جهاد ولا صلاة مكتوبة في جماعة قال فامس انسان جسداً آلا وجد حرة حتى مات۔ ۳۸۴ احمد۔

آپ کی تاریخ وفات ۳۸۴ء ہے۔ خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں انتقال ہوا۔ بقیع میں مدفون ہیں۔
آپ بدری ہیں تمام غزوات میں شریک رہے۔
ابن الرقاق الشاعر۔ وہ بیان لا تاخذ السنة ولا نوع میں مذکور ہے۔

ابن رفاع شاعر ہے۔ وهو عدی بن زید بن مالک بن عدی بن الرقاق۔ من عاصلة حتى من قضاة۔ رفاع بر وزن کتاب عدی کے جد کا جد ہے۔ جد جد کی شہرت کی وجہ سے وہ اس کی طرف منسوب تھے
عدی اسلامی شاعر ہے۔ بنو امیہ کے خصوصاً ولید بن عبد الملک کے مدح تھے۔ جریر کا معاصر تھا۔ وہ شام میں رہتا تھا۔ اس کی بیٹی بھی شاعرہ تھی۔ ایک مرتبہ جب شعراء ابن الرقاق سے شعری مقابلہ کے لیے اس کے گھر پر گئے وہ موجود نہ تھا، اس کی بیٹی نے جو نابالغ تھی ان کی فخریہ باتیں سنیں تو باہر آکر ان سے کہنے لگی ۵
تَجَمَّعْتُمْ مِنْ كُلِّ أَوْيٍّ بِلَدِّي عَلَى وَاحِدٍ لَا زِلْمٌ قَرْنٍ وَاحِدٍ
وہ لوگ یہ سن کر واپس ہو گئے اور سمجھ گئے کہ جب اس کی یہ چھوٹی سی لڑکی اتنی شاعرہ ہے پھر باپ تو بہت بڑا شاعر ہوگا اس کا مقابلہ مشکل ہے۔ ابن رفاع بڑا اچھا شاعر تھا۔

کذا فی الشعر والشعراء لابن قتیبة ج ۲ ص ۵۱۵۔ وکذا فی الاغانی وغیر ذلک۔ اغانی ج ۹ ص ۳۰۰۔ و طبقات ابن سلام ۵۵۸۔ مؤتلف ص ۱۱۶ سمط ص ۳۰۹ معجم مرزبانی، ص ۲۵۳۔ نہایت الارب ج ۴ ص ۲۴۶۔ طرائف ادبیہ ص ۸۱ میں اس کے احوال تفصیلاً درج ہیں۔
ابو علی رحمہ اللہ۔ اللہ کی بحث کی ابتداء میں وہ مذکور ہیں۔

مباحثہ نحوی میں جب مطلق ابوعلی کا ذکر آئے تو ابوعلی فارسی مراد ہوتے ہیں۔ ابوعلی فارسی مشہور نام نحو، دھول الحسن بن احمد بن عبد الغفار بن محمد الفارسی النحوی۔ ابوعلی علم عربیت کے امام تھے۔ آپ کی تصانیف مشہور ہیں۔ آپ نے علم امام زجاج وابن السراج و مبران و ابو بکر خنیاظ وغیرہ سے حاصل کیا تحصیل علم کے لیے بلاد شام میں گھومے۔ بغیۃ الوعاة میں ہے ص ۲۱۶ وقال کثیر من تلامذتنا انما علم من المبدد و بروج من طلبتہ جماعة کابن جنی و علی بن عیسی الریعی وکان متها بالاعتزال ۸۴۔ حلب میں سیف الدولہ کے پاس مدت تک مقیم رہے پھر بغداد آئے اور تالیفات یہاں پر مقیم ہے۔ کتاب انباء الرواة میں ان کا ترجمہ

موجود ہے۔ و فیہ، قدم بغداد و اخذ من علماء الخوہاء و علت منزلتہ فی الخوہاء۔ انباء المرأة - ص ۲۵۳۔
 خطیب لکھتے ہیں، ابوعلی فارسی فارس کے شہر قس میں پیدا ہوئے۔ فاس شیراز سے سات فرسخ پر ہے۔ ابوعلی
 سلطان عضد الدولہ کے خواص میں سے تھے۔ عضد الدولہ کہتا کرتا تھا انا غلام ابی علی الخوی فی الخوہاء و غلام
 ابی الحسن الرازی الصوفی فی الخوہاء۔ عضد الدولہ کے لیے آپ نے کئی کتابیں تصنیف کیں۔ جب ابوعلی
 نے کتاب الايضاح لکھ کر پیش کی تو عضد الدولہ نے کہا ما زدت علی ما عرف شیئا و انما یصلح هذا للصبی
 فحظی و صنف التکملة و حملها الیہ فلما وقف علیہا قال غضب الشیخ و جاء بما لا نفہمہ نحن لا ہو
 و کان معہ یوماً فی المیدان فقال لہ ہم ینتصب المستثنی فقال بتقدیر استثنی فقال لہ لم قد سرت
 استثنی فصبت ہلا قد ات متنع فرفعت فقال هذا جواب میدانی فاذا رجعت قلت للجواب
 الصیح قال السیوطی فی البقیۃ ص ۲۱۶ و الذی اختارہ ابوعلی فی الايضاح انه بالفعل المقدم بتقویۃ
 الاوفی المسئلة سبعة اقوال حکمتھا فی جمع الجوامع انتہی بتصرف۔

علامہ یاقوت معجم الادب ارج ۴ ص ۲۵۴ پر ابوعلی فارسی کا یہ قول نقل کرتے ہیں لان اخطی فی تخمین
 مسألة مما یبہ الرأیۃ احب الی من ان اخطی فی مسألة واحدة قیاسیۃ اہ۔ و فیہ ان ابن جنی حکی
 عن ابی علی انه کان یقول اخطی فی مائۃ مسألة لغویۃ ولا اخطی فی واحدة قیاسیۃ اہ۔
 ابوعلی شاعر نہیں تھے اور نہ شعر پر قادر تھے۔ ابن جنی کہتے ہیں کہ ابوعلی سے میں نے ان کا اپنا شعر کبھی
 نہیں سنا۔ و دخل الیہ فی بعض الايام رجل من الشعراء فحوی ذکر الشعر فقال ابوعلی انی لا غبطکم
 علی قول هذا الشعر فان خاطری لا یو اتینی علی قوله مع تحقیق للعلوم التی ہی من مواہدہ فقال
 لہ ذلک الرجل فما قلت قط شیئا منہ البتۃ ؟ فقال ابوعلی ما اعد لی شعرا الا ثلاثة ابیات قلتھا
 فی الشیب و ہی قولی ے

خضبت الشیب لئلا کان عیباً و خضب الشیب اولی ان یعابا
 ولم اخضب مخافة ہجر خلئی ولا عیباً خشیت ولا عتابا
 ولكن المشیب بدا ذمیماً فصیرت الخضاب لہ عقابا

فاستحسنّاھا و کتبناھا عنہ اہ۔

ابوعلی کی چند تصانیف کے نام یہ ہیں۔ کتاب الحجۃ۔ کتاب التذکرۃ۔ ابیات الاعراب۔ الايضاح
 الشعری۔ الايضاح الخوی۔ مخصر غرر الخوہاء۔ المسائل المحلیۃ۔ المسائل البغدادیۃ۔ المسائل الشیرازیۃ۔
 کتاب الانغفار۔ المقصود و الممدود۔ ابیات المعانی۔ کتاب تفسیر قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذ اقمتم الی

الصلوة فاعملوا الآتية وغيره۔ ابوعلی کی وفات بغداد میں ہوئی بتاریخ ۳۳۰ھ۔ وفات کے وقت آپ کی عمر نوے سال سے زیادہ تھی۔

ابوتمام الشاعر۔ صم بک عمی فھو لا یرجعون اور کما اضاء لھم مشوا فیہ اذا اظلم علیھم قاموا کی شرح میں مذکور ہے۔

ھو ابوتمام حبیب بن ادس بن الحارث بن قیس۔ ابوتمام اس کی کنیت ہے۔ سلسلہ نسب یعرب ابن قحطان تک پہنچتا ہے۔ لہذا آپ عربی النسب ہیں۔ بعض مستشرقین اس کی نسبت قادوس رومی کی طرف کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہ رومی النسل ہے۔ لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ بہت سے شعراء سے ابوتمام کے مقابلے جاری تھے اور وہ شعراء اس کی مذمت میں اشعار کہتے تھے، مگر کسی نے بھی اس کی عربیت میں شک نہیں کیا اور نہ کسی نے غیر عربی ہونے کا طعنہ دیا۔

ابوتمام قریہ جاسم من اعمال دمشق میں پیدا ہوا۔ بقول بعض شہر منبج کے قریب پیدا ہوا۔ تاریخ ولادت میں اختلاف ہے۔ بقول راجح اس کی ولادت ۱۹۰ھ ۱۸۰ھ ہے۔ اور بقول بعض ۱۸۰ھ ۱۷۰ھ ہے یا ۱۸۰ھ ۱۷۰ھ ہے۔

ابوتمام کے والدین بڑے غریب و مسکین تھے۔ والد نجار یعنی شراب فروش تھا۔ باپ نے اسے دمشق میں ایک حاکم یعنی جلاہے کے پاس کام سیکھنے کے لیے بٹھادیا۔ اسی طرح مدت تک ابوتمام طلب معاش میں ادھر ادھر سرگرداں رہا۔ پھر محض گیا اور محض سے مصر پہنچا اور جامع مسجد فسطاط میں سفایہ یعنی پانی بھرنے کا شغل اختیار کیا۔ پھر تحصیل علم کی طرف متوجہ ہوا۔ علماء و ادباء کی مجالس میں جانا رہا۔ ادب خصوصاً شعر گوئی میں مہارت حاصل کی۔ بڑا ذہین اور قوی حافظہ والا تھا۔ شعراء مصر مثل یوسف سرنج وغیرہ سے مہاجرت جاری رہی۔ مصر میں پانچ سال سے زیادہ رہا۔ بعد ازاں اپنے علاقہ میں واپس آیا۔ خلیفہ مامون الرشید کی مدح کہہ کر اس تک پہنچنا چاہا لیکن یہ خواہش پوری نہ ہوئی۔ بعد ازاں معتصم نے اس کی بڑی تکریم کی اور مقرّبین میں شامل کر لیا۔ ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل ہوتے رہے۔ مکہ مکرمہ میں حج کے لیے گئے پھر خراسان جاکر عبداللہ بن طاہر کی مدح کی اور آرمینیا جاکر خالد بن بزید کی مدح لکھی۔ بلاذجل جاکر محمد بن ابیہثم کی مدح میں اشعار کہے۔ اسی طرح نیسا بور و تبرشہر و موصل وغیرہ شہروں میں گئے۔ آخر کار موصل میں مقیم ہو گئے۔ موصل میں حسن بن وہب نے ایک اچھا عمدہ دے دیا یعنی محمّہ ڈاک کا سربراہ مقرر کر دیا۔ بڑے فصیح و حلو الکلام تھے اور بہت نطین و حاضر جواب تھے۔ اپنے آپ کو اشعار الشعراء سمجھتے تھے۔

حکایت ہے کہ معتصم کی مدح میں جب آپ مشہور قصیدہ سینیا سناتے ہوئے اس شعر پر پہنچے

إقد امر عمر في ساحة حاتم في حلم احمد في ذكاء اياس

کندی نے جو اس مجلس میں موجود تھے کہا الامیر فوق من وصفت۔ فاطرق ابو قمار رأسه ثم قال

لا تنكر واضرب لي من دونك مثلاً شروءاً في الندي والبأس

فالله قد ضرب الاقل لنورك مثلاً من المشكاة والنباس

جب قصیدہ آپ کے ہاتھ سے لیا گیا تو اس میں یہ دو شعر موجود تھے۔ معلوم ہوا کہ آپ نے فی البدیہہ یہ دو شعر

کھے تھے۔ یہ حکایت آپ کی شعری مہارت و سرعتِ خاطر اور حاضر جوابی پر دل ہے۔ اب تمام کو جمع اشعار قدار

کی حرص تھی۔ آپ کی تالیفات یہ ہیں کتاب الاختیار من اشعار القبائل۔ کتاب الاختیارات من شعر الشعراء

کتاب الفحول۔ یہ اجود قصائد پر مشتمل ہے۔ دیوان حماسہ۔ اختیار المقطعات۔ بیشل حماسہ ہے لیکن اس میں

غزل سے ابتداء کی ہے۔ کتاب الاختیارات من شعر المحدثین۔ اب تمام کے اشعار بڑے فصیح و بلیغ ہیں۔ قال

صاحب الاعانی ابوقام لطیف الفطنة دقيق المعاني غواص على ما يستصعب منه اوعسر متناوله

على غيره اه۔ صاحب مثل ساڑہ کہتے ہیں ان اب تمام اکثر الشعراء المتأخرين ابتداءً للمعاني وقد عدت

معانيه المبتدعة فوجدت ما يزيد على عشرين معنى اه۔ اب تمام اشعار میں صنائع علم برج بہت کثرت

سے استعمال کرتے ہیں۔ حتی قال له اسحاق الموصلي يا هذا لقد شققت على نفسك ان الشعر لا قرب

مما تظن۔ وقيل اراد المتنبي ان يسلك سبيله فوجد عراً أصعب المسالك فتقول عندا۔

کئی علماء نے دیوان اب تمام کی تشریح و تعلیقات لکھی ہیں۔ ان تشریح میں ابوریحان بیرونی و ابو العلاء معری

و خطیب تبریزی (آپ نے دو تشریح مطول و مختصر لکھی ہیں) و شیخ بدیع و غیرہ داخل ہیں۔

تاریخ وفات محمد ۲۳۱ھ مطابق ۸۴۵ء ۸۴۶ء ہے۔ قبر شہر موصل میں ہے۔

أخنس بن شريق رضي الله عنه۔ آیت ومن الناس من يعجبك قول في الحياة الدنيا ويشهد

الله على ما في قلبه وهو اللد الخصاص کے شان نزول میں مذکور ہیں۔

أخنس بن شريق رضي الله عنه صحابی ہیں۔ ابن عطية آپ کی صحابیت کے منکر ہیں قال ابن عطية ما ثبت

قط ان الاخنس اسلم۔ لیکن ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے صحابی ہونے کو راجح کہا ہے و هو الاخنس بن شريق

ابن عمر بن وهب الثقفي ابو ثعلبة حليف بنى زهرة۔

آپ کا نام ابی تھا و اما لقب بالاخنس لاحد رجب بنی زهرة من بني لاجء هم ان اباسفيان بن

بالعير فقيل خنس الاخنس بنى زهرة۔

جنگِ بدر میں کفار کے ساتھ آئے تھے۔ اُس وقت تک مسلمان نہ ہوئے تھے۔ بعد میں اسلام لائے مولف

میں سے تھے۔ غزوہ حنین میں شریک ہے۔ اول زمانہ خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں ان کا انتقال ہوا۔

انحس نے دین منورہ میں آکر اطباء اسلام کیا۔ وقال اللہ یعلم انی صادق۔ ثم هرب بعد ذلك وارتد فمروهم من المسلمين فخرق له زرعاً وقتل حمراً فذل من الناس من يحبك قوله الى قوله بس المهاد۔ كذا في الإصابة۔ ارتداد کے بعد پھر دوبارہ مسلمان ہوئے۔

سیرت حلبیہ میں ہے کہ بنو زہرہ سویاتین سوئے جو انھیں کے ساتھ جنگ بدر سے کچھ قبل واپس آئے جب ابو سفیان نے قریش کو نجات کی اطلاع دی۔ اور ابو جہل نے بدر سے واپس جانے سے انکار کیا قال الانحس لبني زهرة يابني زهرة قد نجل الله اموالكم وانما نفرتم لذلك واجعلوا بي حمية وارجعوا فان لا حاجة لكم بان تخرجوا في غير منفعة وخلا باني جمل فقال له اترى محملاً يكذب فقال ما كذب قط كنا نسمة الامين لكن اذا كانت في بني عبد المطلب السقاية والرفادة والمشورة فاشيئ يكون لنا فانحس الانحس ورجع بني زهرة ثم اسلم يوم الفتح۔ وقال السهيلي انه قتل يوم بدر كافراً وتبع على ذلك التلمساني في حاشية الشفاء۔ انتهى بحاصله۔ مافی السيرة للحلبية ج ۲ ص ۱۵۳

ابن ابي المنافق۔ واذا القوا الذين امنوا قالوا امنا كما بيان میں مذکور ہے۔

هو عبد الله بن ابي ابن سكلول۔ یہ ابن ابي رئیس المنافقین ہے۔ اس کی مذمت میں بہت آیات نازل ہوئی ہیں۔

علماء کہتے ہیں کہ اُبی اس کے باپ کا نام اور سلول اس منافق کی ماں کا نام ہے۔ بظاہر وہم ہوتا ہے کہ سلول اُبی کی ماں یا اس کے باپ کا نام ہے لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ یہ دونوں عبد اللہ اس منافقین کے والدین ہیں۔

لہذا اس عبارت عبد اللہ بن اُبی ابن سلول کے پڑھنے لکھنے میں تین امور کا لحاظ کرنا ضروری ہے۔

اول یہ کہ اُبی مُنَوِّن پڑھنا چاہیے۔

دوم یہ کہ ابن سلول مرفوع ہے صفت عبد اللہ ہے نہ کہ مجرور صفت اُبی۔ بہر حال یہ عرب عبد اللہ کا تابع ہے رفع و نصب و جر ہیں۔

سوم ابن سلول میں ابن کا الف لکھنا لازم ہے۔

اُبی کے باپ کا نام مالک بن الحارث بن عبید بن مالک بن سالم ہے۔

ابن اُبی راس المنافقین قبیلہ خزرج کا رئیس تھا۔ اس کی موت نبی علیہ السلام کی حیات میں ہوئی۔ آپ نے اپنی فیص مبارک بطور کفن اس کے لیے عطا فرمائی نیز اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اُس وقت تک

منافقین کی نماز جنازہ کی ممانعت کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ یہ سب کچھ نبی علیہ السلام نے اس کے بیٹے عبداللہ بن عبداللہ کے اکرام اور انہیں خوش کرنے کے لیے کیا کیونکہ اس کے بیٹے حضرت عبداللہؓ کے مخلص اور جلیل القدر صحابی ہیں۔ پہلے ان کا نام جناب تھا پھر نبی علیہ السلام نے اسے بدل کر عبداللہ رکھا، باپ کا نام بھی عبداللہ تھا۔ عبداللہ بن عبداللہؓ نے نبی علیہ السلام سے اپنے منافق باپ کے قتل کی اجازت مانگی تاکہ اس منافق کی اذیت ختم ہو جائے لیکن نبی علیہ السلام نے قتل سے منع فرمایا۔ عبداللہ بن عبداللہؓ جنگ یمامہ میں ۱۲ھ میں شہید ہوئے۔

الاشعری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آیت واذ قلنا للملئکة اسجدوا لادم الاہ کے بیان کے آخر میں مذکور ہیں۔ اسی طرح بسملہ کی بحث کے آخر میں بھی مذکور ہیں۔

هو ابو الحسن علی بن اسماعیل بن ابی بشر اسحاق بن سالم بن اسماعیل بن عبد اللہ بن موسیٰ بن بلال بن ابی بردۃ عامر بن ابی موسیٰ الاشعری صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو الحسن اشعری اہل السنۃ والجماعۃ کے امام ہیں۔ سید المتکلمین القائم بنصرۃ مذہب السنۃ ورأس ائمۃ علم الکلام ہیں۔ اہل حق کو اشعریہ آپ کی نسبت کی وجہ سے کہتے ہیں۔ آپ آفتاب کی طرح مشہور ہیں۔ علم کلام کے اصول آپ نے قرآن و سنت سے اخذ کر کے وضع کیے۔

اشعری کی تاریخ پیدائش ۲۶۰ھ ہے۔ وفیل ولد فی ۲۶۰ھ بالبصرۃ۔

بہت سے علماء نے آپ کے احوال میں تنقل کتا میں تالیف کی ہیں۔ ابن عساکر نے آپ کا ترجمہ ایک کامل جلد میں ذکر کیا ہے۔ متعدد وکتابوں میں آپ کا تفصیلی ترجمہ مذکور ہے۔ مثل کتاب الانساب ج ۱ ص ۲۶۶ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۲۶، المنظم ج ۳۳۲، الخطط المقرئین ج ۲ ص ۳۵۹، دیباج مذہب ج ۱۹ ص ۱۹۳، البدایۃ والنہایہ ج ۱۱ ص ۱۸۰، تبیین کذب المفتری لابن عساکر۔ یہ ساری کتاب آپ کی طرف سے دفاع میں ہے۔ طبقات سبکی ج ۲ ص ۲۴۵، الجواہر المصنیۃ ج ۱ ص ۳۵۳۔

ابو الحسن اشعریؒ اولاً معتزلی تھے ابوعلی جبائی کے تلمیذ تھے۔ پھر اعتزال اور عقائد معتزلہ سے تائب ہوئے۔ بصرہ کی جامع مسجد میں بروز جمعہ منبر پر کھڑے ہو کر بلند آواز سے یہ اعلان کیا من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا اعرافہ بنفسی انا فلان بن فلان کنت اقول بخلق القرآن وان اللہ لا تراہ الا بصائر ان افعال الشر انا افعلها وانا تائب مقلع معتقد للرد علی المعتزلۃ فخرج لفضائحهم ومعايہم انتھی مافی وفيات الاحیاء، ج ۲ ص ۲۸۵۔

بقول ابن حزم آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۵ ہے۔ چند تصانیف کے نام یہ ہیں، کتاب اللہ۔

الموجز۔ ایضاً البرہان۔ کتاب التبيين عن اصول الدين۔ کتاب الشرح والتفصيل فی الرد علی اہل الانکسار و التفصیل وغیرہ۔

آپ عمر بھر معتزلہ و ملاحدہ و رافضہ و جہمیہ و خوارج و دیگر اہل بدعت کی تردید کرتے رہے۔ ابو بکر صیرفیؒ فرماتے ہیں۔ کانٹ المعتزلة قد رفعوا رأسهم حتى اظهر الله الاشعري فخرهم في اقاصم السمسم وكان يأكل من غلة ضيعة وقفها جده بلال بن ابي بردة بن ابي موسى على عقبه وكانت نفقته في كل يوم سبعة عشر درهماً، كذا قال الخطيب۔

تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ عند البعض ۳۲۲ھ و عند البعض فجأة ۳۳۰ھ میں انتقال ہوا۔ وقيل ۳۳۳ھ۔ ابن خلکان لکھتے ہیں وکان في دعابة و مزاح كثير اذ۔

ابو عمرو بن عمار بن العريان بن عبد الله التميمي المازني البصري النحوي القاري المقرئ۔ آپ ابو عمرو بن العلاء کی نسبت کے ساتھ معروف ہیں۔

ابو عمرو قرآن سبعہ میں سے ہیں۔ آپ کے نام میں اختلاف ہے۔ عند البعض آپ کا نام زبان ہے و عند البعض عريان ہے و عند البعض بجي و عند البعض جزء و عند البعض ہی کنیت آپ کا نام ہے۔ آپ بہت بڑے قاری و مقرئ و عالم عربیت و نحو و اخبار عرب تھے۔

آپ نے قرآن مجید باقرات پڑھا ہے حمید بن قیس اعرج و یحییٰ بن یمر و مجاہد و سعید بن جبیر و مکرمہ عبد اللہ ابن کثیر وغیرہ سے۔ رحمہم اللہ۔

اور آپ سے قرآن باقرات مندرجہ ذیل علماء نے پڑھا ہے۔ عبد الوارث بن سعید و حماد بن زید و معاذ ابن معاذ و ہارون اعور و یونس بن جبیب نحوی و یحییٰ بن المبارک یزیدی و ابو بکر کبراوی و خارجہ بن مصعب و عبد الوہاب بن عطاء وغیرہ رحمہم اللہ۔ کذا فی تہذیب التہذیب۔

آپ روایت حدیث کرتے ہیں اپنے والد سے اور انس رضی اللہ عنہ و حسن بصری و ابن سیرین و نافع مولیٰ ابن عمر و بدیل بن میسرہ و عطاء بن ابی رباح و مجاہد وغیرہ رحمہم اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں آپ کے بھائی معاذ بن العلاء و شعبہ و حماد بن زید و کعب و ہارون بن موسیٰ نحوی و صمعی وغیرہ۔

قال الدرري عن ابن معين هو ثقة وقال ابو حنيفة كان ابو عمر رجلاً لا بأس به لكنه لم يحفظني ابو عبيد معمر بن ثني كتهن كان ابو عمر اعلم الناس بالقران والعربية والعرب ايامها والشعر۔ وقال في الفراء مازلت افتح ابن ابى واغلقها حتى رأيت ابا عمر بن عمار

ابو بکر بن مجاہد فرماتے ہیں کہ ابوعمرؒ مقدماً فی عصرہ عالم بالقرآن و وجوہ قلدۃ فی العلم واللغة امام الناس فی العربیۃ وکان مع علمہ باللغة وفقہہ بالعربیۃ متمسکاً بلا تارک لا یکاد ینحالف فی اختیارہ ماجاء عن الائمة قبلہ وکان حسن الاختیار غیر متکلف وکان فی عصرہ بالبصرۃ جامعاً من اهل العلم بالقرآن لم ینبغوا مبلغہ والی قراءتہ صار اهل البصرۃ اکثرہم۔ وقال ابو عبید القاسم بن سلام رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فعرضت علیہ اشیاء من قرآن ابی عمر فمارت علی آخرفین۔
نصرت علی الجضمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ قال لی شعبۃ انظر ما یقرأہ ابو عمر فایتختارہ لنفسہ فاکتبه فانه سیصیر للناس استاذاً۔

ابوعمر بن العلاء کے ترجمہ و تفصیل کے لیے دیکھیے کتاب نور القبس ص ۲۵ و زہرۃ الالباب ص ۱۵ و غایۃ النہایۃ ج ۱ ص ۲۸۸ و عبر الذہبی ج ۱ ص ۲۲۳ و الشذرات ج ۱ ص ۲۳۷ و طبقات الزبیدی ص ۱۶۶ و المعارف ص ۵۳۱ و اخبار الخوین البصریین ص ۲۲ و مراتب الخوین ص ۱۳ وغیرہ۔
ابوعمر بن العلاء بڑے زاہد متقی و عابد تھے۔ مرجع عوام و خواص و انحصار الخواص تھے۔ اولاً بہت کچھ لکھا پھر طریقہ زہد و عبادت اختیار کر کے سب کتابیں اور ول کو دیدیں۔

ابن خلکان لکھتے ہیں وکان کتبہ التي کتب عن العرب الفصحاء قد ملأت بیتا لہ الی قریب من السقف ثم انہ تنسک فاخرجها کتھا فلما رجع الی علمہ الاول لم یکن عنک الا ما حفظہ بقلبہ۔
ابوعمرؒ وابتداء سے محبت علم و عاشق علوم عربیت تھے اور یہی عشق آخر عمر تک باقی رہا اور بڑھتا ہی رہا۔
ابوعمرؒ فرماتے ہیں کہ حجاج ثقفی ظالم میرے والد کا دشمن تھا ہم اس کے خوف سے مین کی طرف بھاگے خانا لنسیر بصحراء باليمن اذ لحقنا لا حق ینشد ے

ربما تکرۃ النفوس من الامر لہ فرجۃ کحل العقال
قال فقال لہ ابی مالخبر؟ قال مات الحجاج قال ابو عمر فانا بقولہ لہ فرجۃ اشد سر رامتی بموت الحجاج قال فقال ابی اصر فربنا الی البصرۃ وکنت ابن خوینضع وعشرين سنۃ یقال فرجۃ بالفتح بین الامرین وبالضم بین الجبلین۔ طبقات زبیدی ص ۳ ووفیات ج ۳ ص ۳۶ میں اصمعی کی یہ روایت مذکور ہے: قال حدث الاصمعی عن ابی عمر بن العلاء فی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین غرة عبد او امة۔ لولا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد بالغرۃ معنی لقال فی الجنین عبد او امة ولکنہ عنی البیاض ولا یقبل فی الدینۃ الا غلام بیض او جارية بیضاء لا یقبل فیہا اسود ولا سوء وهذا غریب۔

ابن منذر کہتے ہیں میں نے ابو عمرو سے پوچھا حتیٰ متى يحسن بالمرء ان يتعلم؟ قال ما دامت الحياة تحسن به۔

ابو عمرو کی ولادت مکہ مکرمہ میں ۶۸۰ یا ۶۸۱ء میں ہوئی۔

اور آپ کا سنہ وفات ۷۵۸ء اور بقول آخر ۷۵۹ء ہے۔ کوفہ میں مدفون ہیں۔

ولما حضرته الوفاة كان يغشى عليه ويفيق فافاق من غشيت له فاذا ابنة بشرى بيكي فقال ما بيكيك وقد انت على اربع وثلاثون سنة۔

امام احمد فرماتے ہیں قراءۃ ابی عمر احب القراءات الی ولما قدم المدينة اسرع الناس الیه للقراءة علیہ وكانوا لا یعدون قارئاً من لم یحضر لدیہ۔

فائدہ۔ قرأ ابو عمرو علی جماعۃ من التابعین بالحجاز والعراق منهم ابن کثیر مجاہد وسعيد بن جبیر علی ابی عباس علی ابی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وایضاً قرأ ابو عمرو علی ابی جعفر القاری علی ابن عباس وعلی عاصم وعلی الحسن البصری وعطاء وعکرمۃ وابن محیص وغیرہم۔

فائدہ۔ ابو عمرو بن العلاء کے روائے قرار ت بہت ہیں۔ لیکن مشہور عند القراء والعلماء دو ہیں۔ اوّل، دوری وهو ابو عمرو حفص بن عمر الدری۔

دوم، سوسی وهو ابو شعیب صالح بن زیاد السوسی۔

دوری اور سوسی دونوں بالواسطہ راوی ہیں۔ یعنی دونوں نے قرار ت یحییٰ بن المبارک یزیدی سے پڑھی اور یحییٰ بن المبارک نے ابو عمرو بن العلاء سے اخذ قرار ت کیا۔

ابودود اور ایادی شاعر۔ وصدق عن سبیل اللہ وکفر بہ والمسجد الحرام کی شرح میں مذکور ہے شہاب خجائی فرماتے ہیں ابودود بھڑا ابونون بن سعاد واهمال الدالین شاعر من ایاد مشہق اسمہ جاریۃ اکہ۔ عنایۃ القاضی۔ ج ۲ ص ۳۰۔

ابن قتیبہ کتاب الشعر والشعراء میں لکھتے ہیں۔ ابودود کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں ہوجاریۃ ابن الحجاج۔ اور اصمعی کے نزدیک اس کا نام خطمہ بن الشترقی ہے۔ ابودود کا دیوان مطبوع ہے۔ اس کا ترجمہ اغانی ج ۱۵ ص ۹۱ میں وکتاب الشعر والشعراء ج ۱ ص ۱۶۱ وخرانۃ الادب ج ۴ ص ۱۹ وشواہد مغنی ص ۱۲۴ میں مفصلاً مذکور ہے۔ بعض بادشاہوں نے ابودود کو قتل کی دھمکی دی تھی تو اس نے یمن کے بادشاہ کے پاس پناہ لی تو جبار بنی دودا ضرب المثل بن گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ اسے حارث بن ہمام بن مرہ نے اور عند البعض کعب بن مہم نے پناہ دی تھی۔ ابودود گھوڑے کی تعریف ووصف میں مشہور ہے۔ اصمعی کہتے ہیں والعرب لا تروی شعرابی

دؤاد وعدی بن زید وذلك لان الفاظها ليست بخديّة الا - خطیہ لے اشعر الناس کہتے تھے -

ابو دؤاد کے یہ دو شعر ضرب المثل اور بہت مشہور ہیں - اوّل یہ شعر ہے

أكل امرئ تحسب من امرأ دنساً تخرق بالليل ناسراً

اور یہی شعر قاضی بیضاوی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے - دوم یہ شعر ہے

الماء يجرى دلا نظام له لو وجد الماء خرقاً خرقه

کذا فی کتاب الشعر والشعراء -

ابن مسعود رضی اللہ عنہ - تفسیر الذین یؤمنون بالغیب میں مذکور ہیں - اس کے علاوہ

اور کئی مواضع میں مذکور ہیں -

هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الصحابي رضي الله عنه -

آپ قیّم الاسلام اور صاحبِ ہجرتین ہیں - بدری ہیں - ہمیشہ نبی علیہ السلام کی رفاقت میں رہتے تھے - اکثر اوقات نبی علیہ السلام کے نعلین مبارک اٹھائے رہتے اور محفوظ رکھتے تھے - اسی وجہ سے صاحب النعلین کے نام سے مشہور ہیں - حکم نبی علیہ السلام ہجرت سے پہلے ربیعہ سے اور بعد الحجۃ سعد بن معاذ سے مواخاۃ تھی - آپ کی والدہ ام عبد بنت عبد و دین سواہ من ہذیل بھی اسلام لے آئی تھیں - اور ہجرت کی تھی - ابن مسعود بیچھے مسلمان ہیں - آپ سے قبل صرف پانچ اشخاص مسلمان ہوئے تھے قال ابن مسعود لقد رأيتني سادس ستمه ما على الارض مسلم غيونا - رواہ الطبرانی -

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے تین ہجرتیں کیں - اولاً حبشہ کی طرف - پھر یہ افواہ سنی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے تو وہاں مکہ مکرمہ آئے لیکن وہ غلط افواہ ثابت ہوئی - پھر دوبارہ حبشہ گئے - پھر وہاں سے جنگ بدر سے کچھ قبل مدینہ منورہ پہنچے - آپ تمام مغازی میں شریک رہے - نبی علیہ السلام کے گھر میں آپ کا کثرت سے آنا جانا تھا - وفی صحیح مسلم عنہ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ نک ان ترفع للحجاب وتسمع سوادى حتى اھاک آپ کا علمی تجربہ صحابہ میں ستم تھا قال علیہ السلام خذ والقل من من اربعة من عبد الله وسلم مولی ابی حذیفہ ومعاذ وأبی بن کعب - ان چاروں میں عبد اللہ بن مسعود کا نام سب سے پہلے مذکور ہے - وقال فیہ عمر رضی اللہ عنہ کنیف ملئ علماً - وقال علیہ السلام قسکوا بعہد ابن امر عبد - رواہ الشیخان -

آپ کے تین بیٹے تھے عبد الرحمن وعقبہ وابو عبیدہ - ایک بار بیمار ہوئے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عیادت کرتے ہوئے پوچھا مانتشکی؟ قال ذوفی - قال فانتشکی؟ قال رحمة ربی - قال الا امر لک بطیب؟ قال الطیب امرضی - قال الا امر لک بعتاء؟ قال لا حاجة لی فیہ - قال یكون لبتاتک قال اتخشى علی

بناتی الفقہ انی امہن ان یقرأن کل لیلۃ سورۃ الواقعة انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
من قرأ سورۃ الواقعة کل لیلۃ لم تصبہ فاقۃ ابداً۔

آپ سے ۸۴۸ احادیث مروی ہیں ۶۴ متفق علیہ ہیں اور ۲۱ میں امام بخاری منفرد اور ۳۵ میں امام
مسلم منفرد ہیں۔

نقہ حقی میں آپ کی روایات پر زیادہ اعتماد کیا جاتا ہے وقد قالوا ازید ابن مسعود رضی اللہ عنہ
وسقاه علقمہ وحصدہ ابراہیم النخعی وداسہ حماد ولحنہ ابو حنیفہ وحنہ ابو یوسف وخبزہ محمد
فساثر الناس یا کون من خبزہ۔

آخر وقت کوفہ میں رہائش اختیار کی اور کوفہ ہی میں ۳۲ یا ۳۳ء میں وفات پائی اور عند البعض
وفات مدینہ منورہ میں ہوئی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ساٹھ سال
سے کچھ زیادہ تھی۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ آپ کا ذکر تفسیر بیضاوی میں کئی جگہ ہوا ہے۔ آپ جبرائیل
و بحر ربیب المفسرین کے القاب سے مشہور ہیں کیونکہ آپ وسیع العلم تھے۔ قال ابن مسعود نعم ترجمان
القرآن ابن عباس۔

آپ آخر میں مرکز علم و مرکز فتاویٰ بن گئے تھے۔ دور دراز علاقوں سے مسائل و علوم دریافت کرنے
اور سیکھنے کے لیے علماء و عوام آپ کے پاس آتے تھے۔ عبادۃ اربعہ میں سے ایک ہیں۔ بقیۃ بن عبادۃ ابن عمر
و ابن زبیر و ابن عمر و ابن۔

آپ چھ کثیر الروایات صحابہ میں سے ہیں قال الامام احمد ستۃ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اکثرہم الایۃ عندہ و غیرہ و اہم ابو ہریرۃ ثم ابن عمر ثم جابر و ابن عباس و انس و عائشۃ رضی اللہ عنہم
آپ بڑے جمیل حسین تھے قال عطاء ماریت القمر لیلۃ اربع عشرۃ الا ذکرک وجہ ابن عباس

وقال سفیان بن عیینۃ کان الناس ثلاثۃ ابن عباس فی زمانہ و الشعیب فی زمانہ و سفیان الثوری
فی زمانہ۔ حسب قول امام احمد آپ کی وفات شہر طائف میں ۶۸ء میں ہوئی اور بقول بعض ۶۷ء میں۔

وعن میمون بن مہران قال شہدت جنازۃ ابن عباس فلما وضع لیصلی علیہ جار طائر ابیض فوقف
علی کفانہ فدخل فیہا فالتمس فلم یوجد فلما سوی علیہ التراب سمعنا من یمین صوتہ ولا یرى
شخصہ یقرأ یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیۃ مرضیۃ فادخلی فی عبادی و ادخلی
جنۃ۔ کذا ذکر النبی فی تہذیب الائمة ج ۱ ص ۲۴۔

آپ آخر میں نابینا ہو گئے تھے اسی طرح آپ کے والد عباس رضی اللہ عنہ اور دادا عبدالمطلب بھی آخر میں نابینا ہو گئے تھے۔

وثبت فی صحیح البخاری ان النبی علیہ السلام ضمّ ابن عباس الی صدرہ وقال اللہم علّمہ الكتاب وفي رواية علّمہ الحکمة وفي رواية مسلم اللہم فقهہ۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ آیت والمطلّقت یتربصن بانفسھن ثلثة قروء کے بیان میں مذکور ہیں۔

ہو عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔

آپ زاہد و کثیر العبادت صحابی ہیں۔ اپنے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ قبل بلوغ اسلام لائے اور ہجرت کی۔ غزوہ بدر میں صغر سنی کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے اور غزوہ اُحد میں شرکت مختلف فیہ ہے۔ وفی الصحیحین انہما قال عرضت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام واحد وانا ابن اربع عشرة سنة فلم یجز فی و عرضت علیہ یوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فاجاز فی۔

اتباع سنت کا جذبہ آپ پر غالب تھا اس لیے شہداء ابن عمر فی اتباع مشہور تھے حتیٰ انہی نزل منازلہ ویصلی فی کل مکان صلی فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویبرک ناقتہ فی مبرک ناقتہ و نقلوا ان النبی علیہ السلام نزل تحت شجرة فكان ابن عمر یتعاهد ہا بالماء لئلا یتیس کذا ذکر النوی فی التہذیب ج ۲۷۹۔ قال النوی قل نظیرہ فی المتابعة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کل شیء من الاقوال والافعال فی الزہادة فی الدنیا۔ ا۸۔

وكان اذا قرأ هذه الآية المریان للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله بکی حتی یغلبہ البكاء۔

آپ سے ۱۶۳۰، احادیث مروی ہیں۔ ۱۷۰ متفق علیہ ہیں اور ۸۱ پر بخاری اور ۳۱ پر مسلم منفرد ہیں۔

آپ کی وفات مکہ مکرمہ میں ۳۷ھ میں ہوئی۔ مقام محصب میں مدفون ہیں۔

ابوزید رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آیت لا تضار والدہ بولدہا ولا مولودہ لہ بولدہ وعلی الوارث مثل ذلک

کے بیان میں مذکور ہیں۔ فقہاء کبار و ائمہ دین و علم میں کنیت ابوزید سے مشہور ترین علماء ہیں۔ اول علم فقہ میں۔ دوم علم حدیث میں۔ سوم تصوف و ربہ میں معروف ہیں۔ یہاں پر حکم تینوں کے احوال جو فوائد کثیرہ پر مشتمل ہیں درج کرتے ہیں۔ البتہ تفسیر بیضاوی میں ابوزید ثالث مراد نہیں ہیں۔

اول ابوزید قاضی رحمہ اللہ۔ ہوا ابو یزید حماد بن دلیل قاضی المدائن رحمہما اللہ تعالیٰ۔

یہ ابو زید تمیز ہیں سفیان ثوری و حسن بن عمارہ و عمر بن نافع و ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں سلیمان بن محمد مبارکی و ابو جابر مسلم بن صالح وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ابو زید نے علم فقہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے حاصل کیا۔ تاریخ بغداد میں آپ کا ترجمہ و حال درج ہے۔

حسن بن عثمان کی روایت ہے کان الفضیل بن عیاض یقول فی ابی حنیفۃ و اصحابہ فاذا اسئل عن مسئلۃ

یقول انتقل ابازید فسلوہ و کان ابوزید رجلاً اعلم من اصحاب ابی حنیفۃ فقیل لہ انک تقول فی ابی حنیفۃ و

اصحابہ ما تقول فاذا اسئل عن مسئلۃ دلت الیہم فقال و لیک ہم طلبوا هذا الامر هم احوح بهذا الامر۔

کنانی تاریخ بغداد ج ۸ ص ۱۵۲۔

فضیل بن عیاض کا یہ قول شاہد عدل ہے اس بات پر کہ کل علماء مذاہب کے نزدیک مسائل اسلام و

فقہ کے سب سے زیادہ جاننے والے ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ ہیں۔ اور ان کی مہارت اس سلسلہ میں سب کے

نزدیک مسلم تھی۔ وعن مہنی قال سالت احمد بن حنبل عن حماد بن دلیل قال کان قاضی المدائن لمریکن

صاحب حدیث کان صاحب رأی قلت سمعت منه شیئاً؟ قال حدیثین و سئل ابن معین عنہ فقال

ثقتہ و قال ابن عمار حماد بن دلیل کان قاضیاً علی المدائن فہرب منها و کان من ثقات الناس سرایتہ

بمکتۃ یبیع البر و قال ابو داؤد لیس بہ بائس۔

دوم۔ دو سکر ابو زید مشہور محدث و امام ہیں۔ یحییٰ بن سعید قطان کے تمیز ہیں۔ یحییٰ بن سعید امام احمد

کے بھی استاذ ہیں۔ ان دوسرے ابو زید کا نام و نسب یہ ہے ہو عمر بن شیبہ بن عبیدہ بن زید ابو زید

القمیری البصری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

ابو زید بصری روایت حدیث کرتے ہیں محمد بن جریر بخاری و عبد الوہاب ثقفی و یحییٰ بن سعید قطان و عبد الرحمن

ابن مہدی و ابی زکریا وغیرہ رحمہم اللہ کے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابو بکر بن ابی الدنیا و ابو شعیبہ حمرانی و ابو القاسم بخوی و محمد بن مخلد رحمہم

خطیب تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۰۸ پر لکھتے ہیں و کان ابوزید البصری ثقة عالم بالسیرۃ ايام الناس و لہ

تصانیف کثیرہ قدم بغداد و نزل بسر من رأی فی آخر عمرہ و جاتوفی اہ۔ ابو زید بصری فرماتے ہیں قدم و کعب

ابن الجراح عبادان فنبعت من الخرج الیہم لحدائق فرأیت فی النوم یتروا علی شاطئ دجلۃ من کونہ فقلت

یا ابا سفیان حدثنی بحدیث فقال حدثنا اسماعیل بن قیس قال قال عبد اللہ رضی اللہ عنہ کان خیر

المشرکین اسلاماً للمسلمین عمر رضی اللہ عنہ قال ابو زید نحفظتہ فی النور۔ احمد بن اسحق تنوخی فرماتے ہیں

کننا غصی الی عمر بن شیبہ و یحییٰ الینا ثم صرنا نرورک ولا یزورنا فاعتبتہ فانشا یقول ۛ

أشد من نفسي وما تشدد

وقد مضت ثمانون لي تعد

أيام تترى وليال بعد

كأن أيام الحياة تعد

ابوعلی عزیزیؒ کہتے ہیں کہ شہر سترم رآی میں میری موجودگی میں ابو زید بصری کا امتحان لیا گیا فقال ابو زید
القرآن کلام اللہ لیس بخلق فقالوا له فتقول من وقف فهو کافر فقال لا اکر احدًا فقالوا له انت کافر
وہم قوا کتبه فلزم بیتہ وحلف ان لا یحدث شہراً۔ ابو زید بصریؒ بہت بڑے محدث و امام علم حدیث ہیں۔
ان کی وفات سترم رآی میں بروز پیر ۲۵ جمادی الآخرہ ۲۶۲ھ میں ہوئی۔ آپ کی تاریخ پیدائش ماہ رجب
۱۶۳ھ ہے۔

سوم، ابو زید علی صوفی رحمہ اللہ۔ وہ ابو زید الجلی۔ آپ کا نام معضد ہے۔ امام عارف بانسہ۔ ورع
و کثیر العبادة تھے۔

حلیۃ الاولیاء میں حافظ ابو نعیمؒ نے ان کے کچھ احوال لکھے ہیں۔ بلال بن سعد حضرت معضد ابو زید کا یہ قول
نقل کرتے ہیں قال معضد لولا ثلاث ظلموا جرح طول لیل الشتاء ولذا ذلة الفجاء بكتاب الله عز و
جل ما باليت ان اكون يعسوبا۔

ایک غزوہ میں کفار کے ایک چھوٹے پتھر کے گنے سے زخمی ہوئے اور یہی موت کا سبب بنا۔ عن
عبد الرحمن بن زید قال خرجنا في جيش فيهم علقمة ويزيد بن معاوية النخعي وعمر بن عتبة ومعضد قال
فخرج عمر بن عتبة وعليه جبته جد يدة بمضاء فقال ما احسن الدم يخل على هذا فخرج فعرض للقصر
اي قصر الكفار فاصابه حجر فشقته قال فحدث رجليها الدم ثم مات منها فدفنائه قال وخرج معضد الجعي يتعصر
للقصر فاصابه حجر فشقته فجعل يلبسها بيدة ويقول انها الصغيرة وان الله ليبارك في الصغيرة قال فمات منها فدفنائه۔
وعن علقمة قال حاصرنا مدينة اى في غزوة فاعطيت معضدا ثوباً الى فاعجبني به فاصابه حجر في رأسه
فجعل يمسحها وينظر الى ويقول انها الصغيرة وان الله ليبارك في الصغيرة فاصابه من دمها قال فغسلته فلم
ين هب وكان علقمة يلبسه ويصلي فيه ويقول ان ليزيد الى حبان دم معضد فيه۔ كذا في الحلية ۱۵۹

ابو زید معضد تابعی ہیں اور علقمة تمیز ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے معاصر ہیں۔

آزر۔ تفسیر و علم ادم الاسماء کتاب میں مذکور ہے۔

آزر ابراہیم علیہ السلام کا والد ہے یا چچا۔ آزر کا اصلی نام تارح ہے۔ امام سیبلی لکھتے ہیں و آزر قيل معناه
يا اعوج وقيل هو اسم صنم وانتصب على اضماء الفعل في التلاوة وقيل هو اسم لابيهم كان يسمى تارح و آزر و
هذا هو الصحيح لمحبة في الحديث منسوباً الى آزر۔ انتهى في الرض الانف ج ۱ ص ۹۔

قرآن شریف میں آزر مذکور ہے۔ یہ کافر تھا۔ ابراہیم علیہ السلام اور آزر کا مکالمہ قرآن میں مذکور ہے جس سے اس کا مشرک و کافر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ قال یا ابت انی قد جاءنی من العلم ما لم یأتک فاتبعنی اهدک صراطاً سویتاً۔ یا ابت لا تعبد الشیطان ان الشیطان کان للرحمن عصبیاً۔ الی قولہ ، قال اراغب انت عن الہدی یا ابراہیم لئن لم تنتہ لحرمتک و اھجر فی ملیا۔ قال سلاھ علیک ساستغفرک ربی انما کان بی حیفاً۔ واعتزلکم وما تدعون من دون اللہ وادعوا ربی عسی ان لا اکون بدعاء ربی شقیفاً۔ ابراہیم علیہ السلام آزر کے لیے استغفار کرتے تھے تاکہ آزر حالت کفر پر رہے اور اس کے عدو اشر ہوئے کا یقین ہو تو پھر استغفار ترک کر دیا۔

قرآن میں ہے و ما کان استغفار ابراہیم لابیمہ الا عن موعدة وعدہا الیہ فلما تبین لہ انہ عدو اللہ تبرأمنہ ان ابراہیم لا ذاء حلیم۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ آزر بت تراش تھا۔ قرآن میں ہے واذ قال ابراہیم لابیمہ ازر اتخذ اصناماً الہة انی امرک وقومک فی ضلال مبین۔

واخرج البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعاً یقول ابراہیم اباء ازر یوم القیامۃ وعلی وجہ ازر قترۃ و غبرۃ فیقول لہ ابراہیم الم اقل لک لا تعصی فیقول لہ ابوہ قال یومہ لا اعصیک فیقول ابراہیم یا رب انک وعدتہ ان لا تخزنی یوم تبعثون وای خزی اخری من ابی الا بعد فیقول اللہ تعالیٰ انی حرمت الجنۃ علی الکافرین ثم یقال یا ابراہیم ماتحت سرجلیک فینظر فاذا اھو بذبح متلح فیؤخذ بقوائمہ فیلقہ فی النار۔ و فی البدایہ ج ۲ ابن کثیر ہذا یدل علی ان اسم ابی ابراہیم ازر جمہو اھل النسب ثم ابن عباس علی ان اسم اہل لہ و اھل لکتاب یقولون تارض بالخاء المحمۃ فیقول لہ لقب بضم کان بعد اسمہ ازر قال بن جریر و الصواب اسمہ ازر لعل لسان علمان احدھما لقب الآخر علم و ہذا الذی قال محمل اہ۔ ابراہیم علیہ السلام کی الہ کا نام امیل تھا اور مغیرہ موحی کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام کی الہ کا نام ہے یونانیت کریمین کریمی بنی انجش بن سمن بن نوح علیہ السلام۔ فائدہ آزر کا کفر مخصوص ہے۔ اس بات پر علماء کرام جمع ہے کہ آزر کفر پر مہر ہے۔ البتہ یہ بات مختلف فیہ ہے کہ آزر ابراہیم علیہ السلام کا باپ ہے یا چچا۔ دونوں طرف علماء کرام نے وہاب کیا ہے جو علماء اسے علم ابراہیم سمجھتے ہیں دیکھتے ہیں کہ اولاً اکثر محققین اہل کتاب کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تارض تھا یا بحار۔ او باخار نہ کہ آزر۔ اخرج ابن ابی حاتم بسند فیہ ضعف عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ واذ قال ابراہیم الیہ ازر۔ قال ان ابی ابراہیم لم یکن اسمہ ازر واما کان اسمہ تارض و اخرج ابن ابی شیبۃ و ابن المنذر و ابن ابی حاتم من طرق بعضھما صحیح عن مجاہد قال لیس ازر اب ابراہیم۔ و اخرج ابن المنذر بسند صحیح عن بن جریر فی قولہ تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابیمہ ازر قال لیس ازر ابیمہ انما هو ابراہیم بن تیرخ و تارخ بن شارخ بن ناخو بن فاطم۔

ثانیاً یہ کہ بعض روایات آثار میں اس پر طرح و عمک اطلاق ہوا ہے۔ اخرج ابن المنذر فی تفسیرہ بسند صحیح عن سلیمان بن صرد الصحابی رضی اللہ عنہ قال لما ارادوا ان یلقوا ابراہیم فی النار رجعوا یجمعون للخطب حتی

ان كانت العجوة لجمع الخطب فلما ارادوا ان يلقوه في النار قال حسبك الله ونعم الوكيل فلما القوه قال الله يا ناركوني برداً وسلاماً على ابراهيم فقال عم ابراهيم من اجلى دُفع عنه فارسل الله عليه شرارة من النار فوقعت على قدميها فحترقت حافظ سيوطي اس حديث کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں فقد صرح في هذا الاثر بان عم ابراهيم وفيه فائدة اخرى وهو انه مات في ايام القاء ابراهيم في النار قد اخبر الله تعالى في القرآن بان ابراهيم ترك الاستغفار له لما تبين له انه عند الله وحررت الافار بان ذلك تبين له لما مات مشرکاً وان لم يستغفر له بعد ذلك۔

کذا في مسالك الخفاف في والد المصطفى ص ۲۵۔

ثالثاً، اثر سلیمان بن مرد رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوا کہ آزر عم ابراهيم عليه السلام بابل میں القاء فی النار کے زمانے میں مر گیا تھا۔

اور اصحاب تاریخ و علماء تفسیر کہتے ہیں کہ امتحان القاء فی النار کے بعد ابراهيم عليه السلام نے بابل ترک کر کے ارض کنعانیہ میں کی طرف ہجرت کی۔ اور اس سفر ہجرت میں ابراهيم عليه السلام کے ساتھ ان کے والد تاریخ بھی تھے اور آپ کی بیوی سارہ اور لوط عليه السلام بھی شریک سفر و ہجرت تھے۔ کما صرح بہ اہل التاریخ۔

اس سے دو امور معلوم ہوئے۔ اول یہ کہ آزر ابراهيم عليه السلام کے والد نہ تھے، کیونکہ آزر کی موت کے بعد بھی ان کے والد تاریخ کافی مدت زندہ رہے۔

دوم یہ کہ ابراهيم عليه السلام کے والد مؤمن تھے اور حفاظت ایمان کی خاطر مسلمانوں کی اس چھوٹی سی عجمت نے یہ ہجرت کی تھی۔

اس وقت کل مسلمان ابراهيم عليه السلام کے ساتھ آپ کے والد کے علاوہ دو اور یعنی لوط عليه السلام اور سارہ بھی تھے۔ اگر آپ کے والد مسلمان نہ ہوتے تو ہجرت کیوں کرتے؟

یہ ایک قوی دلیل ہے جو اس عاجز کے دل میں اللہ تعالیٰ نے القاء فرمائی۔ حافظ سیوطی نے اپنی کتاب مسالك الخفاف في والد المصطفى میں یہ دلیل ذکر نہیں کی۔ اس دلیل کا مؤخذ البدر لابن کثیر ہے۔ چنانچہ ابن کثیر بذریعہ ج ۱ ص ۱۴۰ پر لکھتے ہیں: قالوا فتزوج ابراهيم سارہ وكانت عاقراً لا تلد قالوا وانطلق تاريخ بابن ابراهيم وامرأته سارہ وابن اخيه لوط بن هاران فخرج بهم من ارض الكلدانيين الى ارض الكنعانيين فنزلوا احران فمات فيها تاريخ وله مائتان وخمسون سنة وهذا يدل على ان ابراهيم عليه السلام لم يولد بخران وانما مولده بارض الكلدانيين وهي ارض بابل وما ولاها له۔

رابعاً۔ حافظ سیوطی نے مسالك الخفاف میں دلائل قویہ سے ثابت کیا ہے کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کل اجداد آدم علیہ السلام تک مؤمن تھے قال في مسالك الخفاف في والد المصطفى ص ۲ بعد بحث فعرف

من مجموع هذه الآثار ان اجداد النبي عليه السلام كانوا مؤمنين بيقين من آدم الى زمن نمرود وضمنه كان ابراهيم عليه السلام وازرا، اهـ۔

وقال الفخر الرازي رحمه الله قيل ان ازر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجه منها ان ابا ابياسم عليه السلام ما كان في اقدار اويل عليه ووجه منها قوله تعالى الذي يراك حين تقوم وتقلبك في السجدين۔ قيل معناه ان كان ينقل نورة من ساجد الى ساجد ثم قال وهما يدل على ان ابا اسحق صلى الله عليه وسلم ما كانوا مشركين قول عليه السلام ازل انقل من اصحاب الطاهرين الى اصحاب الطاهرات وقال تعالى انما المشركون نجس فوجب ان لا يكون احد من اجداده مشركا۔ اهـ۔

نیز کئی احادیث مرفوعہ سے مذکورہ صد دعویٰ کی تائید مستنبط کی جاسکتی ہے۔ مثلاً:-

اخرج البيهقي في دلائل النبوة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما افرق الناس فرقتين الا جعلني الله في خيرهما فخرجت من بين ابي اوى فلم يصبنى شئ من عهد الجاهلية وخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي واقي فانا خيركم نفسا وخيركم ابنا۔

واخرج ابن عديم في دلائل النبوة من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم ينزل الله ينقلني من الاصحاب الطيبة الى الاحرام الطاهرة مصفى مهذباً لا تشعب شعبتان الا كنت في خيرهما خامساً۔ ازر و تارح کی وفات کے بعد ابراهيم علیہ السلام اپنے والدین کے لیے دعا مغفرت کرتے ہیں جبکہ کافر کے لیے بعد الموت ایسی دعا حرام ہے۔

معلوم ہوا کہ ازر عجم ابراهيم علیہ السلام ہے اور آپ کے والد کا نام تارح تھا نہ کہ ازر۔ اور نیز ثابت ہوا کہ آپ کے والد مؤمن تھے اور ان کی موت ایمان پر ہوئی تھی۔

قرآن مجید میں ہے کہ ابراهيم علیہ السلام نے اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ ہاجرہ کو کہہ کر میرے چھوڑنے کے بعد یہ دعا کی رہنا انما اسکنتم من ذریعتی بواد غدیری نزع الى قوله ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب۔ فاستغفر لوالديه وذلك بعد هلاك عمه بمدة فاستنبط من هذا ان المذكور في القرآن بالكفر التبري من الاستغفار له هو عمته لا ابوة الحقيقي فلله الحمد على ما وفق نوالهم۔

مرئى ابن سعد في الطبقات عن الكلبي قال هاجر ابراهيم من بابل الى الشام وهو يومئذ ابن سبع وثلاثين سنة فاني حتران فاقام بهارمانا ثم اتى الى الاحرن فاقام بهارمانا ثم خرج الى مصر فاقام بهارمانا ثم رجع الى الشام فنزل السبع بين ايلياء وفلسطين ثم ان بعض اهل البلد اذوه فبقول من عندهم فنزل منزلاً بين الرملة وايلياء ومرئى ابن سعد عن الواقدي قال ولد لاجراهم اسماعيل وهو ابن تسعين سنة۔ فعرف من هذين الاثرين ان

بین ہجرتہ من بابل عقیب واقعة الناصر و بین الدعوة التي دعا بها بمكة بضعا وخمسين سنة -

سوال - جب آنرز والدہ ابراہیم علیہ السلام نہ تھا تو قرآن شریف میں اس پر آب کا اطلاق کیوں ہوا ؟
جواب - عم پر لغت عرب و عرف شرع میں آب کا اطلاق رائج و شائع ہے۔ قال اللہ تعالیٰ : اَمَّا كَرَّمْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدْنَ مِنْ بَعْدِي قَالُوْا تَعْبُدُ الْهٰكُ وَ الْهٰ اَبَاكَ اِبْرٰهِيْمَ وَ اِسْمٰعِيْلَ وَ اِسْحٰقَ - فَاَطَاعُوا عَلٰى اِسْمٰعِيْلَ لَفْظ الْاَب وَ هُوَ يَعْقُوبُ كَمَا اَطَاعُوا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ وَ هُوَ جَدُّهُ - وَ اَخْرَجَ عَنْ اَبْنِ الْعَالِيَةِ فِيْ قَوْلِهِ تَعَالٰى وَ الْهٰ اَبَاكَ اِبْرٰهِيْمَ وَ اِسْمٰعِيْلَ قَالَ سَمِيَ الْعَمَ اَبًا -

بلال رضی اللہ عنہ - زین للذین کفر بالحیوة الدنیا ویضخون من الذین امنوا - کے بیان میں مذکور ہیں -

هو بلال بن رباح الحبشي المودن ، رضي الله عنه - آپ کی والدہ کا نام حمامہ ہے -
 کنیت میں کئی اقوال ہیں - عند البعض ابو عبد الله وعند البعض ابو عبد الكريم وعند البعض ابو عبد الرحمن ہے -
 بلال قدیم الاسلام و الهجرة ہیں - بدو واحد و خندق وغیرہ تمام مغازی میں شریک رہے - نبی علیہ السلام کے خادم و خازن تھے - کما روی ابو نعیم - آپ امیہ بن خلف کے غلام تھے - اصابہ میں ہے فكان امیة یخرجه اذا حجت الظهيرة فیطرحه علی ظهره فی بطحاء مكة ثم یأمر بالصخرة العظيمة علی صدره ثم یقول لا ینزل علی ذلك حتی یموت اوبکفر یحج فیقول وهو فی ذلك احداً احداً فربما یوبکر الصديق فاشتراه منه بعبد لاسی جلد قدرت کے کھرشمے عجیب ہیں اسی امیہ بن خلف کو جنگ بدر میں بلال نے قتل کروایا -

بلال رضی اللہ عنہ کی پیدائش مکہ میں ہوئی - قال النبی فی تہذیب الاسماء وکان بلال من اسلم اول النبوة و من اول من اظهر اسلامه اشتراه ابوبکر بخمس اواق وقیل بسبع وقیل بتسع واعتقه الله عز وجل اه سفر و حضر میں مودن ہے - اسلام میں اول اذان دینے والے حضرت بلال ہیں - بقول بعض مؤرخین نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد بلال نے اذان دینے سے انکار کرتے ہوئے ملک شام جا کر غزوات میں شمولیت کو ترجیح دی - لیکن صحیح قول یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں آپ ہی مودن تھے - البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جہاد پہلے گئے اور شام میں رہائش اختیار کی - فتح بیت المقدس کے وقت ایک بار حضرت عمر کے حکم سے اذان دی تو کہہ کر گچ گیا تمام صحابہ اناروئے کہ اس سے قبل اتنی کثرت سے رونے والوں کو نہیں دیکھا گیا -

موضع وفات میں اختلاف ہے - عند البعض ملک شام کے شہر حلب میں اور عند البعض دمشق میں مدفون ہیں - سنہ وفات ۳۲ھ یا ۳۳ھ یا ۳۴ھ ہے - بوقت وفات آپ کی عمر ۶۴ یا ۶۳ سال اور بقول

بعض ۷۰ سال تھی۔ بلال رضی اللہ عنہ کی نس آگے نہیں چلی۔ بقول امام نووی وغیرہ آپ بے اولاد تھے۔

سیرت حلبیہ ج ۱ ص ۲۹۷ میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ کو بہت اذیتیں پہنچائی گئیں۔ ان کی گردن میں رسی ڈال کر بچوں کے حوالے کر دیا جاتا پھر بچے مکہ مکرمہ کی گلیوں اور پہاڑ کی گھاٹیوں میں انہیں کھینچے لیے پھرتے تھے اور مارتے بھی رہتے بلال رضی اللہ عنہ احد احد کے نعرے لگاتے تھے۔ اے اللہ احد احد اویا احد اشارۃً الی نفی الاشتراك وقال ابن اسحق وُعِطِشَ یومًا ولیلۃً۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ عبد اللہ ابن جدعان کے مملوک تھے۔ ممکن ہے پہلے ابن جدعان کے مملوک ہوں پھر اس نے امیہ کو دے دیا ہو۔ ایک ن حسب معمول بلال عذاب میں مبتلا احد احد پکار رہے تھے کہ در بن نوفل وہاں پر گزرے تو رتے کہا نعر احد احد واللہ یا بلال ثم اتی الی امیتہ وقال واللہ لانی قتلتموہ علی هذا لا تحزنہ حنانای لا تحزن قبریہ متسکًا ومسترحًا ادعو عندہ۔ کذا فی الحلبیۃ۔

ایک مرتبہ حضرت صدیق اکبرؓ نے امیہ سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا۔ کب تک اسے عذاب دے گا۔ امیہ نے کہا آپ ہی نے تو اسے خراب کیا ہے۔ یعنی اسلام کی ترغیب دے کر اب آپ ہی اسے پھڑالیں۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے پاس اس سے زیادہ قوی غلام ہے وہ کافر ہے اس کے بدلے میں لیے۔ امیہ نے منظور کر لیا اور اس طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بلالؓ کو آزاد کر دیا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بلالؓ کے بدلے میں اپنا غلام قسطاس دیا تھا جس کی قیمت دس ہزار دینار تھی۔ اس کے علاوہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کئی اور غلاموں کو جنھیں عذاب دیا جا رہا تھا خرید کر آزاد کر دیا مثلاً حمامہ ام بلالؓ۔ عامر بن فہیرہ۔ ابو فیکمہ و زئیرہ اور زہیرہ کی بیٹی اور ام عئیس و نہدیہ اور نہدیہ کی بیٹی و لطیفہ و اخت عامر بن فہیرہ یا والدہ عامر رضی اللہ عنہم۔

وعن زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعر المرء بلال وهو سید المؤمنین۔ وعن ابی سعید الخدیی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال مت فقیرًا ولا تمت غنیًا قال بلال فقلت کیف لی بذلک یا رسول اللہ قال ما رزقت فلا تخبأ وما سئلت فلا تمتع فقلت یا رسول اللہ کیف لی بذلک قال هو ذلک والناہ۔ کذا فی حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۱۵۱

وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمعت فی الجنة خشخشۃ اما می فقلت من هذا قالوا بلال فلخبرہ وقال ہم سبقتی الی الجنة قال یا رسول اللہ ما احدثت الا توصات ولا توصات الا امر ایت ان اللہ تعالیٰ علیٰ سرکتین فاصدیکہما۔ رواہ ابویحیٰ عن ابی نرعتہ۔

وعن سعید بن المسیب قال لما كانت خلافتہ ابی بکر رضی اللہ عنہ تکلم بلال یخرج الی الشام فقال ابو بکر لہ

ما كنت اراك يا بلال تدعنا على هذا الحال لو اذمت معنا فاعتننا قال ان كنت انما اعتقتني لله تعالى فدعني اذهب اليها وان كنت انما اعتقتني لنفسك فاحبسني عندك فاذن له فخرج الى الشام فات بها۔

بشير بن النعمان رضی اللہ عنہ۔ تفسیر آیت ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ان تذبوا وتنتقوا الآية میں مذکور ہیں۔ بشیر ہر وزن کرمیم ہے۔ آپ صحابی ہیں۔ اصابہ میں ہے بشیر بن النعمان بن عبیدہ و يقال له مقمر بن اوس بن مالك الانصاري الاوسي۔ قال ابن القلاح قتل يوم الحرة (ای فی خلافت یزید ابن معاویہ رضی اللہ عنہ) وقتل ابوہ يوم اليمامة۔ انتہی۔ بشیر رضی اللہ عنہ بیضاوی کے کلام کے پیش نظر عبد اللہ بن رواحہ کے بیٹوں ہیں۔ لیکن اصابہ میں اس کی طرف کوئی اشارہ نہیں ہے۔ اور تمام صحابہ میں صرف یہی ایک شخص بشیر بن نعمان نام کے ہیں رضی اللہ عنہ۔

بخت نصر۔ ادکا لزی مہ علی قریبہ وہی خاویۃ علی عروشہا کے بیان میں مذکور ہے۔

بخت نصر بابل (عراق) کا بادشاہ تھا۔ اس کے باپ کا نام نابو بصر تھا۔ بخت نصر کی وفات ۶۰۵ ق م میں ہوئی۔ بخت نصر نے بابل سے نکل کر بلاد موصل پر قبضہ کیا۔ بنو اسرائیل سے سوریا (ملک شام) چھین لیا۔ اہل فلسطین کے حاکم نے اطاعت و جزیہ ادا کرنا قبول کیا۔ پہلے فلسطین کا بادشاہ مصر کو خرچ ادا کرتا تھا۔ بادشاہ مصر کا نام نخوس تھا۔ بادشاہ فلسطین کا نام ہیوا قیم تھا۔ کچھ مدت کے بعد اس نے بغاوت کر دی تو بخت نصر نے اسے گرفتار کر لیا اور اجبار یہودی ایک جماعت کے ساتھ بابل لے گیا۔ کہتے ہیں ان میں دانیال نبی علیہ السلام بھی تھے۔ بعدہ فلسطین کے حاکم بنیوین ہیوا قیم نے قوت حاصل کی اور یہود کا بادشاہ بن گیا۔ بخت نصر نے حملہ کر کے اسے بھی گرفتار کر لیا اور اس جگہ پر بنیوین کا چھاپا صدقیا مقرر کیا۔ کچھ مدت کے بعد بادشاہ مصر کی مدد سے صدقیا نے استقلال حاصل کیا۔ بخت نصر اس مرتبہ آگ بگولہ بن کر حملہ آور ہوا۔ بے شمار لوگوں اور بنی اسرائیل کو صدقیا سمیت قتل کیا۔ شہر بیت المقدس کے ٹوٹنے کی عام اجازت دے دی اور اس میں موجود سب کچھ جلا ڈالا۔ اور قیامت خیز تباہی مچا دی۔ یہ ۵۸۵ ق م کا واقعہ ہے۔

چنانچہ یہود خوف سے متفرق ہوئے۔ بعض مصر بھاگ گئے۔ بخت نصر نے بادشاہ نیاؤس فرعون مصر ان کی واپسی کا مطالبہ کیا اس نے انکار کر دیا جس کے نتیجہ میں بڑی جنگ ہوئی اور فرعون مصر نے بخت نصر کو شکست دے دی۔ بخت نصر نے وہاں سے واپس آتے ہوئے صور کا محاصرہ کیا اور اسے فتح کر کے اس کے باشندوں کا قتل عام کیا۔ بہت سارے اموال و قیدی عورتوں کو ساتھ لے گیا۔ بابل پہنچ کر بڑا جابر و سرکش بنا۔ بد اخلاقی شروع کی اور لوگوں کو اپنے سامنے بلکہ اپنی تصویر و تمثال کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا۔ مگر کچھ مدت کے بعد مجنون اور پاگل ہو کر امور مملکت سے برطرف ہوا۔ اس کی بیوی نینتو کریس نے امور

مملکت اپنے ہاتھ میں لے لیے۔ پھر اسے شفا حاصل ہو گئی تو دوبارہ امور مملکت سنبھال لیے۔ اور ایک سال بعد اسے حرق میں مر گیا۔

بعض کتب میں ہے کہ جب بعض لوگوں کی شرارت حد سے تجاوز ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے ارمیاء و برزخا علیہما السلام کو یہ وحی بھیجی کہ عدنان کو بچاتے ہوئے اپنے علاقہ میں لے جائے اور بخت نصر کو دونوں حکم دو کہ وہ عدنان کے سوا عرب کو قتل کرے اور بخت نصر کو یہ بھی بتا دیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ان پر مسلط کیا ہے۔ چنانچہ بخت نصر نے بہت سے قبائل عرب تباہ کر ڈالے اور بڑا مال غنیمت حاصل کیا۔ بہت سی قیدی عورتوں اور مال غنیمت کے ساتھ واپس بابل آیا۔ اس تباہی کے بعد بلاد عرب بخت نصر کی موت تک غیر آباد و ویران رہے۔ کذا فی وائرة المعاف۔

وفی تَقْوِیمِ التَّوَارِیْخِ وَتَارِیْخِ بَیْتِ الْمَقْدِسِ لِلنَّاصِرِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَنْبَلِیِّ اِنْ اِبْتَدَاءَ مَلِكِ بَخْتِ نَصْرٍ ۴۸۳ مِّنْ هَبُوطِ اَدَمَ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَانْ بَخْتِ نَصْرٍ كَانَ اَمِیرَ الْهَرَّاسِیِّ الْفَارِسِیِّ الَّذِیْ فَوَّضَ اِلَیْهِ السُّلْطَانَةَ كِیْ خُصِرَ وَقِیلَ اِبْتَدَاءَ مَلِكِهِ ۴۸۴ مِّنْ اَهْبُوطِ وَتَخْرِیْبِ بَیْتِ الْمَقْدِسِ عَلَیْهِ سَنَةِ سَبْعٍ وَسِتِّیْنَ وَثَمَانِ مَّائَةٍ وَارْبَعَةِ اَلْفٍ ۴۸۵ مِّنْ اَهْبُوطِ وَقَالَ ابُو الْفُضَّلِ صَاحِبُ حِمَاةٍ اِنْ اَنْقَضَاءَ مَلُوكِ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَخُرَابِ بَیْتِ الْمَقْدِسِ عَلَیْهِ بِدَخْتِ نَصْرٍ سَنَةِ عَشْرِیْنَ مِنْ وِلَايَتِهِ تَقْرِیْبًا وَهُوَ السَّنَةُ النَّاسِعَةُ وَالتَّسْعُونَ وَتِسْعُمِائَةُ لَوْفَاةٍ مُّوسَى وَاسْتَمَرَّ بَیْتِ الْمَقْدِسِ خَرَابًا سَبْعِیْنَ سَنَةً۔ كَذَا فِی قَطْطَةِ الْجَحْلَانِ ۳۔ وَقَالَ الْمُفْتِی السَّیِّدُ اَحْمَدُ نَسَبِی دَحْلَانٌ فِی السَّیْرَةِ ۱۰۱۱ حِ اَصْلُ وَجَاءَ اِنْ اَللّٰهُ تَعَالٰی لَمَّا سَلَطَ بَخْتِ نَصْرٍ عَلٰی الْعَرَبِ اَمْرًا اَللّٰهُ تَعَالٰی اَسْرَمِیَا عَلَیْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ اَنْ یَّحْمِلَ مَعَهُ مَعْدَنَ بَنِیْ عَدْنَانَ عَلٰی الْبَرَقِ كِیْ لَا تَضِیْبُهُ النِّقْمَةُ وَقَالَ فَا نِی سَاخُرُجُ مِنْ صُلْبِهِ نَبِیًّا كَرِیْمًا خَتَمَ بِهِ الرِّسْلَ فَفَعَلَ اَسْرَمِیَا ذَلِكِ۔

بخت نصر چونکہ بہت قدیم زمانے میں گزر رہا ہے۔ اس لیے اس کے بارے میں بعض عجیب قصے

کتب اسرائیلیہ میں موجود ہیں۔

چنانچہ بعض کتابوں میں ہے کہ بخت نصر کو اللہ تعالیٰ نے کچھ مدت کے لیے مسخ کر کے پہلے شیر بنادیا پھر بیل بنایا پھر گدھ بنایا اور اس کے بعد پھر عطا کی۔

قال فی الحلیة فی ترجمة وهب بن منبہ و غیرها عن وهب ابن منبہ قال ان بخت نصر مسخراً سداً فكان ملك السباع ثم مسخراً نكراً فكان ملك الطير ثم مسخراً ثولاً فكان ملك الدواب وكان مسخراً سبع سنين و قلبه في ذلك كله قلب انسان

و هو فی ذلك كله یعقل عقل الانسان و كان ملكه قائماً
ثم رَدَّه الله تعالى الی بشریته و رَدَّه علیه روحه فدعا
الی توحید الله تعالى و قال كل الہ باطلٌ اِلَّا الله
الہ السماء فقیل لوهب اِمت مسلماً فقال وَجَدْتُ اهلَ
الكتاب قد اختلفوا فیہ فقال بعضهم اَمَنَ قَبْلَ ان
یموتَ و قال بعضهم قَتَلَ الانبیاءَ وَخَرَّبَ بَیتَ الله
المقدس و اَحْرَقَ کتَبَہ فغضب الله علیه فلم یقبل منه
التوبة۔ انتہی۔

قال السدی ان بخت نصر لما رجع الی صورته و رَدَّه الله علیه ملک کان
دانیال و اصحابه من اکرم الناس علیه فحسدتهم المجوس و قالوا لبخت نصر
ان دانیال اذا شرب لم یملک نفسه ان یمول و کان ذلك فیهم عاراً فجعل لهم
طعاماً فاکلوا و شربوا و قال للبوقاب انظر اَوَّلَ من یمخرج للبول فاضربه بالطبر
فان قال ان لبخت نصر فقل کذبت بخت نصر اَمَرَنی بقتلک فكان اَوَّلَ من قام
للبول بخت نصر فلما سراه البوقاب شَدَّ علیه فقال ان لبخت نصر فقال البوقاب
کذبت، بخت نصر اَمَرَنی بقتلک ثم ضربه فقتله۔

علامہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ هو الامام العلامة عبد الله بن عمر بن محمد بن علي
الشميلزي البضاوي كنيته ابو الخير تقي۔ اور لقب ناصر الدين تھا۔ ملک شیراز میں بیضا کے بیٹے
والے تھے۔ بیضا ایک قریہ ہے۔ یہ جامع الفنون، صاحب علوم کثیرہ، محقق و مدقق و اصولی و متکلم
و مفسر و ادیب و فلسفی تھے۔ مذہب اثنا عشری تھے۔ ملک شیراز کے اندر قاضی القضاة کے عہدے پر
فائز تھے۔

تاج الدین کی طبقات کبریٰ میں لکھتے ہیں کان اماماً مبرزاً نظراً اصالحاً متعبداً زاهداً ولی
قضاء القضاة بشیراز و دخل تبریز و ناظر بها کسی بنا پر وہ عہدہ قضاء سے معزول کر دیے گئے۔ معزول
ہونے کے بعد شہر تبریز میں داخل ہوئے۔ جب وہ شہر تبریز میں پہنچے تو اتفاقاً وہاں پر ایک علمی مجلس میں
شریک ہوئے جس میں وزیر بھی موجود تھا۔ وزیر نے وہ مجلس بعض علماء میں مناظرہ کرانے اور علمی گفتگو کرانے
کے لیے منعقد کی تھی۔ بیضاوی وہاں جاکر لوگوں کے پیچھے بیٹھ گئے۔ اثنائے درس میں مدرس نے ایک

قوی اشکال ذکر کیا۔ اُس کا خیال تھا کہ حاضرین میں سے کوئی اس کا جواب نہیں دے سکے گا۔ مدرس نے حاضرین سے یہ مطالبہ کیا کہ اس اشکال کی توضیح کچھ جواب دیا جائے۔ اور اگر جواب نہ بن سکے تو کم از کم اس سوال کی توضیح پیش کی جائے۔ اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو مذکورہ اشکال کا اعادہ ہی کر دیا جائے۔ چنانچہ بیضاویؒ نے مجلس کے آخر میں سے جواب دینا شروع کر دیا۔ مدرس نے کہا کہ میں آپ سے اس وقت تک کچھ نہیں سُن سکتا جب تک اس اشکال کا آپ کا اعادہ نہ کر دیں۔ تاکہ مجھے پتہ چلے کہ آپ یہ اعتراض سمجھ گئے ہیں یا نہیں۔ اس پر قاضی بیضاویؒ نے کہا کہ اشکال کا اعادہ بالفاظِ کروں یا اس کا صرف معنی و خلاصہ ذکر کروں۔ وہ مدرس حیران ہو گیا اور کہا کہ بالفاظِ اعادہ کر دو۔ قاضی بیضاویؒ نے بلفظ اس سارے اشکال کا اعادہ کر دیا اور پھر اس کی توضیح اور جواب دیتے ہوئے بتلایا کہ تمھارے اشکال کی ترتیب میں بڑا خلل ہے۔ اور پھر وہ غلغل بتایا۔

پھر اس کے مقابلہ میں اپنی طرف سے ایک اعتراض ذکر کر کے مدرس سے اس کے جواب کا مطالبہ کیا۔ مگر مدرس اس کا جواب نہ دے سکا۔ وزیر نے یہ منظر دیکھ کر بیضاویؒ کو اپنے قریب بٹھایا اور ان کے کمال و جامعیت کا معترف ہوا اور پوچھا کہ آپ کون ہیں اور کہاں کے رہنے والے ہیں۔ بیضاویؒ نے بتایا کہ میں بیضا کا رہنے والا ہوں اور میں شیراز میں عہدہ قضا کا طالب ہوں۔ بعض کتابوں میں ہے کہ بیضاویؒ نے وزیر سے کہا کہ مجھے عہدہ قضا سے معطل کر دیا گیا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ مجھے اپنا سابقہ عہدہ مل جائے۔ وزیر نے فوراً ان کو عہدہ قضا پر بحال کر دیا۔ اور بہت سے انعام و اکرام کے ساتھ ان کو رخصت کیا۔

بعض کتب تاریخ میں یوں درج ہے کہ قاضی بیضاویؒ اس وزیر ہی کے پاس رہ گئے اور قضا کا مطالبہ نہ کر سکے۔ مگر دلی متناہی کہ میں قاضی القضاۃ بنوں۔ چنانچہ ایک موقع پر اس زمانہ کے ایک مشہور بزرگ شیخ نجم الدین محمد کتانی سے سفارش کروائی۔ شیخ مذکور نے وزیر کے پاس آکر عجیب پیرایہ میں سفارش کی اور کہا کہ اے وزیر بیضاویؒ بڑا عالم، فاضل، محقق ہے وہ تمھارے ساتھ شریکِ جہنم ہونا چاہتا ہے یعنی قاضی بننے کی خواہش ہے۔ بزرگ کی اس بات سے قاضی صاحب بہت متاثر ہوئے اور مناصبِ دنیوی کا خیال دل سے نکال کر ساری عمر شیخ مذکور کی خدمت میں مصروف رہے۔

کہتے ہیں کہ آپ نے یہ فیصلہ بھی ان کے اشارے پر لکھی۔ اور وفات کے بعد شیخ ہی کے پاس مدفون ہوئے۔ سن وفات میں متعدد اقوال ہیں۔ قول اول۔ ۸۵۰ھ میں تبریز میں وفات ہوئی۔

سبکی لکھتے ہیں کہ ۶۹۱ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ لیکن شیخ خفاجی نے قول ثالث کو ترجیح دی ہے۔ وہ یہ کہ ان کی وفات جمادی الاولیٰ ۷۱۱ھ میں ہوئی ہے۔ وھذہ عبارتہ والذی اعتقدہ وصحہ المؤرخون فی التواریخ الفارسیۃ انہ توفی فی شہر جمادی الاولیٰ سنۃ تسع عشرۃ و سبعمائۃ تقریباً و بشہدۃ ما فی اخر تارخیہ نظام التواریخ وھو المعتمد انتھی۔ یہ تین قول ہوئے تاریخ وفات میں۔ بعض شراح نے اس اختلاف کے پیش نظر کہا ہے کہ اس سلسلہ میں سکوت اولیٰ ہے تاکہ ہم کذب خطا سے بچ جائیں۔

قاضی بیضاویؒ کی اس تفسیر کے علاوہ متعدد تصنیفات ہیں۔ ان کے اسماء یہ ہیں۔ (۱) الطوال (۲) المصباح (۳) الايضاح۔ یہ اصول دین میں ہیں۔ طوابع علم کلام کی معروف کتاب ہے۔ بہت سے علماء نے اس کی شرح لکھی ہیں۔ (۴) الغایۃ القصویٰ یہ فقہ میں ہے۔ (۵) شرح المصانج۔ یہ علم حدیث میں ہے۔ (۶) المنہاج یہ اصول فقہ میں ہے۔ (۷) مختصر الکافیۃ۔ (۸) بقول بعض انہوں نے کافیہ ابن حاجب کی شرح بھی لکھی ہے۔ (۹) منتخب امام رازیؒ کی شرح منتخب اصول فقہ کی کتاب ہے۔ (۱۰) مختصر کشاف۔ (۱۱) بعض علماء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی بیضاویؒ نے منطق میں مطالع کی شرح بھی لکھی ہے (۱۲) نظام التواریخ۔ یہ دُول فارسیہ کی تاریخ میں ہے (۱۳) یہ تفسیر جس کا اصل نام ہے انوار التنزیل و اسرار التاویل۔ علامہ بیضاویؒ اس تفسیر میں عموم کشاف کی تقلید کرتے ہیں۔ صاحب کشاف کی طویل عبارت کو مختصر کر کے یا اس کے مطلب کو حسین الفاظ میں ذکر کر کے یا اس کی مختصر عبارت کو واضح عبارت میں ذکر کر کے یا اس کے بعض مطالب کی ترتیب میں قدرے رد و بدل کر کے۔

بہر حال علامہ بیضاویؒ اس تفسیر میں مقلد ہیں زرخشری کے واما الفضل للسابق اور ہمیں اس سے خوشی بھی ہوتی ہے کیونکہ زرخشری حنفی ہیں۔ زرخشری کی تفسیر کشاف اپنے موضوع میں بے نظیر ہے۔ اور قیامت تک مفسرین عربیت و بلاغت کے مباحث میں کشاف کے محتاج و عیال ہونگے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ بیضاویؒ کی اس تفسیر کے مآخذ تین ہیں۔ چنانچہ حکمت و علم کلام کے مباحث تفسیر کبیر سے لیے گئے ہیں۔ اور مباحث معانی و بیان و بلاغت کا مآخذ تفسیر کشاف ہے۔ اور لطائف اشتقاق و لغت میں اس کا مآخذ امام رغب کی کتاب ہے۔ کذا فی عنایۃ القاضی۔

وبالحملۃ ان هذا الكتاب رزق من عند الله سبحانه وتعالى حسن القبول عند جمهور الافاضل و الفحول ففكفوا عليه بالهدس والتحشيت لمنهم من علق تعلیقہ علی سورة منه ومنهم من حتی تحشيتہ

تامةً ومنهم من كتب على بعض مواضع منه، ولی تالیف مفرد فی ذکر شرمه و حواشیه ذکر ت فیہ
ما یزید عدلہا علی مائتہ - قال الجلال السیوطی رحمہ اللہ فی حاشیتہ علی هذا التفسیر المسماة
بنو اهدا الیکامر شولہ الافکار مانتہ - وان القاضی ناصر الدین البیضاوی تخص هذا
الکتاب فاجاد و اقی بكل مستجد وما زیدہ اماکن الاعتزال و طرح موضع الد سائنس و ازال و صرر
مهمات و استدلت کتمات فظہر کأنہ سبیکة نضارہ اشتہر اشتہار الشمس فی رابعة النهار
و عکف العاکفون و لہجہ بزرگ محاسنہ الواصفون و ذاق طعم دائقہ العارفون فاکتب علیہ العلماء
تدریساً و مطالعةً و بادروا الی تلقیہ بالقبول رغبتہ فیہ و مسارعة اذ -

وقال صاحب کشف الظنون فی تفسیر البیضاوی - و تفسیرہ هذا کتاب عظیم الشان غنی عن
البيان لخص فیہ من الکشاف ما یعلق بالاعراب و المعانی و البیان و من التفسیر الکبیر ما یعلق
بالحکمة و الکلام و من تفسیر الرغب ما یعلق بالاشتقاق و غوامض الحقائق و لطائف الاشارات
و ضم الیہ ما وری زناد فکرہ من الوجہ المعقولة فجل امر بن الشک عن السریة و زاد فی العلم بسطة
و بصیرة کما قال مولانا المنشی -

اولو الالباب لم یأتوا بکشف قناع ما یتلی
ولکن کان للقاضی کد بضاء لا یتلی

و لکونہ متبحراً جال فی میدان فرسان الکلام فاظہر مہارتہ فی العلوم حسب الیق بالمقام
هذا واللہ اعلم و علمہ اکمل -

ثابت رضی اللہ عنہ - ولا یجیل لکم ان تأخذوا مما آتیتموہن شیئاً کی شرح میں مذکور ہیں -
هو ثابت بن قیس بن شماس الانصاری الخزرجی رضی اللہ عنہ -

آپ مشہور عظیم القدر صحابی ہیں - خطیب الانصار و خطیب النبی علیہ السلام ہیں - اللہ تعالیٰ نے آپ کو
خطابت و بلاغت سے خوب نوازا تھا - خطابت کے تمام لوازم و خوبیاں آپ میں جمع تھیں - نبی علیہ السلام
کے پاس مختلف قبائل کے وفود کے آنے پر بطور مقابلہ آپ ان کو جبرستہ تقریر کا حکم دیتے تھے - ہجرت کے
اوائل میں انصار کی طرف سے آپ نے تقریر کرتے ہوئے کہا منعتک مما تمنع منہ افسنا و اولادنا - فما
لنا؟ قال الجنة قالوا رضینا -

آپ کی آواز قدرتی طور پر بلند تھی - آہستہ بولتے وقت بھی باوجود کوشش کے آواز بلند نہ ہوتی تھی - جب
یہ آیت نازل ہوئی لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی تو آپ پریشان ہو گئے جس کا قصہ طویل حدیث میں

مذکور ہے۔ اس وقت نبی علیہ السلام نے ثابت کو جنت کی بشارت دی اور فرمایا کہ تم جنتی ہو۔

مسیلمہ کذاب کے مقابل میں جنگِ بیامہ میں آپ بھی موجود تھے۔ یہ جنگ بڑی سخت تھی۔ مسیلمہ کذاب کی فوج کی تعداد بہت زیادہ تھی شکست کا خطرہ ہوا۔ انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ انا کشف الناس یوم الیامہ قلْتُ لثابت بن قیس الا تری یا عمر و وجد تُد یحطّ فقال ما ہکذا کنا نقاتل مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسْ ماعق و تم اقرانکم اللہم انی ابرأ الیک مما جاء بہ ہوا کلام و مما صنع ہوا کلام ثم قاتل حتی قتل وکان علیہ دُرْعٌ نفیسة فمربہ رجل مسلم فاخذ ہا فینما رجل من المسلمین ناظر اناہ ثابتٌ فی منامہ فقال انی اوصیک بوصیة فایاک ان تقول ہذا حلُمٌ قضیعیہ انی لما قتلتُ اخذ درعی فلان ومنزلہ فی اقصى الناس وعند خبائہ فرسٌ تستنق وقد کفأ علی الدرع برُمۃ وفوقہا حل فائت خالداً فرمہ فلیأخذ ہا ولیقل لابی بکر ان علی من الدّین کذا وکذا فلان عتیقٌ فاستیقظ الرجل فأتی خالداً فاخبرہ فبعث الی الدرع فأتی بها وحدث ابا بکر برویا ہا فجاز وصیئہ۔ رُاہ البغوی وغیرہ۔ جنگِ بیامہ خلافتِ صدیق رضی اللہ عنہ میں ہوئی تھی۔

استیجاب میں اس قصہ کے بعد لکھا ہے وَأُنْذِرْتُ وَصِیئَتُہ من بعد موتہ ولا یعلم احدٌ اُنْذِرْتُ لہ وصیة سواک۔ نبی علیہ السلام نے آپ کو بشارت دیتے ہوئے فرمایا یا ثابت ترضی ان تعیش حمیداً وتُقتل شہیداً وتدخل الجنة۔

ثعلب النحوی رحمہ اللہ۔ آیت ومن یرغب عن ملّة ابراہیم الا من سفہ نفسہ کے بیان میں مذکور ہیں۔ ہوا محمد بن یحیی بن یسار ابو العباس المعروف بثعلب النحوی امام الکوفین فی النحوی اللغۃ رحمہ اللہ۔ تاریخ ولادت ۲۰۰ھ ہے۔ اور تاریخ وفات ۲۹۱ھ جمادی الاولیٰ ۲۹۱ھ ہے۔ خلافتِ مکتنی بن المقتدر میں ثعلب کا انتقال ہوا۔ امام ثعلب نے گیارہ خلفاء کو دیکھا تھا اور ان کی حکومت کا زمانہ پایا۔ اول مأمون اور آخر مکتنی ہے۔ اخیر عمر میں بہرے ہو گئے تھے۔ علی بن سلیمان نجاشی و محمد بن العباس یزیدی وابن الانبار رحمہم اللہ وغیرہ نے ثعلب سے سماع علوم کیا ہے۔ کان ثعلب یقول سمعت من القوا ربی مائۃ الف حدیث۔ اولاً ثعلب نحو کی طرف متوجہ ہوئے۔ کتب فرمایا دیکھنے کے بعد شعر و معانی و غریب و لغت کی طرف توجہ کی۔

امام ثعلبؒ فرماتے ہیں قال لی محمد بن عیسیٰ بحضرة الامیر محمد بن عبد اللہ بن طاہر نحن نقفُ مک لتقدمۃ الامیر فقلت لہ یا شیخ ائی لم اتعلم العلم لتقدّمی الامراء واما تعلمت لتقدّمی العلماء۔ مبرور و ثعلب معاصر تھے۔ دونوں نحوی لغوی تھے۔ دونوں میں سخت منافرت و مخالفت تھی۔ قال ابو العباس

ثعلب بعث الى عبد الله بن اخت ابى الويزير تعةً فيها خط المبرّد - ضَرَبَتْهُ بِالسَّيْفِ - قال ايجوز هذا ؟ فوجّهت اليه لا والله ما سمعت بهذا قال ثعلب هذا خطأ البتة لان لا التبرئة لا يقع عليها خافض ولا غيره لانها أداة وما تقع أداة على أداة - كذا في معجم الادب لياقوت ج ٥ ص ١١١ -

قال احمد بن فارس كان ثعلب لا يتكلّف الاعراب في كلامه كان يدخل المجلس فنقوم له فيقول أقعد أو أقعدوا بفتح الالف - قال ابن كامل القاضي انشدني ابن العلاف لما مات المبرّد ٥

ذَهَبَ الْمَبْرَدُ وَانْقَضَتْ أَيَّامُهُ	وَلَيْكَ حَقٌّ مَعَ الْمَبْرَدِ ثَعْلَبُ
بَيْتٌ مِنَ الْأَدَابِ أَصْبَحَ نَصْفُهُ	خَرِبَ بَابُ قِيَمَتِهَا فَنَسِيَ خَرْبُ
فَابْكُوا لِمَا سَلَبَ الزَّمَانُ وَوَطِنُوا	لِلدَّهْرِ أَنْفُسَكُمْ عَلَى مَا يُسَلَبُ
ذَهَبَ الْمَبْرَدُ حَيْثُ لَا تَرْجُونَ	أَبْدًا وَمَنْ تَرْجُونَ فَمَغْيَبُ
فَتَزَوَّدُوا مِنْ ثَعْلَبٍ فِيكَاسٍ مَا	شَرِبَ الْمَبْرَدُ عَنْ قَلِيلٍ يَشْرَبُ
وَاسْتَحْلَبُوا الْفَاطِمَةَ فَكَأَنَّكُمْ	بَسْرِيرَةٍ وَعَلَيْهِ جَمْعٌ يَنْحَبُ
وَالْمَرْءُ لَكُمْ أَنْ تَكْتُبُوا أَنْفَاسَهُ	إِنْ كَانَتْ الْأَنْفَاسُ مِمَّا يَكْتُبُ
فَلْيَلْحَقَنَّ بِمَنْ مَضَى مُتَخَلِّفٌ	مِنْ بَعْدِهِ وَلَيْدٌ هَبْنِ وَنَذْهَبُ

قال ابو الطيب كان ثعلب ثقة متقناً يستغنى بشهرته عن نعته وكان حجة ديناً ورسلاً مشهوراً بالحفظ والصدق واكتسب الرأية وحسن الدراية كان ابن الاعرابي اذا شك في شيء يقول لواء عند يا ابا العباس في هذا ؟ ثقة بغزارة حفظه وكان المبرّد اعلم بكتاب سيبويه من ثعلب لانه قرأه على العلماء بخلاف ثعلب -

وكان ابو علي احمد بن جعفر النحوي المعروف بالدينوري ختن ثعلب اي زوج بنته فكان ابو علي يخرج من منزله وثعلب جالس على باب داره مع اصحابه فينتحى ابو علي اصحابه ويمضي ومعه دفتره ومحبرته فيقرأ على المبرّد كتاب سيبويه فيعاتبه ثعلب على ذلك ويقول له اذا راك الناس واصحابي الى هذا الرجل اي المبرّد تقرأ عليه يقولون ماذا ؟ ولم يكن ابو علي يلتفت الى قوله فيقول لابي على كيف صار المبرّد اعلم بكتاب سيبويه من ثعلب ؟ قال لان المبرّد قرأه على العلماء وثعلب قرأه على نفسه اي ليس له فيه استاذ - قيل وكان ثعلب ضيق النفقة مقترراً على نفسه -

قال ثعلب يوماً اللهم علة قائمته بنفسها فاذا كان معه علة فذلك امر عظيم وانشد ٥

ارأى بصري في كل يوم وليلة
ومن يصحب الايام تسعين حجة
لعصري لئن اصبحت امشي مقيداً
لما كنت امشي مطلقاً قبل اكثر

وحدث الخطيب قال قال ثعلب كنت أحب ان ارى الامام احمد بن حنبل رحمه الله فلما دخلت عليه
قال لي فيم تنظر؟ قلت في النحر والعربية فانشدني الامام احمد رحمه الله تعالى وهو لبعض بني اسد

اذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل
ولا تحسبن الله يغفل ساعة
خلوت ولكن قل على سريب
ولا أن ما تخفي عليه يغيب
لهو ناعز الاثام حين تتابع
ذنب على اثاره ذنوب
فيا ليت ان الله يغفر ماضى
فياذن في تو بارتنا فتوب

قال ابو محمد الزهرى كان لثعلب عزاء ببعض اهله فتأخرت عنه لانه خفي على ثم قصدته معتدلاً
فقال لي يا ابا محمد ما بك حاجة التي تكلف عن رفاق الصديق لا يجاسب والعد ولا يجتسب له اى لا
يهتم له وليس بحسبان -

امام ابو العباس ثعلب نحاة كوفه كى امام هيس . تايم نحو اهل بصره كى بهي مايرمحه . قال الشيخ
التاريخي حدثني ابو الحصين البجلي قال تقول اهل الكوفة لنا ثلاثة فقهاء في نسق لم ير الناس مثلهم
ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن ولنا ثلاثة نحويين كذلك وهم ابو الحسن على بن حمزة الكسائي
وابو ذكريا الفراء وابو العباس ثعلب انتهى . قال ابو عمر كنت في مجلس ابى العباس ثعلب فضجرتنا
له شيخ من الظاهرية لو علمت مالك من الاجر في افاة الناس لصبرت على اذاهم فقال لولا ذلك
ما نعلت بئ -

وحدث الخطيب قال كان بين المبردة وثعلب منا فزلت كثيرة والناس مختلفون في تفضيل كل
واحد منها على صاحبه قال وجاء رجل الى ثعلب فقال ان المبردة جاك بقوله فانشده

أقسم بالمبتسم العذب
لو أخذ النحر عن الرب
ومشتكى الصبب الى الصب
ما زادة الا عنى القلب

فقال ثعلب ه

يشتمنى عبد بنى مسمع
ولم احبه لاحقارى له
فصنعت عنه النفس والعرض
من ذا يعص الكلب ان عضا

وعن بعض العلماء قال كنت يومًا في مجلس ثعلبٍ فقال له رجل يا سيدي ما البعجة؟ قال لا أعرفها في كلام العرب فقال الرجل فأتى وجدتها في شعر ابن المعدل حيث يقول

أعاذلتي أقصرى أربع جدات بالمسن

المجددة العظيمة فاغتاض ثعلب غيظا عظيما وقال يا قوم أجيدوا أذنيه عركًا أو يحلف أنه لا يرجع يحضر حلقتي ففعلنا. وقال أبو محمد الزهرى جئت يومًا أشاور في الانتقال من محلة إلى محلة لتأذني بالجيران فقال يا أبا محمد العرب تقول صبرك على أذى من تعرف خير من استحداث ما لا تعرف. قال الصولي كنا عند ثعلب فقال رجل المسجد بفتح الجيم هذا المعرف فما المصدر؟ قال السجود قال فعرفني ما لا يحسن من ذا؟ قال ثعلب لا يقال مسجد بفتح الجيم وضحك وقال هذا يطول ان وصفنا ما لا يحسن وإنما يوصف الجائز ليدل على أن غيره لا يحسن.

ونظير هذه القصة أن ماسويه الطبيب الشهير وصف لانسان دواء ثم قال له كل القُرُوج وشيئًا من الفواكه قال ذلك الانسان امرئ ان تخبرني بالذي لا أكل فقال ماسويه لا تأكلني ولا أحمرى ولا غلامى واجمع كثيرا من القراطيس ويكره الى فان هذا يكثر ان وصفته لك.

قال ثعلب دخلت على الأمير محمد بن عبد الله بن طاهر فاذا عند المبرد واصحابه فلما قعدت قال محمد بن عبد الله ما تقول في قول امرئ القيس

لها ممتنتان خطاتا كما أكرت على ساعدية النمر

فقلت خطاتا صيغة ماض مشى المؤنث يقال لحم خطا يخطا اذا كان صلبًا مكتنزًا ووصف فرسًا وقوله على ساعدية النمر أى فى صلاحية ساعد النمر اذا اعتدل على يده والمتن الطريقة الممتدة من عين يمين الصلب وشماله واصل خطاتا خطتا فلما تحركت التارعاد الاف من اجل الحركة والفتحة.

قال فاقبل بوجهه على المبرد فقال له المبرد انما اراد خطاتا بالاضافة الى ما قال فقلت ما قال هذا احد قال المبرد بلى سيبويه يقول له فقلت لمحمد بن عبد الله لا والله ما قال سيبويه وهذا كتابه فليحضر ثم اقبلت على محمد بن عبد الله وقلت ما حاجتنا الى كتاب سيبويه؟ ايقال مررت بالزبيديين طريقى عمر فيضاف نعت الشئ الى غيره فقال محمد لصحة طبعه لا والله ما يقال هذا ونظر الى المبرد فامسك ولم يقل شيئًا وقمت ونهضت المجلس.

قلت ثعلب علی جلالة مقامه اخطأ هنا فی موضعین والحق مع المبرد فی هذا المجلس۔

الاول۔ ان الالف المحذوفۃ فی مثنی المونث الغائب لا تعود قط یقال فی مؤنث دعا ورمی دعت دعنا وسمت سمرنا ولا یصح دعنا وسمنا فکیف اعيدت الالف فی خطاتا والصواب خطا مثل دعنا۔

والثانی لا ادری لم لا یجوز اضافة نعت الشئ الی غیرہ وما اظن احداً ینکر قول القائل رأیت الفرسین مرکوبی زید ولا الغلامین عبدی عمرو ولا الرجلین حبیبی عمرو ورفیق زید ومثله مردت بالزیدین طریفی عمر۔ وقال ابن مجاهد کنت عند ثعلب فقال لی یا ابا بکر اشتغل اصحاب القرآن بالقرآن ففازوا واشتغل اهل الفقه بالفقه ففازوا واشتغل اصحاب الحديث بالحديث ففازوا واشتغل انابزید وعمر فلیت شعری ما یكون حالی فی الاخرة؟ فانصرفت من عنده فرأیت تلك اللیلة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقال لی اقرئی ابا العباس (وهو ثعلب) عنی السلام وقل له انک صاحب العلم المستطیل۔ قال الرزذ باری اراد ان الکلام به یکمل وللخطاب به یجمل وقال مرة اراد ان جمیع العلوم مفتقرة الیه۔

جبریر الشاعریؓ ان کا ذکر نفسیہ بیاضوی میں منکر ہے۔

هو جبریر بن عطیة بن حذیفة بن بدہ۔ جبریر مشہور اسلامی شاعر ہیں۔ ان کا تعلق نسباً بنو کلیب بن یزید سے ہے۔ کنیت ابو صرہ ہے۔ بصری ہیں۔ دمشق میں کثرت ان کا آنا جانا تھا۔ یزید بن معاویہؓ اور اس کے بعد کے خلفاء کی مدح میں شعر کہتے تھے۔ فرزدقؓ وائلؓ جبریر کے معاصر تھے۔ ان دونوں سے اور اسی طرح کئی دوسرے شعراء سے ان کے مقابلے ہوتے تھے دکان جبریر اشعر ہم وخیر ہم قال غیرہ احدی ہوا شعر الثلاثۃ اہ۔ کذا فی البلیات لابن کثیر۔ ج ۹ ص ۲۱۔

ابن قتیبہ کتاب الشعر والشعراء ج ۱ ص ۳۴ میں لکھتے ہیں:۔ جبریر کے دو بھائی تھے ایک کا نام عمرو بن عطیہ اور دوسرے کا نام درد بن عطیہ تھا۔ جبریر سات یا چھ ماہ کے محل میں پیدا ہوئے۔ یعنی ماں کے بطن میں صرف چھ یا سات ماہ رہے۔ جبریر کی اولاد کی تعداد دس ہے۔ آٹھ بیٹے تھے اور دو بیٹیاں۔ جبریر نے خواب دیکھا کہ اس کی چار انگلیاں کٹ گئی ہیں۔ چنانچہ تھوڑی مدت کے بعد نوضبہ کے ساتھ جنگ میں آپ کے چار بیٹے قتل ہوئے۔ جبریر کے احوال کی تفصیل مندرجہ ذیل کتب میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔ طبقات ابن سلام، ص ۳۱۵۔ شرح

شواہد مثنوی، ص ۱۶ - خزائن الادب ج ۱ ص ۳۶ - موشح، ص ۱۱۸ - عینی ج ۱ ص ۹۱ - اغانی ج ۱ ص ۳۵ -

جبریر کا بیٹا بلال بن جبریر بڑا فاضل و شاعر تھا۔ عکرمہ بن جبریر و نوح بن جبریر بھی بڑے شاعر تھے۔ جبریر بھار و ذم میں بڑے ماہر تھے۔ بہت سے شعراء کی مذمت و بھجوس اشعار کہتے تھے۔ زیادہ معر کے فرزدق و خطل کے ساتھ رہتے۔ پھر سب سے زیادہ مقابلہ فرزدق کے ساتھ رہا۔ آج کل کی سیاسی پارٹیوں کی طرح دونوں کے عقیدتمندوں و طرفداروں کی الگ الگ مجلسیں ہوتی تھیں یعنی جے جے ہوتے تھے جن میں اپنے اپنے شاگرد فرزدق اور جبریر کے اشعار پڑھے جاتے تھے اور ایک کو دوسرے سے اعلیٰ و برتر ثابت کرتے تھے۔

ابو الفرج اصفہانی اغانی ج ۸ ص ۴۴ پر لکھتے ہیں کہ خطل آخر میں مدینہ کے بعد فرزدق اور جبریر کے مقابلوں میں داخل ہوا۔ نیز اصفہانی لکھتے ہیں :- اتفقت العرب علی ان اشعر اہل الاسلام ثلاثہ جبریر و الفرزدق و الاخطل و اختلفوا فی تقدیم بعضهم علی بعض و کان ابو عمر یشتبه جبریرا بالاعشى و الفرزدق بزہیر و الاخطل بالنابغة۔ ۱۴۔ جو لوگ جبریر کو مقدم کرتے ہیں وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں ان جبریرا کان اکثرہم فنون شعر و اسہلہم الفاظ و اقلہم تکلفا و اسرہم نسباً و کان دینا عفیفاً و قال محمد بن سلامہ رایت اعلیاً من بنی اسد فقلت ایہما عندک اشعر؟ قال بیوت الشعراء بعتا فخر و جہاد و نسیب و مدح و فی کلہما کان جبریر غالباً۔ ثم ذکر الکحل و فصل لکحافی الاغانی ج ۸ ص ۴۴ اصمعی فرماتے ہیں ۳۳ شعراء نے جبریر سے مقابلہ کیا۔ جبریر نے سب کو شکست دی صرف فرزدق و خطل ان کے مقابلے میں جے رہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ جبریر اشعر الناس ہے۔ کیونکہ اس کا والد کینہہ اخلاق و الانجیل و کنجوس تھا مگر اس کے باوجود اس نے باپ و قبیلہ کے بڑے بڑے اوصاف بیان کر کے شعراء پر غلبہ حاصل کیا۔ اصمعی فرماتے ہیں کہ کسی نے جبریر سے سوال کیا کہ سب سے بڑا شاعر کون ہے۔ جبریر نے کہا اؤ میرے ساتھ تاکہ جواب کا پتہ چلے فاخذہ بیداد جاء بہ الی ابیہ عطیۃ و قد اخذ عزالہ فاعتقلہا و جعل یخص ضرعہا فصاح بہ اخرج یا ابت فخرج شیخ دیمہ سرٹ الہیئۃ و قد سال اللہ علی لحيۃ فقال جبریر للرجل الا تری ہذا؟ قال نعم قال ہذا ابی کان یشرّب من صرع العنبر حافۃ ان یسمع صوت الحلب فیطلب منہ لبن ثم قال جبریر اشعر الناس من فاخر مثل ہذا الی ثمانین شاعرًا و قاسرہم بہ فغلبہم جمیعاً۔

بعض علماء کے نزدیک جبریر کی افضلیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ عقیف اور پاک دامن تھے۔ خوف خدا سے روتے اور ذکر اللہ کثرت سے کرتے تھے۔ اور اخطل کافر تھا کیونکہ وہ عیسائی تھا اور فرزدق فاسق تھا، اجنبی عورتوں کے پیچھے اس کا بھاگنا مشہور ہے۔

اغانی ج ۸ ص ۵۰ پر ابو عمر بن علاء کی روایت ہے کہ ایک مجلس میں جبریر اشعر سنا رہے تھے اتنے میں ایک

جنازہ گزرا قطع جہر الانشاد وجعل یبکی ثم قال شَیْبَتْنِیْ هَذِهِ الْجَنَازَةُ فَقُلْتُ لَهُ فَعَلَامَ تَقْذِفُ الْمُحْصَنَاتِ مِنْكَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ اَهْمُ یَسِدُ اَوْ نَعْنِیْ ثُمَّ لَا اَعْفُو۔ اھ۔

ابن کثیرؒ لکھتے ہیں۔ عن عثمان البتی قال رأیت جبریاُ وما تَصُمُّ شَفَتَاهُ مِنَ التَّسْبِيحِ فَقُلْتُ وَمَا يَنْفَعُكَ هَذَا؟ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ لِحَمْدِ اللَّهِ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ وَعَدَمِ اللَّهِ حَقُّهُ اُھ۔ اسی عفت کی وجہ سے عمر بن عبد العزیزؒ نے جبر کے سوا دروازے پر کھڑے تمام شعرا کو اپنی مجلس میں آنے سے منع فرما دیا۔

جبریرؒ کی تاریخ وفات سال ۷۰ ہے۔ فرزدق کی وفات ان سے ۴۰ دن پہلے ہوئی تھی۔ بعض کا قول ہے کہ فرزدق کے انتقال کے چند ماہ بعد جبریرؒ کی وفات ہوئی۔ بوقت وفات جبریرؒ کی عمر ۸۰ سال سے زائد تھی۔ جابرؒ رضی اللہ عنہ۔ آپ آیت واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ وآیت واتوا الحج والعمرة لله میں مذکور ہیں۔

ہو جابر بن عبد اللہ الصحابی بن الصحابی الانصاری الخزرجی السلمی رضی اللہ عنہما۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کثیر الروایۃ صحابہ میں سے ہیں۔ آپ کی احادیث مرویہ ۱۵۴۰ ہیں۔ ۶۰ متفق علیہ ہیں اور ۲۶ پر بخاری اور ۱۲۶ پر مسلم منقول ہیں۔

جابرؒ کے والد حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ جنگ اُحد میں شہید ہوئے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کر کے پوچھا کہ بتاؤ کیا چاہتے ہو فقال اُسرید ان ارجع الی الدنیا فاستشهد مرۃً أُخریٰ۔ صحیح بخاری میں جابرؒ کی روایت سے قال دفنت ابی یوم اُحد مع رجل ثم استخرجتہ بعد ستۃ اشھر فاذا اھوکیوہ وضعنہ غیر اذینہ۔ صحیح مسلم میں جابرؒ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کے ساتھ ۱۹ غزوات میں شریک ہوا ہوں۔ جنگ بدر و اُحد میں والد صاحب کے منع کر دینے کی وجہ سے شریک نہ ہو سکا۔ جابر رضی اللہ عنہ بیعت بیلہ عقبہ میں موجود تھے۔ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ غزوہ بدر میں موجود تھے مری البخاری فی تاریخہ باسناد صحیح عن ابی سفیان عن جابر قال کنت امخر اصحابی الماء یوم بدر۔ لیکن صحیح مسلم کی روایت اس کے خلاف ہے جس میں خود جابرؒ عدم شرکت بیان کرتے ہیں۔

امام نوویؒ تہذیب الاسماء میں لکھتے ہیں وحيث اُطلق جابر فی هذه الكتب فهو جابر بن عبد الله واذا اُسرید ابن سمرۃ قیل اُھ۔ تہذیب الاسماء ص ۱۳۔

حضرت جابر بن عبد اللہؒ کی وفات مدینہ منورہ میں ہوئی یقین میں مدفون ہیں۔ تاریخ وفات ۳۳ ھ یا ۳۴ ھ

یا ۶۸ ہے۔ بناءً علی اختلاف الاقوال فیہ۔ آپ کی کل عمر ۹۰ سال تھی۔

کتاب اصحاب میں ہے کہ مسجد نبوی میں حضرت جابرؓ کا الگ حلقہ علم تھا جس میں لوگ آکر آپ سے علوم حاصل کرتے تھے۔

وعن قتادة قال اخبر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم موتاً بالمدینة جابر قال البغوی هو هم و اخرهم موتاً سهل بن سعد۔

جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ۔

هو ابو خالد جابر بن سمرة بن جندادة رضی اللہ عنہما۔

آپ کے والد بھی صحابی ہیں تو آپ صحابی بن صحابی ہیں۔ ۱۳۶، احادیث آپ سے مروی ہیں، و متفق علیہ ہیں اور ۲۳ پر مسلم منفرد ہیں۔ آپ سے شعبی و عامر بن سعد وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے عن جابر ابن سمرة قال والله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من الف صلاة۔ وروی الطبرانی عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة۔

کوفہ میں اقامت اختیار کی وہاں پر ایک گھر بھی بنایا۔ آپ نے ۳۳۰ میں وفات پائی۔

جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ۔ وہ آیت و ان تعفوا اقرب للتقوى کے تحت مذکور ہیں۔

هو جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف القرشی النوفلی۔ جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ قریش کے اکابر و علماء نسب میں سے ہیں۔ جنگ بدر کے قیدیوں کا فدیہ لے کر نبی علیہ السلام کے پاس آئے۔ اس وقت نبی علیہ السلام سورۃ طور پڑھ رہے تھے۔ جبیر کہتے ہیں کہ اس کے سننے سے میں بہت متاثر ہوا اسلام میرے دل میں داخل ہو گیا نبی علیہ السلام نے جبیر سے فرمایا اگر تیرا والد زندہ ہوتا اور ان قیدیوں کے چھڑانے کی درخواست کرتا تو میں یہ سب قیدی اسے بخش دیتا۔

حضرت جبیرؓ صلح حدیبیہ فتح مکہ کی درمیانی مدت میں اسلام لائے۔ قال البغوی اسلم قبل الفتح ومات

فی خلافة معاوية۔

آپ کی مروی احادیث ۶۰ ہیں۔ ان میں ۶ متفق علیہ ہیں اور بخاری میں ۱ پر اور مسلم ایک پر منفرد ہیں۔

آپ کی وفات مدینہ منورہ میں ۳۳۰ اور بقول ابن قتیبہ ۳۳۱ میں ہوئی۔

جمیلہ رضی اللہ عنہا۔ وہ آیت ولا یحلف لکم ان تأخذوا ما ایتتموهن شیئاً لای من کفر لکد کر ہیں۔

وہی جمیلة بنت عبد الله بن ابی ابن سلول۔ وقيل جمیلة بنت ابی۔ فنبہا الی جدہا۔ آپ صحابیہ ہیں۔

آپ کے بارے میں آیت خلع نازل ہوئی ہے۔ استیعاب میں جمیلة بنت ابی لکھا ہے۔ ثوذکر باسنادہ عن جمیلة

بنت ابی ابن سلول اٹھاکانت تخت ثابت بن قیس بن شماس فنشزت علیہ فآمر سئل الیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا جمیلة ما کرہت من ثابت فقالت واللہ ما کرہت منہ شیئا الا کد ما متہ فقال لها تزویج علیہ الحد یقتہ ؟ قالت نعم ففرق بینہما وکانت قبل ثابت بن قیس تحت حنظلہ بن ابی عامر الغنصیل للمذککة المقتول یوم احد ثم تزویجها بعد ثابت مالک بن الدخشم ثم تزویجها بعد جیب بن اساف الانصارى انتہی بتصرف۔ ابن حجر نے اصابع میں ان کے بارے میں تاریخی و علمی تحقیق کی ہے۔

جمل۔ رضی اللہ عنہا۔ آیت فلا تقضلوہن ان ینکحن ازواجہن کی تفسیر میں مذکور ہیں۔

ہی جمل بنت یسار المزنیة اخت معقل بن یسار رضی اللہ عنہما۔

ان ہی جمل کے بارے میں مذکورہ صدر آیت نازل ہوئی۔ جمل کے نام میں اختلاف ہے۔ اخرج الطبری من طریق ابن جریر ان اسمها جمیلة وقال الکلبی اسمها جمیل بالتصغیر یقال اسمها لیلی۔ کذا فی الاصابة۔

وقال فی الاستیعاب جمیل بنت یسار اخت معقل سمأها الکلبی فی تفسیرہ فی القی عضلہا اخوا معقل وکان زوجہا ابوالبلداح بن عاصم حکذا قال عبد الغنی بالتصغیر اھ وکانت طلقها زوجها ثم اراد ان یعید فلمنعه معقل اخرج البخاری عن الحسن قال فی هذه الایة حدثنی معقل بن یسار اٹھانزلت فیہ قال کت زوجت اخنا لی من رجل فطقم باحق اذا انقضت عدتھما یخطبہا فقلت لہ زوجتک واکومتک وافرشتک فطقمھا ثم جئت تخطبہا واللہ لا تقع الیہا ابلا قال وکان رجلا کلا بأس بہ وکانت المرأة لا تکرہ ان ترجع الیہ فانزل اللہ الایة فلا تقضلوہن ان ینکحن ازواجہن فقلت الا ان افعل یا رسول اللہ فزوجھا ایاء۔

الجعدی الشاعری رضی اللہ عنہ۔ آیت اٰجُلْ لکم لیلۃ الصیام الرفث الی نساءکم کے تحت مذکور ہیں۔

نابغہ جعدی مشہور شاعر و عمر صحابی ہیں۔ ان کے نام میں اختلاف ہے۔ عند البعض قیس بن عبد اللہ بن عدس ہے اور عند البعض عبد اللہ بن قیس بن عمر اور عند البعض جہان بن قیس۔ کذا فی الاصابة۔ ابن قتیبہ نے کتاب الشعر والشعراء ج ۱ ص ۲۰۸ پر عبد اللہ بن قیس لکھا ہے۔ کنیت ابولیلی ہے۔ ان کے احوال طبقات ابن سلام ص ۱۰۳۔ اغانی ج ۴ ص ۱۲۸۔ مجمع مرزبانی ص ۲۳۱۔ کتاب المعمرین ص ۶۶۔ خزائن الادب ج ۱ ص ۵۱۲۔ موشح ص ۶۴ وغیرہ میں مذکور ہیں۔ قال الفخزہی کان النابغۃ قد یمأسعرا مفلقا طویل العمر فی الجاہلیۃ و فی الاسلام وکان اسن من النابغۃ الذبیاخی وقال البعض اقام مدۃ لا یقول الشعر ثم قاله فقیل نبغ فسئی النابغۃ۔

آپ دو سو سال تک زندہ رہے۔ کما قال ابو حاتم فی کتاب المعمرین۔ وعند البعض ۱۸۰ سال تک اور یقول ابن قتیبہ ۲۲۰ سال تک زندہ رہے۔ اور یقول اصمعی ۲۳۰ سال تک۔ اصابع۔ لیکن ابن قتیبہ کی طرف یہ نسبت مشکوک ہے۔ کیونکہ ابن قتیبہ کی کتاب الشعر والشعراء میں ۱۲۰ سال مکتوب ہے۔ نابغہ جعدی جاہلیت میں بھی شراب

بت پرستی سے اجتناب کرتے تھے اور دین ابراہیم علیہ السلام پر قائم تھے۔

نابغہؒ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کو میں نے ایک قصیدہ سنایا، جب میں نے یہ پڑھا

بلغنا السماء مجدًا ونا وجد دنا وانا لزوج فوق ذلك مظهرًا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين المظهر يا ابائيلي قلت الجنة قال اجل ان شاء الله تعالى۔ پھر

جب یہ پڑھا

ولاخير في حليم اذا لم يكن له بواد مخرجي صفوة ان يكدر

ولاخير في جهل اذا لم يكن له حليم اذا ما اورد الا مرصدًا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض الله فاك مرتين وفي رواية فقال لي اجدت لا يفيض الله فاك

فرايت أسنانه كالبز المنهل ما انفصمت له سن ولا انفكلت وفي رواية فقال لي صدقت لا يفيض الله

فاك فبقي عمرة احسن الناس ثغرًا كما سقطت سن عادت أخرى۔ كذا في الاصابة ج ۳ ص ۵۳۹۔ قال

ابن قتيبة ومات باصبهان وهو ابن مائة وعشرين سنة۔ ایک روایت میں خلافت ابن زبیر تک ان کا

زندہ رہنا ثابت ہے۔

الحسن البصري رحمه الله۔ تفسیر فالحججکم واعرقتنا ال فرعون اور اوک صیب من السماء

الخ میں و دیگر کئی مواضع میں مذکور ہیں۔

هو ابو سعيد الحسن بن ابی الحسن یسار التابعی البصری رحمه الله۔ حسن بصریؒ کی والدہ کا نام خیرہ

تھا۔ وہ ام سلمہ ام المؤمنینؓ کی باندی تھیں۔ حسنؒ اس وقت پیدا ہوئے جب کہ خلافت فاروقی کے دو سال باقی

تھے۔ بچپن میں حسنؒ کی والدہ کسی کام میں مشغول ہوتیں اور آپ روتے تو ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا انھیں اٹھا کر

خاموش کرنے کے لیے ان کے منہ میں اپنے پستان دے دیتیں جس میں ان کے لیے فوراً کچھ دودھ پیدا ہو جاتا تھا۔

علماء کہتے ہیں کہ ام سلمہ ام المؤمنینؓ کے دودھ کے ان چند قطروں کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے حسن بصریؒ کو

فصاحت و بلاغت اور علوم و حکمت کے اسرار عنایت فرمائے۔

حسن بصریؒ کا زہد و تقویٰ، امامت، جلالت، محدث کبیر ہونا مسلم ہے۔ آپ نے متعدد صحابہ کو دیکھا

اور ان سے سماع احادیث کیا ہے۔ ابن عمر۔ انس۔ سمرة۔ ابو بکر۔ قیس بن عاصم۔ مفضل بن یسار وغیرہ رضی اللہ

عنہم سے سماع کیا ہے۔ بقول ہشام بن حسان آپ نے ۱۳۰ صحابہ کو دیکھا ہے۔ اور ابن سیرینؒ نے ۳۰ صحابہ کو

دیکھا ہے۔ بعض علماء کی رائے میں حسنؒ نے اس سے بھی زیادہ صحابہ کو دیکھا ہے۔ خود حسن بصریؒ فرماتے ہیں غزو

غزوۃ الی خلاسان معانیھا ثمانۃ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ آپ کی مجلس علوم و حکم و

و نضاج و ترغیب و ترہیب کی مجلس تھی ۔

فمن مطر الوتران قال كان الحسن كما تكا كان في الآخرة فهو خير عماري وعائين ومن جلم الحسن مذكره الشافعي في قوله تعالى وشادسهم في الامر - قال الحسن كان غنيا عن مشاوسرهم لكن ارا ان يستق به الحكام بعده - كذا ذكر النقي في التهذيب ج ۱ ص ۱۶۲

حافظ ابو نعیمؒ نے حلیۃ الاولیاء میں آپ کے حکم و اسرار و علوم ذکر کیے ہیں ۔

حسن بصریؒ پر ہر وقت خوف و فکر آخرت و حزن کی حالت طاری رہتی تھی ۔ آپ فقیہ ۔ زاہد ۔ عابد ۔ بکام اور تارک دنیا تھے ۔ آپ کا قول ہے ذہبت المعارف و بقیت المناکر من بقی من المسلمین فهو مغموں ۔ نیز مؤمن کامل کی علامت بیان کرتے ہوئے آپ نے فرمایا ان المؤمن یصبح حزینا یمسی حزینا ولا یسعه غیر ذلک لانہ بین مخافتین بین ذنب قد مضی لا یدلی ما الله یصنم فیہ و بین اجل قد بقی لا یدلی ما یشیب فیہ من المہالک ۔

حکیم بن جبل جو ابن سیرینؒ کے دوست تھے انہوں نے ابن سیرینؒ کو ان کی وفات کے بعد خواب میں ایک محل اور عموں حالت میں دیکھا تو پوچھا ای اخی فما صنع الحسن قال رفع فونی بتسعين درجة فقلت و هم ذلک؟ قال بطول حزنہ - ابن ابی حزمؒ کہتے ہیں سمعت الحسن یحلف بالله الذی لا الہ الا هو ما یسع المؤمن فی دینہ الا الحزن وکان الحسن یقول یحیی لمن یعلم ان الموت موردا وان الساعة موعده وان القيامة بین یدی الله مشهدة ان یطول حزنہ وکان یقول طول الحزن فی الدنیا تلقیح العمل الصالح وکان الحسن یقول و یحک یا ابن آدم هل لك بحاربة الله طاقه؟ انه من عصا الله فقد حاربة والله لقد ادرکت سبعین بدیاً اکثر لباسهم الصوف ولو رأیتهم قلتهم بجانین و لو سأوا اخبارکم لقالوا ما لهؤلاء من خلاق و لو سأوا شراکم لقالوا ما یؤمن هؤلاء بسیرم الحساب و لقد آیت اقواما یمسی احدهم و ما یجد عنده الا قوتا فیقول لا اجعل هذا کله فی بطنی (اجعل بعضہ لله عزوجل فینصت بعضہ ۔

وکان یقول انما الدنیا ثلاثة ايام یوم مضی لا ترجیہ و یوم انت فیہ ینبئک ان تغنمہ و یوم یرأی فی لا تدری انت اهلہ ام لا ولا تدری لعلک تموت قبلہ فاما أمس فحکیم مؤدب و اما الیوم فصدیق موعود غدا فی یدیک منه املہ فخذ الثقة بالعل و اترك الغرر بالامل قبل حلول الاجل و انما الیوم ان عقلت صیف نزلک و هو مر تل عنک فان احسنت نزلہ و قیلہ شہد لک و اتنی علیک بذلک و صدق فیک وان آسأت ضیا فتہ جال فی عینیک ۔

ایک موقع پر نو علامات تقویٰ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں یا ابن آدم عملک عملک فاما ہو لک و دماک

فاظر على أي حال تلقى تلك ان لاهل التقوى علامات يعرفون بها صدق الحديث والوفاء بالعهد وصله الرحم
ورحمه الضعفاء وقلة الخمر والخيلاء وبذل المعرف وقلة المباهاة للناس وحسن الخلق وسعة الخلق مما يقرب
الى الله عز وجل يا ابن آدم انت ناظر الى علك يؤذن خيرة وشرة فلا تحقرن من الخير شيئا وان هو صغر
فانت اذا سأرت سترك مكانه ولا تحقرن من الشر شيئا فانك اذا رأيت ساءك مكانه -

حسن بصري فرما کرتے تھے من كانت له اربع خلال حرمه الله على النار اعادها من الشيطان من
ملك نفسه عند الرغبة والرغبة وعند الشهوة وعند الغضب - كذا في الحديث ج ۲ ص ۱۴۴

عمران بن قيس کہتے ہیں سالت الحسن عن شئ فقلت ان الفقهاء يقولون كذا وكذا فقال وهل رأيت
ففيها بعينك؟ انما الفقيه الزاهد في الدنيا البصير بدينه المداوم على عبادة ربه عز وجل - وعن ايوب قال لو
رأيت الحسن لقلت انت لم تجالس فقيها قط وكان الحسن اذا ذكر عند أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين قال ذلك
الذي يشبه كلامه كلام الانبياء عليهم السلام -

حسن بصري کا قول ہے ما من رجل يرى نعمة الله عليه فيقول الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات
الا اغناه الله تعالى وزاده - وكان يقول يا ابن آدم انما انت ايامر كلما ذهب يوم ذهب بعضك وكان
يقول فضم الموت الدنيا فلم يترك فيها لذي لب فرحا وكان الحسن يتمثل بهذين البيتين احداهما في اول النهار
والاخرى في اخر النهار -

يَسْرُ الْفَتَى مَا كَانَ قَدَمٌ مِنْ تَقَى اذ اعرف الداء الذي هو قاتله
وما الدنيا بباقيّة ليحيى ولا تحي على الدنيا باقى
وكان الحسن يحلف بالله ويقول ما اعزّ احد الداهم الا اذله الله - ويقول بس الرفيقان الداهم
والدينار لا يتغنايك حتى يفارقاك

وسأل رجل الحسن فقال يا ابا سعيد ما الايمان؟ قال الصبر والسماحة فقال الرجل يا ابا سعيد فما الصبر
والسماحة قال الصبر عن معصية الله عز وجل والسماحة بآداء فرائض الله عز وجل وكان يقول فضل الفاعل على
المقال مكرمة وفضل المقال على الفاعل منقصة - وكان يقول للخوف والرجاء مطيتا المؤمن وكان يقول
لو علم العابد انهم لا يرون ربه يوم القيامة لما اتوا وكان يقول ارى رجلا ولا ارى عقولا اسمع اصواتا
ولا ارى انيسا - اخصب السنة واجد قلوبا -

حذيفه رضی اللہ عنہ - قل ان كانت لكم الدار الآخرة الى قوله فماتوا الموت ان كنتم صادقين
كے بيان میں مذکور ہیں -

میان آپ کا لقب ہے اور اصل نام حسبل ہے۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے والد حسبل انصاری ہیں
 بنی عبدالاشہل کے حلیف تھے۔

حذیفہ رضی اللہ عنہ متعدد مناقب و احوال کی وجہ سے ممتاز مقام رکھتے ہیں۔

اول یہ کہ انصار سے تعلق رکھنے کے باوجود آپ بح والدین مہاجرین میں بھی شمار ہوتے ہیں۔ قال النوفی فی التہذیب ج ۱ ص ۱۵۲ ما حاصلہ اسلم حذیفۃ وابوہا جراً واسلمت امہ حذیفۃ وهاجرت اہ۔ وعن سعید بن المسیب عن حذیفۃ خیر فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الهجرة والنصرة۔ دوم۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ کا لقب صاحب برسر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ نبی علیہ السلام نے آپ کو منافقین کے نام اور قیامت تک آنے والے بعض واقعات و فتن کی تفصیلات اور بعض رؤسائے فتن و تجالین کے نام بتلائے تھے۔ س روی مسلم عنہ قال لقد حدثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان وما یکون حتی تقوم الساعة۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ بھی اس سلسلے میں آپ کے علم پر اعتماد کرتے تھے۔ وفی اثران عمر سألہ هل فی عُمائی احد من المنافقین قال نعم واحداً قال من هو قال لا اذکرہ فعزلہ عمر کا مادُّل علیہ۔ وفی صحیح مسلم عنہ واللہ انی لأعلم الناس بكل فتنۃ کائنۃ فیما بینی و بین الساعة۔

سوم۔ حذیفہ کے والد یرمان کو جنگ اُحُد میں اپنے رفقاء یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نے غلطی سے شہید کر دیا۔ حضرت حذیفہ نے اپنے باب کا خون مسلمانوں کو معاف کر دیا۔

چہارم۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو مدائن کا گورنر مقرر فرمایا۔ اور آپ اپنی وفات تک مدائن ہی میں رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ہم دن بعد آپ وفات پا گئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تاریخ شہادت ۱۹ ذوالحجہ ۳۵ھ ہے۔

روى ابويعيم باسنادة في الحلية ^{٢٨} عن حذيفة قال القلوب اربعة قلب اغلف فذلك
 قلب الكافر قلب مصفى فذلك قلب المنافق وقلب اجر فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وقلب
 فيه نفاق وایمان مثل الايمان كمثل شجرة يمد هاماء طيب ومثل النفاق مثل القرحة يمد هاماء قبيح وم
 فايها غلب عليه غلب وكان حذيفة رضى الله عنه يقول ما من يوم اقرت لعيني ولا احب لنفسى من يوم
 اتى اهلى فلا اجد عندهم طعاما ويقولون ما تقدم على قليل ولا كثير وذلك انى سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان الله اشد حية للمؤمن الدنيا من المريض اهل الطعام والله تعالى اشد تعاها للمؤمن
 بالبلاد من الوالد لولده بالخير كان يقول ليس خيركم الذين يتركون الدنيا للاخرة ولا الذين يتركون الاخرة

للدنيا ولكن الذين يتنادلون من كل

حَسَّان - رضی اللہ عنہ - بیان واذقنا للملئكة اجمداً الاَدم میں مذکور ہیں۔

هو حسان بن ثابت المندرين حرام الانصارى الخزرجى ثم البخارى رضى الله عنه۔

حسان کی والدہ کا نام فُرَیعیہ (بالتصغیر) ہے۔ حسان نبی علیہ السلام کے شاعر تھے۔ قال ابو عبیدۃ فُضِّل

حَسَّان على الشعراء بثلاث كان شاعرا لانسار في الجاهلية وشاعرا للنبي صلى الله عليه وسلم في ايام النبوة و
شاعر اليمن كلها في الاسلام۔

وعن البراء رضى الله عنه ان النبي عليه السلام قال لحسان اجمعهم وجبريل معك - اخرجه

الشيخان۔

آپ کے لیے یہ فضیلت کافی ہے کہ نبی علیہ السلام اپنے دستِ مبارک سے مسجد میں آپ کے لیے منبر

رکھتے تھے یحییٰ بن عاتشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی علیہ السلام کان یضع لحسان المنبر فی المسجد یقوم علیہ

قالما یجوز الذین کانوا یجوزون النبی علیہ السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مروح القدس مع

حسان مادام ینافخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - رواه ابو داود۔

سید بن مسیبؒ کی روایت ہے کہ ایک روز حسانؒ مسیحی نبی علیہ السلام میں شعر پڑھ رہے تھے کہ حضرت

رضی اللہ عنہ نے غصہ کی نگاہ سے آپ کی طرف دیکھا۔ حسان رضی اللہ عنہ سمجھ گئے اور کہا کنت انشد فیہ من هو

خیر منک۔ آپ کے اشعار کا دیوان مطبوع ہے۔

قال ابن سعد عاش فی الجاهلیة ستین سنة وفي الاسلام ستین سنة ومات وهو ابن عشرين مائة۔

آپ کی وفات ۳۵ھ میں اور بقول بعض ۳۷ھ میں اور بقول بعض ۳۸ھ میں ہوئی۔

وقال فی السیۃ الخلیفۃ ج ۱ ص ۶۹ وحسان من عاش فی الجاهلیة ستین سنة وفي الاسلام مثلها وكذا عاش هذا

القدو وهو ۱۲۰ سنة ابوه وجده والد جد ولا یعرف امر بعة تناسلوا وتسوات اعمارهم سواهم وكان حسان يضرب

بلسانه امر نبة انفه وكذا ابنه وابوه وجده۔ انتهى۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ آپ بزدل تھے مگر یہ بات غلط ہے۔ آپ کے بہت سے شعراء سے مقابلے

ہوئے اگر آپ بزدل ہوتے تو ضرور کوئی آپ کو بزدلی کا طعنہ دیتا۔

حاتم الطائی - وایدا ناہ بروح القدس کے بیان میں مذکور ہے۔

هو حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي۔

حاتم مشہور سخی شاعر جاہلی ہے۔ کنیت ابو عدی و ابو سفانہ ہے قیل مات کافراً بطور اسلام سے پہلے

وفات پائی ہے۔ البتہ اس کے بیٹے عدی نے اسلام کا شرف حاصل کیا۔ اخراج احمد فی مسند عن ابنہ عی قال قلت یا رسول اللہ ان ابی کان یصل الرحم ویفعل کذا وکذا قال ان اباک امرأ فاذکرک۔ خزائن الادب ج ۳ ص ۱۱۱ اور ج ۲ ص ۱۱۲ پر حاتم و عدی کے احوال مذکور ہیں۔ عدی بن حاتم بڑے جلیل القدر صحابی ہیں شکار سے متعلق اکثر احادیث آپ سے مروی ہیں کیونکہ آپ شکاری تھے۔ شکاری کتے پال رکھے تھے جن سے شکار کرتے تھے۔ عدی رضی اللہ عنہ ۸۷ھ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے وقال الواقدی قدم سنة عشر۔

ابن اعرابی لکھتے ہیں۔ حاتم بڑے جواد تھے۔ ان کا جوہدان کے شعر کے مطابق تھا یعنی ان کا فعل ان کے قول کی تصدیق کرتا تھا۔ جہاں اُترتے آپ کی منزل اور قیام گاہ لوگوں میں مشہور ہوتی تھی۔ بڑے خوش نصیب تھے۔ بخت سدا ان کی یاوری کرتا تھا۔ جب جنگ پر جاتے تو غالب ہو کر آتے۔ غنیمت حاصل کرنے جاتے تو کامیاب لوٹتے۔ قرعہ اندازی میں حسبِ خواہش کامیاب ہوتے تھے۔ مقابلہ ہونا تو سب پر سبقت لیجاتے جب ماہِ وجب شروع ہوتا چونکہ یہ ہمینہ عرب میں بڑا محترم تھا تو ہر روز دس اونٹ لوگوں کو کھلانے کے لیے ذبح کرتے تھے۔

حاتم کی سخاوت کے قصے بڑے عجیب ہیں جو کتابوں میں مذکور ہیں۔ اول اول آپ کی سخاوت کا واقعہ بھی حیرت انگیز ہے وہ یہ کہ حاتم کو باپ نے جنگل میں اپنے اونٹ اور بکریوں کی حفاظت پر مامور کیا۔ ایک دن حاتم کے پاس شعراء کی ایک جماعت جن میں عبید بن ابرص و بشر بن ابی حازم و نابغہ ذبیانی وغیرہ تھے وارد ہوئی۔ یہ جماعت نعمان بن منذر بادشاہ کے پاس جا رہی تھی۔ ان لوگوں نے حاتم سے کچھ کھانے کے لیے مانگا۔ حاتم نے ہر ایک کے لیے الگ الگ اونٹ ذبح کیا۔ اور حاتم کو یہ معلوم نہ تھا کہ یہ کون لوگ ہیں۔ بعدہ جب تعارف ہوا اور پتہ چلا کہ یہ تو بڑے بڑے شعراء ہیں تو حاتم نے سب اونٹ اور ساری بکریاں ان میں تقسیم کر دیں۔ جب باپ آیا اور پوچھا کہ اونٹ اور بکریاں کہاں ہیں؟ تو حاتم نے یہ عجیب جواب دیا۔ قَالَ طَوَّ قَتْلُكَ جَدَّ الدَّهْرِ تَطَوَّيَ لِحَامَتِهِ اور پھر سارا قصہ سنا دیا۔ باپ ناراض ہوا اور کہا اِذَا لَا اَسَاكَ نِكَ بَعْدَ هَا بَدَا اَوَّلًا اَوَّلِيكَ فَقَالَ حَاتِمٌ اِذَا لَا اُبَالِي۔

موت کے بعد بھی حاتم کی سخاوت کا ایک عجیب قصہ مؤرخین و اہل ادب نے ذکر کیا ہے۔ وہ قصہ یہ ہے مرثد بن عبد القیس بقہ حاتم فنزلوا قریباً منه فقام الیہم رجل یقال لہ ابو الخیر ی وجعل یرکض برجلہ قبرہ ویقول افرنا فقال بعضهم لہ ویلک ما یدعوک ان تعرض لرجل قد مات قال ابو الخیر ی ان طیناً ترعہ انہ ما نزل بہ احد الا قرأہ ثم اجنہم اللیل فناموا فقام ابو الخیر ی فرغاً و هو یقول وارجلتہ۔ فقالوا لہ مالک؟

قال اتاني حاتم في النوم وعقر ناقتي بالسيف وانا نظرت اليها ثم انشدني شعراً حفظته يقول فيه حاتم

ابا الخيبرى وانت امرؤ طلوم العشرة شتائمها

اتيت بصحيك تبغى القرى لدى حفرة قد صدت هامها

استغنى لي الذر عند الميت وحولك طحى وانعامها

فاناسن شبع اضيافنا ونأى الملقى فنعتامها

فقالوا اذا ابتاعه الى الخيبرى تكوس عقيراً فاتحروها وبانوا ياكلون وقالوا قرأنا حاتم حياً وميتاً وأردفوا

صاحبههم وانطلقوا سائرين واذا برجل راكب بعيداً ليقفوا اخرقوا لحقهم وهو يقول اتيكم ابو الخيبرى؟ قال الرجل

انا قال نخذ هذا البعير انا عدى بن حاتم جاءني حاتم في النوم وزعم انه فراكه بنافيتك وأمرني أن أحملك

فشئت والبعير ودفعه اليهم وانصرف - راجع كتاب المحاسن للمحافظ ص ١٢٤ والقالى ص ١٥٥

حمزة بن حبيب بن عمار بن اسماعيل الهمام عمارة التيمي تيم الله وكلاء وقيل نسباً الكوفي المعروف

بالزيات رحمه الله تعالى -

قارى حمزه امام، ثقة، حافظ، ضابط، ورع، متقى، ثبت، قارى، مقرئ، وجامع كمالات اور قرأ سبعه

میں سے ہیں۔ ابن خلکان وفيات میں لکھتے ہیں کہ آپ زيات کے نام سے مشہور تھے۔ وقيل له الزيات لانه كان

يجلب الزيت من الكوفة الى حلوان ويجلب من حلوان الجبن واللبن الى الكوفة اھ۔ بہر حال آپ تیل وغیرہ اشیا

کے تاجر تھے۔ ابن خلکان لکھتے ہیں وهو الهمام لمخبر شيخ القراء واحد السبعة الائمة ولد سنة ثمانين وأدراك

الصحابة بالنسبة فيقول ان يكون رأى بعضهم انتهى ما فى الوفيات ج ٢ ص ٢٩

حمزه کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ کی قرارت کا مدار چار صحابہ ہیں یعنی علی و عثمان و ابن مسعود و ابی رضی اللہ عنہم اور

ان چاروں نے نبی علیہ السلام سے اخذ قرارت کیا ہے۔ حمزه رحمہ اللہ کی قرارت کے سلسلے بھی چار ہیں۔

اول یہ ہے قرأ حمزة على جعفر الصادق على ابيه محمد الباقر على ابيه زين العابدين على ابيه الحسين على ابيه

على بن ابى طالب رضى الله عنهم۔

دوم یہ ہے قرأ حمزة أيضاً على الاعمش على يحيى بن وثاب على علقمة على ابن مسعود رضى الله عنهم۔

سوم وقرأ حمزة أيضاً على محمد بن ابى ليلى على ابى المنهال على سعيد بن جبیر على عبد الله بن عباس على ابى

ابن كعب رضى الله عنهم۔

چہارم وقرأ حمزة أيضاً على سمر بن اعين على ابى الاسود على عثمان و على رضى الله عنهم۔

حمزه قارى روایت کرتے ہیں ابو اسحاق سبعى واعمش وعدى بن ثابت وحبيب بن ابى ثابت ومنصور بن

المعتمر وغيره رحمہ اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابن المبارک و عبد اللہ بن صالح و علی بن سلیم بن عیسیٰ و عیسیٰ بن یونس و ابو احمد زبیری و محمد بن فضیل و وکیع و قیس بن عقبہ و غیرہ رحمہم اللہ۔ کذا فی التہذیب لابن حجر ج ۳ ص ۲۷۔

ابو یزید بن نجیہ فرماتے ہیں کان من علماء زمانہ بالقراءات وکان من خیار عباد اللہ عبادۃ وفضلاً وورعاً وفسحاً۔ ابن جبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے و قال ابن معین ثقة و قال النسائی لیس بہ بأس و قال الجلی ثقة ورجل صالح۔ ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں کان رجلاً صالحاً عندہ احادیث وکان صدوقاً صاحب ستۃ۔ ابن فضیل فرماتے ہیں ما احب الی اللہ یدفع البلاء عن اهل الکوفة الا حمزة و سرائہ الاعمش مقبلاً فقال و بشیر الخبثین حسین جعفری فرماتے ہیں رہما عطش حمزة فلا یستسفی کواہۃ ان یصادن من قرا علیہ۔۔۔ ساجی کا قول ہے صدق سیئ الحفظ لیس بمحقق فی الحدیث۔

آپ اپنے تلامذہ قرآن سے ادنیٰ خدمت لینا بھی پسند نہ فرماتے تھے۔ جیسا کہ حسین جعفری کی حکایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے۔ مقصد یہ تھا کہ جس یہ خدمت اخذ ابراہیم بالقرآن نہ ہو جائے۔ آپ تعلیم قرآن پر اجرت نہیں لیتے تھے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ شرح شاطبی ص ۱۵ پر لکھتے ہیں کان لا یأخذ اجراً علی الاقراء و امتنع حسین عرض علیہ تلید لہ فیہ من حرکۃ الماء و قال شعیب بن حرب دخلت الکوفة فلایت سفیان الثوری و شریک بن عبد اللہ قاعدین قدام حمزة یقران فقلت فی نفسی اكون الثالث و قال حمزة مریت الف حدیث باسناده عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ نماز ظہر کے بعد سے تا عصر اور نماز مغرب کے بعد نماز عشاء۔ نوافل میں مشغول رہتے نیز رات کا اکثر حصہ نوافل پڑھنے میں گزارتے تھے۔

حمزہ سے امام مسلم نے صحیح میں اور ابو داؤد و ابن ماجہ و نسائی و ترمذی نے اپنی اپنی کتاب میں روایت حدیث کی ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں آپ سے روایت نہیں کی۔ امام حمزہ رحمہ اللہ ہر وقت قرآن شریف کی تلاوت کرتے رہتے تھے۔ قبل یم یلقہ احداً الا و هو یقر القرآن۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک مرتبہ حمزہ سے کہا شیخان غلبتنا علیہما لکسنا نزارعک فیہما القرآن الفرائض و قال سفیان الثوری غلب حمزة الناس علی القرآن و الفرائض و قال شعیب بن حرب الا تسألونی عن الدریعینی قراءۃ حمزة اخذ حمزة القراءۃ عرضاً عن الاعمش و الامام جعفر بن محمد الصادق و ابن ابی لیلیٰ و حمران بن اعین و اخذ القراءۃ عن ابراہیم بن ادم و سفیان الثوری و شریک بن عبد اللہ و علی بن حمزہ الکسانی و غیرہم و الی حمزہ المنتہی فی الصدق و الوریح و التقویٰ و البیہ صارت الامتۃ فی القراءۃ بعد عاصم و الاعمش و کان اماماً محققاً ثبتاً رصیباً قیماً بکتاب اللہ بصیراً بالفرائض خبیراً بالعبیۃ حافظاً للحدیث عبداً زاهداً خاشعاً قانتاً للہ و رعاً عدیماً

النظير۔ کذا فی الوقیات -

امام حمزہ رحمہ اللہ کی قرارت پر اگرچہ بعض ائمہ قدماہ معترض تھے لیکن بعدہ وہ امت میں مقبول ہوئی اور اس کی صحت صحیح علیہ ہو گئی۔ لہذا اب اس میں شک نہ کرنا کفر ہے۔ آپ کی ساری قرارت نبی علیہ السلام سے مروی مانعہ ہے۔

تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۷ میں ہے قال الأجرى عن أحمد بن سنان كان يزيد يعني ابن هارن يكره قراءة حمزة كراهية شديدة قال أحمد بن سنان وسمعت ابن مهي يقول لو كان لي سلطان على من يقرأ قراءة حمزة لوجعت ظهره وبطنه وقال الساجي وقد ذم جماعة من أهل الحديث في القراءة وأبطل بعضهم الصلاة باختياره من القراءة وقال الساجي والازدي يتكلمون في قراءته وينسبونه إلى حالة مذمومة فيه قال الساجي سمعت سلمة بن شبيب يقول كان أحمد يكره أن يصلي خلف من يقرأ بقراءة حمزة وقال أبو بكر ابن عياش قراءة حمزة عند نابتة وقال ابن دريد أتى لاشتهى أن يخرجهم من الكوفة قراءة حمزة يريد ما فيها من المد المفرط والسكت وتغيير الهمز في الوقف والامالة وغير ذلك انتهى -

ابن خلکان رحمہ اللہ وفیات الاعیان میں لکھتے ہیں واما ما ذكره عن أحمد بن حنبل وابي بكر بن عياش ويزيد بن هارن وعبد الرحمن بن مهي وعبد الله بن ادريس وحماد بن زيد من كراهتهم لقراءة حمزة لما فيها من المد المفرط والسكت واعتبار الهمزة في الوقف والامالة ونحو ذلك من التكلف فان حمزة ايضا كان يكره ذلك ويهني عنه شئ من ان كان يقول لمن يفرط في المد والهمز لا تفعل اما علمت ان ما فوق البياض فهو برص وما فوق الجعجعة فهو قَطَط وما فوق القراءة فهو ليس بقراءة - وبعد فقد انعقد الاجماع على تلقى قراءة حمزة بالقبول والانكار على من تكلم فيها - انتهى - قال الحافظ ابن حجر قد انعقد الاجماع باخرة على تلقى قراءة حمزة بالقبول وكيف حمزة شهادة الشك له فانه قال ما قرأ حمزة حرفاً الا باشرته -

میں کہتا ہوں کہ اسی طرح حمزہ کے لیے یہ فضیلت کافی ہے کہ امام ائمۃ الامصار ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے آپ کی قرارت کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے فرمایا شیخان غلبتنا علیہما لسنائنا زک فیہما القرآن والفرائض۔ اگر حمزہ کی قرارت قواعد عربیت کے خلاف ہوتی اور نبی علیہ السلام سے بروایات صحیح ثابت نہ ہوتی تو ابو حنیفہ رحمہ اللہ جیسے محتاط و متبع آثار زاہد و عابد و خائف من اللہ حمزہ کی اور قرارت حمزہ کی ہرگز تعریف نہ فرماتے۔

امام دانی لکھتے ہیں کہ حمزہ کا سنہ ولادت سنہ ۳۷ ہے۔ اور سنہ وفات ۱۱۷ اور بقول آخر

۵۵۸ ہے۔ آپ کا انتقال سواد عراق کے شہر حلوان میں ہوا۔ کتاب طبقات القراء ابن حجر بن جبریل جلد اول و کتاب الوافی بالوفیات قسم اول جزء رابع، کتاب الاعلام جلد اول میں آپ کے احوال تفصیلاً درج ہیں۔

قال الشعثانی فی کتاب الیواقیت لا استحالۃ فی شریۃ اللہ تعالیٰ فی المنام وکان حمزۃ الزیات القاری یقول قرأت سوۃ لیس علی الحق تعالیٰ حین ایتہا فلما قرأت تنزیل العزیز الجیم بضم اللام قرء علی الحق سبحان تنزیل بفتح اللام وقال انی نزلتہ تنزیلاً وقال حمزۃ وقرأت علی اللہ جل وعلاسوۃ طمہ فلما بلغت الی قولہ انا اخترناک فقال تعالیٰ وانا اخترناک۔ فی قرءاءۃ برزخیۃ ۱۸۰۔

فائدہ۔ قاری حمزہ رحمہ اللہ کے تلامذہ ورواۃ بہت ہیں۔ البتہ مشہور اور وہ جن بہر قرا کا اعتماد درہا دو ہیں اول ابو محمد خلف بن ہشام البزار۔ دوم ابو عیسیٰ خلاد بن خالد کوفی۔ ان دونوں راویوں نے قرأت حضرت سلیم بن عیسیٰ کوفی سے پڑھی اور سلیم بن عیسیٰ کوفی نے حمزہ سے پڑھی۔

۵۶۔ حفص بن سلیمان الاسدی ابو عمر البزار الکوفی القاری المقرئ رحمہ اللہ۔

حفص کو عاصری بھی کہتے ہیں وہی نسبت الی غاضقہ بن الملک بن ثعلبۃ کافی لب الباب۔

بقول بعض علماء آپ کے دادا کا نام مغیرہ ہے۔ حفص قاری عالم احد القراء بستہ کے دوراویوں میں سے ایک ہیں۔ وکان حفص ابن امراءۃ عاصم کافی التہذیب حفص روایت کرتے ہیں عاصم بن ابی النجود و عاصم احول و عبد الملک بن عمیر ولیث بن ابی سلیم و ابی اسحاق سبعی وغیرہ رحمہم اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابو شعیبہ صالح بن محمد القواس و حفص بن غیاث و علی بن عیاش و علی بن حجر و ہشام بن عمار و محمد بن حرب و خولانی وغیرہ رحمہم اللہ۔

اس زمانے میں تقریباً سارے عالم میں امام عاصم کی قرأت حسب روایت امام حفص بن سلیمان رائج و معروف ہے۔ حفص بڑے عالم قاری مقرئ سید القراء و الفقہاء صاحب سنت اعاہد و محدث تھے۔

امام عاصم کے دوراوی ہیں۔ دوسرے راوی کا نام ابو بکر شعبۃ بن عیاش ہے۔ بعض اوصاف میں ابو بکر اعلیٰ وفاق تھے حفص سے لیکن قرأت کے باب میں حفص برتر وفاق میں ابو بکر سے۔

قال یحییٰ بن معین زعم ابو یوب بن المتوکل وکان بصریاً من القراء قال ابو عمر یعنی حفصاً اصح قراءة من ابی بکر بن عیاش و ابو بکر او ثقیلہ۔ روایت حدیث میں بعض محدثین کے نزدیک حفص ضعیف ہیں اور بعض ان کی توثیق کرتے ہیں اور ثقہ کہتے ہیں۔ قال الساجی عن احمد بن محمد البغدادی عن ابن معین کان حفص و ابو بکر من اعلم الناس بقراءة عاصم وکان حفص اقرا من ابی بکر کان کذاً اباً وکان ابو بکر صدقاً۔ قال ابن معین لیس بشقة و قال ابن المدینی ضعیف الحدیث و ترکہ علی عبد و قال البخاری

ترکوة وقال مسلم متروک وقال النسائی ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال صالح بن محمد لا يكتب حديثه
واحاديثه كلها منكره وقال الساجي يحدّث عن سماء وغيره احاديث بواطل - وذكر الداني قال قال
وكيع كان ثقة اخرجه النسائي حديثه في مسند علي متابعه وادخل البخاري في الضعفاء حديثه عن ليث
ابن ابي سليم عن مجاهد عن ابن عمر في الزياره وقال محمد بن سعيد العوفي عن ابيه حدثنا حفص بن
سليمان لو رأيتہ لقرئتُ عندک فما وعلما - کذا فی التهذيب -
بمعر ۹۰ سال ۱۸۰ میں شخص کا انتقال ہوا۔

الحطیئة - آیت و بشر الذین امنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنت الیة کے بیان میں
مذکور ہے۔

حطیئة مشہور شاعر ہے یہ اس کا لقب ہے۔ اور نام اس کا بحرول بن اوس بن مالک ہے۔ وہ فحول شعرا
وفصحاء شعرا میں سے ہے۔ مزح ہجاء۔ فخر اور سب وغیرہ جملہ فنون شعر میں بلند درجہ رکھتا ہے۔ شرارت و
بیوقوفی اس پر غالب تھی۔ محضرم ہے جاہلیت و اسلام دونوں پائے ہیں۔ مسلمان ہوا پھر مرتد ہو گیا۔
اس کا نسب مخلوط و مخفی ہے۔ وہ وقتاً فوقتاً نسب بدلتا رہتا تھا۔ قال ابوالفرج الاصبهانی فی الاعانی کان
اذا غضب علی بنی عبس بقول ان من بنی ذهل و اذا غضب علی بنی ذهل قال اننا من بنی عبس۔ وقال
ابن الکلبی کان الحطیئة مغویۃ النسب وکان من الاذ الزنا الدین شرفوا اھ ما فی الاعانی بخلاصۃ ج ۱ ص ۱۳
اس کی ماں کا نام فُزرا تھا۔ اس نے اپنی ماں سے نسب یعنی باپ کے بارے میں پوچھا ماں نے صحیح جواب نہ دیا
تو حطیئة نے کہا ہے

تقول لی الضرّاء لست لواحد ولا اثنين فانظر کیف شرك أولک
وانت امرؤ تبغی ابا قد ضللتہ هبلت ألماتفق من ضلالک

ابن حجر لکھتے ہیں اسلم فی عہد النبی علیہ السلام ثم ارتد ثم اُسُر عاد الی الاسلام وکان کثیر الھما حتی
ھجا اباہ و اُمّہ و اخاہ و زوجتہ و نفسہ و کان یلقب الحطیئة لقصرہ وقال حماد الراویۃ سمی بذلک لان ضرط
ضرطۃ بین قوم فقیل لہ ما هذا؟ فقال انما ہی حطیئة فسُمی الحطیئة۔ سراج الاصابہ ج ۱ ص ۲۴
وہ بڑا فصیح شاعر تھا۔ اُصحی کہتے ہیں کہ ہر شاعر کے اشعار میں بعض عیوب ضرور ملتے ہیں سو اے حطیئة کے کہ
اس کے اشعار میں عیب پانا بہت مشکل ہے۔ ابو عمر و بن العلاء کہتے ہیں لو یقل العرب بیتا اصدق من قول
الحطیئة ہے

مَنْ یَفْعَلُ الخیرَ لَا یَعِدُّ مَرْجَواً یَہ لا یدھب العُرفُ بین اللہ والناس

والمجازی جمع جازية مصد للجزاء كالعافية فقیل له فقول كرامة. ۷

سُبْدَى لَكَ الْإِيَّامُ مَا كَسَبَ جَاهِلًا وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مِنْ لَمْ تُزَوِّدْ

فقال مَنْ يَأْتِيكَ بِهَا مِنْ زَوَّدَتْ أَكْثَرَ - كذا في الاغانى - ج ۲ ص ۱۳۵ قال الحافظ ابن حجر وذكر ابن ابى الدنيا في اصطناع المعروف عن الشعبي قال كان الحطيئة عند عمر فانشد هذا البيت فقال كعبٌ هـى والله في التواثلا
بذهب العرف بين الله وخلقه أهـ

لوگ اس کی بجا سے ڈرتے تھے اور خوفِ بجا کی وجہ سے لوگ اسے مال دیا کرتے تھے۔ اس نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی طرح میں شعر کہے تو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اس کو مال دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پتہ چلا تو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے سخت باز پرس کی۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے جواب میں لکھا اِنِّیْ شَتَرْتُ عِرْضِیْ مِنْهَا فَكُتِبَ لِیْهِ عَمْرٌ اِنْ كَانَ هَذَا هَكَذَا وَاِنَّمَا فَدَيْتُ عِرْضَکَ مِنْ لِسَانِیْ وَلَوْ تَعْطِیْ لِلدَّحِ وَالْفَخْرِ فَقَدْ اَحْسَنْتَ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حطيئة کو زبرقان بن بدر کی بجا کرنے کی یاد دلائی کہ کچھ مدت کے بعد جیل سے نکال کر اس سے فرمایا اَيَّاكَ وَهَجَاءُ النَّاسِ قَالَ اِذْنُ مَيُوتِ عِيَالِيْ جُوعًا هَذَا نَكْسَبِيْ وَمِنْهُ مَعَاشِيْ قَالَ فَاَيَّاكَ وَالْمَقْدِرَ قَالَ وَمَا الْمَقْدِرُ؟ قَالَ اِنْ تَخَّيَّرَ بَيْنَ النَّاسِ فَتَقُولُ فُلَانٌ خَيْرٌ مِنْ فُلَانٍ وَالْأَمْرُ فُلَانٌ فَانْتَ وَاللَّهِ أَهْلِيْ مَتَى تَمُوتُ قَالَ عَمْرٌ وَاللَّهِ لَوْ اِنْ تَكُونُ سِنَةً لَقَطَعْتُ لِسَانَكَ۔

بعض روایات میں ہے کہ جب حطيئة کے بارے میں شکایات بہت بڑھ گئیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی زبان کاٹ ڈالنے کا عزم مصمم کر لیا قال عمر علی بالکرمی فأتی به فجلس علیه ثم قال أشيروا علی فی الشاعر فانه يقول الهجر وينسب بالخرم ويمدح الناس ويذمهم بغیر ما فیهم ما أكراني ألا فاطعلسا ثم قال علی بالطست فأتی بها ثم قال علی بالموصف - علی بالسکین لابل علی بالموسی فهو اوحی فقالوا لا یعو یا امیر المؤمنین فاشمر الیه ان قال لا أعوذ فقال لا أعوذ یا امیر المؤمنین فقال له الهجر فاطلقه كذا في الاغانى۔

ومر عن عبد الله بن المبارك رحمه الله ان عمر رضي الله عنه لما أطلق الحطيئة امر اذ ان يؤكّد عليه المحبة فاشترى منه اعراض المسلمين جميعا بثلاثة آلاف درهم۔

حطيئة خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ تک زندہ رہا۔ بقول حافظ ابن حجر خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد بھی مدت تک زندہ رہا۔

خلف بن هشام بن ثعلب ويقال هشام بن طالب بن غراب البزاز البغدادي المقرئ

رحمه الله تعالى - قاری خلف کی کنیت ابو محمد تھی۔

خلف مذکور بہت بڑے قاری۔ زاہد و کثیر العبادۃ۔ صاحب سنت۔ ثقہ۔ امین و متبع سنت تھے۔ دور دور سے علماء آپ سے اخذ قرارت کے لیے آتے تھے۔ آپ قاری حمزہ کے دوراویوں میں سے ایک ہیں۔ حضرت حمزہ کی قرارت کی اشاعت میں آپ کا بڑا حصہ ہے۔

خلف بن ہشام کے احوال کے لیے دیکھیے تاریخ بغداد، ج ۸ ص ۴۲۲ وغایۃ النہایہ ج ۱ ص ۲۷۳ ووفیات الاعیان ج ۲ ص ۲۴۱۔ قاری خلف روایت کرتے ہیں امام مالک و محمد بن زید و شیم و ابو عوانہ و دروردی وغیرہ رحمہم اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں امام مسلم و ابو داؤد و ابن ابی خنیثمہ و ابراہیم حری و عباس دوری و عبد اللہ بن احمد ابن حنبل و ابو زرہ و ابو حاتم و عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ رحمہم اللہ۔ امام احمد آپ کی توثیق کرتے ہیں فقال ابنہ واللہ عندنا الثقة الامین۔

خلف بڑے محدث تھے اور بڑے محتاط تھے۔ احتیاط فی الروایۃ کے بارے میں ایک حکایت سن لیں قال عباس الدری و جہنی خلف الی یحییٰ فقال کانت عندی کتب حماد بن زید لحدیث بہا و بقی عندی قلع بعضہا دیرس فاجتمع علیہ انا و اصحابنا فاسخر جناہا فهل ترى ان احدث بها قال فقال لی یحییٰ قل لہ حدث بها یا ابا محمد فانک الصدق الثقة و قال النسائی بغدادی ثقہ و قال الدارقطنی کان عابداً فاضلاً قال أعددت صلاۃ أربعین سنة کنت اتناول فیہا الشراب علی مذهب الکوفیین۔ کذا فی تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۵۰۔

آپ صائم الدہر تھے۔ ابو عمرو وانی فرماتے ہیں قرأ القرآن عن سلیم و اخذ حرف نافع عن اسحاق السیسی و حرف عاصم عن یحییٰ بن آدم و هو اما قر فی القراءات وله اختیار مجمل عندہ متقدم فی رؤایۃ الحدیث صاحب سنۃ ثقہ مامون اھ و فی الخلاصۃ قیل کان یصوم الدہر۔

علماء قرارت کہتے ہیں کہ خلف قاری حمزہ کی قرارت کے راوی ہیں بواسطہ سلیم بن یحییٰ کو فی حنفی کے۔ خلف نے سلیم سے اخذ قرارت کیا اور سلیم نے حضرت حمزہ سے اخذ کیا۔ ابن خلکان و فیات الاعیان میں لکھتے ہیں۔ قال خلف اتیت سلیم بن عیسیٰ لا قرأ علیہ و کان بین ید ید قوم و اظنہم سبقونی فلما جلست قال بکفنی انک ترید الترفع فی القراءة فلست اخذ علیک شیئاً قال فکنت احضر المجلس اسمع ولا یأخذ علی شیئاً فکرت یوماً فی العلس و خرج فقال من ہا هنا یتقدم و یقر و اتقدمت و استفتحت بسوۃ یوسف وھی

من أشدّ القرآن إعراباً فقال لي من أنت فاسمعت أقرأ منك ؟ فقلت خلف فقال لي فعلتها ما يحلُّ لي أن أمتنع فكنت أقرأ عليه حتى بلغت يوماً حم المؤمن فلما بلغت إلى قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا - غافر - بكي بكاء شديداً ثم قال لي يا خلف ألا ترى ما أعظم حق المؤمن تراه نائماً على فراشه و الملائكة يستغفرون له اه -

نبیز جب مسکرنہ ہو تو وہ باتفاق ائمہ جائز ہے ۔ خود نبی علیہ السلام سے اس کا پینا ثابت ہے ۔ کما روی البخاری فی صحیحہ وغیرہ ۔ لیکن مسکر کا پینا باتفاق علماء ممنوع ہے ۔ خلف پہلے نبیز قریب اسکا ریا قریب افطار تاویل کر کے جائز سمجھتے اور پیتے تھے پھر ترک کر دیا ۔ ابو جعفر فیلیؒ کہتے ہیں خلف صاحب سنت تھے لیکن ان میں نبیز پینے کا عیب تھا ۔ عبد الکرم بن ہمدان کہتے ہیں کان خلف یشرب من الشراب علی التاویل فكان ابن اختہ یوماً یقرأ علیہ سورۃ الانفال حتی بلغ قوله تعالى لیمیز الله الخبیث من الطیب ۔ فقال یا خال اذا میز الله الخبیث من الطیب این یكون الشراب ؟ قال فنكس رأسه طويلاً ثم قال مع الخبیث قال فترفع ان تكون مع اصحاب الخبیث ؟ قال یا بنی امض الی المنزل فاصبب كل شئ فیہ فترکہ فاعقب الله تعالى الصوم فصام الدهر الی ان مات ۔

قاری خلف بن ہشام بواسطہ یحیی بن آدم ابو بکر بن عیاش سے روایت کرتے ہیں ۔ براہ راست ابن عیاش سے روایت نہ کرنے کا سبب ایک قصہ ہے جس پر خلف عمر بھرا فوس کرتے رہے ۔ وہ قصہ ابن خلکان نے یوں لکھا ہے ۔ قال ابو العباس سمعت خلفاً یقول قدمت الکوفۃ فصرت الی سلیم بن عیسی فقال ما اقدمک ؟ قلت اقر القرآن علی ابی بکر بن عیاش بحرف عاصم فقال لی الا تزدیا ؟ قلت بلی قال فدعا بنبہ و کتب معہ رقعةً الی ابن عیاش فاستاذن لی علیہ سلیم بن عیسی فدخّل علیہ فاعطاہ الرقعة وکان لخلف سبع عشرة سنة قال فلما فرأ قال ادخل الرجل فدخلت فسلمت فصعد فی النظر ثم قال لی انت خلف ؟ قلت نعم قال لی انت لم تخلف ببغداد احداً اقرأ منك ؟ فسکت فقال لی اقدھا ہات اقرألت علیک ؟ قال نعم قلت لا اله الا الله لا اقرأ علی رجل یتصغر رجلاً من حملة القرآن وتوکتہ وخرجت فوجہ الی سلیم فسأله ان یؤدنی الیہ فلم ارجع قال خلف فندمت واحببت فکتبت قراءة عاصم عن یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش اه ۔ ابن عیاش قاری عاصم کے راوی ہیں ۔ وروی خلف بسندہ الی ابی ہریرۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الله عز وجل خلق مائتہ رحمۃ فازل منها رحمۃ علی عبادہ یتراحمون بها وحباً تسعاً وتسعين عندا فاذا کان یوم القیامۃ جمع تبتک الرحمة الی التسع والتسعين وفضھا علی عبادہ فمن رحمۃ واحدۃ جعلنی مسلماً وعلی القرآن وعرفنی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وفعل بی وفعل بی وانا ارجو من تسع وتسعين الجنة ۔

خلف رواۃ قرائین یہ ممتاز نشان رکھتے ہیں کہ آپ صاحبِ قرارتِ مستقلہ ہیں۔ علماء آپ کو مستقل قاری، صاحبِ قرارت شمار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ دس مشہور قرائین سے ہیں۔

خلف کا انتقال بغداد میں جمادی الآخرہ ۲۲۹ھ میں ہوا۔

فائدہ۔ خلف قرارتِ عاشرہ کے امام ہیں۔ آپ کے دورِ اوی مشہور ہیں۔ اول، اسحق بن ابراہیم راق مرقزی ثم بغدادی متوفی ۲۸۶ھ مشہور زمانہ قاری ابن شبنوذ اسحق کے تلمیذ ہیں۔ دوم، ادیس بن عبد الحکیم بغدادی متوفی ۲۹۲ھ۔

خلاد بن خالد الصیرفی الکوفی رحمہ اللہ۔ آپ کی کنیت ابو عیسیٰ ہے۔

آپ حضرت حمزہ قاری رحمہ اللہ کے دورِ ادویوں میں سے ایک ہیں۔ آپ حمزہ سے بواسطہ سلیم بن عیسیٰ کوفی حنفی روایت کرتے ہیں۔ آپ کی وفات شہر کوفہ میں ہوئی۔ سال وفات ۳۳۷ھ ہے۔

الخلیل بن احمد بن عیسیٰ بن عقیل البصری یقال الفروہی الاذی الیحمی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

خلیل رحمہ اللہ علمِ نحو و عربیت کے امام اور سیبویہ کے اتاذ ہیں۔ علمِ عروض کو مستنبط کر کے عدم سے وجود میں لائے اور اس کی اقسام کو پانچ دوار میں منحصر کیا جن سے پندرہ بحر یعنی اوزانِ شعر کا استخراج ہوتا ہے انھیں نے ایک اور بحر کا اضافہ کر کے اس کا نام بحر خنوب رکھا۔ احمد کا والد عمر و بالواو ہے۔ مکالمات فیات الاعیان، ج ۲ ص ۲۴۴۔ اور بغیہ میں عمر بلا وادرج ہے۔ واللہ اعلم۔

خلیل بن احمد زاہد۔ عابد منقطع الی اللہ اور تارک دنیا تھے۔ خلیل روایت کرتے ہیں ایوب سختیانی وعاصم احول و عثمان بن حاضر و عوام بن حوشب وغالب القطان رحمہم اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں حماد بن زید و نصر بن شہیل و سیبویہ و اصمعی و ہارون بن موسیٰ نحوی و داؤد بن المحجر وغیرہ رحمہم اللہ۔

حماد بن زید کہتے ہیں کان الخلیل یزای رای الاباضیۃ حتی من اللہ علیہ بحالستہ ایوب۔ آپ بڑے متواضع اور تارک دنیا تھے۔

سیمان بن علی امیر بصرہ یا امیر سندھ نے آپ کے پاس آدمی بھیجا کہ میرے ہاں آکر میری اولاد کو تعلیم دیں فاضل الخلیل الی رسولہ خبر یا ایسا و قال مادام ہذا عندی لا حاجۃ لی فیہ ولا حاجۃ فی سیمان فقال الرسول فاذا ابلیغہ عنک فائتہا یقول ۛ

ابلیغ سیمان آتی عنک فی سعتی وفي غناغیر الخ لست ذامال

شُبَّانِيَّيْ اِنِّى لَا اَسْرِى اَحَدًا يَمُوتُ هَذَا وَلَا يَبْقَى عَلَى حَالٍ
الرَّزْقُ عَنْ قَدَرٍ لَا الضَّعْفُ يَنْقُصُ وَلَا يَزِيدُكَ فِيهِ حَوْلٌ مُحْتَالٌ
وَالْفَقْرُ فِي النَّفْسِ لَا فِي الْمَالِ نَعْرُفُهُ وَمِثْلُ ذَلِكَ الْغَنَى فِي النَّفْسِ لَا الْمَالِ

سلیمان موصوف نے وہ وظیفہ بند کر دیا جو اس سے قبل وہ ہمیشہ خلیل کو دیا کرتا تھا تو خلیل نے کہا
اِنَّ الَّذِى شَقَّ فِجْىَ ضَامِنٌ لِلرَّزْقِ حَتَّى يَتَوَقَّانِى
صَرَمَتْنِى خَيْرًا قَلِيلًا فَمَا زَادَكَ فِى مَالِكَ جَرَمَانِى
سلیمان نے اشعار سننے کے بعد دوبارہ وہ وظیفہ مالی جاری کر کے خلیل کو معذرت لکھی اور معافی مانگی نیز وظیفہ
دُکُنَا کر دیا۔ تو خلیل نے پھر یہ شعر کہے

وَزِلَّةٌ يَكْثُرُ الشَّيْطَانُ اِنْ ذَكَرْتَ مِنْهَا التَّعَجُّبُ جَاءَتْ مِنْ سَلِيْمَانَ
لَا تَجِبَنَّ لَخِيْرٍ رَلَّ عَنْ يَدِهِ فَالْكَوْكَبُ الْخَسُفُ يَسْقَى الْاَرْضَ اَحْيَانًا
مشہور فصیح و بلیغ اویس عبداللہ بن المقفع اور خلیل ایک رات جمع ہوئے اور دیر تک ان میں علمی گفتگو ہوتی
رہی فلما تفرقا قیل للخلیل کیف رأیت ابن المقفع؟ فقال رأیت رجلاً علمہ اکثر من عقلہ وقیل لابن
المقفع کیف رأیت للخلیل؟ قال رأیت رجلاً عقلہ اکثر من علمہ۔

خلیل کی تصانیف یہ ہیں۔ کتاب العین فی اللغة و کتاب العروض و کتاب الشواہد و کتاب النقط و الشکل
و کتاب النغم و کتاب فی العوالم۔ کذا فی وفيات الاعیان۔ ج ۲ ص ۲۴۷۔ لیکن علامہ قطبیؒ کہتے ہیں
کتاب العوالم منقول علیہ خلیل کی کتاب عین لغت عربی میں پہلی کتاب ہے مگر اس میں بہت سے اغلاط لغویہ
و علمیہ ہیں۔ لہذا بعض علماء کے نزدیک یہ خلیل کی تصنیف نہیں۔

آپ کے والد احمد پہلے شخص ہیں جو احمد کے نام سے موسوم ہوئے نبی علیہ السلام کے بعد۔
خلیلؒ اکثر اوقات احنط کا یہ شعر و ہرانتے تھے

وَإِذَا انْقَرَضَتْ إِلَى الذَّخَائِلِ مَجْدُ دُخْرًا أَيْ كَوْنُ كَصَالِحِ الْأَعْمَالِ

آپ کی موت کا سبب بھی بڑا عجیب ہے۔ وفيات میں ہے ان للخلیل قال اسریدان اقرب نوعاً
من الحساب تمضى به الجسارية الى البياض فلا يمكنه ظلها و دخل المسجد وهو يعمل فکرة في ذلك فصدمته
ساريت وهو غافل عنها بفكرة فانقلب على ظهره فكانت سبب موته وقيل بل كان يقطع بحراً من العرض اه
خلیل بن احمد کا بیٹا بھی تھا۔ ایک دن باپ کے پاس ایسے وقت آیا جب کہ وہ اشعار کی تقطیع میں مشغول
تھے۔ بیٹے کی سمجھ میں کچھ نہ آیا کہ باپ کیا بول رہے ہیں چنانچہ اسے باپ کے پاگل ہو جانے کا یقین ہو گیا اور

فخرج إلى الناس وقال إن ابني قد جُنّ فدخلوا عليه وأخبروه بما قال ابنه فقال غاطبا لابنه
لو كنت تعلم ما أقول عذرتني أو كنت أعلم ما تقول عذرتني
لكن جهلت مقالتي فعذرتني وعلت أنك جاهل فعذرتك
خليل بن أحمد^۲ یہ شعر زیادہ پڑھا کرتے تھے

يقولون لي دارُ الاجبة قد دنت وانت كئيب إن ذا العجيب
فقلت وما تغني الديار وقربها إذا لم يكن بين القلوب قريب

خلیل کے تلمیذ نصر بن شمیم فرماتے ہیں اقام الخلیل فی حصّ من أخصاص البصرة لا يقدر علی فلسین
و أصحابه یکسبون بعله الاموال ولقد سمعتُ یوماً یقول انی لأعلّق علی بابی فایجادک هجی۔

خلیل بن احمد فرمایا کرتے تھے اکل ما یكون الانسان عقلاً ذهناً اذا بلغ اربعین سنة وهی السن
التي بعث الله فيها محمداً صلى الله عليه وسلم ثم يتغير وينقص اذا بلغ ثلاثاً وستين سنة وهی السن التي قبض
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصف ما يكون ذهن الانسان في وقت السحر اه

سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں وكان أیناً فی الذكاء وكان الناس یقولون لم یکن فی العربیة بعد الصحابة اذکی
منه وكان یحج سنة یغزو سنة وهو اول من هم حرفة المعجم فی بیت واحد وهو

صَفْ خُلِقَ خَوْدٌ كَشَلَّ لَشْمَسٌ اذْ بَرَعَتْ یَحْطِ الصَّبِیْعُ بِهَا بَحْلَاءٌ مَعْطَارٌ

خلیل کا سال وفات ۳۷۱ھ ہے۔ کل عمر ۷۷ سال تھی۔ وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا فقیل
لہ ما صنع الله بك فقال ارايت ما كان فيه لم یکن شیئاً وما وجدت افضل من سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر۔

تاریخ وفات میں متعدد اقوال ہیں۔

الدوری القاری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ امام کسائی و ابو عمر بن العلاء کے راوی ہیں قرأت سبعہ میں
وہو حفص بن عمر بن عبد العزیز بن ضہیب الازدی ابو عمر الدوسری المقرئ الضری الاصحی۔

دوری مشہور قاری ہیں۔ قرأت سبعہ میں سے دو قاریوں یعنی کسائی و ابو عمر بن العلاء کی قرأت کے راوی
ہیں۔ آپ سامر کے باشندے ہیں۔ نابینا تھے۔ دوری منسوب ہے بغداد کے قریب ایک موضع کی طرف۔ آپ
روایت کرتے ہیں ابن عیینہ و ابی بکر کراوی و اسماعیل بن جعفر و اسماعیل بن عیاش و عبد الوہاب خفاف و علی
ابن حمزہ کسائی و یزید بن ہارون و وکیع وغیرہ رحمہم اللہ سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابن ماجہ و ابو زرہ و ابن ابی الدنیا و ابو حاتم رحمہم اللہ۔

قال ابو حاتم هو صدق وقال ابو داود رأيت احمد يكتب عنه وقال الدارقطني ضعيف وقال لعقيلي ثقة - قرأت میں سب سے پہلے آپ ہی نے تصنیف کی۔ ابن سعد فرماتے ہیں کان عالماً بالقرآن وتفسيره دوری نے علم قرأت کسائی واسماعیل بن جعفر وزیدی و سلیم بن عیسیٰ وشجاع بن ابی نصر انحراسانی سے پڑھی خطیب فرماتے ہیں کان یقرئ بقراءة الکسائی واشتهر بها۔ کذا فی التہذیب ج ۲ ص ۲۴۰ سال وفات ۲۴۰ھ ہے۔ کل عمر ۹۰ سال سے متجاوز تھی۔ دوری کی کنیت ابو عمر ہے بلا واو نہ کہ ابو عمرو بالواو۔

فائدہ - دوری کو ابو عمر الضری الاصفہانی یسے کہتے ہیں کہ علماء کبار میں اسی نام و کنیت اور وصف کے ایک اور عالم بھی ہیں۔ علماء ان کو ابو عمر الضری الاکبر کہتے ہیں۔ ابو عمر اکبر کا مختصر ترجمہ یہ ہے ہوخص بن عمر ابو عمر الضری الاکبر البصری۔ یہ اکبر قاری نہیں ہیں۔ یہ اکبر روایت کرتے ہیں بحر بن حازم و صالح مری وغیرہ سے اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابو داود و امام احمد و ابو حاتم و ابو زرعة وغیرہ رحمہم اللہ۔ آپ بڑے محدث تھے۔ قال ابو زرعة هو صدوق صالح الحديث ذکرة ابن جبان فی الثقات ولد و هو اعلمی۔

سال وفات ۲۴۰ھ ہے۔ کل عمر ۷۰ سال سے متجاوز تھی۔ کذا فی التہذیب۔
رفاعة رضی اللہ عنہ - وہ تفسیر آیت فلا تحل لک من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ میں مذکور ہیں۔
هو سرافعة بن سمؤال القرظی رضی اللہ عنہ۔

صحیح حدیث میں ہے کہ آپ نے اپنی بیوی تیمہ بنت وہب کو طلاق دی تھی۔ پھر اس نے عبدالرحمن بن الزبیر (وفتح الزمر و کسر الباء) سے نکاح کیا۔ دوبارہ وہ رفاعہ کے پاس آنا چاہتی تھی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا لا حتی تدنونی عسیلک وینوق عسیلک ثمی مالک باسنادہ عن الزبیر بن عبد الرحمن بن الزبیر ان رفاعة بن سمؤال طلق امرأته تیمہ بنت وہب فذکر القصة بعض روایات میں اس عورت کا نام عائشہ بنت عبدالرحمن بن عتیک النضری ہے۔

ثمی ابن شاہین من طریق تفسیر مقاتل بن حبان فی قوله تعالى فان طلقها فلا تحل لک من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ نزلت فی عائشة بنت عبد الرحمن بن عتیک النضری كانت تحت سرافعة بن وہب بن عتیک و هو ابن عمها فطلقها طلاقاً بائناً فتروجت بعدہ عبد الرحمن بن الزبیر۔ کذا فی الاصابة وغیرہ۔

بعض روایات میں اس کا نام تیمہ بنت ابی عبید القرظیہ لکھا ہے اور خاوند کا نام رفاعہ اور فح بالشک لکھا ہے۔ ثمی قتادة ان تیمہ بنت ابی عبید القرظیہ كانت تحت سرافعة او سرافع القرظی فطلقها۔ مگر محمد بن اسحق نے بالکل

برعس روایت کی ہے حیث مرئی محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن ابيه قال كانت امرأة من بني قريظة يقال لها قيمية تحت عبد الرحمن بن الزبير فطلقها فترتو حرافة ثم طلقها فرافة فارادت ان ترجع الى عبد الرحمن فذكر الحديث اخرجه ابن نعیم وقيل اسمها سيمية -

رؤبة شاعر رحمہ اللہ - وہ تفسیر آیت ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيت الله ويقتلون النبيين بغير الحق الآية میں اور تفسیر یضلل بہ کثیراً وھدی بہ کثیراً اور ما یضلل بہ الا الفسقين میں مذکور ہیں -

هو ابو الجحاف رؤبة بن العجاج عبد الله بن رؤبة بن لبید بن مالک

رؤبہ اور اس کے والد عجاج دونوں شاعر ہیں - ہر ایک کا رجز میں دیوان ہے - رؤبہ اپنے باپ سے افسح واعلیٰ ہے - مرئی اند قال لابیہ انا اشعر منك لانی شاعر ابن شاعر انت شاعر فقط - دونوں راجز ہیں - یعنی عام قصیدہ کی بجائے صرف بحر رجز میں شعر کہتے تھے وقیل لیونس النخوی من اشعر الناس ؟ قال العجاج ورؤبة فقیل له لم نعن الرجز قال هما اشعر اهل القصید اما الشعر کلام فاجز الشعر کذا فی خزائن الادب ج ۱ ص ۹ -

یونس نخوی رؤبہ کے پاس ہمیشہ آتے جاتے تھے اور مختلف اشعار و لغات کے بارے میں ان سے سوالات کرتے تھے - یونس کہتے ہیں کہ ایک دن ہم ان کے پاس گئے تو رؤبہ نے مجھ سے کہا حق متی تسألنی عن هذه الاباطیل وأزرقها لك اما ترى الشيب قد بلغ في راسك ولحيتك وذكر ابن قتيبة في كتاب الشعر الشعراء ج ۲ ص ۴۹ قال ابو عبدة دخلت على رؤبة وهو يل جرد أنا في النار فقلت له اتاك لها قال نعم اتاها خير من دجا حكم اتاها تأكل البر والتمر اه

خزائن الادب میں ہے رؤبہ نے دولت عباسی کا زمانہ پایا - منصور و ابوسلم کی مدح کی - بصرہ میں مقیم تھے زمانہ فتنہ میں دیہات میں اقامت اختیار کی اور ۴۵ھ میں انتقال ہوا -

فائدہ - مسمیٰ برؤبة تین اشخاص ہیں - ایک رؤبة بن العجاج بن رؤبة بن لبید جو مذکور ہوئے اور مشہور ہیں -

دوسرا رؤبة بن العجاج بن شدقم الباهلی -

تیسرا رؤبة بن عمرو بن ظمیر ثعلبی - کذا قال الآمدی فی الموتلف والمختلف -

۶۵ - روح رحمہ اللہ - بفتح الراء وسكون الواو - آپ فارسی نام میں یعنی یعقوب حضرت جی کے دور ایوں میں سے ایک ہیں -

آپ کی کنیت ابوالحسن ہے۔ آپ عظیم قاری و محدث تھے۔ آپ روایت حدیث کرتے ہیں نیز یزید بن ابی ریح و محمد بن زید و عبد الواحد بن زیاد و ابو عوانہ و جعفر بن سلیمان شعبی و معاذ بن ہشام وغیرہ رحمہم اللہ سے۔ کنافہ تہذیب

التہذیب ج ۳ ص ۲۹۶ -

اور آپ سے روایت کرتے ہیں بخاری و عثمان دارمی و ابوزرعہ و عبد اللہ بن احمد و ابو خلیفہ و ابویعلیٰ موصلیٰ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

روح کے لیے یہ فضیلت کافی ہے کہ آپ بخاری کے ان شیوخ میں سے ہیں جن سے امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

ابو عمر دانی طبقات میں لکھتے ہیں قرأ علی یعقوب الحضرمی رحمہ اللہ تعالیٰ اھ۔ ابن جبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے قال ابن ابی حاتم عن ابیہ صدق۔ سال وفات ۲۳۳ھ یا ۲۳۵ھ ہے۔
رؤیس رحمہ اللہ تعالیٰ۔ تفسیر بیضاوی میں رؤیس متکبر الذکر ہیں۔

هو محمد بن المتوكل اللؤلؤي البصري القاري المقرئ الثقة الضابط الورع المواظب على العلم والقراءة المعروف برويِّس.

رُویں بضم راہ، وفتح واو صبیغہ تصنیف ہے۔ آپ بہت بڑے قاری ہیں۔ قاری ثامن یعقوب بن اسحاق حضرمی کے مشہور دوراویلوں میں سے ایک ہیں۔

دوسرے راوی روح بن عبد المؤمن ہیں۔ روئے بنو مازن میں رہائش پذیر تھے۔

رویں اپنے شیخ قاری یعقوب کے علم خصوصاً علمِ قرارت کے حامل و امین ہیں۔ اور آپ کے ذریعہ قرآنِ
یعقوب پھیلی اور مشہور ہوئی۔ شیخ یعقوب کا آپ پر بڑا اعتماد تھا۔ چنانچہ پڑھاتے وقت آپ کو اس طرح خطاب
فرماتے ہاتِ یالال۔ احسنتِ یالال۔ ہاتِ یالال۔ احسنتِ یالال۔

لال لالی کا مخف و مرثم ہے یہ جمع ہے لؤلؤ (موتی) کی۔ حُسنِ قرابت و جودتِ تلاوت کی وجہ سے یعقوب ان کو لال کہتے تھے اور مضر یعنی لؤلؤ کی بجائے ذکر جمع سے مقصد مزید تعظیم و تکریم ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ لال مخفف لائل بروزن علامہ وضرا ہو۔ لائل موتی فروش کو کہتے ہیں۔ اسی منابت سے آپ کو لؤلؤی کہتے ہیں۔

یافتی تلقیب بہ لاک کے معنی میں کئی احتمال ہیں۔

اول یہ کہ لاک ایک قسم کا گوند یا چکینے والی شے ہے جو بعض درختوں سے نکلتی ہے۔ چنانچہ درس میں ہمیشہ

حاضر رہنے اور ملازمت قرارت وموافقت تلاوت اور علم سے چمٹے رہنے کی وجہ سے ان کو لاک کہا جاتا تھا۔
دوم۔ ممکن ہے کہ لاک کا ماخذ لوگ ہو۔ اور اصل میں لائیک بصیغہ اسم فاعل ہو۔ پھر ہمزہ حذف ہو کر
لاک ہوا۔ خلیل بن احمد وغیرہ ائمہ نحو کے نزدیک فاعل میں قال ودائر میں دار اور جائز میں جار کہنا جائز ہے تو
بنابرین قول لائیک لاک ہوا۔ اور یعقوب نے جو دت قرارت اور لہولت حروف ادا کرنے کی وجہ سے روئیں کو
لاک کہا ہو۔ روئیں کا سال وفات ۲۳۸ھ ہے۔

زہیر شاعر۔ صم بک عی فہم لایرجعون کی شرح میں وہ مذکور ہے۔

ہو زہیر بن سبیعتہ بن قراط

زہیر مشہور جاہلی شاعر ہے۔ اس کا خاندان شعراء کا خاندان تھا۔ زہیر کے بیٹے کعب رضی اللہ عنہ بڑے شاعر
تھے۔ کعب صحابی ہیں اور صاحب قصیدہ بابت سعاد ہیں۔ اصابع میں ہے کان زہیر ولداً لکعب بن کعب وولدا
کعب عقبۃ والعوام شعراء اھ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ زہیر کو اشعر عرب کہتے تھے۔ یروی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ قال انشدنی الشعر
شعراکم قیل ومن هو؟ قال زہیر۔ قیل ویم صا کذلک؟ قال کان لا یعاظم بین القول ولا یتبع
حوشی الکلام ولا یمدح الرجل الا بما هو فیہ اھ۔ عکرمہ نے اپنے والد جبر سے پوچھا من اشعر الناس؟
قال فی الجاہلیۃ زہیر وفی الاسلام الفرزدق قلت لہ فانت؟ قال انا اشعر الشعر فخرًا۔

عبدالملک نے ایک مرتبہ شعراء سے پوچھا ای بیت آمدح؟ فاتفقوا علی بیت زہیر
تراہ اذا ماجئتہ متہللاً کانتک تعطیہ الذیانت سائلہ

کتاب الشعر والعوام ص ۴۹ میں ابن قتیبہ لکھتے ہیں کان زہیر جاہلیاً یمدح الاسلام وادکرہ ابنہ کعب مجید وکان کعب
ابن عقبۃ بن کعب ہو شاعر وذل لعقبۃ العوام وهو شاعر فہو لا یمدح شعراء فی نسق العوام
ابن عقبۃ بن کعب بن زہیر بن ابی سلمی وکان ابو سلمی ایضاً شاعرًا اھ۔ زہیر کے اچھے اشعار ہر مری کی
مدح میں ہیں۔ بعض مستشرقین کی تحقیق کے مطابق زہیر کی وفات ۲۳۸ھ مطابق ۶۲۷ء میں ہوئی۔

وفی الاغانی ج ۱۰ ص ۳۱۰ وجدت فی بعض الکتب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر الی زہیر بن
ابی سلمی ولہ ماۃ سنۃ فقال اللہم اعد لی من شیطانہ فمالک بیتا حتی مات اھ

زہیر بن عمرو بن نفیل رحمہ اللہ۔ وہ آیت فلا تتبعوا اللہ انداد میں مذکور ہیں۔

ہوزید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزی القرشی العدوی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا والد الخطاب
زہیر کا چچا اور خانی بھائی یعنی مال کی طرف سے بھائی تھا۔ وذلك لان عمر بن نفیل قد خلف علی امرأۃ ابیہ

بعد اسیہ وہاں تھیں۔ اخوہ الخطاب - کذا فی البدایۃ لابن کثیر ج ۲ ص ۲۳۴

زید بن عمرو نے اگرچہ زمانہ نبوت نبی علیہ السلام نہیں پایا تاہم وہ مؤمن و موحد تھے۔ جاہلیت میں وہ بت پرستی سے بیزار تھے۔ بتوں کے نام کا ذبیحہ نہیں کھاتے تھے لوگوں کو شرک سے روکتے تھے۔ اسماء بنت ابی بکر صدیقؓ کہتے ہیں کہ میں نے زید کو بیت اللہ شریف سے یکجہ لگائے اور یہ کہتے ہوئے دیکھا یا معشر قریش والذی نفس زید بیدلہ ما اصبحت احد منکم علی دین ابراہیم غیری ثم یقول اللهم انی لو اعلم احب الوجہ الیک عبد تک بہ ولکتی لا اعلم ثم یسجد علی راحلہ۔ وعن هشام ابنہ کان یصلی الی الکعبۃ ویقول الہی الہ ابراہیم و دینی دین ابراہیم - زید و موؤدہ لڑکیوں کو جنہیں کفار زندہ دفن کر دیا کرتے تھے بچاتے تھے اور دفن کرنے والے سے کہتے تھے لا تقتلھا اذ نعہا الی اکفلھا فاذا نزعہا عنک فان شئت فخنھا وان شئت فادفعھا۔

نسائی وغیرہ میں ہے کہ قریش کی ایک جماعت جو زید بن عمرو بن نفیل و ورقہ بن نوفل عثمان بن الحویرث و عبد اللہ بن محض پر مشتمل تھی عبادت اصنام سے بچنے اور دین حق کی تلاش میں ملک شام گئی۔ وہاں پر یہو و نصاریٰ سے ملے۔ واپسی پر ان میں سے ورقہ نے تو نصاریت اختیار کر لی اور کتا میں پڑھ کر بڑا عالم بن گیا۔ اور زید و بن حنیف دین ابراہیم پر ہی قائم رہے۔ اس سلسلے میں زید نے بڑی تکلیفیں بھی اٹھائیں۔ چنانچہ خطاب انہیں بہت اذیت دیتا تھا۔ حرم شریف میں آنے سے انہیں روکتا تھا۔ شام میں ایک لہب نے زید کو نہایتا کھا کہ صبح دین کج کہیں بھی نہیں مل سکتا۔ اس زمانے میں ایک نبی آنے والے ہیں۔ نبی علیہ السلام کے سامنے زید بن عمرو کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا ہوامۃً وحدۃ یوم القیامۃ۔

زید کے فرزند سعید بن زید رضی اللہ عنہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ایک دن سعید بن زید نے نبی علیہ السلام کی خدمت میں آکر عرض کیا یا رسول اللہ ان ابی کحارایت و کما بلغک فاستغفر لہ قال نعم فان یشی یوم القیامۃ امتۃ واحده۔

واقفی عامر بن ربیعہ کی یہ روایت ذکر کرتے ہیں کہ میں نے زید سے سنا کہ میں اولاد اسمعیل یعنی اولاد عبد المطلب میں ایک نبی کا انتظار کر رہا ہوں قال زید ولا امرانی ادرکہ وانا اومن بہ واصدقہ واشہد انہ نبی فان طالت بک مدۃ فرأیتہ فاقترعہ منی السلام و سأخبرک ما نعتہ حتی لا یخفی علیک قلت ہلہ قال ہو رجل لیس باطویل ولا بالقصیر ولا بکثیر الشعر ولا بقلیلہ و لیس تفرق عینہ حمرة و خاتم النبۃ بین کتفیه واسمہ احمد و هذا البلد مولدہ و مبعثہ ثم یخرجہ قومہ منها ویکوہون ماجاء بہ حتی یہاجروا الی یثرب فیظہروا مکر فایاک ان تخرج عنہ ثم قال عامر فلما اسلمت اخبرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قول زید بن

عمر و اقراءه منه السلام فرقه عليه السلام وترحم عليه وقال قد آتيت في الجنة يسحب ذيوكاً.

وعن أسماء قالت سمعت زيد بن عمر يقول يا معشر قريش اياكم والزنا فان يئس القصر.

سعيد بن مسيب فرماتے ہیں کہ زید بن عمرو اس وقت وفات پا گئے جس وقت قریش کعبۃ اللہ کی تعمیر میں مشغول تھے۔ یعنی نبوت سے پانچ سال قبل۔ بقول واقفی مکہ مکرمہ میں انتقال ہوا اور جبل حراء کے دامن میں مدفون ہوئے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ ملک شام میں بقاء کے قریب بنو مخم نے انہیں قتل کیا۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة ف رأيت لزيد بن عمر

ابن نفيل دو حوتين - كذا في البدلية - زيد کے چند اشعار حسب روایت عروہ یہ ہیں ۵

أمرتُ واحدٌ أمر ألف ربَّ أدينُ إذا تقسَّمتِ الأمو

عزلتِ اللات والعزى جميعاً كذلك يفعل الجلد الصبو

فلا العزى أدين ولا ابنيتها ولا صغى بنى عمر أرو

ولا غمنا أدين وكان ربنا لنا في الدهر إذ جلَّى يسير

عجبتُ وفي الليالي مُعجباتٌ وفي الأيام يغيرُ فيها البصير

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ۔ وہ آیت یسئلونک عن النہم المیسر الخ میں مذکور ہیں۔

هو سعد بن مالك بن أهيب القرشي رضي الله عنه -

آپ قریشی و مہاجر ہیں۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ عشرہ مبشرہ میں آپ کی وفات سب سے آخر میں ہوئی۔ آپ کی والدہ حمزہ بنت سفیان بن امیہ ہے۔ یعنی ابوسفیان بن حرب کی بنت عم ہے۔ حضرت سعد کے چند احوال و اوصاف شریفہ یہ ہیں۔

اولاً آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں و آخر ہم مؤثراً۔ اور ان چھ اہل شوریٰ میں سے ایک ہیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خلیفہ منتخب کرنے کے لیے مقرر فرمائے تھے۔ شوریٰ کی تقرری کے بعد حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا ان أصابته الإهمة فذاك ولا فليستعن به الوالي -

ثانياً۔ عراقی فتوحات کی ابتداء آپ نے کی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو اس فوج کا امیر مقرر کیا تھا جو بلاد فارس کی طرف بھیجی گئی تھی۔ جنگ قادسیہ میں امیر آپ ہی تھے۔ آپ ہی نے کسریٰ کا دار الخلافہ مدائن فتح کیا۔

ثالثاً۔ عن ابن اسحق قال كان أشد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة عمر الزبير وسعد ابن ابی وقاص و علی رضی اللہ عنہم۔

رَبْعًا۔ جنگِ احد میں آپ نے بڑی بہادری دکھائی۔ وعن علی رضی اللہ عنہ قال ما سمعتُ رسولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمعُ أبویہما الا لسعد بن ابی وقاص فانما سمعته یومُ اُحدٍ یقولُ اُسْرِمُ فداک ابی وَاُمّی شَراءَ الشَّیْخَانِ۔ قال الزہری دعی سعد یومَ اُحد الفِ سَہم۔

خامساً۔ قتل عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد قتل اور لڑائیوں سے بالکل برطرف ہے۔

سادساً۔ هو اَوَّلُ مَنْ دَہی فی سبیل اللہ۔

سابعاً۔ هو اَوَّلُ مَنْ اِراقَ دَماً فی سبیل اللہ۔

ثامناً۔ آپ مستجاب الدعائے تھے۔ صحابہ آپ کو ناراض نہیں کرتے تھے ان کی بددعا سے سب ڈرتے تھے

مری الترمذی ان النبی علیہ السلام قال اللهم استجب لسعد اذا دعاک فان لا یدعو الا استجب لہ۔

تاسعاً۔ قال النوی واسلم قدیمًا بعد اربعۃ وقیل بعد ستۃ وهو ابن سبع عشرۃ سنۃً وفی صحیح

البخاری انه قال لقد مکثتُ سبعة اَیامٍ وانی لثالثُ الاسلام۔

عاشراً۔ مری الترمذی من حدیث جابر قال اقبل سعد فقال النبی علیہ السلام هذا خالی فلیزنی

امروؤ خالہ۔

سعد رضی اللہ عنہ کا انتقال مدینہ منورہ کے قریب مقام عقیق میں ہوا پھر جنازہ مسجد نبوی میں لایا گیا اور یہاں

نماز جنازہ پڑھی گئی۔ سال وفات ۵۷ھ یا ۵۸ھ ہے۔

سیبویہ رحمہ اللہ۔ آپ کا ذکر تفصیل بیضاوی میں مکرر ہے۔

هو عمہ بن عثمان بن قنبر البصری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

سیبویہ نجا بصرہ کے امام ہیں۔ کنیت ابوبشر ہے۔ کان مولى بنی الحارث بن کعب۔ تلمیذ سیبویہ

کی متعدد وجوہ علماء نے ذکر کی ہیں۔ سیوطی بغیہ میں فرماتے ہیں وَلُقِبَ سِيبُويَةُ ومعناه راحةُ التفاح فقیل كانت

أُمُّهُ تروقُّهُ بذلك فی صغرة وقیل کان من یلقاه لا یزال یشمُّ منه راحةُ الطیب فسمی بذلك وقیل کان

یعتاد شَمَّ التفاح وقیل لقب بذلك للطافته لان التفاح من أطیب الفواکہ اھ۔

آپ فارسی الاصل ہیں۔ فارس کے شہر بیضا سے آپ کی اصل وابستہ ہے۔ شہر بصرہ میں رہتے تھے

خلیل ویونس وابو الخطاب انھش عیسیٰ بن عمر وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ ابن کثیر ہدایہ ج ۱ ص ۱۷۶ پر لکھتے ہیں

وقد کان فی ابتداء امرہ یحب اهل الحديث والفقهاء وكان یستلّی علی حماد بن سلمۃ فحین یومافرد علیہ قولہ

فأنف من ذلك فلزم الخلیل بن احمد فبرع فی الخواہ۔

بغداد گئے تو وزیر بجلی بڑکی سے ملے بجلی کی مجلس میں کسائی سے مناظرہ ہوا اور شکست کھائی۔ مناظرہ اس

اس قول میں تھا قد كنت اظن ان الزنبق اشده لسعت من العقراب فاذا هو هي او هو اياها سيبيويه نے کہا کہ صرف رفع جائز ہے یعنی فاذا هو هي اور هو اياها جائز نہیں ہے۔ کسائی نے کہا رفع و نصب دونوں جائز ہیں۔ سارے اعراب نے جو وہاں پر موجود تھے کسائی کی رائے کو صحیح کہا۔

کسائی نے یحییٰ سے سفارش کرتے ہوئے کہا اصلہ اللہ الوزیرائہ قد وفد الیک من بلدہ مؤملاً فان رأیت ان لا تردہ خائباً فامرہ بعشرة آلاف درهم۔ اس کے بعد سیبیوہ خراسان و فارس کی طرف روانہ ہوئے کیونکہ وہاں کے امیر طلحہ بن طاہر علم نحو پسند کرتے تھے۔ راستے میں شہر بیضا میں اور عند البعض شیراز میں اور عند البعض بصرہ میں وفات پا گئے۔

وفات کے وقت آپ کی عمر بقول خطیب ۳۲ سال تھی۔ اور بقول بعض علماء آپ کی عمر ۴۰ سال سے زیادہ تھی۔

سال وفات میں کئی اقوال ہیں۔ یعنی ۱۸۰ھ یا ۱۸۱ھ یا ۱۸۲ھ یا ۱۹۳ھ میں وفات ہوئی۔ ابن کثیر فرماتے ہیں کان سیبیوہ شاباً حسناً جمیلاً نظیفاً وقد تعلق من کل علم بسبب وضرب مع کل اهل ادب بسهم مع حداثة سنہ ۱۸۰ھ۔

علم نحویں سیبیوہ نے ایک ضخیم کتاب لکھی جو بے نظیر ہے۔ بڑی مشکل مغلط۔ بحر حقائق و منبع و دقائق و کنز علوم نحو و عربیت ہے۔ ثعلب فرماتے ہیں انه لم یفرج تصنیفہ بل ساعدہ جماعۃ فی تصنیفہ نحواً من اربعین نفساً و احدھم و هو اصول الخلیل فاذا عاکا سیبیوہ النفسہ ۱۸۰ھ۔ لیکن سیرانی وغیرہ نے ثعلب کے اس دعویٰ کو غلط کہا ہے۔

سیبیوہ کی زبان میں کچھ بندش و کنت تھی مگر آپ کا قلم زبان سے ابلغ و افصح تھا۔ سیبیوہ علم خلیل کے حامل ہیں۔ سیبیوہ کی کتاب کو بڑی مقبولیت نصیب ہوئی۔ مازنی فرماتے ہیں من اراد ان یعل کتاباً کبیراً فی النحو بعد کتاب سیبیوہ فلیستحی ما اقدم علیہ وقال ایضاً ما اخلو فی کل زمن من اعجوبة فی کتاب سیبیوہ و لہذا سماہ الناس قرآن النحو وقال ابن کيسان نظرنا فی کتاب سیبیوہ فوجدناک فی الموضع الذی یستحقہ ۱۸۰ھ۔ کذا فی الخزانة ۳۳۵ خزانة الادب میں آپ کی کتاب کے بارے میں بڑی تفصیلی بحث ہے۔ مبرورے جب کوئی شخص اس کتاب کے پڑھنے کا ارادہ کرتا تو فرماتے ہل سکت البحر؟ تعظیماً لمانیہ واستصعباً بالافاظہ ومعانیہ۔

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ۔ واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض الآية کے بیان میں مذکور ہیں۔

سلمان فارسی مشہور صحابی ہیں۔ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ انہیں سلمان بن اسلام و سلمان الخیر بھی کہتے

ہیں۔ آپ اصل میں رام ہرمز یا اصفہان کے ہیں۔

آپ نے نبی آخر الزمان کی بعثت کے متعلق سنا تھا تو ان کی طلب میں نکلے پھر قیدی بنائے گئے اور غلام ہو کر بکتے بکتے مدینہ منورہ میں ایک یہودی نے خریدا اور ہجرت نبی علیہ السلام کے بعد سلمان ہوئے اور آزاد ہو گئے۔ اور غلامی کی وجہ سے ابتدائی غزوات میں شریک نہ ہو سکے۔ اول مشاہد سلمان فارسی غزوہ خندق ہے۔ اور آپ ہی خندق کھودنے کا مشورہ دیا تھا۔ فقال ابوسفیان واصحابہ اذ رأوه هذا مکیدا ما كانت العرب تنکدھا بعدہ جمع مشاہد میں شریک ہے۔ ابن عبد البر لکھتے ہیں ویقال انه شهد بدلاً۔ خلفاء راشدین کے زمانے میں فتوحات عراق وغیرہ میں شریک تھے۔

واذا قيل له ابن من انت؟ قال اناسلمان بن الاسلام من بنی ادم ویقول کنْتُ من ابناء اساء و سرة فارس۔ دین حق کی تلاش میں دربدر پھرتے رہے۔ بڑی تکالیف بھیلیں کچھ مدت نصرانی بھی رہے۔ کتب سابقہ بھی پڑھی تھیں۔ وكان يقول انه تداولته في ذلك بضعة عشر لباً من ربِّ الی ربِّ حتی اضی الی النبی علیہ السلام ومن الله علیہ بالاسلام۔ فتح مدائن کے بعد مدائن کے امیر و گورنر مقرر ہوئے۔

وذكرهم عن رجل من اصحابه قال انه دخل علی سلمان وهو امیر علی المدائن وهو یعمل الخوص (ٹوکیاں) فقيل له تعال هذا وانت امیر یجری علیک رزق فقال انی اُحِبُّ اَنْ اَکُل من عمل یدی و ذکر انہ تعلم عمل الخوص بالمدينة من الانصار۔

وعن مالک كان سلمان یعمل الخوص بیة فیعیش منه ولا یقبل من احد شیئاً ولم یکن له بیتٌ وانما کان یستظیل بالجد من الشجره ان رجلاً قال له ایا ابنی بیتاً فیه تسکن فقال مالی به من حاجة فازال به الرجل حتی قال انی اعرف البیت الذی یوافقک قال فضفہ لی قال ابنی لك بیتاً اذا انت قمت فیه اصاب رأسک سقفة وان انت مددت فیه رجلیک اصابھا الجدار قال نعم فبنی له بیتاً کذاک۔

وعن بریدة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال امرنی ربی بحب امر بعة واخبرنی انه سبحانه یحبهم علی وابوہر والمقداد وسلمان۔ رضی اللہ عنہم۔

وعن کعب الاحبار سلمان حشی علماً وحکماً۔ نبی علیہ السلام نے سلمان و ابو الدرداء رضی اللہ عنہما کے مابین موناخا قائم فرمائی تھی۔

آپ کے قدیم نام میں اقوال ہیں۔ (۱) مایة بن بوء قالہ ابن منذہ (۲) وقیل اسمہ بھوہ۔

بقول بعض آپ نے علی علیہ السلام کو پایا۔ لیکن محقق قول یہ ہے کہ وصی علی علیہ السلام کو پایا ہے۔ ایک مقام پر حافظ ذہبی لکھتے ہیں سلمانؓ کی عمر ۲۵ سال سے متجاوز تھی۔ البتہ اس سے زائد میں اختلاف ہے۔ پھر ذہبی لکھتے ہیں حق یہ ہے کہ آپ کی عمر ۸۰ سال سے زائد نہ تھی۔ اور بعض علماء کے نزدیک آپ کی کل عمر ۳۵ سال تھی۔ آپ کی وفات ۳۳ یا ۳۴ میں ہوئی۔

حافظ ابو نعیمؒ نے حلیہ میں سلمان فارسیؓ کے اقوال بسط سے ذکر کیے ہیں۔ حلیہ میں سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی شادی کا قصہ ذکر کیا گیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نہایت سادگی پسند زاهدین اور شدت سے متبع سنت تھے۔ مری ابو عبد الرحمن السامی عن سلمان انه تزوج امرأة من كندة فبني بها في بيتها فلما كان ليلة البناء مشى معه اصحابه حتى اتى بيت امرأته فلما بلغ البيت قال ارجعوا اجرکم الله ولم يدخلهم عليها كما فعل السفهاء فلما نظروا الى البيت والبيت منجد قال امحوم ببتکم ام تحولت الکعبة فکندة قالوا لا هذا ولا ذاك فلم يدخل البيت حتى نزع كل ستر في البيت غير ستر الباب فلما دخل رأى متاعا كثيرا فقال لمن هذا قالوا متاعك ومتاع امرأتك قال ما بهذا اوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم اوصاني خليلي ان لا يكون متاعي من الدنيا الا كزاد الراكب ورأى خداما فقال لمن هذا الخدم ؟ فقالوا خدمك وخدم امرأتك فقال ما بهذا اوصاني خليلي اوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم الا امسك الا ما انكر او انكر۔ ثم قال للنسوة التي عند امرأته هل انتم فخرجات عني فحليات بيبي وبين امرأتی قلن نعم فخرجن فذهب الى الباب حتى ابجافه وارنخى الستر ثم جاء حتى جلس عند امرأته فمسح بناصيتها ودعا بالبركة فقال لها هل انت مطيعتي في شيء امرأته به قالت جلست مجلس من يطاع قال فان خليلي صلى الله عليه وسلم اوصاني اذا اجتمعنا الى اهلي ان اجتمع على طاعة الله تعالى فقام الى المسجد فصليا ما بدا لهما ثم خرجا ففضى منها ما يقضى الرجل من امرأته فلما اصبغ غدا عليه اصحابه فقالوا كيف وجدت اهلك فاعرض عنهم ثم اعدوا فاعرض عنهم ثم اعدوا فاعرض عنهم ثم قال انما جعل الستور والخدو والابواب لتواصري ما فيها حسب امرئ منكم ان يسأل عما ظهر له فاما ما غاب عنه فلا يسألن عن ذلك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المتحدث عن ذلك كالحمار بين يتسافدان في الطريق۔ كذا في حلیة الاولیاء ج ۱ ص ۱۸۶ -

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے جو جو ابراہیم علیہ السلام آسنان ثم أسرا علیہ فجعلنا یحسارنہ ویجحدان لہ۔ وعن میمون بن مهران قال نزل حذیفة وسلمان رضی اللہ عنہما علی بطنیة فقالا لہا هل لہما مکان طاهر فصلی فیہ ؟ فقالت طہر قلبک وصل حیث شدت فقال احدهما لا خرجنا حاکمہ

من قلب كافر - وعن جعفر بن برقان قال بلغنا أن سلمان الفارسي رضي الله عنه كان يقول أَصْحَابِي ثَلَاثٌ وَأَبْكَاءُ ثَلَاثٌ فَحُكَّتْ مِنْ مَوْمِلِ الدُّنْيَا وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهُ وَغَافِلٌ لَا يَفْقَهُ عَنْهُ وَضَاحِكٌ مَلَأَتْهُ لَا يَدْرِي أَسْخَطَ رَبَّهُ أَمْ رَضِيَهُ وَأَبْكَاءُ ثَلَاثٌ فَرَاقُ الْحُبِّ هَمٌّ وَحَزْبُهُ وَهُوَ الْمَطْلَعُ عِنْدَ غَمَاتِ الْمَوْتِ وَ الْوَقُوفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ حِينَ لَا دَرِي إِلَى النَّاسِ انْصِرَافِي أَمْرًا إِلَى الْجَنَّةِ - وعن سعيد بن سوقة قال دخلنا على سلمان الفارسي في مرض موته نعوذ به وهو مبطون فأكلنا الخبز عند فشق عليه فقال لا هُزِلَتْ مَافَعَلْتَ بِالْمَسْكِ الَّذِي جُنَّابُهُ مِنْ الْبَحْرِ؟ فَقَالَتْ هُوَذَا - قَالَ الْقِيَهُ فِي الْمَاءِ ثُمَّ اضْرِبِي بَعْضَهُ بِبَعْضٍ ثُمَّ انْصَحِي حَوْلَ فَرَاشِي فَإِنَّهُ لَا يَأْتِينَا قَوْمٌ لَيْسُوا بِأَنْسٍ وَلَا جِنٌّ فَعَمَلْتُ وَخَرَجْنَا عَنْهُمْ ثُمَّ اتَيْنَاهُ فَوَجَدْنَاهُ قَدْ فُيْضَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وعن أبي البخترى قال بينا ابوالدءاء يوقد تحت قد له وسلمان رضي الله عنه عنده إذ سمع ابوالدءاء في القدر صوتاً ثم ارتفع الصوت بتسبيح كهيئة صوت الصبي قال ثم بدلت فأنكفأت ثم رجعت إلى مكانها لم ينصب منها شيئاً فجعل ابوالدءاء رضي الله عنه ينادي يا سلمان انظر إلى العجب انظر إلى ما لم تنظر إلى مثله أنت ولا أبوك فقال سلمان أما إنك لو سكتَ لسمعتَ من آيات الله الكبرى - كذا في الحلية ج ۱ ص ۲۲۳ -

وعن المغيرة بن عبد الرحمن قال لقي سلمان الفارسي عبد الله بن سلام قال انصت قبل ف أخبرني ما تلقى و انصت قبلك أخبرك قال فمات سلمان فرأه عبد الله بن سلام في المنام فقال كيف أنت يا أبا عبد الله؟ قال بخير قال أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال وجدت التوكل شيئاً عجيباً وفي رواية قال سلمان عليك بالتوكل نعم الشيء التوكل -

شماخ رضي الله عنه - آيت أو كصيب من السماء فيه ظلمت الآية کی شرح میں مذکور ہیں -

هو معقل بن ضار رضي الله عنه قاله ابن قتيبة في كتاب الشعر الشعراء ج ۱ ص ۲۳۸ وفي ديوان أخيه منزه من اسم شماخ هيثم - خزائن الاواب ج ۳ ص ۱۷۷ میں ہے اسمہ معقل بن ضار الغطفانی وهو مخضرم أدرك الجاهلية والاسلام وله صحبة أه - شماخ رضي الله عنه کا دیوان مطبوع ہے - طبعیہ شاعر نے اپنی وصیت میں کہا ابغوا شماخ انه اشعر غطفان - أه

شماخ کے احوال اغانی ساسی ج ۸ ص ۹۷ - طبقات ابن سلام ص ۱۱۰ - مؤلف ص ۱۳۸ - سمط ص ۵۸ و اصابع ج ۲ ص ۱۵۴ میں بالتفصیل مذکور ہیں -

شماخ جاہلی اسلامی ہیں صحابی ہیں - حماسہ ابوتہام میں شماخ کا ذکر موجود ہے - اصابع میں ہے ہوی شماخ امرأۃ اسمها کلبۃ بنت حوأل اخت جبل بن حوأل الشاعر الغلبی وغاب فتزوَّجھا اخو کلبۃ بن ضار فلم

یکلمہ الشماخ بعدہ وماتامتها جبرین۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں غزوہ موتان میں آپ کی وفات ہوئی۔ جنگ قادسیہ میں شہداء شریک تھے۔

شعبہ بن عباس بن سالم ابو بکر الاسدی الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

شعبہ قاری امام عاصم اہل القراءۃ السبعۃ کے مشہور روایوں میں سے ایک ہیں۔ آپ کے نام میں اختلاف ہے مشہور شعبہ ہے۔ شعبہ نے امام عاصم سے بڑے ضبط و محنت سے پڑھا۔ اور امام عاصم بھی ان پر خاص توجہ فرماتے تھے مومنین کہتے ہیں کہ امام عاصم سے ہر روز صرف پانچ آیات باقرات پڑھتے تھے۔ تعلیم من عاصم خمساً خمساً کما تعلم الصبی من العلم وذلك في نحو ثلاثين سنة۔ کذا فی سراج القاری۔ وقيل في ثلاث سنين۔ آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔

حکى القاسمى انه كان يأتي عاصمًا في الحرم والقصر بما خاض ماء المطر فبلمه حقويه واكثر وكان عالمًا عاملًا فاضلاً كاملاً قيل ختم اربعاً وعشرين ألف حقة منها ما روى انه قال لولده يا بني اياك ان تعصى الله تعالى في هذه الغرفة فاني ختمت فيها القرآن ثمانية عشر ألف حقة اھ۔

قاری شعبہ کا یہ قول آپ زر سے لکھنے کے قابل ہے۔ اس میں علماء کے لیے عبرت و نصیحت کا بڑا سامان ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ میں نصف اسلام ہوں اور میں نے کبھی کوئی کام اسلام و شریعت کے خلاف نہیں کیا۔ اوتیس سال سے مسلسل ہر روز ایک بار قرآن مجید ختم کرتا ہوں۔ نیز آپ فرمایا کرتے تھے کہ قرآن مجید سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت بلکہ خلیفہ اول ہونا ثابت ہے۔ کیونکہ کل صحابہ رضی اللہ عنہم کا آپ کی خلافت اور خلیفہ اول ہونے پر اتفاق و اجماع ہے اور قرآن مجید میں صحابہ کے بارے میں ہے اولئك هم الصديقون یعنی صحابہ سچے ہیں اور سچوں کا اجماعی قول حجت ہے۔

آپ کے سینہ پر ایک نورانی نشان تھا۔ عام لوگ اسے برص سمجھتے تھے۔ بعد میں پتہ چلا کہ یہ قرآن کی برکت سے نور کا نشان ہے۔

آپ بہت بڑے عابد و قائم اللیل تھے۔ کہتے ہیں کہ پچاس سال رات کو آپ بستر پر نہیں سوئے۔ بس ساری رات عبادت و تلاوت میں مصروف رہتے تھے۔

آپ کا سال ولادت ۳۹ھ ہے۔ اور آپ کی وفات ۹۳ھ میں کوفہ میں ہوئی۔

شعبہ امام عاصم کے دوسرے راوی شخص بن سلیمان سے توثیق و صدق و ضبط و روایت میں اعلیٰ ہیں۔ عن ابن معین كان حفص وابوبكر من أعلم الناس بقراءة عاصم وكان حفص أقرأ من ابى بكر وكان حفص كذا أباً و كان ابو بكر صدقاً۔ کذا فی التہذیب ج ۲ ص ۴۔

الشافعی رحمہ اللہ۔ وہ تفسیر بیضاوی میں مشترک الذکر ہیں۔

هو ابو عبد الله محمد بن ادریس بن العباس بن عثمان بن شافع القرظی المطلی الشافعی المجازی المکی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ امام شافعیؒ کے مناقب میں بہت سے ائمہ و علماء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔

آپ قبیلہ قرظیہ سے ہیں اور قریش کی فضیلت مسلم ہے۔ صحیحین کی حدیث ہے الامۃ من قریش۔ صحیح مسلم میں ہے عن جابر مرفوعاً الناس تبع لقریش فی الخیر الشر۔

آپ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی اور اسی سال امام ابو حنیفہؒ کی وفات ہوئی۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ چون وفات ابو حنیفہؒ کا ہے وہی دن ولادت شافعیؒ کا ہے۔ لیکن عند المحققین دن کی موافقت کی بات صحیح نہیں ہے۔ ولادت شہر غزوہ میں اور بعض کے نزدیک شہر عسقلان میں ہوئی۔ یہ دونوں شہر ملک شام میں ہیں اور بیت المقدس سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہیں۔ پھر جب آپ کی عمر دو سال تھی تو مکہ مکرمہ لائے گئے اور آپ کی وفات مصر میں بصرہ ۲۵۰ سال ۲۰۴ھ میں ہوئی۔

ربیع کا قول ہے کہ امام شافعیؒ نے شب جمعہ بعد المغرب وفات پائی اور جمعہ کے دن بعد العصر دفنائے گئے۔ اور یہ ماہ رجب کا آخری دن تھا۔ آپ کی قبر مصر میں ہے۔

حضرت ربیعؒ کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ آدم علیہ السلام وفات پا گئے ہیں۔ میں نے اس خواب کی تعبیر علماء سے پوچھی تو انہوں نے کہا کہ یہ اہل ارض میں سب سے بڑے عالم کی موت ہے لا الہ الا اللہ تعالیٰ علم آدم السماء کلھا فاکان الایسیرا فافات الشافعیؒ۔

امام شافعیؒ بچپن میں یتیم ہو گئے تھے، آپ کی والدہ نے بڑے افلاس اور غربت کی حالت میں آپ کی پرورش کی۔ بچپن میں آپ علماء کی مجلس میں جا کر استفادہ کرتے تھے اور کاغذ خریدنے کی طاقت نہ تھی اس لیے آپ بڑی وغیرہ پر علماء کی قیمتی باتیں لکھ لیتے تھے۔ ان بڑیوں سے کئی مشکے بھر گئے۔

ابتداء میں امام شافعیؒ شعر و ایام عرب یعنی تاریخ عرب اور ادب کے طالب علم تھے۔ بعداً مسلم بن خالد زنجیؒ مفتی مکہ کی ترغیب پر فقہ کی طرف مائل ہوئے۔ ایک اور واقعہ بھی اس کا سبب بنا جس کا بیان خود امام شافعیؒ یوں کرتے ہیں کنت انظر فی الشعر فارتقی عقبۃ بنی فاذا صوبت من خلفی علیک بالفقہ پھر مسلم بن خالدؒ وغیرہ علماء مکہ سے علم فقہ کی تحصیل کی اور امام مالکؒ سے پڑھنے کے لیے مدینہ منورہ گئے اور کچھ مدت تک وہاں رہے۔

امام مالکؒ نے انہیں ایک دن نصیحت کی جو کشف پر مبنی ہے اِنَّ اللہ فاندہ سیکون لك شان وان اللہ تعالیٰ قد القی علی قلبک نورا فلا تطفیہ بالمعصیۃ۔ آپ کی عمر ۱۳ سال کی تھی جب امام مالکؒ کے پاس آئے۔ پھر

بین گئے نیز عراق و بغداد گئے اور امام محمدؒ سے علمی مباحثے و مذاکرے کرتے رہے۔

امام محمد بن الحسن حنفیؒ سے آپ نے بہت زیادہ استفادہ کیا جن کا کچھ بیان محمود بن الحسنؒ کے احوال میں کیا گیا ہے۔ یہاں پر آپ کی بڑی شہرت ہوئی اور حدیث و فقہ کا شغف اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں ڈالا۔ دُرِ مختار میں ہے کہ امام شافعیؒ کی بیوہ والدہ سے امام محمد حنفیؒ نے نکاح کر لیا تھا چنانچہ اس قرینی تعلق کی وجہ سے بھی آپ نے امام محمدؒ سے براہِ راست اور ان کی تصانیف سے خوب استفادہ کیا اور ان کتابوں کی برکت سے آپ کی فقہانیت میں قوت و وسعت آگئی۔ عراق میں آپ نے کتاب مُجْتَلٰی، پھر ۱۹۹ھ میں آپ مصر تشریف لے گئے۔

زیچ کا قول ہے کہ آپ ۲۰۰ھ میں مصر تشریف لائے اور مذہب جدید اور ساری کتابیں مصر میں تصنیف کیں مثل کتاب اصول فقہ و کتاب القسامۃ۔ فقہ حنفی کی طرح فقہ شافعی کا ماخذ بھی کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس ہے۔

امام شافعیؒ لغت کے بھی بڑے ماہر تھے۔ آپ کو نو جوانی میں ہی جب کہ آپ کی عمر نینزدہ سال تھی آپ کے شیخ مسلم بن خالدؒ کی نے فتویٰ دینے کی اجازت دیدی۔ آپ فقہی مسئلہ بیان کرنے میں بڑے محتاط تھے۔ ایک حدیث مرفوع ہے اَنْ عَلِمْنَا مِنْ قُرَيْشٍ يَمْلَأُ طَبَاقَ الْاِحْرَضِ عِلْمًا وَاَكْثَالَ عَلِيٍّ السَّلَامِ عَلَمَاءِ مُتَقَدِّمِينَ وَمُتَأَخِّرِينَ کے نزدیک اس حدیث کے مصداق امام شافعیؒ ہیں۔

امام شافعیؒ کو اللہ تعالیٰ نے بڑی شہرت و مقبولیت نصیب فرمائی اور یہ محبوبیت و مقبولیت عند اللہ کی علامت ہے۔ حالانکہ آپ خود شہرت کو پسند نہیں فرماتے تھے۔

قال الربيع سمعت الشافعي يقول وددت ان الخلق تعلموا هذا العلم على ان لا ينسب المصنف حرف ذكره الساجي في اول كتابه في الاختلاف۔ وقال الشافعي وددت اذا نظرت احدا ان يظلمه الله الحق على يديه۔ اور آپ فرماتے تھے طلب العلم افضل من صلاة النافلة۔ نیز آپ نے فرمایا ما تقرب الى الله تعالى بشئ بعد الفرائض افضل من طلب العلم۔ وقال ما اظفر في العلم الا من طلبه في القلة ولقد كنت اطلب القسط فيسره علي۔ اور فرماتے تھے من طلب علما فليدقق لان لا يضيع دقيق العلم۔ اور فرماتے تھے زينة العلماء التوفيق وحليتهم حسن الخلق وجمالهم كرم النفس۔ اور فرماتے تھے زينة العلم الورع الخلق۔ وقال ليس العلم ما حفظ العلم ما نفع۔ وقال المراء في العلم يقسي القلب ويوث الضمائر۔

آپ کثیر علمی مشاغل کے باوجود بڑے عابد تھے۔ آپ نے رات میں حصوں میں تقسیم کر رکھی تھی۔ پہلے حصہ میں علوم لکھتے تھے دوسرے حصہ میں نماز یعنی نوافل پڑھتے تھے اور تیسرے حصہ میں سوتے تھے۔

امام حمیدی لکھتے ہیں کہ امام شافعیؒ ہر روز ایک بار قرآن تم کرتے تھے۔ امام احمدؒ کا قول ہے قد جمع الله تعالى في الشافعي كل خير۔ وقال الشافعي ما كذب قط ولا حلفت بالله صادقا ولا كاذبا۔ وما تركت غسل الجمعة في برد ولا سفر ولا غيرة وما شبع منذ ست عشرة سنة الا الشبعة طهرتها من ساعته۔

امام شافعیؒ ہمیشہ اپنے پاس لاٹھی رکھتے تھے۔ کسی نے پوچھا کہ آپ کمزور بھی نہیں ہیں تو ہر وقت اپنے ساتھ لاٹھی رکھنے کی وجہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ عصا سفر کی علامت ہے اس لیے میں یہ ہر وقت اپنے پاس رکھتا ہوں تاکہ مجھے یاد رہے کہ میں اس دنیا میں مسافر ہوں۔

آپ فرماتے تھے کہ دنیا و آخرت کی خیر پانچ خصلتوں میں جمع ہے وہی غنی النفس و كفى الذي وكسب الحلال و لبس التقوى والثقة بالله عز وجل على كل حال۔

نیز آپ نے فرمایا مروت کے چار ارکان ہیں حسن خلق۔ سخاوت۔ تواضع۔ عبادت۔
وقال ائت اربعين سنة اسأل اخواني الذين تزوجوا عن احوالهم في تزوجهم فامنهم احد قال انه لأي خيرا۔

اور فرماتے تھے من وعظ اخا لا سر فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه۔
وقال من كان فيه ثلث خصال فقد اكمل الايمان من امر بالمعروف وأمر به ونهى عن المنكر وانه يحمي عنده وحافظ على حد الله۔ وقال ارجع حديث للمسلمين حديث ابى موسى رضى الله عنه ان سول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة دفع الى كل مسلم يهودي او نصراني وقيل يا مسلم هذا فلان لك من الناس۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔

امام شافعیؒ بہت بڑے سخی تھے۔ امام حمیدی فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ صنعا سے مکہ جاتے ہوئے اپنے ساتھ دس ہزار دینار لائے اور مکہ سے باہر خمیہ کھڑا کر کے اس میں بیٹھ گئے اہل مکہ آپ کے پاس ملاقات کے لیے آتے رہے آپ نے اسی جگہ وہ سارا مال لوگوں میں تقسیم کر دیا۔

امام بوہیٹیؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ جب مصر میں تھے تو خلیفہ وقت کی بیوی زہیرہ آپ کے پاس کپڑوں اور سامان کے بڑے بڑے بندل بھیجتی تھی۔ آپ وہ سب کچھ لوگوں میں تقسیم کر دیتے۔
امام شافعیؒ کی عظمت علمی فقہیت و تقویٰ و سحر کل ائمہ کے نزدیک مسلم ہے۔

شاخ - تفسیر و علم اذہ الاسماء کلتھا میں مذکور ہے۔

شاخ حسب قول ابن ہشام مؤرخ ابراہیم علیہ السلام کے جد سادس ہیں۔ سلسلہ نسب یہ ہے ابراہیم علیہ السلام بن تارح و هو ازر بن ناحل بن سارح بن راعون فالخ بالغین وقیل بالخاء ای فالخ بن عبد بن شاخ بن اسر فخذ بن سارح بن نوح علیہ السلام بن لامک بن متوشلخ بن اخنوخ و اخنوخ هو ادریس علیہ السلام فیما یزعمون و ادریس هو ابن یرد بن مہلیل بن قین بن یانش بن شیت بن آدم علیہما السلام۔ بعد ابراہیم علیہ السلام یہ سب اسماء سریانی ہیں۔ شاخ کے معنی ہیں رسول یا وکیل۔ قال السہیلی فی الرض الف ج اص و ما بعد ابراہیم علیہ السلام اسماء سریانیة فسمی اکثرھا بالربیة ابن ہشام فی غیر هذا الكتاب و ذکر ان فالخ معناه القسام و شاخ معناه الرسول او الوکیل و ذکر ان اسمعیل تفسیر مطیع اللہ انتہی۔

قائدہ مہمہ۔ مذکورہ سلسلہ نسب ابراہیم میں اہل تحقیق کا بڑا اختلاف ہے۔ محققین کے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے۔ حق یہ ہے کہ معتبر ذرائع سے یہ سلسلہ ثابت نہیں ہے لہذا اس کا صحیح علم عند اللہ ہے۔

عدنان سے آگے تعداد آباء و اجداد نبی علیہ السلام اور ان کے اسماء کا علم صحیح کسی انسان کو حاصل نہیں ہے۔ علماء اسلام نے اس کی تصریح کی ہے کہ جب عدنان سے اوپر ابراہیم علیہ السلام تک سلسلہ مجہول ہے تو ابراہیم علیہ السلام سے اوپر آدم علیہ السلام تک سلسلہ آباء بطریق اولیٰ مجہول ہوگا۔

ہم اے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کا سلسلہ نسب آدم علیہ السلام تک ابن ہشام نے اپنی تاریخ میں یوں بیان کیا ہے:-

محل بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرثدہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدکتہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن ادد بن مقوم بن ناحل بن تیرح بن یعرب بن شیعہ بن نابت ابن اسمعیل بن ابراہیم بن تارح و هو ازر الخ بقیہ سلسلہ کا بیان چند سطور قبل مذکور ہو چکا ہے۔

ابن قتیبہ معارف، ص ۱۵ پر لکھتے ہیں و اختلف النساء بنو فہر بعد عدنان و قد بینت ذلك فی کتاب النسب اھ

مؤرخ علی بن ہرمان الدین حلبی شافعی اپنی کتاب انسان العیون ج ۱ ص ۷۱ پر عدنان تک سلسلہ نسب بیان کرنے کے بعد رقم طراز ہیں:-

هذا هو النسب المجمع علیہ فی نسبہ صلی اللہ علیہ وسلم عند العلماء بالانساب من ثم لما قال فقہاؤنا

شرط الامام الاعظم ای الخليفة ان يكون قرشيًا فان لم يوجد قرشي جامعًا للشرط الذي ذكرها فكناني قال بعضهم
وقياس ذلك ان يقال فان لم يوجد كناني فخزيمي فان لم يوجد خزيمي فكناني فان لم يوجد مدني فالياسي فان
لم يوجد الياسي فمضري فان لم يوجد مضري فغزالي فان لم يوجد غزالي فمعدني فان لم يوجد معدني
فعدناني فان لم يوجد عدناني فمن ولد اسمعيل لان من فوق عدنان لا يصح فيه شيء ولا يمكن حفظ النسب
فيه منه الى اسمعيل اه

عدنان سے اوپر عدد آباء میں بڑا اختلاف ہے۔ بعض علماء کے نزدیک عدنان سے اوپر اسمعيل علیہ السلام
تک چالیس آباء ہیں اور عند البعض تیس آباء اور عند البعض بیس آباء اور عند البعض پندرہ آباء اور عند البعض چار آباء
ہیں۔ کذا فی البدیۃ والنہایۃ ج ۲ ص ۱۹۳۔

متعدد احادیث و آثار میں تصریح ہے کہ عدنان سے اوپر آباء کا عدد معلوم نہیں ہے۔ فعن ابن عباس رضی
اللہ عنہما انہ قال بن عدنان واسمعيل ثلاثون ابا لا يعرفون وروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ایضاً ان
كان اذ بلغ عدنان يقول كذب النسابون مرتين او ثلاثا والا صح عن ابن مسعود مثله وقال عمر الخطاب
رضی اللہ عنہ انما نسب الى عدنان وقال ابو عمر بن عبد البر فی کتابہ الانباء فی معرفۃ قبائل الرأۃ روى ابن
هبة عن ابی الاسود سمع عروة بن الزبير يقول ما وجدنا احدا يعرف ما وراء عدنان ولا ما وراء قحطان
الاختصاصاً۔

وقال ابوالاسود سمعت ابا بكر بن سليمان بن ابی خيثمة وكان من اعلم قريش بأشعارهم وانشابهم
يقول ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان في شعر شاعر ولا علم عالم قال ابو عمر كان قوم من السلف منهم
ابن مسعود وعمر بن ميمون الازدي وهو محمد بن كعب اذا تلوا قوله تعالى والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله
قالوا كذب النسابون۔

قال ابو عمر رحمہ اللہ والمعنى عندنا في هذا غير ما ذهبوا اليه والمراد ان من ادعى احصاء بني آدم فانهم
لا يعلمهم الا الله الذي خلقهم واما انساب العرب فان اهل العلم بايامها وانشابها قد عوا وخطوا اجماعا هيها
وامهات قبائلها واختلفوا في بعض فروع ذلك۔

قال ابو عمر الذي عليه ائمة هذا الشأن في نسب عدنان قالوا عدنان بن ادد بن مقوم بن ناحور بن
تيرج بن يعرب بن يشجب بن نابت بن اسمعيل بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام قال ابن هشام و
يقال عدنان بن ادد۔

علامہ سیبوی کہتے ہیں وما بعد عدنان من الاسماء مضطرب فيه فالذي صح عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه انتسب الى عدنان لم يتجاوزة بل قد روى من طريق ابن عباس انه لما بلغ عدنان قال كذب النسابةون مرتين او ثلاثا والا صح في هذا الحديث انه من قول ابن مسعود ومروى عن عمر رضي الله عنه انه قال انما انتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا نأذي ما هو -

واضح شئ روى فيما بعد عدنان ما ذكره الدولة ابى ابوبشر من طريق موسى بن يعقوب عن عبد الله بن هب ابن زعمرة الزمعي عن ثمة عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال معد بن عدنان بن ادد بن زند بن اليرى بن اعرار التري قالت ام سلمة فزند هو الهيسع واليرى هونبت واعراق التري هو اسمعيل عليه السلام لانه ابن ابراهيم وابراهيم لم تأكله النار كما ان النار لا تأكل التري وقد قال الدارقطني لا يعرف زندا الا في هذا الحديث - قال السهيلي وهذا الحديث عندي ليس بمعارض لما تقدم من قوله كذب النسابةون ولا لقول عمر رضي الله عنه لانه حديث متاؤل يَحْتَمِلُ ان يكون قوله ابن اليرى بن اعرار التري كما قال كلاهما بنو آدم وادم من تراب لا يريد ان الهيسع ومن دونه ابن اسمعيل لصلبه ولا بد من هذا التاويل او غير لان اصحاب الاحبار لا يختلفون في بُعد المدة ما بين عدنان وابراهيم ويستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة ابناء او سبعة كما ذكر ابن اسحق او عشرة او عشر فن فان المدة اطول من ذلك كله اه -

وقال السهيلي انما نكتلنا في رفع هذا النسب على مذهب من اى ذلك من العلماء ولم يكرهه كان اسحق والطبري والبخاري والزيبر وغيرهم من العلماء واما مالك رحمه الله فقد سئل عن الرجل يرفع نسبه الى ادم فذكر ذلك قيل له فالى اسمعيل فانك ذلك ايضا وقال ومن يُخْرِبُ وكذا ايضا ان يرفع في نسب الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان قال ومن يُخْرِبُ ذكره المصلي في كتابه الكبير -

صُهَيْب رضي الله عنه - وتفسير ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله من اور تفسير زين للذين كفر الحليقة الدنيا ويخزون من الذين امنوا من المذكورين - هو صُهَيْب بن سنان بن مالك رضي الله عنه -

حضرت صهيب رضي الله عنه كنيته ابو يحيى ہے - صهيب رومی کی نسبت سے مشہور ہیں لیکن آپ عربی الاصل ہیں رومی نہیں ہیں - سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ الرُّومَ سَبَوَةٌ صَغِيرَةٌ وَكَانَ أَبُوهُ وَعَمُّهُ عَلَى الْإِبِلَةِ مِنْ هَجْزَةِ كِسْرَى وَكَانَتْ مَنَازِلُهُمْ عَلَى دَجَلَةٍ مِنْ هَجْزَةِ الْمُؤَصِّلِ فَنَشَأَ صُهَيْبٌ بِالرُّومِ فَصَارَ لَكُنْ ثُمَّ اشْتَرَاهُ رَجُلٌ مِنْ كَلْبٍ فَبَاعَهُ بِمَكَّةَ فَاشْتَرَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَدْعَانَ فَاعْتَقَهُ وَيُقَالُ بِلْ هَرَبٍ مِنَ الرُّومِ فَقَدْ رَمَكَةَ لِفَخَالِفِ ابْنِ جَدْعَانَ - كَذَا فِي الْأَصَابَةِ -

آپ کی زبان میں اہل مکہ حبشی فصاحت و بلاغت نہ تھی آپ اپنے غلام یحییٰ نامی کو گنت کی وجہ سے

ناس ناس پکارتے تھے۔ چنانچہ ایک دن عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ اے صہیب آپ میں تین عیب ہیں
 اَمَّا اَنْتَ تُسَبِّ عَرَبِيًّا وَلِسَانُكَ اَعْجَمِي وَتَكُنِي بِاسْمِ نَبِيٍّ وَتُبْدِي مَا لَكَ قَالِ اَمَّا تَبْذِيرِي مَالِي فَمَا اَنْفَقَهُ اِلَّا
 فِي حَقٍّ وَاَمَّا كُنْتِي فَكُنْتِي هَارِسُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَمَّا اَنْتِمَا فَاِلَى الْعَرَبِ فَاِنَّ الرُّومَ سَبَّخْتِي صَغِيرًا
 فَاخْذْتُ لِسَانَهُمْ۔ كَذَا فِي الْاَصَابَةِ۔

لیکن طبرانی کی یہ روایت آپ کے عربی الاصل ہونے کے خلاف ہے وہو ماسریٰ ابو امامت عن رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السباق اربعة انا سابق العرب وصہیب سابق الروم وبلال سابق الحبشة و
 سلمان سابق الفرس۔ ممکن ہے کہ جواب میں کہا جائے کہ چونکہ صہیب روم میں زیادہ رہے تھے اور آخر تک
 رومی نسبت سے معروف رہے پس اس ظاہری ارتباط و وابستگی کی وجہ سے فرمایا وصہیب سابق الروم
 بہر حال صہیب خالص عربی ہیں لہذا یہ شعر فارسی بظاہر غلط فہمی پر مبنی ہے۔

حسن زبیرہ بلال از حبش صہیب روم ز خاک کجہ ابو جہل اس چہ بو العجی است

بعض علماء نے لکھا ہے کہ آپ کا اصلی نام عمیرہ تھا رومیوں نے صہیب کے نام سے مشہور کر دیا۔ و
 عن صہیب قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الى المدينة وخرج معه ابو بکر وکنت قد هممت بالخروج
 معه وصدتني فتیان من قریش فجعلت ليلتي تلك اقوم لا اقد و قالوا قد شغلته الله عنكم بطنه ولم اكن
 شاکیاً فقاموا فخرجت فخلقني منهم ناس فقلت لهم هل لكم ان اعطيكم اواقي من ذهب وحلتين لي يمکتو
 وتخلون سبيلي وتوثقون لي ففعلوا فتبعتمهم الى مكة فقلت لهم احفر تحت اسكفة الباب فان تحتها
 الاواق واذهبوا الى فلانة بايتة كذا وكذا فخذوا الحلتين فخرجت حتى قدمت على رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فباء قبل ان يتحول منها فلما سرائي قال يا ابا يحيى الحج البيع ثلاثاً فقلت يا رسول الله ما سبقتي اليك
 احد وما اخبرك الا جبريل عليه السلام وفي رواية ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ذكره في الغار فقال
 واصهيباه ولا صهيب لي وحين اراد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الخروج للهجرة بعث ابا بكر مرتين وثلاثاً
 الى صهيب فوجدته يصلي فقال ابو بكر للنبي عليه السلام وجدته يصلي وكرهت ان اقطع عليه صلاة
 فقال اصبت۔

صہیب سابقین الی الاسلام یعنی قدیم الاسلام ہیں۔ خود فرماتے ہیں کہ بعثت سے بہت پہلے سے ہی
 میں نبی علیہ السلام کا رفیق و مصاحب تھا۔ چونکہ آپ کی اپنی قوم مکہ میں نہیں تھی اس وجہ سے آپ کو اسلام
 کے راستہ میں بلالؓ و عمارؓ وغیرہ کی طرح بہت زیادہ اذیتیں دی گئیں۔ کئی دفعہ کفار کے مارنے اور عذاب سے
 بے ہوش ہو جاتے تھے انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا۔

صہیب جب مکہ سے ہجرت کے لیے نکلے تو مشرکین کی ایک جماعت آپ کے پیچھے آئی اور آپ کو پکڑنا چاہا تو آپ نے ان سے فرمایا یا معشر قریش انی من امر ما کم ولا تصلون الی حتی امر میکہ بکل سہم معی ثم اضر بکم یسفی فان کنتم تریڈن مالی دللتکم علیہم فرضوا فاعاہد ہم ود لکم فرجعوا فاخذوا مالہ فلما جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ربح البیع فانزل اللہ تعالیٰ ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضاۃ اللہ حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بوقت شہادت وصیت کی تھی کہ غلیفہ کے انتخاب تک مسجد نبوی میں نماز صہیب پڑھائیں۔ آپ بدری ہیں۔ تمام مغازی میں شریک رہے۔ آپ کی وفات ماہ شوال ۳۸ھ میں ہوئی۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۷۰ سال تھی۔

قاری صالح بن زیاد بن عبد اللہ بن الجارود ابو شعیب المقرئ المشہور بالسوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔
آپ کی کنیت ابو شعیب ہے۔ شہر رقہ کے ساکنین میں سے ہیں۔ سوی بن ضمیم بن نبت ہے سوس کی طرف۔ جو خوزستان میں ایک شہر ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ سوس اہواز میں ایک جگہ ہے۔ سوی بہت بڑے قاری زاہد عابد کثیر العبادۃ والتلاوۃ و محدث تھے۔ آپ روایت کرتے ہیں عبد اللہ ابن نمیر و محمد بن عبید و ابن عیینہ و یحییٰ بن المبارک یزیدی وغیرہ رحمہم اللہ سے۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں نسائی و ابن عاصم و ابو حاتم وغیرہ۔ ابن حجر روایت نسائی کے منکر ہیں۔ قال ابو حاتم صدوق وقال النسائی ثقہ۔

آپ کی وفات ماہ محرم ۲۶۱ھ میں شہر رقہ میں ہوئی۔ کذا فی تہذیب التہذیب۔ قاری سوی امام ابو عمرو کے دو راویوں میں سے ایک ہیں۔ ابو عمرو کے دوسرے راوی حفص دوری ہیں۔
ضباعہ بنت الزبیر رضی اللہ عنہا۔ وہ آیت فان احصاتم فاستیسر من الہدی کی شرح میں مذکور ہیں۔

ہی ضباعہ بنت الزبیر بن عبد المطلب الهاشمیۃ۔ رضی اللہ عنہا۔
آپ نبی علیہ السلام کی چچا زاد بہن اور صحابیہ ہیں۔ مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ کی بیوی اور عبد اللہ بن مقداد کی والدہ تھیں۔ عبد اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ جنگِ جمل میں شہید ہوئے۔
اشتراف بن الحجاج میں ضباعہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مشہور ہے جو ابو داؤد و نسائی و ترمذی میں موجود ہے۔ نیز ان کی ایک اور حدیث ہے عن ام عطیۃ عن اختہا ضباعۃ انہا رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل کثیفاً قام الی الصلاۃ ولم یتوضأ۔ کذا فی الاصابۃ۔

الضحاک - تفسیر آیت وان کنتم علی سفر لم تجدوا کتاباً فرہان مقبوضہ

هو الضحاک بن مزاحم الہلالی ابو القاسم الخراسانی رحمہ اللہ -

آپ مشہور تابعی مفسر و امام ہیں۔ بلغ و سمرقند و نیشاپور میں مختلف اوقات میں جائے اقامت بدلتے رہتے تھے۔

انس و ابن عمر و ابوہریرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

آپ تفسیر میں امام و ماہر ہیں۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں خذا و التفسیر عن اربعۃ مجاہد عکرمہ و سعید بن جبیر و الضحاک امام احمد فرماتے ہیں ہو ثقہ و انکر شعبۃ سماعہ من ابن عباس و قال اماخذ عن سعید عندہ و قال ابن سعید القطان کان ضعیفاً۔ ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے۔ آپ بچوں کو مفت پڑھاتے تھے۔ آپ ماں کے پیٹ میں دو سال رہے۔ ولادت کے وقت آپ کے دانت نکل آئے تھے۔

آپ کی وفات ۱۱۵ھ میں ہوئی۔ قالہ ابن کثیر فی البدایہ -

طلوت رحمہ اللہ - قرآن مجید میں طلوت مذکور ہیں۔

طلوت کے قصہ کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب بنی امین بن یعقوب بن اسحق علیہما السلام تک پہنچتا ہے۔ آپ کے زمانے میں بنی شمویل علیہ السلام تھے اور بعض نے ان کا نام شمعون بتایا ہے۔ طلوت بہت نیک اور صالح تھے۔ آپ کی وجہ سے بنی اسرائیل کو بہت فائدے پہنچے چنانچہ آپ کی وجہ سے وہ تابوت بنی اسرائیل کو واپس ملا جو دشمنوں نے چھین لیا تھا اور جس کی برکت سے بنی اسرائیل جنگ میں دشمنوں پر فتح حاصل کرتے تھے۔ وہ تابوت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی باقیات صالحات میں سے تھا۔ قال اللہ تعالیٰ - وقال لهم نبیہم ان آیۃ ملکہ ان یأتیکم التابوت فیہ سکینتہ من ربکم و بقیۃ مما ترک الہم و الہا من قبلہم ان یأتیکم الملئکۃ۔ قبل السکینۃ طست من ذهب کان یغسل فیہ صدق الرسل علیہم السلام۔ یہ تابوت بنی اسرائیل سے عمالقہ چھین کر لے گئے تھے اور مدت تک ان کے قبضہ میں رہا۔

بنی اسرائیل کو عمالقہ نے بہت ذلیل کیا تھا ان کو اپنے گھڑوں سے کال دیا تھا پھر بنی اسرائیل نے اپنے نبی یعنی شمویل علیہ السلام سے بادشاہ مقرر کرنے کی درخواست کی تاکہ وہ عمالقہ وغیرہ اعداء سے اس بادشاہ کے جھنڈے تلے ہو کر لڑیں۔ قرآن مجید میں ہے قال هل عسیتم ان کتب علیکم القتال ان لا تقاتلوا قالوا ما لنا الا ان نقاتل فی سبیل اللہ وقد اخرجنا من ديارنا و ابناءنا۔ قرآن مجید میں یہ قصہ تفصیلاً مذکور ہے۔ وقال لهم نبیہم ان اللہ قد بعث لکم طالوت ملکاً قالوا انی یكون له الملك علینا ونحن احق بالملك الایۃ۔

طاہوت کے عجیب فضائل میں سے ایک فضیلت یہ ہے کہ جالوت کے ساتھ جنگ میں ان کے رفقاء صالحین کی تعداد وہ تھی جو جنگ ید میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تھی یعنی ۳۱۳۔ طاہوت نے اعلان کیا تھا کہ جو شخص جالوت کو قتل کرے گا میں اس سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دوں گا۔ اور اس کو امور سلطنت میں شریک کروں گا۔ چنانچہ داؤد علیہ السلام نے جو اس وقت نوجوان تھے میدان جنگ میں جالوت کو قتل کیا اور جالوت کی فوج بھاگ گئی۔ طاہوت نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اپنی لڑکی کا نکاح داؤد سے کر دیا اور امور مملکت میں بھی شریک کر لیا۔ داؤد علیہ السلام بنی اسرائیل میں طاہوت کی بہ نسبت زیادہ محبوب ہو گئے۔ طاہوت کو حسد ہوا۔ کئی لوگوں کو قتل کیا پھر توبہ کی اور اپنی سلطنت داؤد علیہ السلام کے حوالے کر کے خود بہاد وغیرہ پر چلے گئے اور اپنے تیرہ بیٹوں سمیت شہید ہو گئے کذا ذکر ابن کثیر فی البدایۃ والنہایۃ ج ۲ ص ۲۷۱ قال عکرمۃ کان طاہوت اولاً قبل صید ورنہ ملکاً سقاً وقال وهب بن منبہ کان دباغاً۔

وفی کتاب محاضرة الاحوال ۳۱۱ اول من عمل الدباغة من انواع الادم وکان شہیداً بحرقها طاہوت الملك لبني اسرائيل کان دباغاً اولاً قبل الملك ثم اصطفاه الله تعالى ملكاً في زمن حاوّد علیہ السلام اھ معارف لابن قتیبة ص ۲۰ پر طاہوت کے مختصر احوال مذکور ہیں۔

طاہوس رحمہ اللہ تعالیٰ۔ بیان آیت ذلک لمن یکن اھلہ حاضری المبحد الحرام الآیۃ میں مذکور ہیں۔

ہو طاہوس بن کیسان الیمانی الجعفری مولاہم۔ رحمہ اللہ۔ طاہوس کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ شہر جند کے باشندے ہیں۔ جند فتح جیم بن میں ایک شہر کا نام ہے۔ آپ کبار تابعین فضلہ صالحین، محدثین مفسرین اولیاء اللہ میں سے ہیں۔ ابن عباس وابن عمر و جابر و ابو ہریرہ و عائشہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں اور آپ سے آپ کے بیٹے عبد اللہ و مجاہد و عمرو بن دینار وغیرہ ائمہ دین روایت کرتے ہیں۔ آپ کے تثبت و جلالت و امامت و صلاح و حفظ و وفور علم پر علماء کا اتفاق ہے۔ عمرو بن دینار فرماتے ہیں ما رأیت مثلاً طاہوس۔ کذا فی تھذیب النوی ج ۱ ص ۲۵۱۔ عبد الرزاق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں قال کان طاہوس یصلی فی غلّۃ بارۃ مغمیۃ ثم یربہ محمد بن یوسف اخو الحجّاج بن یوسف و ایوب و هو ساجد فی موكبہ فامر بساج وطیلسان مرتفع فطرح علیہ فلم یرفع رأسہ حتی فرغ من حاجتہ فلما سلم نظر فاذا الساج علیہ قال فانفض ولم یظنر الیہ ومضی الی منزله۔

عطار بن ابی رباح ابن عباس کا یہ قول نقل کرتے ہیں قال ابن عباس رضی اللہ عنہما اتی لاطن طاہوساً من اهل الجنة۔ حلیۃ الاولیاء ج ۴ ص ۳ تا ۲۲ میں آپ کے اقوال و احوال تفصیلاً درج ہیں۔

ایک شخص نے طاووس سے دعا کی درخواست کی تو فرمایا ما اجد فی قلبی خشيةً فادعوا لك۔ سفیان
 ثوری نے ابن طاووس سے پوچھا کہ تمہارے والد طاووس سواری پر سوار ہوتے وقت کیا دعا پڑھتے ہیں۔ انہوں
 نے کہا کہ یہ دعا پڑھتے ہیں اللّٰهُمَّ لك الحمد هذا من فضلك ونعمتك علينا فلك الحمد ربنا سبحان الذی سبّٰہنا
 هذا وما كنا لآله مقرّین۔ اور عدیٰ آواز سن کر یہ دعا پڑھتے تھے سبحان من سبّحت له۔ کذا فی الحلیۃ ص ۵
 طاووس بوقت سحر ایک شخص سے ملنے گئے تو گھر والوں نے بتایا کہ وہ سویا ہوا ہے تو فرمایا ما كنت اری ان احداً
 ینام فی السحر۔ نیز فرمایا کرتے تھے لَا یَتَمُّ نَسْکُ الشَّابِّ حَتّٰی یَتَزَوَّجَ۔ وعن ابراہیم بن مہسّر قال قال
 لی طاووس لتکن اولاً وتولّی ما قال عمر بن الخطاب لابن الزواہل ما یمنعک من النکاح الا عجزاً او فجوراً۔
 عمران بن خالد خزاہی کہتے ہیں کہ میں حضرت عطاءؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور حضرت عطاءؓ سے کہا
 یا ابا محمد ان طاووساً ینعم ان من صلی العشاء ثم صلی بعد ہا رکعتین یقرأ فی الاولیٰ تنزیل السجدة و
 فی الثانیۃ یتسکّر الذی بیدہ المملک کتب لہ مثل وقوف لیلۃ القدر۔ فقال عطاء صدق طاووس ما
 ترکّھا۔ طاووس اکثر یہ دعا کرتے تھے اللّٰهُمَّ احرمنی کثرة المال والولد وارزقنی الایمان والعمل۔
 طاووس نے وفات کے وقت اپنے بیٹے سے فرمایا اذا اقتبرت فی قبری فانظر فی قبری فان لم تجد فی فاحمد
 اللہ تعالیٰ وان وجدت فانا لله وانا الیہ راجعون قال الرازی فاخبرنی بعض ولدہ اند نظر فلم يجد شیئاً
 وراى فی وجہہ السرور۔ آپ نے پچاس صحابہؓ کی زیارت کی ہے۔ عبد اللہ بن صالحؓ کہتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو
 طاووس عیادت کے لیے میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے عرض کیا یا ابا عبد الرحمن ادع اللہ لی فقال ادع
 لنفسک فانہ یحب المضطر اذا دعا۔ طاووس نے ایک دن ایک شخص سے فرمایا تؤید ان اجمع لك فی
 مجلسی هذا التواضع والانحیل والزیور والفرقان۔ قال نعم۔ قال خف اللہ تعالیٰ مخافتاً لا یشکک عندک شیء
 اخوف منه وارجہ رجاءً ہواشد من خوفک ایاہ واجب للناس ما یحب لنفسک۔ سفیان ثوریؓ
 طاووسؓ کا یہ قول نقل فرماتے ہیں ان الموقی یفتنون فی قبوہم سبعاً فکانا یستحبون ان یطعم عنہم ثلاث
 الایام۔ آپ نے ایک دن بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا یا بنی صاحب العقل ان تنسب الیہم وان
 لم تکن منہم ولا تصاحب للہال فتنسب الیہم وان لم تکن منہم واعلم ان لكل شیء غایتاً وغایتاً
 المرء حسن خلقہ۔

طاووسؓ کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی۔ آپ نے چالیس حج کیے۔ وفات بھی سفر حج میں ہوئی۔ وفات کے
 وقت لوگوں کے ازدحام سے نظام درہم برہم ہو گیا اور انتظام کے لیے پولیس بلائی گئی۔ کتاب علیہ میں ہے توفی
 طاووس بالمزدلفۃ اومنی فلما حمل اخذ عبد اللہ بن الحسن بن علی بن ابی طالب بقائمة السیر فزایکۃ حتی

بلغ القبر واضعاً السرير على كاهله قال الراوى فلقد رأيت سقطت قلنسوة كانت عليه ومزق مد أده من خلفه
تاريخ وفات رزواکجہ سلمہ ہے۔ آپ کی عمر ۷۰ سال سے زیادہ تھی۔ کذا فی التہذیب للنووی۔
عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ۔ آیت ولا تجعلوا اللہ عرضة لما یذکون ان تبرؤا وتتقوا و
تصدحوا بالآیۃ کے بیان میں مذکور ہیں۔

هو عبد الله بن راحة بن ثعلبة الانصاري الخوارجي رضي الله عنه۔ آپ کی کنیت ابو
محمد یا ابو رواحہ یا ابو عمرو ہے۔ عبداللہ بن رواحہ بے اولاد تھے۔ سابقین اولین انصار اور نقباء بليلة العقبة میں سے
ہیں۔ بڑی ہیں تمام مغازی میں موجود تھے۔

ابن سعد لکھتے ہیں کہ آپ نبی علیہ السلام کے کاتب تھے۔ جنگ بدر میں فتح کی خوش خبری مدینہ منورہ والوں کو
دینے والے آپ ہی ہیں۔ مرئی احمد ان النبی علیہ السلام قال رحمہ اللہ عبد اللہ بن راحة انه یحب المجالس التي
تنبأ بها الملائكة۔

روایت ہے کہ عبداللہ بن رواحہ مسیحی میں داخل ہو رہے تھے کہ نبی علیہ السلام نے منبر پر خطبہ میں فرمایا
اجلسوا۔ مجلس مکانہ خارجاً من المسجد فلما فرغ قال له ذاك الله صاعداً على طوابعية الله وطوابعية رسوله
آپ فتح مکہ میں شریک نہ تھے کیونکہ اس سے قبل جنگ موتہ میں شہید ہو گئے تھے۔ جنگ موتہ ماہ جمادی الاولیٰ
۳۷ھ میں ارض شام میں ہوئی تھی۔ جنگ موتہ پر جاتے ہوئے لوگوں نے آپ کے لیے یہ عافیت واپس آنے کی
دعا کی تو آپ نے کہا میری تمنا ہے کہ اسی غزوہ میں شہید ہو جاؤں اور یہ شعر کہے

لِکَتَبْتَنِي اسْأَلُ الرَّحْمَنَ مَغْفِرَةً وَصَرْبَةً ذَاتَ فَرْعٍ تَقْدِفُ الزُّبُلَا

اَوْ طَعْنَةً بِيَدِي حَرَّانٍ مَجْهُزَةً بِحَرْبَةٍ تَقْدِفُ الْاَحْشَاءَ وَالْكَبَدَا

حَتَّى يَقُولُوا اِذَا مَرُّوا عَلٰی جَدَّتِي يَا اَرْسَدَ اللّٰهُ مِنْ غَاوٍ وَقَدْ رَشَدَا

جنگ موتہ میں آپ زید و جعفر رضی اللہ عنہما کی شہادت کے بعد امیر لشکر ہوئے اور لڑتے لڑتے شہید ہوئے
جنگ کے دوران شعر پڑھتے ہوئے لڑتے رہے۔ پھر تھوڑی دیر کے لیے گھوڑے سے اترے تو آپ کے ابن عمر نے
گوشت پیش کرتے ہوئے کہا شَدَّ بَهْلًا ظَهْرَكَ فَانْكَ قَدْ لَقِيتَ فِي اَيَّامِكَ هَذَا مَا لَقِيتَ فَاَحْذَرَ مِنْ يَدِهِ
فَانْهَشَ مِنْهُ خَشْشَةً ثُمَّ سَمِعَ لِحْطَةً فِي النَّاسِ فَقَالَ وَاَنْتَ فِي الدُّنْيَا فَاَلْقَاهُ مِنْ يَدِهِ ثُمَّ اخَذَ بِسَيْفِهِ فَتَقَدَّمَ
فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ۔

آپ نبی علیہ السلام کے شعراء میں سے ہیں اور بڑے شاعر ہیں۔ صحیح روایت ہے کہ مشی لیلۃ الحامۃ
له فمالها وفطننت له امرأته فلامته فخذها وكانت قد رأيت جماعه لها فقالت له ان كنت صادقا فاقرا

القرآن فالجنب لا يقرأ القرآن فقال عبد الله هـ

شهدتُ بأنَّ وعد الله حقَّ

وأنَّ العرشَ فوقَ الماءِ حقُّ

وتحميله ملائكةُ غلظَ

فقلتُ امرأته صدق الله وكذبت عيني وكانت لا تحفظ القرآن ولا تقرأه -

عمر بن قمرہ رضی اللہ عنہ - آپ ایک غیر معروف صحابی ہیں۔ صرف ایک حدیث میں آپ کا ذکر آیا

ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا زریعہ معاش گناہوں کا تھا۔ اصابع میں ہے اخرج حدیثہ عبد

الرزاق فمصنفہ من تراثہ مکحول قال حدثنا یزید بن عبد اللہ عن صفوان بن امیہ قال کنا عند رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فجاءہ عمر بن قمرہ فقال یا رسول اللہ ان الله قد كتب علی الشقة وما الرقی اُسرَق الا من

دَقَّ بکفی فاذن لی بالغناء من غیر فاحشة فقال لا اذن لك ولا کرامۃ ولا نعمة اتبع علی نفسك عیالک

حلالاً فان ذلک بھاد فی سبیل اللہ واعلم ان عونَ اللہ تعالیٰ مع صالحی البخل - ابن حجر نے اس حدیث کو

ضعیف کہا ہے۔

عائشہ رضی اللہ عنہا - آیت ولا تجعلوا اللہ عرضۃ لایمانکم ان تبرؤا للہ وکتب علیکم اذا

حضر احدکم الموت ان تترك خیر الخ اور دیگر کئی جگہوں میں مذکور ہیں۔ ہی عائشہ ام المؤمنین بنت ابی بکر

الصديق رضی اللہ عنہا۔ والدہ کا نام ام رومان ہے بضم راء یا شخ را۔ ام رومان کی وفات ماہ ذوالحجہ ۳۴ میں

ہوئی۔ قالہ الواقدی۔ حضرت عائشہ نے بچپن میں اس وقت اسلام قبول کیا تھا جب کہ صرف اٹھارہ انسان مسلمان

ہوئے تھے۔ نبی علیہ السلام سے آپ کا نکاح ہجرت سے دو سال قبل ہوا تھا جب کہ آپ کی عمر چھ سال تھی یا سات

سال بحاقیل۔ اور خستی ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں جنگ بدر کے فوراً بعد ماہ شوال ۳ میں ہوئی جب کہ

آپ کی عمر نو سال تھی۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کے سوا کسی کنواری لڑکی سے شادی نہیں کی۔ آپ کی بہت سی خصوصیات ہیں

اول یہ جس کا بیان ابھی ہوا۔

دوم یہ کہ آپ اُن صحابہ میں سے ہیں جن سے احادیث کثیرہ مروی ہیں اور وہ چھٹے ہیں عند بعض العلماء اور

عند بعض العلماء سات ہیں۔ آپ سے کل دو ہزار دو سو دس احادیث مروی ہیں جن میں ۷۴ متفق علیہ ہیں بخاری

و مسلم کے مابین اور ۵۴۸ پر بخاری اور ۶۸۸ پر امام مسلم منفرد ہیں۔

سوم۔ آپ کی وسعتِ علمی صحابہ میں مسلم تھی اور بڑے بڑے صحابہ مختلف فیہ مسائل میں آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔

پہارم۔ بوقت وفات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سر مبارک آپ کی گود میں تھا۔

پہنچم اور آپ ہی کے گھڑ میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دفن کیا گیا۔

ششم۔ نبی علیہ السلام پر اس وقت بھی وحی نازل ہوتی تھی جب کہ آپ عائشہ رضی اللہ عنہا کے لحاف میں

ہوتے تھے باقی ازواج کو یہ شرف حاصل نہیں تھا۔

ہفتم۔ آپ کی برات کے بارے میں آیتیں نازل ہوئیں جن کی تلاوت قیامت تک کی جاتی رہے گی۔

ہشتم۔ آپ حبیبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بنت خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

نہم۔ آپ کے بارے میں یہ حدیث وارد ہے فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثريد علی سائر الطعام۔

اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث آپ کے مناقب میں مروی ہیں۔

دہم۔ ایک سفر میں آپ کا ہار گم ہو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنی افواج کے ہار تلاش کرنے کے لیے ٹھہر گئے

اس اثنا میں صبح کی نماز کا وقت ہوا اور اس مقام پر پانی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے جواز تمیم کے بارے میں آیتیں نازل

فرمائیں تو تمیم کا نزول آپ کی برکات میں سے ایک برکت ہے کل امت محمدیہ کے لیے۔

یازدہم۔ شریعت محمدیہ میں عورت کے بلوغ کی اقل مدت ۹ سال ہے کیونکہ حضرت عائشہ نوسال کی عمر میں

بالغہ ہوئی تھیں۔

دوازدہم۔ حنفی مذہب میں اکثر مدت حمل دو سال ہے۔ اور اس قول کا مدار حضرت عائشہ کی یہ حدیث ہے

کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہ گزرے۔ آپ کی وفات منگل کی رات کو ۱۸ رمضان ۶۰ھ

میں ہوئی وقیل سنہ ثمانی وخمیس۔ نماز جنازہ البصریہ رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور حجت البقیع میں دفن ہوئیں۔

عکس رضی اللہ عنہ۔ آپ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نبی علیہ السلام سے آپ کی عمر دو یا تین

سال زیادہ تھی۔ آپ کی والدہ کا نام اُمّ تلیہ ہے۔ آپ کی ماں پہلی عربی عورت ہے جس نے بیت اللہ شریف پر ریشم کا

غلاف چڑھایا۔ کیونکہ بچپن میں عبس گم ہو گئے تھے تو ماں نے یہ نذر مانا تھی۔ عباس قریش میں اسلام سے قبل رئیس جلیل

شمار ہوتے تھے۔

عمار بن مسعود اور سفیان بن ابی یزید آپ کے سپرد تھے۔ اسلام لانے سے قبل آپ لیلۃ العقبہ میں حضور

علیہ السلام کے رفیق تھے جس میں انصار نے حضور علیہ السلام کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ جنگ بدر میں مشرکین کے ساتھ

آپ بادلِ ناخواسنہ مجبوری سے گئے تھے اور پھر قیدی ہو گئے تھے اور فدیہ دے کر اپنی خلاصی حاصل کی۔ بعد میں

آپ مسلمان ہوئے۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ آپ ہجرت سے قبل مسلمان ہوئے تھے۔ اسلام کو چھپا کر مکہ میں مقیم تھے اور مکہ میں کمزور مسلمانوں

کی نصرت کرتے ہوئے مشرکین کے احوال سے نبی علیہ السلام کو مطلع کرتے تھے۔ آپ کی آواز اتنی بلند تھی کہ کئی کئی میل تک سنائی دیتی تھی۔ ۸ میل تک رات کو آپ کی آواز اور باتیں واضح طور پر سنی جاسکتی تھیں۔ ذکر الحاضی فی کتاب التعلیف عن الضحاک قال کان عباس یقف علی سلمہ فینادی غلمانہ فی ارض اللیل وہم فی الغابتہ فیسمعونہم قال و بین السلم والغابتہ ثمانیۃ امیال۔

مدینہ منورہ میں بروز جمعہ ۱۲ جب ۳۲^ص میں اور بقول بعض ۳۴^ص ہجری میں وفات ہوئی جب کہ آپ کی عمر ۸۸ سال تھی۔ جنت البقیع میں آپ کی قبر مشہور ہے۔ آپ سے کل ۳۵ احادیث مروی ہیں۔ ان میں ایک حدیث متفق علیہ ہے اور ایک پر بخاری اور تین پر مسلم منفرد ہیں۔ صحیح بخاری میں ہے ان عمر رضی اللہ عنہ کان اذا حُطَّ استسقی بالعباس فقال انکنا نتوسل الیک بنبیئنا فتسقینا واننا نتوسل الیک الیوم بعمر نبینا فاستسقی^۱ **عبد الرحمن بن عوف** رضی اللہ عنہ۔ آیت الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ ثم لا یتبعون ما انفقوا منّا ولا اذی کی تفسیر میں مذکور ہیں۔ ہو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث القرظی رضی اللہ عنہ آپ جلیل القدر صحابی ہیں۔ جاہلیت میں آپ کا نام عبد عمرو یا عبد الکعبہ تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام عبد الرحمن رکھا۔ آپ کئی اوصاف و احوال میں ممتاز ہیں۔

اولاً یہ کہ آپ قدیم الاسلام ہیں۔ آپ اُن آٹھ میں سے ایک ہیں جو سابقین الی الاسلام تھے۔ ثانیاً، آپ ان پانچ میں سے ایک ہیں جنہوں نے صدیق اکبر کی ترغیب پر اسلام قبول کیا۔ ثالثاً، آپ عشرۃ مبشرہ میں سے ہیں۔

رابعاً، آپ ان چھ اہل شوریٰ میں سے ہیں جو حضرت عمرؓ نے شہادت کے وقت خلیفہ منتخب کرنے کے لیے مقرر فرمائے تھے اور پھر سب نے آپ کو اختیار دیا اور آپ ہی نے انصار و مہاجرین سے مشورہ کے بعد حضرت عثمانؓ کو خلیفہ بنا دیا۔

خامساً، آپ مہاجرین اولین میں سے ہیں اور صاحب ہجرت ہیں۔ تمام مغازی بدو و احد وغیرہ میں آپ شریک ہیں۔ ہجرت کے بعد نبی علیہ السلام نے آپ کو سعد بن زید کا بھائی بنایا تھا۔

سادساً، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غزوہ تبوک کے سفر میں آپ کے پیچھے صبح کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی اور یہ فضیلت تمام صحابہ میں صرف عبد الرحمن بن عوفؓ اور صدیق اکبرؓ ہی کو حاصل ہے۔

سابعاً، آپ بہت زیادہ صدقات کرتے تھے اور خدا کی راہ خوب مال دیتے تھے۔ ایک بار ایک دن میں ۳۱ غلام آزاد کیے۔

ثامناً، فی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد الرحمن بن عوف امین فی السماء امین فی الارض

امام زہری کی روایت ہے کہ ایک بار آپ نے نصف مال یعنی چار ہزار درہم خدکی راہ میں دیے۔ پھر ۴۰ ہزار درہم دیے۔ پھر ۴۰ ہزار دینار دیے۔ پھر خدکی راہ میں ۵۰۰ گھوڑے دیے پھر ۵۰۰ اونٹ دیے۔

تاسعاً۔ آپ صحابہؓ میں بہت زیادہ دولت مند تھے اور ساتھ ہی بہت زیادہ مال خدکی راہ میں دیتے رہتے تھے۔
 وفي الترمذی اوصی لامتهات المؤمنین بحدیقة بیعت باسراج مائت الف۔ وفات کے وقت آپ نے وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے ہر ہزاری صحابی کو ۴۰ دینار دیے جائیں اس وقت اہل بدین سے ۱۰۰ صحابہ زہر تھے چنانچہ سب نے اپنا حصہ لے لیا۔ اس کے علاوہ ہزار گھوڑے خدکی راہ میں دینے کی بھی وصیت کی تھی۔ اپنے پیچھے بہت زیادہ مال چھوڑا۔ سونے کی اتنی بڑی بڑی اینٹیں تھیں کہ تقسیم وراثت کے لیے کاٹتے کاٹتے لوگوں کے ہاتھوں میں پچھلے پڑ گئے۔ آپ کی چاریوں یا تھیں۔ قانون وراثت کے پیش نظر چاروں بیویوں میں ہر ایک کو بیسواں حصہ ملتا ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ ان چاروں سے ایک بیوی نے اپنے پورے حصے لینے کی بجائے صرف ۸۰ ہزار لینے پر اکتفا کیا۔

عاشراً۔ حدیث میں ہے کہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فقراے مہاجرین سے ۵۰۰ سال بعد میں جنت میں داخل ہوں گے۔ آپ کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی اور قلعہ میں دفن ہوئے۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۷۵ سال تھی۔

عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ۔ یسئلونک عن الشہر الحرام قتال فیہ کے بیان میں مذکور ہیں۔ ہو ابو عبداللہ بن جحش بن سائب بن یعمر رضی اللہ عنہ۔ آپ کی والدہ کا نام آمنہ بنت عبدالطلب ہے۔ ابن جحش قدیم الاسلام اور صاحب تجربین ہیں۔ آپ زینب بنت جحش ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے بھائی ہیں۔ نبی علیہ السلام نے آپ کو بعد الحجۃ ایک سر پہ یعنی چھوٹی سی فوج کا امیر بنا کر بھیجا۔ کہتے ہیں کہ آپ اول امیر ہیں جو حج حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا۔ اور آپ کی واپسی پر لائی ہوئی غنیمت اسلام میں اول غنیمت ہے۔ آپ بدو احد کی جنگ میں شریک تھے۔ احد میں شہید ہوئے اور اپنے ماموں حمزہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک ہی قبر میں مدفون ہوئے۔

وكان من دعائه يوم احد ان يقاتل ويستشهد ويقطع افئه وأذنه ويمثل به في الله تعالى۔
 فاستجاب الله دعائه واستشهد وعمل الكفائر به ذلك۔ وكان يقال له المحدث في الله تعالى بوقت شہادت آپ کی عمر ۴۰ سال سے کچھ زیادہ تھی۔ کہذا قال النووي في تهذيب الاسماء۔

علی رضی اللہ عنہ۔ آیت فماتوا الموت ان کنتم صدقین اور دیگر کئی مواضع میں مذکور ہیں۔ ہو علی بن ابی طالب عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابوطالب کا نام عبدالمناف تھا۔ کما هو المشہور علی رضی اللہ عنہ کی

والدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم رضی اللہ عنہا مسلمان تھیں اور انہوں نے ہجرت الی المدینہ کی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ کی والدہ فاطمہ کی وفات ہوئی۔ فضلی علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نزل فی قبرہا۔ حضرت علیؑ کی کنیت ابوالحسن و ابو تراب تھی۔ آپ عشرہ مبشرہ اور خلفائے اربعہ راشدین و علمائے ربانین میں سے تھے۔ بڑے شجاع و زاہد احد السائقین الی الاسلام تھے۔

اول مسلم میں علماء کا اختلاف ہے۔ عند البعض خدیجہ ہیں اور عند البعض ابو بکرؓ ہیں اور عند البعض علیؓ ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ اول مسلم خدیجہ ہیں پھر ابو بکرؓ پھر علیؓ رضی اللہ عنہم۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا اجماع ہے اس بات پر کہ اول مسلم خدیجہؓ ہیں۔ البتہ اس کے بعد اول میں اختلاف ہے بعض علماء نے یہ محاکمہ کیا ہے کہ اول مسلم رجال احرار میں ابو بکرؓ ہیں اور بچوں میں علیؓ اور عورتوں میں خدیجہؓ اور آزاد شدہ غلاموں میں زید بن حارثہؓ اور غلاموں میں بلالؓ ہیں۔ اسلام لاتے وقت حضرت علیؓ کی عمر ۱۵ سال تھی اور بقول بعض ۱۵ سال تھی۔ ابوالاسود کا قول ہے کہ علیؓ اور زبیرؓ نے اس وقت اسلام قبول کیا جب کہ دونوں کی عمر ۸ سال کی تھی۔ ہجرت کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو مکہ میں اپنا خلیفہ بنایا تھا تا کہ آپ امنیتیں اور ودائع ان کے مالکوں تک پہنچا دیں۔ آپ تبوک کے سوا تمام منازعی میں شریک تھے۔ غزوہ تبوک میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کو مدینہ منورہ میں اپنا خلیفہ بنا کر چھوڑ دیا تھا۔

آپ کی شجاعت مسلم و مشہور ہے اسی طرح آپ کا بحر علم ہونا بھی مسلم ہے۔ نبی علیہ السلام کے حبیب تھے۔ آپ کی احادیث مرویہ ۵۸۶ ہیں جن میں سے ۲۰ متفق علیہ ہیں اور ۹ پر بخاری اور ۱۵ پر مسلم منفرد ہیں۔ آپ کے فضائل بے شمار ہیں۔ آپ کی اولاد جو حضرت فاطمہؓ کے بطن سے ہے اولاد نبی علیہ السلام کہلاتی ہے اور آپ ہی کے واسطے سے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد کا سلسلہ متنازل جاری ہے۔ حدیث شریف ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ امر فی محبت اربعۃ و اخبر فی انہ یحبھم قیل یا رسول اللہ ستمہم لنا قال علیؑ منہم یقول ذلک ثلثا و ابو ذر و المقداد و سلمان رضی اللہ عنہم۔ تراۃ الترمذی۔ آپ ۱۸ رمضان شریف جمعہ کی رات کو ابن ہشیم کے ہاتھ سے زخمی ہوئے اور اتوار کی رات ۱۹ رمضان المبارک ۳۵ کو شہر کوفہ میں وفات پا گئے۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۶۳ سال اور بقول بعض ۶۵ سال تھی۔

عمر رضی اللہ عنہ۔ تفسیر بیضاوی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ذکر منکر رہے ہو ابو حفص عمر بن الخطاب بن نفیل القرظی العدوی امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ۔ آپ کی والدہ کا نام خنتمہ بنت ہاشم ہے۔ آپ کی ولادت واقعہ فیل سے ۱۳ سال مؤخر ہے۔ اشرف قریش میں آپ کا شمار تھا۔ جاہلیت میں سفارت آپ کے سپرد تھی جنگوں میں اور اہم بڑے واقعات میں فیصلے اور گفتگو کے لیے اہل مکہ کی طرف سے آپ ہی سفیر ہوتے تھے۔

اسلام لانے سے قبل مسلمانوں کے بارے میں آپ کا رویہ بڑا سخت تھا۔ قدیم الاسلام ہیں۔ ۴۰ مردوں اور ۱۱ عورتوں کے بعد آپ اسلام لائے تھے۔ اور بقول بعض ۳۹ مردوں اور ۲۳ عورتوں کے بعد اور عند البعض ۴۵ مردوں اور ۱۱ عورتوں کے بعد۔ وعن سعید بن المسیب قال أسلم عمر بعد أربعين رجلاً وعشرة نسوة فما هو إلا أن أسلم فظهر الإسلام بمكة ۵ھ۔

آپ کے اسلام لانے سے قبل مسلمان چھپے چھپے رہتے تھے۔ آپ کے اسلام لانے سے اسلام کو بڑی تقویت و قوت حاصل ہوئی۔ اسلام لانے کے بعد فوراً آپ قریش کی مجلسوں میں گئے اور اپنے اسلام کا اعلان کیا۔ پھر قریش اور آپ میں مقابلہ شروع ہوا۔ وہ آپ کو اور آپ انہیں مارتے رہے تا آنکہ اسلام ظاہر ہوا۔

آپ کی ہجرت و خلافت و امامت بڑی رحمت تھی۔ عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان اسلم عمر فهاو كانت هجرة نصرًا وكانت امامته رحمةً ولقد أئتنا وما نستطيع ان نصلّي في البيت حتى اسلم عمر فلما اسلم قاتلهم حتى تركوا فاضلينا۔ آپ نبوت کے چھٹے سال میں اسلام لائے۔ نبی علیہ السلام نے آپ کو فاروق کا لقب دیا۔

حدیث مرفوع ہے کہ شیطان عمر رضی اللہ عنہ سے ڈرتا ہے۔ خلیب نے تاریخ بغداد میں باسناد یہ روایت ذکر کی ہے عن عائشة رضي الله عنها قالت كان بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام فقال بن ترضين ان يكون بيني وبينك؟ اترضين بابي عبيدة بن الجراح؟ قلت ذاك رجل لبن يقضى لك على قال اترضين بعمر بن الخطاب؟ قلت لا افي لافرق من عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والشیطان يفرق منه فقال اترضين بابي بكر؟ قلت نعم فبعث اليه فجاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقض بيني وبين هذه قال انا يا رسول الله؟ قال نعم فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اقصد يا رسول الله قالت فرفع ابو بكر يده فطعم وجهي لطمه بك منها أنفني ومخزأى دما وقال لا أم لك فمن يقصد اذا لم يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ما أرحها ناهذا وقام ففعل الدم عن جبهتي ثوبی بیدہ۔ تاریخ بغداد - ج ۱ ص ۲۴۰ قال عليه السلام ان الله جعل الحق على لسان عمر قلبه وهو الفارق فترق الله به بين الحق والباطل۔ سب سے پہلے آپ ہی کو امیر المؤمنین کہا گیا۔

آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ آپ کی مروی احادیث ۵۳۹ ہیں۔ ۲۶ متفق علیہ ہیں اور ۳۴ پر بخاری اور ۲۱ پر مسلم متفق ہیں۔ آپ بڑے عالم ہیں۔ قال ابن مسعود حين توفي عمر ذهب بتسعة اعشار العلم۔ سب صحابہ رضی اللہ عنہم مخفی طور پر ہجرت کرتے تھے مگر عمر رضی اللہ عنہ نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو پہلے طواف کیا اور نماز پڑھی پھر قریش کے مجمع میں جا کر اعلان کیا کہ میں ہجرت کر رہا ہوں۔ لہذا جو شخص اپنے بچوں کو تمہیں اور بیوی کو بیوہ اور

ماں کو نگین کرنا چاہے وہ مکہ سے باہر آکے میرا ساتھ روکے۔ لیکن کوئی بھی آپ کے مقابلہ پر آنے کی جرأت نہ کر سکا۔ آپ کا زہر و تقویٰ مشہور ہے۔ فعن طلحة بن عبد الله كان عمرًا هذا في الدنيا - وعن انس قال سأيت في قيص عمر امر بنع رفاع بينك تقيته وعن غيره ان قيص عمر كان فيه امر بنع رفاع عترة رقتا احداها من ادم - عموما آپ کی رے کے مطابق قرآن نازل ہوتا تھا۔ وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام يا حب هذاين الرجلين اليك باي جمل او بغيره الخطاب وكان احبهما اليه عمر - ثم اذ الترمذي - وعن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان بعدى نبى لكان عمر بن الخطاب - ثم اذ الترمذي -

وعن عمر رضي الله عنه قال استأذنت النبی صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن لي وقال لا تنسانا يا اخي من دعائك فقال كلمة ما يسرني ان لي بها الدنيا وفي رواية قال اشركنا يا اخي في دعائك ثم اذ ابو داود والترمذي - آپ شہادت کے طالب رہتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دینہ منورہ میں شہادت نصیب فرمائی۔ ایک دن جب آپ نے صبح کی نماز کی نیت باندھی تو ابو لؤلؤ فیروز نے جو مغیرہ بن شعبہ کا غلام تھا آپ پر زہر میں چھپے ہوئے خنجر سے حملہ کیا چھ ضربات آپ کو لگیں اور آپ شدید زخمی ہو گئے۔ یہ ابو لؤلؤ مجوسی کا فرزند تھا۔ لوگوں نے جب قاتل کو پکڑنا چاہا تو اس نے مزید ۳۴ مسلمانوں کو زخمی کر دیا جن میں سے سات مر گئے۔ پھر آپ نے انتخاب خلیفہ کے لیے چھ صحابہ کی کمیٹی قائم فرمائی یعنی عبد الرحمن بن عوف - علی - عثمان - طلحہ - زبیر - سعد رضی اللہ عنہم۔ کیونکہ عشرہ مبشرہ میں سے یہی چھ اصحاب زندہ تھے۔ آپ بروز بدھ ۲۶ ذوالحجہ ۳۳ھ کو زخمی ہوئے چند دن زندہ رہ کر وفات پا گئے اور بروز اتوار یکم محرم ۳۴ھ کو آپ دفنائے گئے۔ مدت خلافت ۱۰ سال ۵ ماہ ۲۱ دن ہے۔ شہادت کے وقت آپ کی عمر ۶۳ سال تھی۔

فائدہ۔ مسلمانوں میں لقب امیر المؤمنین سے سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ملقب ہوئے۔ ایک روایت میں ہے کہ اولیت کا شرف عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے جنہیں نبی علیہ السلام نے اسلام کے پہلے سیرہ کا امیر مقرر کر کے ان کو امیر المؤمنین کہا۔ عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے احوال میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ علماء محققین کہتے ہیں کہ مطلق اولیت کا شرف ابن جحش رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے۔ البتہ خلفاء میں اولیت لقب امیر المؤمنین کا شرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ہی حاصل ہے۔ وفي السيرة الطليبية ج ۳ ص ۱۵۸ عند بعث عبد الله بن جحش على سرية قبل بد بشهرين او ثلاثة قال فيها فبعث عليهم عبد الله بن جحش وسما رسول الله صلى الله عليه وسلم امير المؤمنين فهو اول من تسمى في الاسلام بامير المؤمنين

ثم بعث عمر رضي الله عنه ولا ينافي ذلك قول بعضهم أول من تسمى في الإسلام بأمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لأن المراد أول من تسمى بذلك من الخلفاء وإن هذا أمير جميع المؤمنين وذلك أمير من معد من المؤمنين خاصة فقد جاء أن عمر كان يكتب أولاً من خليفة إلى بكره فاتفق أن عمر رضي الله عنه أرسل إلى عامل العراق أن يبعث إليه رجلين جلد ين يسألهما عن أهل العراق فبعث إليه بعد بن سبيعة و عدي بن حاتم فقلما المدينته ودخلا المجد فوجدا عمر بن العاص فقالا استأذن لنا على أمير المؤمنين فقال عمر اتما والله أصبتم اسمك فدخل عليه عمر وقال السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال ما بد لك في هذا الإهم فأخبره الخبر وقال أنت الأمير ونحن المؤمنون فأول من سماه بذلك عبد بن سبيعة وعدي ابن حاتم وقيل أول من سماه بذلك المغيرة بن شعبه وحينئذ صار يكتب من عبد الله عمر أمير المؤمنين أه عتبة بن مالك رضي الله عنه يسئلونك عن الخضر الميسر کے بیان میں مذکور ہیں۔ عتب بن مالک صحابی ہیں۔ انصار میں قبیل خزرج سے ہیں۔ جمہور کے نزدیک آپ بدری ہیں۔ لیکن ابن اسحق نے آپکو شرکاء جنگ بدر میں ذکر نہیں کیا۔ آپ اپنی قوم بنی سالم کے امام تھے۔ صحیحین میں آپ کی حدیث مذکور ہے۔ ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ اور عمر رضی اللہ عنہ کے مابین مواخاۃ قائم فرمائی تھی۔ خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں انتقال ہوا۔ کذا فی الاصابہ۔

عمر بن الجموح رضی اللہ عنہ۔ آیت ویسئلونک ما ذینفقون قل العفو کے بیان میں مذکور ہیں۔ ہو عمر بن الجموح بن زید بن جراح رضی اللہ عنہ۔ آپ انصاری خدری ہیں۔ جموح بفتح جیم ہے۔ بیعت عقبہ کے شرکاء میں سے ہیں۔ آپ کے بدری ہونے میں اختلاف ہے۔ عند البعض آپ بدری ہیں اور بعض اس کے منکر ہیں۔ سادات انصاریں سے ہیں جنگ احد میں شہید ہوئے۔ آپ اور عبداللہ بن عمرو بن حرام والد جابرؓ ایک ہی قبر میں دفن ہوئے۔ شہادت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے بارے میں فرمایا لقد أئمتنا فی الجنة۔

ابن کلبی لکھتے ہیں کان عمرو بن الجموح اخر الانصار اسلاماً۔ آپ کا قبیلہ بنو سلمہ ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے پوچھا کہ تمہارا سردار کون ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ جابر بن ہمارا سردار ہے لیکن وہ بہت نجیل ہے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بطور نافرمانی ہاتھ لمبا کرتے ہوئے فرمایا وای داء ادا وامن الخبل بل سیدکم کو عمر بن الجموح۔ فی روایت بل سیدکم الا بیض المجد عمر بن الجموح۔ کذا فی الادب المفرد للحارثی وغیرہ۔ چنانچہ بعض انصار نے کہا

لمن قال متامن تسمون سیداً

وقال رسول الله والقول قوله

ينجله منها وإن كان اسودا

فقالوا لجد بن قيس على التي

فسوّ عمر بن الجوح لجحود وحق لعمر بالندی أن یسوّا

آپ ایک ٹانگ سے لٹکے تھے۔ ایک حدیث ہے عن ابی قتادة عن ابی عمر بن الجوح الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال یا رسول اللہ امرایت ان قاتلت حتی اُقتل فی سبیل اللہ ترانی امشی برجلی هذه فی الجنة قال نعم وكانت عرجاء فقیل یوم احد هو ابن اخیه فمر النبی علیہ السلام به فقال فانی اراک متشی برجلک هذه صحیحة فی الجنة۔

آپ کے اسلام لانے کا قصہ بڑا عجیب ہے۔ چنانچہ ابن اسحق نے مغازی میں لکھا ہے کہ اسلام لانے سے قبل آپ نے گھر میں کبڑی کا ایک بُت رکھا ہوا تھا جس کی آپ بڑی تعظیم کرتے تھے۔ جب بنو سلمہ کے چند نوجوان مسلمان ہو گئے جن میں آپ کے بیٹے معاذ بن عمرو و معاذ بن جبل بھی شامل تھے تو وہ رات کو چپکے سے عمرو بن جوح کے اس بُت کو اٹھا کر کسی گڑھے میں اوندھا ڈال دیتے۔ صبح اٹھ کر عمر اپنے بُت کو گندگی میں پڑا ہوا پاتے اور پھر اسے اٹھا کر لانے اسے دھو کر خوشبو لگاتے اور بطور افسوس یہ کہتے کہ کاش مجھے پتہ چل جائے کہ تیری یہ بے عزتی کس نے کی ہے تاکہ میں اسے سخت سزا دوں۔ کئی دن تک یہ نوجوان ایسا ہی کرتے رہے۔ آخر ایک دن عمرو نے اپنی تلوار بُت کے گلے میں ڈال دی اور کہا کہ اگر تجھ میں کچھ طاقت و قدرت ہے تو اپنی حفاظت آپ ہی کر۔ لیکن رات کو نوجوانوں نے ایک مردہ کتے کو اس بُت کے گلے میں باندھ کر نکال دیا اور تلوار نکال کر لے گئے۔ جب صبح کو عمرو نے اپنے بُت کی یہ دُرگت بنی دیکھی تو اب ان کے دل کی آنکھیں کھل گئیں اور سمجھ گئے کہ اگر یہ بُت خدا ہوتا تو ایسا ذلیل نہ ہوتا۔ پھر اسلام لاتے ہوئے چند اشعار پڑھے جن میں سے ایک شعر یہ ہے۔

تالله لو كنت لالهًا لم تكن انت وکلک وسط بیئر فی قرن

مفسرین لکھتے ہیں کہ آپ نے نبی علیہ السلام سے پوچھا ماذا انفق من اموالنا واین نضعها تو یہ آیت نازل ہوئی یسئلونک ماذا اینفقون قل ما انفقتم من خیر فلو الدین والاقربین الایة۔ اور نیز آپ ہی کے سوال پر یہ آیت بھی نازل ہوئی ویسئلونک ماذا اینفقون قل العفو

نعمار رضی اللہ عنہ۔ بیان آیت فتمتوا الموت ان کنتم صادقین میں مذکور ہیں۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں۔ ہو عمار بن یاسر بن عامر بن مالک الشامی الدمشقی۔ آپ اور آپ کے والدین قدیم الاسلام اور سابقین الی الاسلام میں سے ہیں۔ عمار و صہیب ایک ہی وقت میں اسلام لائے۔ آپ سے قبل تیس سے کچھ زیادہ لوگ مسلمان ہو چکے تھے۔

مجاہد کی روایت ہے اَوَّل من اظهر اسلامه ابو بکر و بلال و خباب و صہیب و عمار اُمّہ سَمِیَّة رَضِیَ اللہ عنہم۔ عمار اور ان کے والدین کو اسلام لانے پر مشرکین مکہ نے بڑی سخت اذیتیں دیں۔ عمار متعدد اوصاف و

خصائص میں ممتاز ہیں۔

اولاً یہ کہ آپ مع والدین کے سابقین الی الاسلام ہیں۔

ثانیاً۔ آپ کو اور آپ کے والدین کو خدا کی راہ میں مشرکین نے بڑا عذاب دیا۔ نبی علیہ السلام جب ان پر اس حالت عذاب میں گزرتے تو فرماتے صبراً الی یاسر فان موعداً للجنة۔

ثالثاً۔ آپ کی والدہ سمیۃؓ کو ابو جہل نے قتل کیا حتیٰ اول شہیدۃ فی الاسلام۔ آپ کے والد تو عرونی الاصل ہیں لیکن والدہ سمیۃؓ ابو حذیفہؓ کی باندی تھیں جن سے یاسرؓ کی شادی ہوئی تھی تو ابو حذیفہؓ نے عمارؓ کو آزاد کر دیا۔

رابعاً۔ عن علیؓ قال استأذن عمار علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذنوا لہ مرحباً بالطیب المطیب۔ وعن علیؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان عماراً ملئ ایماناً الممشاہد اخرجه الترمذی وابن ماجہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ عمار رضی اللہ عنہ کی قوت ایمانی بڑی مضبوط تھی۔ و جاء ان عماراً دخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مرحباً بالطیب المطیب ان عمار بن یاسر حشی طابن انحص قدمہ الی شجرة اذن ايماناً و فی رواية ملئ ايماناً من قرنها الی قدمہ واختلط الايمان بالحج و دمه کذا فی السيرة الحلبيۃ ج ۲ ص ۵۔

خامساً۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ سے عداوت کو اللہ تعالیٰ کی عداوت قرار دیا ہے۔ ایک مرتبہ خالد بن ولیدؓ اور عمارؓ میں کسی بات پر اختلاف ہوا۔ خالدؓ نے انہیں سخت الفاظ کہہ دیے۔ عمارؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من عادى عماراً عاد اہ اللہ ومن ابغض عماراً ابغض اللہ و فی رواية عمار بن زول مع الحق حیث یزول۔

سادساً۔ عن عائشۃؓ مرفوعاً ما خیر عمار بین امرین الا اختار اسیرہما۔ رواہ الترمذی۔ سابقاً۔ جمہور علماء امت کے نزدیک علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کی خاصیت و نزاع میں حق علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہے۔ تاہم معاویہ رضی اللہ عنہ بھی جلیل القدر و واجب التظیم صحابی ہیں لہذا ان کے بارے میں برا عقیدہ رکھنا یا نا پسندیدہ الفاظ کہنا سخت گناہ ہے۔ ان کی یہ اجتہادی غلطی ہوگی۔ ان کی نیت بری نہیں تھی وہ محض دنیا و حکومت کے طالب نہ تھے وہ مجتہد تھے اور مجتہد اگر خطا بھی کرے تو بھی اسے ثواب ملتا ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے اختلافات میں عوام کو بحث نہیں کرنی چاہیے کیونکہ گناہ اور زوال ایمان کا سخت خطرہ ہے۔

جمہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حقانیت و تصویب کے لیے ایک یہ دلیل بھی ذکر کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے رفقاء میں سے عمار رضی اللہ عنہ بھی تھے اور معاویہؓ کی فوج نے عمارؓ کو شہید کیا تھا اور حدیث مرفوعہ ہے

ان عمارؓ تقتله الفئة الباغية۔ صحیحین میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال میح عمار تقتله الفئة الباغية۔ نبی علیہ السلام نے عمار کو بتا دیا تھا کہ دنیا میں تمہارا آخری طعام دودھ ہوگا۔ چنانچہ دوران جنگ صفین میلان حرب میں عمارؓ کی خدمت میں رفقہ نے دودھ پیش کیا تاکہ اس سے کچھ قوت حاصل ہو جائے تو عمارؓ خوشی سے مسکرانے لگے اور پھر تھوڑی دیر کے بعد شہید ہو گئے۔ کتب سیرت میں ہے ان عمار لما برز للقتال قال اللہم لو أعلم رضاك عنى ان أوقدت ناراً فأكرهى نفسى فيها لفعلت أو أغرق نفسى لفعلت واتى لا أريد قتال هؤلاء ألا لو جئت الكريم وأنا امرحان لا تخيبى وجعلت يد عمار ترتعش على الحربة لأن عمرة يومئذ كان ثلاثاً وسبعين سنة وقد كان جى بلبن فضحك فقيل له ما يضحكك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى آخر شراپ تشرب حين تموت لبن وفى رواية أخر لدك من الدنيا ميثم من اللبن ثم نادى عمار اى من شدة سر الموت اليوم نضرت الجنان وزيدت الخو الحسان اليوم تلقى الحبة حمداً وحزبه وعن ابى العالمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قاتل عمار فى النار۔

ولما قتل عمار جرد خزيمة بن ثابت رضى الله عنه سيفه وقاتل مع على اى صار فيقه فى الحرب كان خزيمة قبل ذلك اعتزل عن الفريقين وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقتل عمار الفئة الباغية وكان ذوالكلاع رضى الله عنه مع معاوية وقال له يوماً ولعمربن الحاص كيف نقاتل علياً وعمار بن ياسر فقال له ان عماراً يعوق الينا ويقتل معنا فنقتل ذوالكلاع رضى الله عنه قبل قتل عمار لما قتل عمار قال معاوية لو كان ذوالكلاع حينئذ مال بنصف الناس الى على لأن ذوالكلاع كان ذووة عشرة آلاف اهل بيت۔ ولما قتل عمار ثم ابن عمرؓ على عدم نصرة على والمقاتلة معه وقال عند موته ما اسقى على شئ ما اسقى على ترك قتال الباغية ولما قتل عمار دخل عمر بن العاص على معاوية فرعاً وقال قتل عمار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقتل عمار الفئة الباغية فقال له معاوية دحضت اى زلفت فى بولك انحن قتلناه انما قتله من اخرجه وفى رواية انما قتله على واصحابه جاؤا به حتى القوة بيننا وذكر ان علياً رضى الله عنه لما احتج على معاوية رضى الله عنه بهذا الحديث ولم يسمع معاوية انكاره قال انما قتله من اخرجه من دائرة يعنى بذلك علياً فقال على رضى الله عنه فرسول الله صلى الله عليه وسلم اذن قتل حمزة حين اخرجه كذا فى كتب السيرة۔

قال فى السيرة الحلبية ج ۲ مك فى حديث صح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونہ الى النار۔ الى الجنة اى الى سببها وهو اتباع الامام الحق لاحتہ كان يدعوا الى اتباع علىؓ وطاعته وهو الامام الواجب طاعته۔ وقوله الى النار اى الى سببها وهو عدم اتباع علىؓ وطاعته واتباع معاوية وطاعته وفيه

ان تلت الفتنة التي كان فيها قتال كان فيها جمع من الصحابة وهم معذرون بالتأويل الذي ظهر لهم وقال بعضهم وقت معاوية وان كانت باغية لكنه بغى لا فسق فيه لانه انما صدر عن تأويل يعذر به اصحابه انتهى۔

ثامناً۔ وعن حذيفة مرفوعاً، اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر واهتدوا بهدي عثمان۔
اخبره الترمذی۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں باہر بیچ الاول کنگہ میں شہید ہوئے جب کہ آپ کی عمر ۹۳ سال تھی۔ وقيل عمره ۳، سنة۔

تاسعاً۔ آپ نے سب سے اول اسلام میں مسجد بنائی ہے۔ امام نوویؒ تہذیب میں لکھتے ہیں دکان عمار بنی مسجداً للہ تعالیٰ فی الاسلام یعنی مسجد قبا۔ جنگ بامہ میں آپ شریک تھے جس میں آپ کا کان کٹ گیا تھا۔

علقمہ رضی اللہ عنہ۔ علقمہ فخر آیت قالوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا کی شرح میں مذکور ہیں۔
هو علقة بن علاثة بن عوف بن الاحوص العامري رضي الله عنه۔ اسلام لانے سے قبل علقمہ اور عامر بن طفیل میں تخاصر کا بڑا سخت مقابلہ تھا۔ دونوں اپنی اپنی قوم کے سردار تھے۔ عامر کہتا تھا کہ میں تم سے بڑا انسان ہوں اور مجھ میں کمالات اور مکارم اخلاق تم سے زیادہ ہیں۔ اور علقمہ بن علاثة کہتے تھے کہ میں بڑا ہوں اور کمالات مناقب حسنہ میرے اندر تجھ سے زیادہ ہیں۔ اور یہ مقابلہ تمام عرب میں مشہور تھا۔ اور بہت سے لوگوں نے اس سلسلے میں حکم و ثالث بننے سے انکار کر دیا تھا کیونکہ ہر ایک شخص دونوں کے شر سے ڈرتا تھا۔ آخر میں ہرم بن قطبہ فزاری نے حکم بننا منظور کر لیا اور ایک سال کی مہلت مانگی۔ ایک سال کے بعد ہرم نے دونوں کو اپنا یہ فیصلہ سنایا لقد تحاکمتم الی وانتم اکرہ کبئی البعیر تفعان معاً وکلا کما سید کیم ولم یفقیل احدہما۔ ایشی ولبید عامر کے طرفدار تھے اور خطیبہ علقمہ کا طرفدار تھا۔ اور علقمہ کی مدح اور عامر کی مذمت میں شعر کہتا تھا۔ علقمہ اسلام لانے کے بعد مرتد ہو کر ملک شام چلا گیا۔ بعدہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پھر سلمان ہوا۔

ابو عبیدہ لکھتے ہیں کہ علقمہ نے شراب پی لی تو حضرت عمرؓ نے ان پر حد جاری کی۔ علقمہ ناراض ہو کر مرتد ہوئے اور ملک شام چلے گئے۔ شاہ روم نے ان کا احترام کیا اور کہا انت ابن عمہ عامر بن الطفیل ففضب علقمہ وقال لا ارا فی اعراف الاعام فرجع واسلم۔

علقمہ تابعی، تلمیذ ابن مسعود رضی اللہ عنہ۔ آیت یا ایہا الناس اعبدوا سر تکم کے تحت مذکور ہیں۔
هو ابوشبل علقة بن قیس بن عبد الله بن مالك النخعي الكوفي رحمه الله۔ علقمہ موصوف تابعی حبیل، فقیہ کبیر ہیں۔ آپ اسود بن یزید کے عم ہیں اور اسود بن یزید براہیم بنی کے خال ہیں۔ علقمہ بن قیس نے عمر و عثمان و علی ابن مسعود

وسلمان فارسی وحذیقہ رضی اللہ عنہم سے سماع حدیث کیا ہے۔ ابن مسعودؓ کے خاص تلمیذ ہیں اور ابن مسعودؓ کے علوم کے حامل ہیں۔ آپ کی توثیق پر علماء کا اتفاق ہے۔ آپ سے ابراہیم نخعی وابن سیرین وشعبی وغیرہ نے سماع کیا ہے۔

قال ابراهيم النخعي كان علقمة شبيهه بابن مسعود وقال ابو اسحق السبيعي كان علقمة من الربانيين وقال ابو سعد السلمي كان علقمة اكبر اصحاب ابن مسعود واشبههم هديا وطلاقة. وفات سنة ۲۳ وعنده البعض سنة ۲۴ هي هبطت. حافظ ابو نعيم في حلية الاولياء في علمه في احوال تفصيلا فذكر كيف هي في ذكره باسناده عن قابوس بن ابي ظبيان قال قلت لابي كاسي شئ كنت تألف علقمة وتداع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال رايت اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسمون علقمة ويستفتونه. وعن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن يزيد قال قال ابن مسعود رضي الله عنه ما اقر شيئا ولا اعلم شيئا الا علقمة يقره ويعلمه قيل يا ابا عبد الرحمن والله ما علقمة باقرئنا قال بلى انا والله لا قرئوا. وكان علقمة بن قيس يقول كنت رجلا قد اعطاني الله حسن الصوت بالقرآن وكان عبد الله بن مسعود يرسل الي فاقرا عليه القرآن قال فكنت اذا فرغت من قرائتي قال زدنا من هذا وعن ابراهيم ان علقمة قرأ على ابن مسعود وكان حسن الصوت فقال له رجل رتل فذاك ابى واقى فانه زين القرآن. كذا في الحلية ج ۲ ص ۹۰. وكان علقمة يحتم القرآن كل خميس وعن المسيب بن سرفع قال كانوا يدخلون على علقمة وهو يقرع غمقه ويحلب و يعلف وعن ابن يزيد قال قيل لعلقمة الا تدخل المسجد فيجتمع اليك وتُسئل فجلس معك فانه يسئل من هو وذك؟ قال اني اكره ان يؤطأ عقبى فيقال هذا علقمة ولما مات علقمة لم يترك الا ذراة وبرذنا ومصفا وارضى به لمولى له كان يقوم عليه في مرضه وكان علقمة يتزوج الى اهل بيت دون اهل بيته يزيد بذلك التواضع وعن ابراهيم عن علقمة انه قال لاهل بيته في مرضه تزييني واقضي عند ابي لعل الله يبرئك بعض عثمادي وعن عاصم قال قال علقمة احياء العلم المذاكرة وعن ابراهيم عن علقمة قال تذكرنا الحديث فان حياتنا ذكره وعن علي بن مدرك قال قال علقمة لا سود ان انا مت فلقى لا اله الا الله فاذا انا مت فلا تشقوا لاحد فاني اخاف ان يكون نعيي للجاهلية فاذا خرجتم بجانازي من الدار فاعلقوا الباب حين يخرج اضر الرجال وعلى اول النساء فانه لا ارب لي فيهن وكان علقمة يقول في قوة حفظه ما حفظت وانا شاب كافي انظر اليه في ورقة او قرطاس وروى علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه ان الله يحب ان تقبل رخصة كالحب ان توتي عزائم وايضا روى عنه فروق الخوكلهم عيال الله واحبكم الى الله من احسن الى عياله.

عثمان رضی اللہ عنہ۔ آیت الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ ثم لا یتبعون ما انفقوا ممّا ولا

اذی کی شرح اور دیگر کئی مواضع میں مذکور ہیں۔ ہو عثمان بن عفان بن ابی العاص القرشی الاموی رضی اللہ عنہ
والد کا نام اردی بنت کھزینہ ہے۔ آپ خلیفہ ثالث، قدیم الاسلام و صاحب ہجرتین ہیں۔ دونوں ہجرتوں میں آپ کی زوجہ
رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ساتھ تھیں۔ آپ کو ذوالنورین اس لیے کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام
کی دو صاحبزادیوں سے یکے بعد دیگرے آپ کا عقد نکاح ہوا۔ قال النوی ولا یعرف احدًا تزوّج بنتی نبی
غیرہ۔ اولاً رقیہ رضی اللہ عنہا سے عقد ہوا۔ وہ غزوہ بدر کے ایام میں ماہ رمضان ۱؎ میں وفات پا گئیں۔ اور
انھیں کی تیمارداری کی وجہ سے بحکم نبی علیہ السلام آپ جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکے۔ اس کے بعد ام کلثوم بنت
نبی علیہ السلام سے عقد نکاح ہوا۔ ام کلثوم کا ۳؎ میں انتقال ہوا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی احادیث مرویہ ۱۴۶ ہیں۔ ان میں تین متفق علیہ ہیں اور آٹھ میں امام بخاری اور
پانچ میں امام مسلم منفرد ہیں۔ آپ جمعہ کے دن ۱۹ ذوالحجہ ۳۵؎ کو شہید ہوئے۔ کل عمر ۹۰ سال تھی۔ اور عند البعض
۸۸ سال تھی۔ محرم کی ابتداء ۳۵؎ میں خلیفہ ہوئے۔ خلافت کی کل مدت تقریباً ۱۲ سال ہے۔ بیعت میں مدفن ہیں آپ کے
چند خصوصی احوال و مناقب یہ ہیں۔

اولاً۔ ذوالنورین کے لقب سے مشہور ہیں جس کی وجہ تسمیہ و تلقیب ابھی گزری ہے۔
ثانیاً۔ نبی علیہ السلام کی دو صاحبزادیوں سے آپ کا عقد نکاح ہوا۔ یہ شرف اولاد آدم میں کسی اور کو حاصل
نہیں ہے۔

ثالثاً۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ نبی علیہ السلام نے آپ کی شہادت اور زائش کی طرف کئی بار اشارے
فرمائے۔ فری البخاری عن انس قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُحدًا ومعہ ابوبکر وعمر عثمان فرجع فقال
اسکن فلیس علیک الا نبی وصدیق وشہید۔

رابعاً۔ جیش عسرة یعنی جنگ تبوک کی تیاری کے لیے نبی علیہ السلام نے جب چندہ دینے کا اعلان کیا تو آپ نے
تین سواونٹ کل سامان سمیت اور ہزار دینار ریش کیے۔ قال عبد الرحمن بن حباب فانما رأیت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یزل عن المنبر وهو یقول ما علی عثمان ما عل بعد هذه سرّاہ الترمذی۔ وفي مرآۃ البیت قال ما ضہ
عثمان ما عل بعد الیوم مرتین۔ امام نووی تندیب میں لکھتے ہیں کہ آپ نے جیش عسرة کے لیے ۹۵۰ اونٹ اور پچاس
گھوڑے دیے تھے۔

خامساً۔ نبی علیہ السلام نے بیعت رضوان میں درخت کے نیچے جب صحابہ سے بیعت لی تو عثمان رضی اللہ عنہ کی
طرف سے اپنا دست مبارک اپنے ہاتھ پر رکھا کیونکہ عثمان اہل مکہ کے پاس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفیر بن کر

گئے تھے۔ وعن انس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله فاضرب باحدا
يدين على الاخرى فكانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان خيرا من ايديهم ولا نفسهم من اذى الترمذ
سأولاً عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عثمان اني لعل الله يقبضك قبضاً فان
ارادوك على خلعه فلا تخلعه حتى يخلعوك ثم الترمذى. وعن ابن عمر قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة
فقال يقتل فيها هذا مظلوماً لعثمان. ثم الترمذى.

سابعاً۔ آپ بڑے غنی تھے اور خدا تعالیٰ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرنے والے تھے۔ بڑے سخی اور
رحم دل تھے۔

ثامناً۔ آپ جامع قرآن ہیں۔ آپ نے قرآن مجید کی سورتوں کو اس ترتیب سے جمع کرایا جو لوح محفوظ میں ہے
اور جس کی تصریح نبی علیہ السلام نے کی تھی۔ اس کام کے لیے آپ نے ایک کٹی قلم فرمائی تھی۔
تاسعاً۔ عن طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل نبي رقيق ورفيق في الجنة عثمان
ثم الترمذى۔

عاشراً۔ بہت زیادہ حیا دار تھے۔ یہاں تک کہ ملائکہ اللہ بھی آپ سے حیا کرتے تھے۔ اور نبی علیہ السلام بھی
آپ سے حیا کرتے تھے۔ وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها في الحديث الطويل ان النبي عليه السلام جمع
ثياب حين دخل عثمان وقال ألا استحي من رجل استحي من الملائكة۔

عبدان الحضرمي۔ وہ تفسیر ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل وتد لو اھا الى الحکام الآتية میں
مذکور ہیں۔ شرح نے اس کے احوال ذکر نہیں کیے۔ بلکہ غلطی میں مبتلا ہو گئے۔ انہوں نے عبدان بالباء الموحدة سمجھتے
ہوئے بروزن عطشان لکھا ہے۔ قال الشيخ المحقق الشهاب الخفاجی فی شرح هذا التفسیر ج ۲ ص ۲۸۳ وعبدان
بونن عطشان علم اھ یہاں پر ایک اور بات بھی یاد رکھیں وہ یہ کہ تنازعہ زمین میں امرؤ القیس کا نصیب ربعیہ بن
عبدان تھا نہ کہ عیدان بن اسوع اور نہ عیدان بن ربعیہ کما ذکر البعض۔ ہم نے ترجمہ امرؤ القیس صحابی رضی اللہ عنہ میں اس پر
بحث کی ہے وہاں پر ملاحظہ کیا جائے۔

عناق۔ آیت ولا تتکلموا للمشركت حتی یؤمن کے بیان میں مذکور ہے۔ عناق مکہ مکرمہ میں
قبل الفتح ایک زانیہ عورت تھی۔ اسلام سے قبل مرثد رضی اللہ عنہ سے اس کی دوستی تھی۔ آیت مذکورہ عناق و مرثد کے
بارے میں نازل ہوئی۔ اسی کتاب میں مرثد رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں اس قصہ کی تفصیل ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔
قاری عثمان بن سعید مصری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عثمان مذکور کا لقب ورش ہے۔ یہ لقب آپ کے شیخ حضرت
نافع بن ابی نعیم مرفی نے رکھا ہے وکان یقول لہ نافع ہات یا مرشان اقر یا ورشان۔ قيل لقبہ بلسانہ بیاضاً

آپ کی کنیت ابوسعید ہے۔ عثمان مذکور مصر میں پیدا ہوئے۔ آپ قاری نافع مدنی احد القراء السبعة کے دور و یوں میں سے ایک ہیں۔ حضرت نافعؒ سے پڑھنے کے لیے مصر سے مدینہ منورہ گئے۔ حضرت نافعؒ سے مدت تک قرآن باقرۃ پڑھتے رہے تا آنکہ اس فن کے ماہر و امام بن گئے اور امام نافع کی قرارت کی اشاعت کا ذریعہ بنے۔ اپنے زمانے میں مرجع علماء و فضلاء تھے۔ پست قامت تھے۔ ۵۵ھ میں امام نافعؒ سے قرارت پڑھنی شروع کی اور ان کے پاس کئی بار اجازت قرارت کے ساتھ قرآن مجید ختم کیا۔ ۸۱ھ میں مصر میں پیدا ہوئے اور وفات بھی مصر میں ۱۹۹ھ اور عند البعض ۱۹۷ھ میں ہوئی۔

عمر عمرہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ہو عکرمہ مولیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما الهاشمی المدنی۔ عمرہؒ کی اصل بربر ہے اہل مغرب میں سے ہیں۔ آپ کبار تابعین۔ مفسر کبیر فقیہ متقی۔ وسیع حامل علوم ابن عباسؓ تھے۔ آپ نے ابن عباسؓ والوقتادہ وابن عمرو وابن عمرو والوبرہ و معاویہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے سماع کیا ہے۔ اور آپ سے امام شعبی نخعی۔ ابن سیرین وغیرہ رحمہم اللہ نے سماع کیا۔ قال ابن معین عکرمہ ثقۃ قال واذا سمعنا من یتکلم فی عکرمۃ فآئمہ علی الاسلام وقال ابو حاتم ہوثقۃ وانما انکر علیہ مالک و یحیی بن سعید لہما یہ وقال محمد ابن سعد کان کثیر العلم جہراً من البصی و لیس یحییٰ بحدیثہ و یتکلم الناس فیہ قال البیہقی مریٰ لہ البخاری دون مسلم۔ کذا ذکو النوفی فی تہذیب الاسماء واللغات۔ ج ۱ ص ۲۳ عمرہؒ ابن عباسؓ کے غلام تھے اور ان سے پڑھتے تھے۔ عمرہؒ خود فرماتے ہیں کان ابن عباس یجعل فی برجلی الکبل و یعلی القرآن والسنن۔

حافظ ابو نعیمؒ نے حلیۃ الاولیاء میں آپ کے احوال تفصیل سے ذکر کیے ہیں۔ حبیب بن ابی ثابتؒ فرماتے ہیں اجتماع عندی خمسۃ لا یجتمع عندی مثلهما ابدال عطارد و طاووس و جہاد و سعید بن جبیر و عکرمہ فاقبل جہاد و سعید یتلقیان علی عکرمۃ التفسیر فلم یسالا عن آیتہ الا فسرھا لہما فلما نفذ ما عندہما جعل عکرمۃ یقول انزلت آیتہ کذا فی کذا و انزلت آیتہ کذا فی کذا قال ثم دخلوا الحمام لیلاً۔ جابر بن زید کہتے تھے ہذا عکرمہ مولیٰ ابن عباسؓ ہذا علم الناس۔

وعن الشعبی انہ کان یقول ما بقی احد العلم بکتاب اللہ تعالیٰ من عکرمۃ وقال قتادۃ اعلمہم بالتفسیر عکرمۃ۔ ابوبؒ فرماتے ہیں قدم علینا عکرمۃ فاجتمع الناس علیہ حتی اصعد فوق ظہر بیت۔ عمر بن مسلم وغیرہ کہتے ہیں کہ عمرہؒ طاووس کے پاس حیرہ میں تشریف لائے فحملہ طاووس علی نجیب ثمنہ ستین دیناراً وقال الا لیستری علم ہذا العالم بستین دیناراً۔ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما نے اپنی حیات میں انہیں فتویٰ دینے کی اجازت دیدی تھی بلکہ اسی کام پر نامور فرمایا تاکہ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما پر سے لوگوں کا زہم کچھ کم ہو جائے۔ سفیان ثوریؒ فرمایا کرتے تھے خذوا التفسیر عن اربع عن سعید بن جبیر و جہاد و عکرمۃ والضحاک و فی رایتہ عطاء بدل

الضحاك كذا في الحلية ج ۳ ص ۳۲۹ - وفيها عن عبد العزيز بن ابي مراد قال قلت لعكرمة بنيسابور الرجل يدخل الخلاء وفي اصبعه خاتم فيه اسم الله قال يجعل قصته في باطن كفة ثم يقبض عليه وعن سعيد بن مسروق عن عكرمة قال كانت الخيل التي شغل سليمان بن داود عليها السلام عشر بن القافقها.

وعن ابي يزيد المدني ان عكرمة حدثهم قال لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها كان ما يجهزها به سريراً مشروطاً ووسادة من ادم حشاً هاليفاً وثوباً من اقط قال نجاء ابسطاً فثروها في البيت - وعن عكرمة قال قال لقمان لابنه قد ذقت المهرمة فليس شيء اكرم من الفقر وحملت الخيل الثقيل فليس شيء اثقل من جابر السوء ولوان الكلام من فضة لكان الصمت من ذهب - وكان يقول من قرأ ليس والقرآن للحكيم لم يزل ذلك اليوم في سرور حتى يمسي ويقول لكل شيء اساس واساس الاسلام للخلق الحسن - عكرمة اورشاعر كثير عزة كي وفات ابيك بي دن ميں هوئی فاضربت جنازتها فقال الناس مات آفة الناس واشعر الناس - عكرمة رحمه الله كي وفات سلمه ياست الله ميں هوئی -

عطاء رحمه الله تعالى - هو عطاء بن ابي سباح المكي القرشي مولى ابن خثيم الفهری - ابو سباح کا نام اسلم تھا۔ عطاء تابعین کبار میں شمار ہوتے ہیں - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری ایام میں مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے تھے۔ مکہ مکرمہ میں ہی جوان ہوئے۔ عبادۃ الربیع یعنی ابن عباس وابن زبیر وابن عمر وابن عمر وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے سماع کیا۔ آپ سے بہت سے تابعین وغیرہ روایت کرتے ہیں مثلاً زہری وقتادہ وغیرہما۔ حضرت عطاء امام تفسیر محدث فقیر۔ عابد کثیر العبادہ تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ تشریف لائے تو لوگوں نے بہت سے مسائل دریافت کرنا شروع کر دیے تو آپ نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں عطاء بن ابی سباح کی موجودگی میں مجھ سے پوچھنے کی کیا ضرورت ہے۔ کذا فی الحلیۃ ج ۳ ص ۳۱۱ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بعد مکہ مکرمہ کے مفتی آپ تھے۔ ابراہیم بن عمر بن کیسان کہتے ہیں اذکرہم فی نیمان بنی امیۃ یا مہرمن فی الحاج صائحاً یصیح لا یفتی الناس الا عطاء بن ابی سباح - کذا فی التہذیب للنووی - ج ۱ ص ۳۳۲ - سلمہ بن کبیلؓ فرماتے ہیں ما سأتی احداً یطلب بعلمہ ما عند اللہ تعالی الا ثلاثاً عطاء وطاوساً وجاہداً - امام اوزاعیؓ فرماتے ہیں - مات عطاءؓ وهو ارضی اهل الحرمین - حلیہ میں ہے کہ کان عطاءً یطیل الصمت فاذا تکلم یخجل الینا انہ یؤید - وكان عطاءً یقول من جلس مجلس ذکوف لہ اللہ عندہ بذلک المجلس عشرۃ مجالس من مجالس الباطل وان کان فی سبیل اللہ کفر اللہ بذلک المجلس سبعاً من مجالس الباطل قال ابو ہریران الراوی عن قتلت لطاء ما مجلس الذکر؟ قال مجلس الحلال والحرام کیف نُصَلِّی وکیف تصوم وکیف تنکم وکیف تطلق وتبیع وتشتري -

وكان يقول ما قال عبدٌ قط يا رب يا رب ثلاث مرات لا تظن الله اليه قال الراوى عنه فذكرت ذلك الحسن فقال اما تقرئ القرآن؟ سمعنا اتنا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان امنوا بربكم فامنا سربنا فاعفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الاوابين سربنا وابتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة انت لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم - ابن جرير عطاء سے نقل کرتے ہیں النظر الى العابد عبادة - عمر بن الورق نقل کرتے ہیں قال لعطاء الاستطعت ان تخلو بنفسك عشيت تعرف فاعل - عطاء سے کسی نے پوچھا ما افضل ما اعطى العباد؟ قال العقل عن الله عز وجل وهو المعرفة بالدين . وكان يقول اذا اتاه هفت الحصر من الليل فقولوا بسم الله الرحمن الرحيم اعز بالله من الشيطان الرجيم -

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں عطاء سے ملا فقال من اين انت قلت من اهل الكوفة قال انت من اهل القرية الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا؟ قلت نعم قال فمن اهل الاصناف انت؟ قلت من لا يسب السلف ويؤمن بالقل ولا يكفر احدا بدين فقال لي عطاء عرفت فالزور - حضرت عطاء نے یہ سوال اس لیے کیا کہ کوفہ میں اہل شیع و خوارج کی کثرت تھی اور یہ دونوں فرقے گمراہ ہیں۔ عطاء نے سترج کیے۔ امام شافعی کا قول ہے ليس في التابعين احد اكثر اتبا للحدیث من عطاء - عطاء کی توثیق و جلالت و امامت پر محدثین کا اتفاق ہے۔ وفات مکہ مکرمہ میں ۳۸۸ھ میں ہوئی۔

ومن غرائب عطاء انه قال اذا اراد الانسان سفرا فله الفص قبل خروجه من البلد وخالفه الجهو - و من غرائب ما حكى عنه كافي تهذيب الاسماء للنووي انه قال اذا كان يوم العيد يوم الجمعة وجبت صلاة العيد ولا يجب بعد ها الجمعة ولا ظهر ولا صلاة بعد العيد الا العصر -

عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ - بحث امین میں مذکور ہیں - هو عبد الله بن مغفل بن عبد غنم بن عفيف الخزفي المدني - آپ مشہور صحابی ہیں - کنیت ابو عبد الرحمن و ابو زیاد و ابو سعید تھی - اصحاب بیعت رضوان میں سے ہیں وکان يقول اتى لمن رفع اعضاء الشجرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - مدني ہیں - اولاد نذرية منوره میں رہائش تھی پھر بصرہ میں رہنے لگے اور جامع مسجد کے قریب گھر بنایا - آپ ان بکائین (رونے والوں) میں سے ایک ہیں جن کے بائے میں یہ آیت نازل ہوئی ولا على الذين اذا ما اتواك لتجاهلكم قلت لا اجد ما اجمعكم عليا تولوا و اعينهم تفيض من الدم حزنا لا يبيد و اما ينفقون اور ان دس افراد میں آپ بھی تھے جنہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل بصرہ کو تعلیم دینے کے لیے بصرہ بھیجا تھا - جب مشہور شہر تترکو مسلمائوں نے فتح کیا تو اس میں سب سے پہلے داخل ہونے والے آپ ہی تھے - آپ سے کل ۴۳ حدیثیں مروی ہیں - ان میں چار متفق علیہ ہیں اور ایک ایک پر علم بخاری مفرد ہیں - کذا قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات ج ۱ ص ۲۹۱ - بصرہ میں سنہ ۱۸۵ھ میں وفات پائی۔

آپ کی وصیت کے مطابق ابوہریر رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ کذا فی الاصابة ج ۲ ص ۳۷۲۔
 قاری عاصم رحمہ اللہ تعالیٰ۔ تفسیر رضادی میں مکرر ذکر ہیں۔ ابوہریر عاصم بن ابی النخود بحدلۃ
 مولیٰ بنی جذیمۃ بن مالک بن نضر بن قعین بن اسد۔ امام عاصم رحمہ اللہ قاری و مقری ہیں۔ سید القراء
 متقی۔ وریع۔ عابد۔ خاشع۔ ثقہ و نور اسلام ہیں۔ قرار سبعہ میں سے ایک ہیں۔ قرار سبعہ میں آپ کو یہ امتیازی
 شان حاصل ہے کہ اس زمانے میں بلکہ ابتداء سے لے کر آج تک ساری دنیا میں یا دنیا کے اکثر حصہ میں آپ ہی کی
 قرارت بروایت تخص پڑھی جاتی ہے۔ کیونکہ آپ کی قرارت سہل ہے۔ اس میں تصرفات مشککہ مثل المارۃ اشمام
 و تسہیل وغیرہ نہیں ہیں یعنی بہت کم و نادر ہیں۔ والنادر کالمعروف۔ امام احمد رحمہ اللہ آپ کی قرارت پسند کرتے
 تھے اور اسی کے مطابق قرآن پڑھتے تھے۔ کما علی عنہ ابنہ عبد اللہ بن احمد۔ و قیات الاعیان ج ۳ ص ۹ پر ابن خلکان
 لکھتے ہیں۔ اخذ القراءة عن ابی عبد الرحمن السلمي وزیر بن حبیش و اخذ عن ابوبکر بن عیاش و ابوہریر
 البزاز اختلفوا اختلافا شديداً في حرف كثيرة و النجود بفتح النون و ضم الجيم و سکون الواو و بعد هادال
 همزة و هي الحامزة الوحشية التي لا تمحل و قيل هي المشقة انتهى۔ نحو و کا معنی الحمازة الوحشية التي لا تمحل و کا
 والصواب ما في الجحاس ان النجود الطويلة من اللحم و قيل هي الناقصة التي لا تبرك الا على مكان مر تفعلاً
 و تبدل له بفتح باء موحدة و سکون ها و فتح دال ممل۔ یہ ابوالنخود کا نام ہے۔ بعض علماء کی رائے میں یہ ان کی والدہ کا
 نام ہے۔

امام عاصم کا انتقال شہر کوفہ میں ۱۲۷ھ کو ہوا۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں بحدلۃ هو ابوالنخود و قال عمر بن علی
 و غیرہ ہوا سم امہ و خطاۃ ابوبکر بن داؤد۔ کذا فی تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۵۳۔ آپ نے علم القراءۃ بزر
 ابن حبیشؒ و ابی عبد الرحمن سلمیٰؒ سے حاصل کیا۔ نیز ان دو اساتذہ کے علاوہ ابوالواصل و ابو صلح السمان و ابوزر بن
 و مسیب بن رافع و مصعب بن سعد و غیرہ رحمہم اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے امام اعش و منصور و
 عطار بن ابی رباح و احسان عطار آپ سے عمر میں بڑے ہیں و شعبہ و سفیان ثوری و سفیان بن عیینہ و سعید بن ابی
 عروبہ و زائدہ و شریک و ابو عوانہ و حفص بن سلیمان و ابوبکر بن عیاش و غیرہم رحمہم اللہ روایت حدیث کرتے ہیں۔
 اکثر محدثین نے آپ کی توثیق کی ہے اور بعض نے غیر ثقہ کہا ہے۔ ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں۔ کان ثقۃ
 الا انہ کثیر الخطا فی حدیثہ۔ و قال الامام احمد کان عاصم رجلاً صالحاً قارئاً للقران و اهل الکوفۃ یختارون
 قراءتہ و انا اختارہا و کان خیراً ثقۃ و الامش حفظ منہ و کان شعبۃ یختار الامش علیہ فی ثبت الحدیث
 نیز امام احمدؒ فرماتے ہیں عاصم صاحب قرآن و حماد صاحب فقہ و عاصم احب الینا و قال ابن معین لا بأس
 بہ و قال الجلی کان صاحب سنۃ و قراءۃ و کان ثقۃ رأساً فی القراءۃ و عن ابی زرعۃ انہ ثقۃ۔ ابن ابی

حاتم اپنے والد حافظ ابو حاتم سے یہ نقل کرتے ہیں قال ابی حاتم ان عاصما صالح وعجلہ عندی محل الصدق
الحديث وليس محله ان يقال هو ثقة ولم يكن بالحافظ وقد تكلم فيه ابن علقمة فقال كل من اسمه عاصم
سيئ الحفظ وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن خراش في حديثه نكرة وقال العقيلي لم يكن فيه إلا سوء الحفظ
قال ابو بكر بن عتياش سمعت ابا اسحق يقول ما رأيت اقرا من عاصم -

وقال ابن عتياش دخلت على عاصم وقد احتضر فجعلت أسمع يردد هذه الآية تحققها كأنه في
المحارب ثم رثا إلى الله مولاه حتى أكله الحمار وهو اسرع الحاسبين - آپ کی وفات عند البعض ۱۲۷ھ میں
اور عن ابن سعد ۱۲۸ھ میں ہوئی - کذا قال ابن حجر في التهذيب وقال فيه اخبرني له الشيخان مقربا في نسخة - ابو
عوانة فرماتے ہیں صحیح مسلم میں آپ کی صرف ایک حدیث موجود ہے وہ ہلکے القدر کے بارے میں ابی بن کعب کی حدیث
ہے - حماد بن سلمہ فرماتے ہیں اخیر عمر میں امام عاصم کی عقل میں کچھ خلط واقع ہو گیا تھا -

فائدہ - امام عاصم کے قرأت میں معروف دو راوی ہیں اول ابو بکر شعبہ بن ابی عیاش کوفی - دوم، ابو
عمر حفص بن سلیمان کوفی - دونوں کے احوال اسی کتاب میں اپنی جگہ ملاحظہ کریں -

فائدہ - قرأت کا معاملہ چونکہ بہت اہم ہے اور تفسیر بیضاوی میں کثیر الدوران و کثیر الذکر ہے اور ان
قرآن کے نام مکرر الذکر ہیں لہذا بطور تمام افادہ امام عاصم کے دونوں شیوخ قرأت کا مختصر ترجمہ ذکر کرنا مناسب
معلوم ہوتا ہے -

شیخ اول ابو عبد الرحمن سلمیٰ ہیں وهو عبد الله بن حبيب بن سريجة بتشديد الياء وبالقصير ابو
عبد الرحمن السلمي الكوفي القاسمي - کذا في تهذيب التهذيب لابن حجر - حبيب بن سريجة صحابی ہیں -
ابو عبد الرحمن سلمیٰ روایت کرتے ہیں عمر و عثمان و علی و سعد و خالد بن الولید و ابن مسعود و حذیفہ و ابو موسیٰ الاشعری و ابو
ہریرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے - اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابراہیم نخعی و علقمة بن مرثد و سعید بن جبیر و عاصم بن
ہمدان وغیرہم رحمہم اللہ - قال ابو اسحاق اقرا ابو عبد الرحمن القرآن في المصحف اربعين سنة وقال العجلي كوفي تابعي
ثقة وكان اعشى - واقدي فرماتے ہیں شہد مع علی صفین ثم صار عثمانيا ۱۷ھ آپ اصحاب ابن مسعود میں سے ہیں
بر عمر ۹۰ سال ۶۸ھ میں انتقال ہوا - کذا في التهذيب ج ۵ ص ۱۸۴ -

شیخ دوم زر بن حبیش بن جبارہ بن اوس الاسدی الکوفی - زر بن کسیر زار و تشدید رار ہے - آپ کی کنیت
ابو مریم و ابو مطرف ہے مخضرمین میں سے ہیں - زمانہ جاہلیت پایا ہے تابعی ہیں صحابیت سے محروم ہے - عمر و عثمان
و علی و ابن مسعود و ابو ذر و عبد الرحمن بن عوف و عباس و حذیفہ و ابی بن کعب و صفوان بن عسال و عائشہ رضی اللہ عنہم
سے روایت کرتے ہیں - اور آپ سے ابراہیم نخعی و عاصم بن ہمدان و منہال بن عمر و عیسیٰ بن عاصم و عدی بن ثابت
و شعبہ وغیرہ رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں - زر بن حبیش ثقہ - کثیر الحدیث و عظیم محدث و حافظ ہیں - آپ علقمة و اسود

کی طرح ابن مسعودؓ کے خصوصی تلامذہ واصحاب میں سے ہیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ زہر سے عربیت و لغت کے بارے میں گاہے گاہے سوال کرتے تھے کیونکہ آپ نصیح اعراب میں سے تھے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ آپ کے علم قرارت کا منبع ابن مسعودؓ ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ سے بھی کچھ مدت تک استفادہ کیا۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۲۱ میں ہے عن عاصم عن زہر قال خرجت فی وفد من اهل الکوفۃ و لیسلم اللہ ان سحر ضی علی الوفادۃ الالقاء اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم المهاجرین والانصار فلما قد مت المدينتۃ ایتت ابی بن کعب وعبد الرحمن بن عوف فکانا جلیسین وصاحبتی فقال ابی یا زہر ما ترید ان تدع ایتۃ من القرآن الا ما لتی عنہا قال فقلت فی ای شئ ایتتہ فقلت یا ابا المنذر سمعت اللہ اخفض لی جناحک فانما اتمتع منک تمتعا انتہی بزیادۃ من تہذیب الکمال۔ حرص قرارت کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے آپ کی محنت بار آور کرنے اور عام کرنے کے لیے آپ کو امام عاصم جیسے تلمیذ نصیب فرمائے جنہوں نے کل دنیا تک قرارت پہنچائی اور احد القراء السبعۃ کا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے عنایت فرمایا۔

مذکورہ صدر حوالہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ زہر کو فیہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحبت سے پوری طرح فیض یاب ہونے کے بعد مدینہ منورہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مزید علم قرارت حاصل کرنے کے لیے تشریف لے گئے تھے۔

نیز اس بیان سے ثابت ہوا کہ جس طرح فقہ حنفی کا مدر علم ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر ہے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے فائز و احادیث اس کے مآخذ ہیں اسی طرح امام عاصم کی قرارت کا مآخذ بھی قرارت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہے۔ کیونکہ عاصم کو فیہ ہیں اور ابن مسعودؓ بھی کو فیہ ہیں اور قرارت میں امام عاصم کے دونوں شیوخ زہر بن حبیش و ابو عبد الرحمن سلمیٰ علقمہ و اسود کی طرح ابن مسعودؓ کے تلامذہ بلکہ خصوصی اصحاب اور دامآپ کی صحبت میں رہنے والے ہیں۔

قال الجلی کان زہر من اصحاب علیؓ وعبد اللہؓ ثقفا وقال ابن سعد کان ثقفا کثیر الحدیث قال ابن البرکان زہر عالم بالقمران قاسر ثا فاضلا۔ زہر کی وفات ۳۳ھ میں ہوئی۔ کل عمر ۱۲۷ سال تھی۔

عبد اللہ بن کثیر رحمۃ اللہ علیہ۔ هو عبد اللہ بن کثیر الداری المکی ابو معبد القتاری المقری مولیٰ عمر بن علقمہ الکنافی۔ ابن کثیر احد القراء السبعہ ہیں۔ مکہ مکرمہ میں رہتے تھے۔ نسبت داری میں اختلاف ہے۔ عند البعض آپ مکہ مکرمہ میں عطار تھے۔ اہل مکہ عطار کو داری کہتے ہیں۔ اور عند بعض العلماء آپ نمیم داری کے قبیل یعنی دار بن ہانی کی اولاد میں سے ہیں۔ اور بقول ابو نعیم آپ بنو عبد الدار کے مولیٰ یعنی عقیق ہیں۔ ابن کثیرؒ روایت کرتے ہیں ابو الزہر و مجاہد و ابو المنہال عبد الرحمن بن مطعم و عکرمہ مولیٰ ابن عبکس و غیرہ رحمہم اللہ سے۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں ایوب و حمیر بن حازم و ابن جریج و حماد بن سلمہ و ابن عیینہ و غیرہ

رحمہ اللہ۔ ابن المدینی وابن سعد فرماتے ہیں ہوثقتہ ولہ احادیث صحاحۃ۔ ابو عمرو بن العلاء جو قرآن سبعہ میں سے ہیں آپ سے قرأت پڑھتے تھے۔ ابن عیینہ فرماتے ہیں مکہ میں ابن کثیر سے بڑا قاری نہ تھا۔ جریر بن حازم فرماتے ہیں کان فصیحاً بالقراءان۔ ابو عمرو دانی فرماتے ہیں ابن کثیر نے قرأت مشہور صحابی عبد اللہ بن السائب مخزومی رضی اللہ عنہ سے اخذ کی ہے۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ مجاہد بن جبر سے اخذ قرأت کیا ہے۔ امام بخاری کی رائے میں ابن کثیر قریش کے قبیلہ بنو عبد الدار میں سے ہیں۔ ابن حجر نے بخاری کے اس قول کی تردید کی ہے۔ وعن ابن معین اندہ قال ابن کثیر القاسمی ثقة۔ اہل مکہ نے آپ کی قرأت اختیار کی تھی۔ ابن کثیر حدیث میں بھی امام تھے۔ آپ کے امام شافعی و حلی بن احمد بھی نقل و روایت کرتے ہیں۔ ابن کثیر تابعی ہیں۔ ابو ایوب انصاری و انس عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم کو پایا ہے۔ ملا علی قاری وغیرہ لکھتے ہیں ابن کثیر ان اہل فارس کی اولاد میں سے ہیں جنہیں کسری نے کشتیوں میں بین بھیجا تھا جب کہ اہل حبشہ یمن سے نکالے گئے۔ ابن کثیر کی ولادت مکہ مکرمہ میں خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں ۳۷ھ میں ہوئی۔ کچھ مدت عراق میں مقیم رہے لیکن پھر مکہ مکرمہ کی طرف واپس آئے اور یہاں مقیم رہے۔

سال وفات ۱۲۷ھ ہے۔ اس تاریخ وفات پر ابی جعفر احمد بن علی ابن الباز ش متوفی ۵۳۶ھ نے اپنی کتاب الاقتناع فی القراءات میں یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ تاریخ صحیح نہیں ہے لان عبد اللہ بن ادریس الاحادی قرأ علیہ و مولد ابن ادریس س۳۷۱ فکیف تصحہ قراءتہ علیہ لان ابن کثیر تجاوز سنہ و انما الذی مات فیہ ما عبد اللہ بن کثیر القرطبی و هو غیر القاسمی و اصل الغلط فی ہذا من ابی بکر بن مجاہد انتہی ما حکاہ ابن خلکان فی الوفیات ج ۳ ص ۴۔ علامہ جریری ابن الباز ش کی یہ رائے ذکر کر کے فرماتے ہیں و هو معذرفیما قال غیر ان الصواب فی ذلک ان ابن ادریس الاحادی لم یقرأ علی ابن کثیر ہذا واللہ اعلم۔ ابن کثیر کے احوال کے لیے مندرجہ ذیل کتب ملاحظہ کریں۔ طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۴۸۴ غایۃ النہایۃ ج ۳ ص ۴۳۳ و فیات الایمان ج ۳ ص ۴۱۔ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۶۷۔ العقد الثمین ج ۵ ص ۲۳۶۔ شذرات ج ۱ ص ۱۵۷۔ فائدہ۔ ابن کثیر رحمہ اللہ کے راہ بہت ہیں۔ مشہور دو ہیں اول ابوالحسن احمد بن محمد البزازی۔ دوم ابو عمر محمد قبیل۔

فائدہ۔ ابن کثیر کی قرأت کا زیادہ تر ماخذ قراءات ابی بن کعب و زید بن ثابت رضی اللہ عنہما ہے کیونکہ آپ نے قرأت عبد اللہ السائب مخزومی صحابی و مجاہد سے پڑھی ہے اور ابن السائب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی سے حاصل کی ہے۔ اور مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابن عباس نے زید بن ثابت و ابی رضی اللہ عنہما سے علم قرأت حاصل کیا ہے۔ ابن السائب وہ شخص ہیں جنہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مصحف کے مکتوبہ نسخوں میں سے ایک نسخہ دے کر اہل مکہ کے پاس بھیجا تھا تاکہ وہ یہ نسخہ اہل مکہ کو پڑھائیں۔ تو

عبد اللہ بن کثیر مکی ان لوگوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے ابن السائب رضی اللہ عنہ سے مصحف پڑھا۔
 عبد اللہ بن عامر بن یزید بن مہم بن ربیعۃ الحِمْصِیّیّ الدمشقی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ابن عامر تابعی و قرابہ میں
 سے ہیں آپ ابن عامر دمشقی کے نام سے معروف ہیں۔ آپ کی متعدد کتبتیں ہیں ابو عمران۔ ابو عبد اللہ۔ ابو عامر۔
 ابی نعیم۔ ابو عثمان۔ ابوسعید۔ ابو محمد۔ ابو موسیٰ۔ آپ نے قرآن مع القراءة مغیرہ بن ابی شہاب سے پڑھا۔ اور
 آپ سے متعدد علماء نے علم قرأت حاصل کیا مثلاً اسمعیل بن عبد اللہ بن ابی المہاجر۔ و ابو عبد اللہ مسلم بن
 مشکم و یحییٰ بن الحارث الزہری رحمہم اللہ۔ ابن عامر تابعی ہیں۔ ابن عامر دمشقی روایت کرتے ہیں معاویہ رضی اللہ
 عنہ و نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ و ابو امامہ و فضالہ بن عبید و واثلہ بن الاسقع و ابو ادیس خولانی و قیس بن الحارث
 رحمہم اللہ سے۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں آپ کے بھائی عبد الرحمن اور ربیعۃ بن یزید و عبد اللہ بن العلاء و
 عبد الرحمن بن یزید بن جابر و جعفر بن ربیعہ و محمد بن الولید الزبیری وغیرہ رحمہم اللہ۔ قاری ابن عامر دمشق میں
 قاضی و خطیب تھے۔

آپ نے قرآن مجید مغیرہ بن ابی شہاب سے اور مغیرہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اور عثمان رضی اللہ عنہ
 نے نبی علیہ السلام سے پڑھا۔ نیز ابن عامر نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے اور ابو الدرداء نے نبی علیہ السلام سے
 پڑھا۔ بقول بعض علماء ابن عامر نے بلا واسطہ بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پڑھا ہے۔ قال الہیثم بن عمران
 کان عبد اللہ بن عامر رئیس اهل المسجد زمان الولید بن عبد الملك وكان یزعم انه من حمیر وكان یغزف
 نسبه وقال النسائی هو ثقہ۔ قرابہ میں باعتبار زمانہ آپ سب سے مقدم ہیں۔ اسی وجہ سے آپ کی سند
 بھی سب سے اعلیٰ ہے۔ قال محمد بن سعد مات مسلمہ وكان قلیل الحدیث۔ آپ کی ولادت نبی علیہ السلام
 کی وفات سے دو سال قبل قریہ رحاب میں ہوئی۔ پھر دمشق منتقل ہوئے۔ آپ کی وفات بروز عاشوراء و شل
 محرم کو ہوئی۔

فائدہ۔ ابن عامر قاری کے تلامذہ بہت ہیں مثل ولید بن عتبہ۔ ولید بن مسلم۔ عبد الرزاق الوریقی وغیرہ۔
 مگر مشہور دو ہیں۔ ابو الولید ہشام بن عمار سلمی دمشقیؒ اور ابو عمر و عبد اللہ بن احمد بن بشیر بن ذکوانؒ۔
 عیسیٰ بن مینا ابو موسیٰ المدانی الخواری ربیب نافع القاری الامام رحمہم اللہ۔ عیسیٰ بن مینا کا لقب
 قالون ہے۔ اسی لقب سے مشہور ہیں۔ قالون عجی لفظ ہے اس کے معنی ہیں جید یعنی اچھا۔ جو مدت قرأت کی وجہ سے
 آپ کا یہ لقب نافع نے یا امام مالکؒ نے رکھا۔ قالون ہی روم میں سے تھے۔ لفظ قالون غیر منصرف ہے علمیت و عجمہ کی
 کی وجہ سے۔ قالون احم یعنی بہرے تھے۔ اپنا کان قاری کے منہ کے قریب کر کے تحصیل علم کرتے تھے۔
 بعض علماء نے لکھا ہے کہ آپ اتنے بہرے تھے کہ ڈھول وغیرہ کی آواز بھی نہیں سُن سکتے تھے لیکن قرآن مجید
 بلا تکلف سنتے تھے اور یہ عجیب کرامت و سعادت ہے قیل لم یکن یسمع البوق و اذا قرئ القرآن علیہ یمعہ

آپ امام نافع جو قرابہ سبعہ میں سے ہیں کے مشہور تلمیذ ہیں۔ سال ولادت ۲۱۳ھ ہے۔ امام نافع کے علوم و قرارت کے حامل ہیں۔ وفات مدینہ منورہ میں ۲۲۳ھ میں ہوئی۔

عبد اللہ بن احمد بن بشیر بن ذکوان البہرانی دمشقی المقرئ رحمہ اللہ۔ عبد اللہ بن احمد مشہور قاری ہیں۔ قرابہ سبعہ میں سے قاری ابن عامر شامی کے راوی ہیں۔ ابن ذکوان کے نام سے مشہور ہیں۔ ذکوان آپ کے جد کے والد ہیں۔ عبد اللہ بن احمد کی کنیت ابو عمر و عند البعض ابو محمد ہے۔ آپ دمشق کی جامع مسجد میں جمعہ کے سوا پانچوں نمازوں کے امام تھے۔ ابن عامر سے بالواسطہ قرارت کے راوی ہیں کیونکہ عبد اللہ بن احمد نے ایوب بن تیمم مقرئ سے اور ایوب نے یحییٰ سے اور یحییٰ نے ابن عامر شامی سے قرارت پڑھی۔

عبد اللہ بن احمد ایوب بن تیمم مقرئ و بقیۃ و ضمرۃ بن ربیعہ و مروان بن محمد و ولید بن مسلم و مروان بن معاویہ و کعبہ وغیرہ ائمہ دین رحمہم اللہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ اور آپ سے ابو داؤد ابن ماجہ و ابو زرہ رازی یعقوب ابن سفیان و ابو حاتم اور آپ کے بیٹے احمد بن عبد اللہ وغیرہ ائمہ کبار رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں۔ ابن معین فرماتے ہیں لیس بہ بأس و قال ابو حاتم صدوق و قال الولید بن عتبہ ما بالعراق اقل امنہ و قال ابو زرہ الدمشقی ولا بالحجاز ولا بالشام ولا بمصر ولا بخراسان فی زمنہ عندی اقل امنہ و ذکرہ ابن حبان فالتقات کذا قال ابن حجر فی تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۳۷ آپ روز عاشوراء ۲۳۳ھ کو پیدا ہوئے اور وفات حسب قول ابو زرہ وغیرہ ۲۴۲ھ اور بقول ابن حبان ۲۴۳ھ میں ہوئی۔

عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ۔ قالوا انؤمن کما امن السفہاء کے بیان میں مذکور ہیں۔ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ جلیل القدر و مشہور صحابی ہیں۔ اولاً یہودی تھے پھر ہجرت نبی علیہ السلام کے بعد مسلمان ہوئے۔ بقول عام حثین آپ مدینہ منورہ میں نبی علیہ السلام کی تشریف آوری کے فوراً بعد مسلمان ہوئے اور بقول بعض علماء ۳۳ھ میں مسلمان ہوئے۔ آپ کا نام حصین تھا پھر نبی علیہ السلام نے تبدیل کر کے عبد اللہ رکھا۔ سلسلہ نسب یہ ہے عبد اللہ بن سلام بن الحارث ابو یوسف من ذریۃ یوسف النبی علیہ السلام۔ آپ کا تعلق قبیلہ بنی قینقاع سے تھا۔ مدینہ منورہ کے باشندہ تھے۔ عبد اللہ بن سلام فرماتے ہیں جب نبی علیہ السلام مدینہ شریفہ میں داخل ہوئے تو میں ایک جماعت کے ساتھ آپ کو دیکھنے کے لیے گیا۔ جب نبی علیہ السلام کے چہرے کو دیکھا تو مجھے آپ کے نبی ہونے کا یقین ہو گیا۔ فعلیت ان لیس بوجه کذا اب وکان اول شئ سمعته منه ایہا الناس افسوا السلام و اطعموا الطعام و صلوا الاحرام و صلوا باللیل والناس نیام تکدخول الجنة بسلام۔

نبی علیہ السلام نے آپ کو نبی ہونے کی بشارت دی تھی فغن معاذ رضی اللہ عنہ۔ یقول سمعت النبی علیہ السلام یقول لعبد اللہ بن سلام انہ عاشرة فی الجنة۔ بعض مفسرین کے نزدیک اس آیت و شہد شاہد من بنی اسرائیل علی مثلہ فامن و استکبرتم سے عبد اللہ بن سلام مراد ہیں۔ اسی طرح اس آیت

ومن عنده علم الكتاب میں بھی عبداللہ بن سلام مراد ہیں۔ واخرج البغوی باسنادہ عن عبد اللہ بن معقل قال فی عبد اللہ بن سلام علیہ رضی اللہ عنہما عن خروجه الى العراق وقال الزمر منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ترکته لا تراه ابداً فقال علی انہ سرجل صالحہ میتا۔ آپ کی وفات مدینہ شریفہ میں ۳۴ھ میں ہوئی۔ آپ کی احادیث مرفوعہ جو آپ سے مروی ہیں ۲۵ ہیں۔ ان میں ایک متفق علیہ ہے اور ایک پر بخاری مفرد ہیں۔

عمر بن عبداللہ الحضرمی۔ آیت یسئلونک عن المشہر الحرام الایۃ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ عمرو بن عبداللہ الحضرمی کو صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے قتل کیا تھا۔ صحابہ کی اس جماعت کے امیر عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ تھے۔ یہ غزوہ جرب ۳۴ھ میں واقع ہوا تھا۔ عبداللہ بن جحشؓ سابقین الی الاسلام میں سے ہیں جنگ احد میں شہید ہوئے۔ بقول بعض مؤرخین یہ غزوہ جس میں ابن الحضرمی قتل ہوا تھا حمادی الآخرہ ۳۴ھ میں واقع ہوا تھا۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے سر پہ یعنی صحابہ کی ایک جماعت بطرف نخلہ بھیجی۔ نخلہ مکہ مکرمہ سے ایک دن کی مسافت پر طائف و مکہ مکرمہ کے مابین ایک مقام کا نام ہے اور عبداللہ بن جحشؓ کو امیر مقرر فرمایا قال سعد بن ابی وقاص بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سریتاً وبعث علینا عبد اللہ بن جحش وسماعا امیر المؤمنین قال اهل التارخ فهو اول من تسمی فی الاسلام بامیر المؤمنین ولا یمافیہ القول بان عمر رضی اللہ عنہ اول من تسمی بامیر المؤمنین لان المراد اول من تسمی بذلک من الخلفاء۔ وکتب لہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاباً وامرہ ان لا ینظر فیہ حتی یسیر یومین فلما سار یومین فتح الکتاب فاذا فیہ اذا نظرت فی کتابی هذا فامض حتی تنزل نخلۃ فتصد بھا قریشاً وتعلم لنا من اخبارہم وكان معہ ثمانیۃ من المهاجرین وقیل اثنا عشر كان یعقب کل اثین منهم بعیراً۔ مقام بحران میں سعد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزوہ ان کا اونٹ گم ہو گیا وہ دونوں اپنے اونٹ کی تلاش میں نکل گئے اور عبداللہ بن جحشؓ مقام نخلہ پہنچ گئے۔ اتفاق سے ان پر قریش کا ایک قافلہ گزرا جس کے ساتھ اونٹوں پر تجارت کا بہت سا سامان تھا۔ کفار قریش کے اس قافلہ میں عمرو بن الحضرمی و عثمان بن عبداللہ و نوفل بن عبداللہ و حکم بن کبسان وغیرہ تھے۔ یہ جرب کی آخری تاریخ تھی اور بقول بعض جرب کی پہلی تاریخ تھی۔ جرب اشہر حرم میں سے ہے جس میں جنگ خرباعہ حرام سمجھتے تھے۔ صحابہؓ نے پہلے تو تردد کیا کہ اشہر حرم میں حملہ نہیں کرنا چاہیے لیکن مشورہ کے بعد انہوں نے حملہ کر ہی دیا۔ عمرو بن الحضرمی قتل ہوا اور عثمان و حکم کو گھر فترہ کر کے قیدی بنایا اور باقی کفار بھاگ گئے۔ یہ اسلام کی پہلی غنیمت تھی اور عمرو بن الحضرمی کا قتل اسلام میں اعلاہ کلمۃ اللہ کے لیے پہلا قتل تھا۔ وہ یہ مال مدینہ میں لے آئے اور غزوہ بدر کے بعد نبی علیہ السلام نے ان میں تقسیم فرمایا وقال لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یرکم بقتال فی المشہر الحرام وتکلمت قریش فقالوا ان محمداً سقت

الدماء واخذ المال في الشهر الحرام وقالت اليهود تتفائل بذلك عليه صلى الله عليه وسلم عمر قتل واقد بن عبد الله
عمر عمت الحرب والحضرى حضرت الحرب وواقد وقدت الحرب فكان ذلك عليهم لا على المسلمين فانزل الله
تعالى يسئ لونك عن الشهر الحرام قال فيه الآية وبعث قرئش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء الاسير
فقال صلى الله عليه وسلم لا نفد يكموها حتى يقدم صاحبنا يعنى سعد بن ابى وقاص وعتبة بن غزوان فان
تقتلوهما تقتل صاحبكم فقدم سعد عتبة بعد ها بايام -

بعض مؤرخين نے اس کا نام عیینہ بن غزوان لکھا ہے کما فی الحلیۃ ج ۳ ص ۱۵۷۔ اور بعض نے عتبہ بن
غزوان لکھا ہے کما فی سیرۃ احمد زینی وعلان ج ۱ ص ۳۶۲ والا استیعاب ج ۳ ص ۱۱۳۔ عتبہ کا سال وفات ۳۸
ہے یا ۳۹۔ حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۷۱ میں بھی اس کا نام عتبہ بن غزوان مکتوب ہے۔ یہی عمرو بن الحضرمی جنگ
بدر کا سبب بنا۔ کیونکہ جب بدر میں مسلمان اور کفار آمنے سامنے آئے تو بعض کفار نے جنگ روکنے اور قریش کو واپس
کھانے کی کوشش کی اور قریب تھا کہ جنگ ٹل جائے لیکن ابوہل نے جنگ کھانے کی ضد کی اور حکیم بن حرام غیر جنگ
روکنے کی کوشش کر رہے تھے۔

قال حکیم بن حرام لعتبۃ بن ربیعۃ ابابا الولید انک کبیر قریش وسید ہاہل لک ان تن کونخیر الی
أخرا الدھر بان تمحل دم حلیفک عمر بن الحضرمی وتمحل ما اصاب محمد من تلک العیر فانکم لا یطلبون من
محمد الا ذلک فقال عتبۃ نعم قد فعلت ہو حلیفی فعلى عقله وما اُصیب من المال ونعم ما قلت ونعم ما دعوت
الیہ و مرکب عتبۃ جمل لوصار یجیلہ فی صفوف قریش یقول یا قوم ا طیعونی فانکم لا تطلبون غیرہ من ابن
الحضرمی وما اخذ من العیر وقد تمحل ذلک وهذا یضعف قول من زعم انہ علیہ السلام عقل ابن الحضرمی
ای اعطی دینہ وقد کان صلی اللہ علیہ وسلم لما رأى قریشاً اقبلت وعتبۃ علیہم لاجل امر ان یکن فی احد من القوم
خیر فعند صاحب الجمل الاحمر ان یطیعوا یرشد والکذا فی کتب السبۃ۔ حکیم بن حرام وعتبہ نے ابوہل کو سمجھایا
اور جنگ سے باز رکھنے کی کوشش کی لیکن ابوہل اپنی ضد پر اڑا رہا اور آخر کار جنگ شروع ہو گئی۔

ابوہل نے جب لوگوں کا میلان حکیم وعتبہ کی طرف دیکھا تو عمرو بن عبد اللہ حضرمی مقتول کے بھائی عامر بن الحضرمی
سے کہا هذا حلیفک عتبۃ یرجم بالناس وقد تمحل دية اخیک من مال یزع انک قابلہا الاستحسان ان تقبل
الدیۃ من مال عتبۃ وقد آیت تأثرک بعینک فقوفاذ کو مقتل اخیک فقام عامر بن الحضرمی فکشف
استہ وحن علی التراب وحن علی رأسہ ایضاً التراب ثم صرخ واعمرأه واعمرأه فثارنت النفوس وحمیت الحرب
وتحمیت القتال والشیطان معهم فی صورۃ سراقۃ ثم کان ما کان وفى الاستیعاب ان عامر بن الحضرمی قتل یوم
بدر کا فخر۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ عمرو بن الحضرمی کے قتل کی وجہ سے رؤسار کفار مکہ نے لوگوں کو بدر میں جنگ پر ابھارا
اللہ تعالیٰ کو جنگ منظور تھی تاکہ اعلان کلمۃ اللہ ہو جائے اور عمرو بن الحضرمی کا قتل جنگ کا سبب ظاہری بنا۔

قائدہ۔ اس دنیا میں تقسیم شقاوت و سعادت کا معاملہ بڑا عجیب ہے۔ عمرو بن الحضری اور عامر بن الحضری کے حصہ میں شقاوت آئی دونوں کفر پر قتل ہوئے اور دوسری طرف ان کے تیسرے بھائی علاء بن الحضری رضی اللہ عنہ عظیم القدر صحابی و صاحب کرامات مشہور ہیں۔

سیرت طبری ج ۲ ص ۵۹ پر علامہ برہان الدین علی شافعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں واما اخوہما العلّاء فمن فضلاء الصحابة رضي الله عنهم وقد كان يقال انّه يجاب الدعوة وان خاض البحر هو وسريته التي كان اميرا عليها وذلك في زمن خلافة عمر رضي الله عنه يقال ليس حتى رأي الغبار من حواف الخيل بكلمات قالها ودعاها وهي يا علي يا حكيم يا علي يا عظيم انا عبيدك وفي سبيلك نقاتل عدوك اللهم فاجعل لنا اليهم سبيلا۔ وقد وقع نظير ذلك اى دخول البحر لاجل مسلم الخولاني التابعي فانه لما غزا الرّم مع جيشه مرّوا بنهر عظيم بينهم وبين العدوّ فقال ابو مسلم اللهم اجزّ بني اسرائيل البحر وانا عبادك وفي سبيلك فاجزنا هذا النهر اليوم ثم قال اعبروا بسم الله فعبروا فلم يبلغ الماء بطون الخيل۔

وكنّا وقع نظير ذلك لادى عبید الثقفی التابعی امیر الخيوس في ايام سيّدنا عمر رضي الله عنه فان دجلة حلت بينه وبين العدوّ فتلا قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتباً مؤجلاً ثم سمى الله تعالى واقبح بفرسه الماء واقبح الجيش ورائه ولما نظر اليهم اجمع صاروا يقولون ديوانا ديوانا اى مجانين ثم ولو امد برين فقتلهم المسلمون وغنمو اموالهم، انتهى ما في السيرة۔

وفي كتاب الدعاء للعلامة ابى بكر محمد بن الوليد الفهرى الطرطوشى المتوفى بالاسكندرية سنة ۳۵۰ عن مطرف بن عبد الله بن ابى مصعب المدنى انه قال دخلت على الخليفة المنصوى فوجدته مغموماً حزياً قد امتنع من الكلام لفقد بعض أحبته فقال لي يا مطرف طرقتني من الهم ما لا يكشفه الا الله الذي بلا به فهل من دعاء ادعوه عسى يكشفه الله عني فقلت يا امير المؤمنين حدثني محمد ابن ثابت عن عمر بن ثابت البصرى قال دخلت في اذن رجل من اهل البصرة بعوضة حتى وصلت الى صاعقه فانصبته واسهرته ليلـه ونهاره فقال له رجل من اصحاب الحسن البصرى يا هذا ادع بدعاء العلّاء بن الحضرى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي دعا به في المفازة وفي البحر فخلصه الله تعالى۔

فقال له الرجل وما هو؟ فقال قال ابوهريرة رضي الله عنه، بؤث العلّاء بن الحضرى في جيش كنت فيه الى البحرين فسلكنا مفازة غوطشنا عطشاً شديداً حتى خفنا الهلاك فنزل العلّاء بن الحضرى و صلى ركعتين ثم قال يا حليم يا عليم يا علي يا عظيم اسقنا خجاءت سحابة كأنها جناح طائر فقعقت علينا و امطرتنا حتى ملأنا الأنية وسقينا الركاب ثم انطلقنا حتى آتينا على خيلهم من البحر ما خيض قبل ذلك

علاء بن الحضرمیؓ کی وفات خلافتِ عمرؓ میں ۴۸ھ میں ہوئی اور بعض علماء کے نزدیک خلافتِ عثمانؓ میں ۳۱ھ میں ہوئی۔

علامہ کمال الدین دامیری رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب حیاة الجوانح ص ۱۹۱ پر بحث بعض میں قصہ مذکورہ سے مشابہ ایک اور قصہ ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں وبقرب من هذا ما حكاہ ابن خلکان فی ترجمة موسى الكاظم بن جعفر الصادق ان هارون الرشيد حبسه فی بغداد ثم دعا صاحب الشرطة ذات يوم فقال رأيست في منامي حبسيتا اتاني ومع حربة وقال ان لم تخل عن موسى بن جعفر ولا فخرتك بمدة الحربة فاذهب فخل عنه واعطه ثلاثين الف درهم وقل له ان اجبت المقام عندنا فلك عندى ما تحب وان اجبت المضي الى المدينة فامض قال صاحب الشرطة ففعلت ذلك وقلت لموسى لقد ايت من امرك عجباً فقال انا اخبرك بينما انا نائم اذ تاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا موسى حبست مظلوماً فقل هذه الكلمات فانك لا تبئت هذه الليلة في السجن قل يا سامع كل صوت ويا سابق كل صوت ويا كاسي العظام لحم ومشرها بعد الموت اسالك باسمائك العظام وباسمك الاعظم الكبر المخزون المكنون الذي لم يطلع عليه احد من المخلوقين يا حليماً ذا اناة لا يقدر على ان اتد يا ذا المعرف الذي لا ينقطع معرفه ابداً ولا انحصى له عدد افترج - فكان ما ترى - توفي موسى الكاظم في رجب سنة ۱۸۰

بعض دعائیں قبولیت دعا کے لیے مجرب ہوتی ہیں۔ بعض الفاظ خاص نورانیت کے حامل ہوتے ہیں جن کی برکت سے دعا قبولیت کے قریب ہو جاتی ہے۔ یہاں پر ہم چند ایسی دعائیں ذکر کرتے ہیں جو قبولیت دعا و قضاء حاجات و شفاء امراض میں مجرب ہیں۔

فمن ذلك ما سُرِّي عن عون بن عبد الله بن عتبة قال بيما عبد الله بن مسعود يدع عبد الله بن مسعود
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فلما تاجز به رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عاه
ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه فقال من هذا ؟ سل تعطه فخرج أبو بكر إلى عبد الله فقال الداء الذي
كنت تدعوه انفاً أعده علي فقال حمدتُ الله ووجدته ثم قلت لا اله الا انت وعد الحق ولقاؤك حق

الجنة حق والناجى حق وسلك حق وكتابك حق والنبیون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق. كذا فى الحلیة ج ۱ ص ۱۲۸۔
ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کسی حاکم یا افسر وغیرہ کے شر اور سزا سے بچنے کے لیے مندرجہ ذیل دعائیں
مرتبہ پڑھنی چاہیے۔ اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما کے الفاظ یہ ہیں ذکر الحافظ ابو نعیم باسنادہ عن ابن عباس رضی
اللہ عنہما قال اذا اتيت سلطانا مهيبا تخاف ان يسطو عليك فقل "اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اعَزُّ من خلقه جميعًا اللّٰهُ
اعزُّ ما اخاف واحذِرْ باللّٰهِ الذی لا اله الا هو الممسك للسماوات السبع ان تقع على الارض الا باذنه
من شر عبدة فلا تن وجدة وابناعه واشياعه من الجن والانس اللهم كن لى جاراً من شرهم جل ثناؤك وعزّ
جارك وتبارك اسمك ولا اله غيرك۔ ثلاث مرات۔ كذا فى الحلیة ج ۱ ص ۳۲۴

ومن ذلك ما نقل عن الشيخ الاجل ابى القاسم القشیری رحمہ اللہ تعالیٰ ان ولدہ مرض مرضاً شديداً
حتى اشرف منه على الموت واشتد عليه الهم قال فرأيت النبی عليه السلام فى المنام فشكرت اليه ما بولدى فقال
اين انت من آيات الشفاء فانتبهت ففكرت فيها فاذا هى فى ستة مواضع من كتاب اللّٰهِ وهى قوله تعالى (۱) ويشف
صدركم ومؤمنين (۲) وشفاء لما فى الصدور (۳) يخرج من بطونها شراب مختلف الوان فيه شفاء للناس (۴)
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (۵) واذا مرضت فهو يشفين (۶) قل هو الله ان آمنوا به وشفاه
قال فكتبت بها ثم حلتها بالماء وسقيته اياها فكمما نشط من عقل۔

ومن ذلك ما رى الترمذی وغيره ان النبی صلى اللہ علیہ وسلم قال لصاحب الوجع ضع يدك على موضع
الوجع وقل بسم اللّٰهِ ثلاثاً وعوف بعزة اللّٰهِ وقدرت من شر ما جد احاذر سبع مراتٍ ففعل فذهب اللّٰهُ تعالیٰ
عنه ما كان۔

اسی قبیل سے ہیں مندرجہ ذیل اشعار امام سہیلؒ مکفوف متوفی ۵۱۱ھ۔ کئی علماء نے لکھا ہے کہ ان کا پڑھنا قصداً
حاجات کے لیے مجرب ہے ان کے الفاظ و معانی میں بڑا سوز اور دروس ہے۔ قال ابو الخطاب بن دحية انشدنى السہیلی
ابیاتاً وقال ما سأل اللّٰهُ تعالیٰ بها احد حاجة الا قضاهَا واعطاه اللّٰهُ تعالیٰ اياها وكذا لك من استعمل اشادهَا
وحی ۷

يا مَنْ يرى ما فى الضمير ويسمع	انت المعد لكل ما يتفرع
يا مَنْ يُرِى للشدايد كلّها	يا مَنْ اليه المشتكى والمفرع
يا مَنْ خزائن رزقه فى قول كُن	امن فان الحير عندك اجمع
مالى سوى فقرى اليك وسيلة	فبالافتقار اليك فقرى اذ فع
مالى سوى قرعى لبابك حيلة	فلئن رددت فائى باب اقرع
ومن الذى ادعوا هتف باسمه	ان كان فضلك عن فقيرك يمنعه

حاشا لوجودك أن تُقنط عاصياً فالفضل أجزل والمواهب أوسع
 اسی طرح دوح ذیل قصیدے کا پڑھنا قضائے حاجات کے لیے مجرب و معروف ہے بڑے بڑے علماء اسلام
 اور ائمہ دین خاص حاجات کے لیے اسے پڑھتے تھے۔ علامہ تاج الدین عبدالوہاب بن علی سبکی طبقات کبریٰ ج ۸
 ص ۶۰ پر لکھتے ہیں کہ میرے والد امام سبکی قاضی القضاۃ مفتی مصر و شام معاصر امام ابن تیمیہ بوقت مشکلات و
 حوادث و آفات یہ پڑھا کرتے تھے۔ علامہ تاج الدین نے یہ بھی لکھا ہے کہ بقول بعض علماء یہ قصیدہ اسم اعظم پر مشتمل
 ہے اور جو شخص اسے پڑھ کر دعا مانگے اس کی دعا قبول ہو جاتی ہے۔ بہت سے علماء وغیرہ نے اس قصیدے کی
 برکات کا مشاہدہ کیا ہے۔ یہ قصیدہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابراہیم قرشی اندلسی عارف باللہ ولی اللہ۔ زاہر
 متقی صاحب کرامات شہیرہ کا ہے۔ یہ ابو عبد اللہ قرشی استاد شیخ ہیں محمد بن حسین ابوالطاهر مصری زاہر ولی اللہ
 عارف کبیر متوفی ۶۳۳ھ کے۔

اس قصیدے کا نام ”الْفَرْجُ بَعْدَ الْمَشْرِقَةِ“ ہے۔ مشہور فقیر محدث شیخ زکریا انصاری نے اس کی شرح
 لکھی ہے جس کا نام ہے ”الأصواء المحمّدة فی إبرز دقائق المنهجية“ بقول بعض علماء یہ قصیدہ ابو الفضل یوسف
 ابن محمد نحوی توزری افریقی کا ہے۔

علامہ تاج الدین اس اختلاف کا ذکر کرنے کے بعد قصیدہ ہذا کی ایک برکت عظیمہ لکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 وَذَلِكَ أَنَّ بَعْضَ الْمُتَخَلِّينَ عِدَا عَلِيٍّ أَمَوَالِ أَبِي الْفَضْلِ التُّوزَرِيِّ الْأَفْرِيقِيِّ الْمَذْكُورِ أَخَذُوا بِغَلْغَلَةِ ذَلِكَ وَكَانَ
 بَغِيرِ مَدِينَةِ تُوَزَرَ فَأَنشَأَهَا فَرَأَى ذَلِكَ الرَّجُلُ الظَّالِمُ فِي نَوْمِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ تَرْجُلًا فِي يَدِهِ حَرَبَةً وَقَالَ لَهُ إِنَّ
 لَمْ تَرُدَّ عَلَى فُلَانٍ أَمْوَالَهُ وَلَا أَتَلَتِكَ بِهَذِهِ الْحَرَبَةِ فَاسْتَيْقِظْ مَذْعُورًا وَأَعَادَ عَلَيْهِ أَمْوَالَهُ ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ
 تَاجُ الدِّينِ السَّبْكِيُّ۔

وکنہ میں الناس یعتقد ان ہذا القصیدۃ مشغلۃ علی الاسم الاعظم وانہ ما دعا بہا احدٌ الا استجیب
 لہ وکنت اسمع الشیخ الوالد رحمہ اللہ اذا اصابتہ ازمۃ ینشدہا۔ طبقات ج ۸ ص ۶۱
 قصیدہ مبارکہ مجربہ کشف الکروب یہ ہے۔ اس کے الفاظ بڑے فصیح و بلیغ و منتظم اور معانی سوز و گداز
 اور عشق و محبت کے حامل ہیں۔ اہل ذوق جانتے ہیں کہ اس کے پڑھنے سے رُوح شوق و محبت اور ایمان کو فاضل
 کیف محال حاصل ہوتا ہے۔

- ۱۔ اِسْتَدَى اَزْمَتُ تَنْفَرِحِي قَدْ اَذَنْ لِيْلُكَ بِالْبَلَجِ
- ۲۔ وَظِلَامُ اللَّيْلِ لَهُ سُرُجٌ حَتَّى يَغْشَاهُ اَبُو السُّرُجِ
- ۳۔ وَنَحَابُ الْخَيْرِ لَهَا مَطَرٌ فَاِذَا جَاءَ الْاِبَاتُ تَجِي

لہ یعنی بآبی السراج الشمس۔

- ٣- وَفَوَاتِدُ مَوْلَانَا جُمْلَةٌ
٥- وَلَهَا أَرْحُ مُخِيٍّ أَبَدًا
٤- وَلَرُبَّمَا فَاضَ الْحَيَا
٤- وَالْخَلْقُ جَمِيعًا فِي يَدِهِ
٨- وَنَزَلَهُمْ وَطَلَوْعُهُمْ
٩- وَمَعَايِشُهُمْ وَعَوَاقِبُهُمْ
١٠- حِكْمٌ نُسِجَتْ بِسِدِّ حَكَمَتٍ
١١- فَإِذَا اقْتَصَدَتْ شَرَانِعُهَا
١٢- شَهِدَتْ بِعَجَائِبِهَا مُجِجٌ
١٣- وَرِضًا بِقَضَاءِ اللَّهِ حَبِيبٌ
١٣- وَإِذَا انْفَتَحَتْ أَبْوَابُ هُدًى
١٥- وَإِذَا حَاوَلَتْ نِهَابَتَهَا
١٤- لَتَكُونَ مِنَ السَّابِقِ إِذَا
١٤- فَهُنَاكَ الْعَيْشُ وَهَبْجَتُهُ
١٨- فَهَجَّ الْأَعْمَالُ إِذَا سَرَّكَ دُتْ
١٩- وَمَعَاصِي اللَّهِ سَمَاجَتُهَا
٢٠- وَإِطَاعَتِهِ وَصَبَاحَتُهَا
٢١- مَنْ يَخْطُبُ حَوْرَ اللَّيْلِ بِهَا
٢٢- فَكُنِ الْمَرْضُوقَ لَهَا بِثَقَى
٢٣- وَائْتَلِ الْقِرَانَ بِقَلْبٍ ذِي
٢٣- وَصَلَاةُ اللَّيْلِ مَسَافَتُهَا
٢٥- وَتَأَمَّلْهَا وَمَعَانِيَهَا
٢٤- وَاشْرَبْ تَسْنِيمَ مُفَجَّجِهَا
٢٤- مُدِّحَ الْعَقْلِ الْأَتِيهِ هُدًى

له قال الشيخ زكريا الانصاري بحج بفتح الحاء مع فتح الجيم وكسر ها، أي حقيق على كل مؤمن - له من سحر أي قبح - له قال الانصاري بحج بالوقف بحذف الحركة والالف على لغة ربيعة أي نحيباً من المكروهات - له قال الانصاري مدح العقول الأتية هداً أي الذي أتى مأموراً بالطاعة

- ٢٨- وكتاب الله رياضته لعقول الخلق بمندرج
 ٢٩- ونسب الخلق هدايتهم وسواهم من هنج الهنج
 ٣٠- فإذا كنت المقدام فلا تجزع في الحرب من الزنج
 ٣١- وإذا أبصرت منار هدى فاطهر فردا فوق الشنج
 ٣٢- وإذا اشتاقت نفس وجدت الماء بالشرب المعتلج
 ٣٣- وشنايا الحسنا ضاحكة وقامر الصبحك على الفلج
 ٣٤- وغياب الأسرار اجتمعت بامانتها تحت الشرج
 ٣٥- والرفق يدوم لصاحبه والحزق يصير الى الهرج
 ٣٦- صلوات الله على المهدي الهادي الناس الى النهج
 ٣٧- و آبي بكر في سيرته ولسان مقالته اللهج
 ٣٨- و آبي حفص وكرامته في قصته سارية الخلج
 ٣٩- و آبي عمرو ذي الثورين المستحي المستحي البهج

٢٠- و آبي حسن في العلم إذا

و آبي سكايب الخلج

له الرحم الغبار له قال الانصاري الثبيح: اي الوسط او المعظم من منار الهدى. له الفلج: تباعد منابت الاسنان، وهو حسن فيها.
 له قال الانصاري: وغياب: جمع غيبة وهي وعاء من جلد تصان فيه الامتعة كالثياب. والشرج: اي عرى العياب. له قال
 الانصاري، والخرق: بفتح الخاء مصداخرق بضم الراء ويقال بكسرها: ضد الرفق، وبضم الخاء اسم الحاصل بالفعل.

له قال الانصاري: وقصة سارية بن حصن او زعيم الديلي، من ان كان يوم الجمعة يخطب بالمدينة، فرأى العسكر
 يهاوند، وجعل يصيح: يا سارية، للجبل للجبل، فصعد سارية وجندة الجبل وقتلوا الكفار فمزموهم، وكتبوا بذلك الى عمر، و
 جاءه البشير بعد شهر. واذناب سارية الى الخلج، بضم الخاء واللام: قوم من العرب من عدوان.

له قال الانصاري: المستحي المستحي، بكسر ياء احدها وفتح ياء الاخرى، لان النبي صلى الله عليه وسلم كان جالسا
 بحافة بئر وهو مكشوف الفخذ، فدخل ابو بكر فلم يظف فخذ، ودخل عمر فلم يظف، ودخل عثمان فغطا، وقال: الا
 نستحي ممن استحييت منه الملائكة.... وفي نسخة: المستهدي المستحي. وفي اخرى: المستحي المحي.
 بكسر ياء الاولى او فتحة وفتح ياء الثاني، اشارة الى انه شهيد فهو حي بنص القرآن.

له قال الانصاري: الخلدج، بضم الخاء واللام: جمع خلوج. بفتح الخاء: السحاب المتفرق، ويقال السحابة
 المنفردة الكثيرة الماء.

فرعون۔ قرآن شریف میں منکر الذکر ہے۔ فرعون موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں مصر کا بادشاہ تھا۔ اس نے خدا ہونے کا دعویٰ کر رکھا تھا چنانچہ قرآن مجید میں اس کا یہ دعویٰ منقول ہے۔ اس کی عمر و زمانہ حکومت بہت طویل تھا۔ بحر قزحہ میں اپنی افواج سمیت غرق ہوا۔ قرآن مجید میں اس کا ذکر بار بار آیا ہے۔ قرآن وحدیث میں اس کے کفر کی تصریح ہے۔ اسی مناسبت سے ہر بڑے کافر کو فرعون کہا جاتا ہے۔ ابوہل کے بارے میں نبی علیہ السلام نے فرمایا، **هَذَا فِرْعَوْنُ هَذِهِ الْاَصَاتُ**۔ محی الدین ابن عربیؒ کی طرف بعض لوگ یہ نسبت کرتے ہیں کہ آپ فرعون کو مومن کہتے ہیں اور فتوحات مکیہ میں ایمان فرعون کی تصریح مہود ہے۔ لیکن امام شعرانیؒ بواقیت وغیرہ میں لکھتے ہیں کہ ابن عربیؒ فرعون کو کافر کہتے ہیں۔ فتوحات مکیہ وغیرہ معتبر کتب میں ابن عربیؒ نے فرعون کو کافر کہا ہے۔ ابن عربیؒ کے بعض دشمنوں نے آپ کو بدنام کرنے کی نیت سے آپ کی کتابوں میں یہ عبارات داخل کی ہیں جن میں فرعون کے مومن ہونے کا ذکر ہے۔ امام شعرانیؒ لکھتے ہیں کہ فتوحات کے قدیم و صحیح نسخوں میں یہ عبارات نہیں ہیں۔

قنبل بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد المکی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ قنبل قرابہ میں ابن کثیرؒ کے دور اولوں میں سے ایک ہیں۔ قنبل لقب ہے نام محمد اور کنیت ابو عمر ہے۔ ابن کثیرؒ کی قرارت آپ کے ذریعہ پہلی قنبل بالواسطہ ابن کثیرؒ کے راوی ہیں۔ آپ کی سند قرارت یہ ہے قرأت قنبل علی احمد القواس علی ابی الحزیط وہب بن واضح علی اسمعیل علی شبیل ومعرف بن مشکان علی ابن کثیرؒ۔ معجم الادباء میں یاقوت لکھتے ہیں وقنبل لقب غلب علیہ وانما سمي بذلك لانما كان يستعمل دواء يقال له قنبل يوسقي للبقر معرف عند العطارين لمريض كان به فسجى بذلك وقيل بل هو من قوم يقال لهم القنابلة من اهل مكة ولو كان كذلك لقليل له قنبلی اھ معجم الادباء ج ۱، م ۱ وقيل القنبل الشديد الغليظ۔

قنبلؒ بہت بڑے قاری ہیں۔ آپ کا قرارت میں بڑا حلقہ تھا جس میں لوگ شریک ہوتے تھے۔ وفات سے دس سال قبل تدریس قرارت ترک کر دی تھی۔ قنبل مکہ مکرمہ میں محکمہ پولیس کے سربراہ تھے۔ اُس زمانے میں اس محکمہ کے لیے لازم تھا کہ اس کا سربراہ بڑا عالم و فاضل ہوتا کہ اس کی ذمہ داری مطابق شرع ادا کی جاسکے۔ اخیر عمر میں کمزوری اور بڑھاپے کی وجہ سے آپ کی قرارت میں کچھ خلل واقع ہو گیا تھا۔ ابن مجاہد نے آپ سے اجراء قرارت کے ساتھ کچھ قرآن اخیر عمر میں پڑھا تھا۔ ابن شبنوذ نے بھی آپ سے اخذ قرارت کیا۔ یاقوت لکھتے ہیں۔ واما ابن شبنوذ فانه جالس سنتين بمكة وقرأ عليه خمتين اھ ابن شبنوذ اس بات سے منکر ہیں کہ ابن مجاہد نے قنبل سے کچھ پڑھا ہو۔ ابن مجاہد کہتے تھے قرأت القرآن علیہ۔ علماء ومؤرخین کہتے ہیں کہ ابن مجاہد نے قنبل سے ضرور قرآن پڑھا ہے البتہ سارا قرآن نہیں پڑھا۔ قنبل کی وفات مکہ مکرمہ میں ۲۹۱ھ میں ہوئی اور ولادت ۱۹۵ھ میں ہوئی۔

قطرب رحمہ اللہ تعالیٰ۔ بحث الآخر و صرف مقطعات کے وسط میں مذکور ہیں۔ ہو محمد بن المستنیر ابو علی النحوی اللغوی البصری المعروف بقطر ب رحمہ اللہ۔ قطرب مشہور امام نحو ہیں سیبویہ تلمیذ ہے۔ مدت تک سیبویہ کی صحبت میں رہا۔ حرص علم و شوق نحو کے باعث آپ پڑھنے اور استاد کی خدمت کی غرض سے فخر سے پہلے جب تاریکی چھائی ہوئی ہوتی تھی سیبویہ کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے تھے جب سیبویہ باہر نکل کر دروازے پر انھیں کھڑا دیکھتے تو فرماتے تھے ما انت الا قطرب اسی سے ان کا لقب قطرب مشہور ہو گیا۔ قطرب عقیدہ کے لحاظ سے معتزلی نظامی تھا۔ نظام معتزلی سے عقائد مذہب لیے۔ ابوالف عجل کی اولاد کے مؤدب و معلم تھے۔ عیسیٰ بن عمر سے بھی سے اخذ علوم کیا۔ قطرب ضعیف الروایت تھے یعنی ثقہ نہ تھے۔ ابن سکیت کہتے ہیں کتبت عنہ موطا ثم تبیت اندیکذب فی اللغة فلم اذکر عنہ شیئا، کذا فی البغیة ص ۱۰۴۔

ان کی تصانیف کے نام یہ ہیں المثلث۔ النوادر۔ الصفات۔ الاحصوات۔ العلل فی النحو۔ الاضداد۔ الهمز۔ خلق الانسان۔ خلق الفرس۔ اعراب القرآن۔ المصتف الغریب فی اللغة۔ مجاز القرآن وغیرہ۔ یہ دو شعر آپ کی طرف منسوب ہیں۔

اَکُنْتُ لَسْتُ مَعِی فَا لَذَکَرُ مِنْکَ مَعِی یَا رَاکَ قَلْبِیْ وَ اِنْ غُیِّبَتْ عَنْ بَصْرِی
فَالْعِیْنُ تَبْصُرُ مِنْ تَهْوِی وَ تَفْقِدُ وَ نَظَرَ الْقَلْبِ لَا یَخْلُو مِنْ النِّظَرِ

سال وفات ۲۰۶ھ ہے۔

قطرب کے احوال کی تفصیل وفيات الاعیان لابن خلکان ج ۴ ص ۳۱۲۔ کتاب نور القبس، ص ۱۷۴۔ انباء الرواة ج ۳ ص ۲۱۹ میں درج ہے۔ ابن خلکان لکھتے ہیں۔ وكان حريصاً على الاشتغال والتعلم وكان يكره الى سيبويه قبل حضور احد من التلامذة فقال له يوماً ما انت الا قطرب ليل فبقى عليه هذا اللقب وقطر ب اسم دويبة لا تزال تدب ولا تقتتر انتهى۔

قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آیت ولا تباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد کے بیان میں مذکور ہیں۔ ہو قتادہ بن دعامة بن قتادة بن عزيز ابو الخطاب السدوسي البصري رحمہ اللہ عزوجل ولد اکمہ۔ حضرت قتادہ محدث کبیر حافظ الحدیث مفسر القرآن و امام عظیم الشان و کثیر العبادۃ تابعی ہیں۔

قتادہ رحمہ اللہ روایت حدیث کرتے ہیں انس بن مالک و عبد اللہ بن سرجس و ابو الطفیل و ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم و سعید بن المسیب و عمرہ و حسن بصری و ابن سیرین و عطاء بن ابی رباح و ابو عثمان نہدی و شعبی وغیرہ رحمہم اللہ۔ اور قتادہ سے روایت کرتے ہیں ایوب سختیانی و سلیمان

تیمی وشعبہ وسعد و ہشام و ستوائی و معمر و سعید بن ابی عروبہ و امام اوزاعی وغیرہ رحمہم اللہ۔

قتادہ حصول علم کے بڑے حریص اور قوی حافظہ والے تھے۔ عن معمر بن قتادہ انہ اقام عند سعید ابن المسیب ثمانیۃ ایام فقال له فی الیوم الثامن استرجل یا اعمی فقد أنزفتنی۔ وعن عمر بن عبد اللہ قال لما قدم قتادہ علی سعید بن المسیب فجعل یسأله ایاماً واکثر فقال له سعید کل ما سألتنی عند تحفظہ ؟ قال نعم سألتک عن کذا فقلت فیہ کذا وسألتک عن کذا فقلت فیہ کذا وقال فیہ الحسن کذا حتی ردّ علیہ حدیثاً کثیراً فقال سعید ما کنت أظنّ ان الله خلق مثاک - کذا فی تہذیب التہذیب ج ۳۵۲۔ حافظ ابو نعیم حلیہ میں لکھتے ہیں قال بکون عبد الله المزني من أسرار ان ينظر الى احفظ اهل زمانه فلي نظر المقتادة فما ادرکنا الذی هو احفظ منه وعن ابی عوانہ عن قتادہ قال لزمتم سعید بن المسیب اربعۃ ایام یحدّثنی فقال یوم السّکت کتب فهل یصیر فی یدک شیء مما حدّثک بہ ؟ قلت لا ان سکت حدّثتک بما حدّثتني بہ قال فأعدّها علیہ قال فبقی ینظر الّیّ ویقول انت اهل ان تُحدّث فسلّ فأقبلتُ أسأله وكان قتادہ یقول ما سمعتُ اذ نای شیئاً قط إلا وعاہ قلبی وعن معمر جاء رجل الی ابن سیرین فقال رأیتُ فی المنام کأنّ حمامةً التقمت لؤلؤةً فقدّ فها سؤلہ فقال ذاک قتا فأرایتُ احفظ من قتادہ وعن مطر قال کان قتادہ فارس العلم۔

قتادہ اہل بدعت کے بہت مخالف تھے اور ہر عام ان کی مذمت کرتے تھے۔ فعن عاصم الاحول قال جلستُ المقتادۃ فذكر عمر بن عبید فوقہ فی ذنال منہ فقلتُ له یا ابا الخطاب ألا ارى العلماء یقع بعضهم فی بعض فقال یا أحوول ألا تدری ان الرجل اذا ابتدع بدعة فینبغی لہا ان تذکر حتی یجذّ۔ وقال مطر کان قتادہ عبد العلم وما زال قتادہ متعلماً حتّ مات وكان قتادہ یقول یتحبّ ان لا تقرّ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا علی طہارة ویقول فی قولہ تعالیٰ انما یخشو اللہ من عبادة العلماء کان یقال کفی بالروہیۃ علماً وکان یقول یا ابن آدم لا تعبر الناس باموالہم ولا اولادہم ولكن اعتبرہم بالایمان العمل الصالح اذا مرّایت عبداً صالحاً یعمل فی بیئہ و بین اللہ خیر افعی ذلک فسارح و فی ذلک فنافس ما استطعت الیہ قوۃ ولا قوۃ الا باللہ ان الذنب الصغیر یجتمع المثل علی صاحب حتی یھلکہ ولعمری انّا لنعلم ان اھبیکم للصغیر من الذنب او سرکم للکبیر۔

وكان قتادہ یقول علیکم بالوفاء بالعہد لا تمضوا ہذا الموائق فان اللہ قد نہی عن ذلک فقدم فیہا شدّ النقد و ذکرہ فی بضع وعشرین آیت نصیحتکم و تقدّم الیکم و حجت علیکم قال اللہ ولنسکنکم الارض من بعدہم۔ وعلّم اللہ النصر فی الدنیا والآخرۃ فی الذلّۃ فبیر اللہ من یسکھما من عبادة فقال - ذلک لمن خاف مقام خوف و عید۔ وقال لمن خاف مقام ربّ جنتان۔ وكان قتادہ یقول قلّما ساھر اللیل (ای فی العبادة) منافق۔

وعن سلام بن ابی مطیع عن قتادة انه كان يختم القرآن في كل سبع ليال مرة فاذا جاء رمضان ختم في كل ثلاث ليال مرة فاذا جاء العشر ختم في كل ليلة مرة. ويقول قتادة وكان يقال فللمكان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا ما عثر واذا صرع وجده متكاً وعن قتادة في قوله تعالى والاقيات الصالحات قال كل ما يريد به جلاله وعن قتادة قال لم يمتن الموت احد قط لا بنى ولا غيره الا يوسف عليه السلام حين تكاملت عليه النعم وجمع له الشمل اشتاق للقاء الله عز وجل ربت قد اتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث الآية. وعن قتادة انه قال من يتقى الله يكن مع من يكن الله معه فعه الفتنة التي لا تغلب والحارس الذي لا ينام والهادي الذي لا يضل ويقول من اطاع الله في الدنيا خلصت له كرامة الله في الاخرة.

وعن معمر قال صدك رجل ابنا قتادة فاستعد علي بلال بن ابي ربيعة فلم يلتفت اليه فشكاه الى القسرة فكتب اليه انك لم تنصف بالخطاب فتادة فلما دعا وجه اهل البصرة يشفعون فابى ان يشفعهم فقال له صدك كما صدك فقال لابن يابن احسرن ذراعيك وارفع يدك وشدة قال فحسرت ذراعي رفع يديه فأمسك فتادة يداه وقال قد هبنا لله فانه كان يقال لا عفو الا بعد ثلثة وقال قتادة ان في الجنة كوى والناس في طلع اهل الجنة من تلك الكوى الى الناس فيقولون ما بال الاشقياء وانما دخلنا الجنة بفضل ناديبكم قالوا اننا كنا نأمركم ولا نأمر ونهاكم ولا ننتهى.

وكان قتادة يقول في قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب قال مخرجها من شبهات الدنيا ومن الكرب عند الموت في مواقف يوم القيامة ويرزقه من حيث لا يرجو وكان قتادة يقول باب من العلم يحفظه الرجل يطلب به صلاح نفسه صلاح الناس افضل من عبادة حول كامل وكان يقول المؤمن لا يعرف الا ثلاث مواضع بيت يستريح او مسجد يعرج او حاجة من الدنيا ليس بها بأس. كذا في الحديث ج ۲ ص ۲۳۱ وكان طاووس يقر من فتادة وكان قتادة يرمي بالقد فتاده كي وفات شهراً سطره بين هوى فصل حيوانات بين بيان نماين ايک حکایت تم نے ذکر کی ہے جس میں امام ابو حنیفہ نے فتادہ سے منسلک سلیمان علیہ السلام کا یہ سوال کیا کہ وہ مادہ تھی یا نمر۔ فلراجع ذلك الفصل.

كعب اجمار - كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين - هو ابو اسحاق كعب بن ماته بن هينوع الحميري - معروف به كعب اجماري - آپ مشہور تابعی ہیں۔ نبی علیہ السلام کا زمانہ پایا لیکن روایت حاصل نہیں ہے۔ خلافت ابی بکر رضی اللہ عنہ میں اور بقول بعض خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں مسلمان ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صحبت میں زیادہ رہے آپ سے کئی صحابہ مثل ابن عمر وابن عباس وابن زبیر والہویرہ رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں۔ آپ کتب الہیہ مقدمہ کے بڑے عالم تھے۔ امام نووی تہذیب الاسما ج ۳ ص ۶۹ میں لکھتے ہیں اتفقوا علی اکثرہ علمہ توثیقہ اسلام سے قبل دین ہو پورے تھے عین کے رہنے والوں میں سے تھے۔ آپ کے مناقب بہت ہیں۔ علوم حکم وغیرہ

آپ سے مروی ہے۔ حلیۃ الاولیاء میں آپ کا طویل ترجمہ مذکور ہے۔ کعب فرماتے ہیں اذ اشتكى الى الله عباده الفقراء الحاجة قيل لهم ابشروا ولا تحزوا فانكم سادة الاغنياء والسابقون الى الجنة يوم القيامة۔ کعب فرمایا کرتے تھے کانين الانبياء عليهم السلام بالفقر والبلاء اشتد فرحاً منهم بالرخاء وكان البلاء عليهم مضيقاً حتى ان كان احدهم ليقبض القمل فاذا لم ير رضاء طن انه قد اصاب ذنباً۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ سے ہمیشہ امور آخرت کے بارے میں پوچھا کرتے تھے۔ ایک بار عمر رضی اللہ عنہ نے کعب سے موت کا حال پوچھا تو انہوں نے کہا۔ یا امیر المؤمنین غصن كثير الشوك يدخل في جوف الرجل فتأخذ كل شوكة بعرق فيجذب بسجل شديد للذب فاخذ ما اخذ وابقى ما ابقى۔ کعب فرمایا کرتے تھے ما استقر لعبد شئ في الارض حتى يستقر في السماء۔ و يقول كعب لو دت الف كسب اهل فاخذوني فذبحوني فأكلو وأطعموا أضيا فم۔ کعب فرماتے ہیں انیر وایوتکم بذکر اللہ واجعلوا فی بیوتکم حظاً من صلاحکم فوالذی نفس کعب ببیدہ انہم لمسمون علی افواه وانہم لمعرفون فی اهل السماء فلان بن فلان یعربیتہ بذکر اللہ۔ نیز فرماتے تھے قلۃ النطق حکمۃ فعلیکم بالصمت فانه رعة حسنة وقلة ورس وخفة من الذنوب فأحسنوا باب الحلم فان باب الصمت والصبر فالله تعالى یعوض الصالح من غیر عجب والمشاء الی غیرہا نیز فرماتے تھے وجدت فی التوراة من خرج من عینہ مثل الذباب من الدمع من خشية الله امنه الله من عذاب جهنم۔

نیز فرماتے ہیں طلب العلم مع السميت الحسن والعلم الصالح جزء من النبوة۔ وقال ايضا طالب العلم كالغادي والرايح في سبيل الله۔ وكان يقول من حسن صوته بالقرآن في دار الدنيا اعطاه الله في الجنة قبة من لؤلؤة فيعطيه الله من حسن الصوت في الجنة ما يزور اهل الجنة فيسمعون اليه۔ وكان يقول ما من امر بعين رجل اميدون ايديهم الى الله يسألونه لا يسألونه ظلاً ولا قطيعة سرح الا اعطاهم الله ما سألوه۔ وكان يقول فاتحة التوراة فاتحة الانعام وخاتمة التوراة خاتمة سورة هود وكان يقول اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله ولا حول ولا قوة الا بالله توكلت على الله قيل له هدي وحفظت وكفيت قال اذا خرج استقبله الشيطان قال فيقول لا سبيل لكم على هذا وقد هدي وحفظت وكفيت فالتفتوا غيرة فيصدعون عنه۔ وكان يقول قبر اسماعيل عليه السلام بين المقام والركن وزفره وكان يقول ما خرج رجل في طلب العلم الا احسن الله السموات والارض رزقه۔ کعب نے خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں جہاد پر جاتے ہوئے ۳۲ میں وفات پائی شہر محض میں مدفون ہیں۔

کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ۔ وہ آیت فمن كان منكم مريضاً او به اذى من رأسه الآية کے تحت مذکور ہیں۔ ہو کعب بن عجرۃ بن امیۃ بن عدی القضاعی حلیف الانصار رضی اللہ عنہ۔ اور بقول امام واقدی آپ انصاری ہیں۔ امام بخاری نے بھی آپ پر انصاری کا اطلاق کیا ہے۔ وقال مدنی له صحبة۔ آپ

متاخر الاسلام ہیں۔ بیعت الرضوان میں موجود تھے۔ آپ سے ۴۷، احادیث مروی ہیں۔ دو متفق علیہ ہیں اور دو پر کم منفرد ہیں۔ بعض مغازی میں آپ کا ایک ہاتھ کٹ گیا تھا۔ آخر میں کوفہ کی سکونت اختیار کر لی تھی۔ آپ کے بانی میں آیت قَدْ يَتِيَنَّ مِنْ صِبَاٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسْكَ نَازِلٌ هُوَئِىَ بِحَاذِ كَرِّ الْبَيْضَاوِى رَوَى الطَّبْرَانِى عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْجَةَ قَالَ اَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَأَبَيْتُهُ مُتَعَدِّيًا فَنُذِّهْتُ فَذَا يَهُودِيٌّ يَسْقِي اِبْلًا لَهُ فَسَقَيْتُ عَلَى كُلِّ دَلْوٍ بِتَمَرَةٍ فَجَعَلَتْ تَمَرًا فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - للحديث -

آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ۳۸ھ یا ۳۹ھ میں ہوا۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۷۷ سال تھی۔
کسائی القاری النخوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ہو علی بن حمزہ بن عبد اللہ الامام ابو الحسن الکسائیؒ
 امام کسائی نعت ونحو و عربیت میں کوفین کے امام اور سجع قراء میں سے ایک قاری ہیں۔ کسائی کی وجہ تسمیہ یہ ہے جو ابن خلکان نے ذکر کی ہے قال انه دخل الكوفة وجاء الى حمزة بن حبيب الزيات وهو ملتقى بكساء فقال حمزة من يقرأ؟ فقيل له صاحب الكساء فبقى عليه وقيل بل أحمر في كساء فنبسب اليه. وقيل سبب ذلك انه كان يحضر مجلس حمزة بالليل ملتقى بكساء - کسائی در اصل کوفی ہیں بعدہ بغداد میں رہائش اختیار کی۔

آپ نے قرأت حمزہ زیات سے حاصل کی چار مرتبہ ان سے سارا قرآن اجراء قرأت کے ساتھ پڑھا۔ نیز قرأت محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ و عیسیٰ بن عمر و اعمش و ابو بکر بن عیاش سے بھی پڑھی ان سے علم حدیث بھی پڑھا اسی طرح علم حدیث سلیمان بن ارقم و جعفر صادق و ابن عیینہ سے بھی پڑھا۔ پھر بصرہ تشریف لے گئے اور خلیل سے اخذ کیا۔ خلیل سے پوچھا کہ آپ نے یہ علم کہاں سے اخذ کیا۔ انہوں نے کہا عرب کے صحراء و بوادی نجد و تہامہ کے باشندوں سے میں نے یہ علم اخذ کیا ہے۔ چنانچہ کسائی بھی دیہات میں اخذ علم عربیت کے لیے جانے لگے۔ حجاز گئے اور ایک مدت تک بوادی میں گھومتے رہے حتیٰ حاصل ما ذکر آتہ افنی علیہ خمس عشرة قینہ من الخبر غیر محفوظہ۔ واپسی پر صدر علماء بن کربونس بن حبیب وغیرہ سے مناظرے شروع کیے۔ و اخذ لنفسه قراءة مجملت عند وعرفت به كذا في تهذيب التهذيب ج ۳، ص ۳۱۳۔

اپنے زمانے میں کسائی بڑے ذوجاہ و ذو مقام عالی تھے۔ امام شافعیؒ انہیں آپ کی تعریف کرتے تھے۔
 ابن الانباریؒ فرماتے ہیں کان أعلم الناس بالعلوم العربية والقراءات وكانوا يكثرون عليه في القراءات فجمعهم وجلس على كرسى وتلا القرآن من أوله الى آخره وهم يستمعون ويضبطون عنه حتى الوقف والابتداء وقال اسحاق بن ابراهيم سمعته يقرأ القرآن مرتين وقال خلف بن هشام كنت احضر قراءته والناس ينقطن مصاحفهم على قراءته۔ امام کسائی کے ترجمہ و احوال کے لیے دیکھیے کتاب انباء الرواة ج ۳ ص ۲۵۶ و کتاب نور القبس، ص ۲۸۳ و نبتة الوعاة ص ۳۳۶۔

خطیب بغدادی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں تعلم النحو على كبر وسببه انه جاء الى قوم وقد اُعِيى فقال قد عييت

فقالوا له تجالسنا وانت تلحن قال وكيف لحنت قالوا ان كنت امرت من انقطاع الحيلة فقل عييت وان امرت من التعب فقل اعيتت فانك من هذه الكلمة وتام من سورة وسأل عمن يعلم الخوافر شد الى معاذ الهله فلزم حتى انفذ ما عنده ثم خرج الى البصرة فلقى الخليل وجلس فحلقته فقال له رجل من الاعراب تركت اسد الكوفة وقيماً وعند ها الفصاحة وجئت الى البصرة فقال لل خليل من اين اخذت علمك هذا فقال من بوادي الحجاز ونجد و قامة فخرج ثم ذكر ما قد منذ ذكره قال فقدم البصرة فوجد لل خليل قد مات وفي موضع يونس فحرت بينهما مسائل اقر له فيها يونس وصداه في موضع اه بتصرف - امام كسائي اولاً حضرت حمزة کی قرارت پڑھتے تھے بعدہ ایک اور قرارت اپنے لیے منتخب کی۔ آپ ہارون رشید کے بیٹے امین کے معلم و مودب تھے۔

وفیات الاعیان ج ۳ ص ۲۹۶ پر ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ہارون کی مجلس میں ایک مرتبہ کسائی و امام محمد حنفی جمع ہوئے فقال کسائی من تجھ فی علم تھدی الى جميع العلوم فقال له محمد مات قول فيمن سها في يهود السهو هل يصح مرة أخرى؟ قال الكسائي لا قال لماذا؟ قال لان الخاة تقول التصغير لا يصغر فقال محمد فاقول في تعليق الطلاق بالملك قال لا يصح قال لم؟ قال لان السيل لا يسبق المطر اه - قال العبد الضعيف محمد موسى اصاب الكسائي في الجواب الاول و اخطا في الثاني وما ذكر من المثال ايضا خطأ لانه مثال لا يقيم الطلاق قبل الملك فصح ان يقال لا يصح هذا الايقاع قبل الملك لان السيل لا يسبق المطر و اما تعليق الطلاق بالملك فيصح عندنا كما يصح ان يسبق تعليق السيل بالمطر بان يقال لوجاء المطر جاء السيل ولهذا في الخو غير احد من الامثال هذا - تاريخ بغداد میں ہے کہ یہ قصہ امام محمد حنفی و فرابخوی کے مابین واقع ہوا تھا۔ یہ دونوں خالد زاذبائی تھے۔ دیکھیے تاریخ بغداد ج ۱۴ ص ۱۵۱۔

امام زید مودب ناموں و کسائی کے مابین کئی مسائل میں مناظرے ہوئے۔ سیبویہ و کسائی کا مناظرہ مشہور ہے جس کا ذکر ترجمہ سیبویہ میں مذکور ہے۔ کسائی و امام محمد حنفی ہارون رشید کے ساتھ شہرتے گئے۔ اسی شہر میں دونوں کی وفات ایک ہی دن میں ہوئی۔ سال وفات میں متعدد اقوال ہیں عند البعض ۱۸۹ھ اور عند البعض ۱۸۳ھ یا ۱۸۳ھ ہے۔ و يقال ان الرشيد كان يقول دفنت الفقه والعربية بالرئ وقال ابن الجوزي في شذوثر العقود توفي الكسائي بربيعية قرية من قرى الرئ اه وقال السمعاني وقيل مات بطوس في ۱۸۲ھ او ۱۸۳ھ وقال سلمة بن عاصم ۱۸۲ھ وقيل ۱۸۳ھ كذا في التهذيب ج ۳ ص ۳۱۴ - کسائی فارسی الاصل ہیں اور تبع تابعی ہیں۔

فائدہ - کسائی کی قرارت کا ذخیرہ زیادہ تر قرارت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہے۔ لکنہ قتل علی عیسی بن عمر و علی طلحة بن مصرف علی الخنقی علی علفمة علی ابن مسعود علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

فائدہ - قراءۃ کسائی رحمہ اللہ کے رواۃ بہت ہیں۔ قال ابن حجر روى عنه القلاءات ابو غمر الدردی و

ابو الحارث الليث بن خالد ونصير بن يوسف وقيبة بن مهران واحمد بن سريج وابو عبيد ويحيى الفراء وخلف بن هشام وغيرهم رحمهم الله تعالى ورواه عنه الحديث اھ مكر مشهور ومعروف عند القراء والعلماء دو راوی ہیں اول ابو الحارث الليث بن خالد۔ دوم ابو عمر حفص ازدي نحوي مشہور بہ دوری رحمہ اللہ۔ حفص دوری قاری ابو عمر بن العلاء کے راوی بھی ہیں۔

لیث بن خالد المرزى البغدادي رحمہ اللہ تعالیٰ۔ حضرت لیث قاری امام ابو الحسن علی بن حمزہ کسائی احد القراء السبعة کے دوراویوں میں سے ایک ہیں۔ دو کراوی ابو عمر حفص دوری ہیں۔ لیث بہت بڑے قاری عابد ورع متقی وشیح القراء تھے۔ لیث موصوف کی کنیت ابو الحارث ہے۔ حدث الليث عن يحيى بن المبارك اليزيدي عن ابي عمر عن الحسن بن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال القرآن غني لا فقر بعده ولا غنى دونہ۔ لیث مذکور کی وفات ۲۴۸ھ میں ہوئی۔ کذا فی التذییب لابن حجر وغیرہ۔

مرشد رضی اللہ عنہ۔ آیت ولا تتكلموا للمشرك حتى يؤمن کی تفسیر میں مذکور ہیں۔ هو مرشد بن ابی مرشد الغنوی رضی اللہ عنہما۔ مرشد ابو مرشد دونوں صحابی ہیں۔ ابو مرشد کا نام کنان بن حصن ہے۔ مہاجرین میں سے ہیں اور دونوں بدری ہیں۔ مرشد اور اوس بن صامت کے مابین نبی علیہ السلام نے مواخاة قائم فرمائی تھی۔ اوش مشہور صحابی عبادۃ بن صامت انصاری رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں۔ استیعاب میں ہے قیل مرشد یوم الحجج شہیداً آخرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السریۃ التي وجَّهها معه المکة وذلك فی صفر علی رأس سنة ثلاثین شہراً من الهجرة وزعم ابن اسحق ان مرشد بن ابی مرشد آخرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلاث السریۃ التي بعث فيها عاصم بن ثابت الی عضل والقارة وبنی لحیان وذلك فی آخر سنة ثلاث من الهجرة وكانوا سبعة منهم مرشد وهذا هو کان الامیر علیہم فیما ذکر ابن اسحق وذكر معمر بن شہاب ان امیرہم کان عاصم بن ثابت فقتل مرشد وعاصم وغیرہما من الرفقاء بعد ما قاتلوا وأسجید عبد اللہ وزید۔ وروی ان مرشد بن ابی مرشد کان یحمل الأسرى من مکة حتی یأتی بهم المدينة وكان بمكة بغی اسمها عناق وكانت صدیقة له قبل الاسلام وكان وعد رجلا ان یحمل من أسارى مکة قال فحئت حتی انتهیت الی حائط من حیطان مکة فی لیلۃ فقرأت عناق فابصرت سواد ظلی بجانب الحائط فلما انتهیت الی عمر ففتی فقاالت مرثد؟ قلت مرثد قاالت مرثد! واهلکهم فبت عندنا اللیلۃ قال قلت یا عناق ان الله حرم الزنا قاالت یا اهل الخباء هذا الذی یحمل الاسرى قال فاتبعتی ثمانیۃ رجال ووسلکت لخدمۃ حتی انتهیت الی کھف فدخلته وجاء واحدی قاموا علی رأسی وأعماهم الله عنی ثم رجعوا ورجعت الی صحنی فخلته حتی قدمت المدینۃ فاتیتم رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول الله انکم عناق فامسک رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزلت هذه الآية لا ینکم الا زانیۃ او مشرکۃ الا یتقوا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

عَلَى وَقَالَ لَا تَنْكِحْهَا.

محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ بحث تسمیہ کی ابتداء میں مذکور ہیں۔ امام محمدؒ امام ابو حنیفہؒ کے حلیل القدر شاگرد ہیں۔ آپ کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن الحسن بن قرقہ الشیبانی۔ آپ کا خاندان دراصل ملک شام کا رہنے والا ہے۔ آپ کے والد عراق میں تشریف لائے تو شہر واسط میں امام محمد پیدا ہوئے پھر کوفہ میں پلے اور بڑھے۔ پھر حدیث کی طلب شرمع کی اور امام مالکؒ و مسعرؒ و اوزاعیؒ و ابو حنیفہؒ و سفیان ثوریؒ سے علم حدیث حاصل کیا اور علم فقہ امام ابو حنیفہؒ سے حاصل کیا اور ابو حنیفہؒ کی صحبت میں مدت طویل تک رہے یہاں تک کہ آپ ترجمان فقہ حنفی ہوئے۔ آپ سے امام شافعیؒ و ابو حنیفہ کبیر احمد بن حنبلؒ و ابویسلمان جوزجانیؒ و موسیٰ لرزیؒ و محمد بن سماعہ و ابراہیم بن رستم و عیسیٰ بن ابان وغیرہ نے علوم حاصل کیے۔

امام صیبری متوفی ۲۳۶ھ کتاب اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ میں ضلّا پر لکھتے ہیں محمد بن الحسن صاحب ابی حنیفہ مولیٰ لبنی شیبان و کان موصوفاً بالکمال و كانت منزلته في كثرة الراية والرأي والتصنيف لفنون علوم الحلال والحرام منزلةً رفيعةً يعجز عنها اصحابه جداً۔ قد بلغ بغداد فسمع۔ و اخرجه هارثون الرشيد فوالة القضاء بالرقة ثم عزله و قدم و نزل في ناحية باب الشام۔

ابوعبید قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ ہم علماء امام محمد کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اتنے میں خلیفہ ہارون رشید آئے تو ان کے بے امام محمد کے سوا سب لوگ کھڑے ہو گئے۔ امام محمد بیٹھے رہے۔ اس مجمع میں امام محمد کے چند مخالفین بھی تھے مثلاً امام حسن بن زبیر و تلمیذ امام ابو حنیفہ وغیرہ۔ وہ خوش تھے کہ آج خلیفہ امام محمد کو سزا دیں گے۔ خلیفہ اندر چلے گئے اور تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ نے امام محمد کو اندر بلایا تو امام محمد کے تلامذہ و معتقدین غلگین ہوئے۔ تھوڑی دیر کے بعد امام محمد خوش و خرم باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ ہارون رشید نے مجھ سے پوچھا کہ آپ لوگوں کے ساتھ کیوں نہیں کھڑے ہوئے۔ فرمایا میں نے جواب دیا اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ عام خدام کھڑے ہوئے اور آپ نے مجھے علم کی وجہ سے امتیازی مقام دیا ہے تو میں نہیں چاہتا تھا کہ آپ کے دیے ہوئے بلند مرتبہ سے نکل کر عام خدام کے طبقہ میں داخل ہو جاؤں۔ امام محمد کے الفاظ یہ ہیں کوھٹ ان اخرج عن طبقة الذين جعلتني فيهم انك اهلتني للعلم و کرھٹ ان اخرج مني الى طبقة الخدم التي هي خارجة منه وان ابن عمك صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يمثل له قيا ما فليتب و أمقعد من الناس انما اراد بن لك العلماء ممن قام بحق الخدم و اعزاز الملك فهو هيبة للعدو و من قعد فلا تباع السنة التي منكم أخذت و هو دين لكم۔ قال صدقت یا محمد۔ انت ہی۔

اہل دنیا و متکبرین کے ساتھ ایسا ہی معاملہ کرنا چاہیے جس طرح امام محمدؒ نے ہارون رشید کے ساتھ کیا۔ لیکن علماء و صالحین و والدین و شیوخ علم کے لیے قیام کرنا مندوب و سنت ہے۔ چنانچہ نبی علیہ السلام نے انصار کو اپنے

سید سعد بن معاذ کے لیے کھڑے ہونے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ فرمایا قوموا لیسیدکم اوالی سیدکم۔ امام نوویؒ وغیرہ نے لکھا ہے سلف کا عمل اساتذہ و صالحین کے لیے قیام کا ہے جو طالب علم اساتذہ کے لیے قیام نہ کرے وہ سخت بے ادب ہے اور بے ادب برکاتِ علم سے محروم رہتا ہے۔

امام محمدؒ اعلم بکتاب اللہ۔ عربیت و نحو و لغت و حساب و فقہ میں امام تھے۔ آپ کی تصانیف کے ذریعہ علم ابو حنیفہ ظاہر ہوا۔ بعض کتابوں میں ہے کہ فقہ و علوم حدیث وغیرہ میں آپ کی تصانیف تین سو سے زیادہ ہیں۔ درختا کے اوائل میں ہے کہ امام محمد کی تصانیف کی تعداد ۹۹۹ ہے۔

امام شافعیؒ کی والدہ آپ کے عقد نکاح میں تھیں۔ امام شافعیؒ کے والد کے بعد امام محمد سے والدہ شافعی کا نکاح ہوا تھا۔ اس قبہ تعلق کی وجہ سے امام شافعیؒ نے امام محمد کی کتابوں اور فقہ ابو حنیفہ سے بہت زیادہ استفادہ کیا۔ اور ان کتب کی برکت سے امام شافعیؒ فقیہ ہوئے۔ درختا علی ہا مش الشامی ۳ میں ہے وقد ظہر علمہ بتصانیفہ کالجامعین و المبسوط و الزیادات و النوادر حتی قبل انہ صنف فی العلوم الدینیۃ تسع مائت و تسعة و تسعین کتاباً و من تلامذتہ الشافعی و تزوج بأُم الشافعی و فوض الیہ کتبہ و ماله فبسببہ صار الشافعی فقیہاً و لقد انصف الشافعی حیث قال من اراد الفقه فلیلزم اصحاب ابی حنیفۃ فان المعانی قد تیسرت لہم واللہ ما صرت فقیہاً الا بکتب محمد بن الحسن۔ انتہی۔ امام شافعیؒ کا مقصد اس کلام سے یہ ہے کہ ان کتابوں کے طفیل میری فقاہت و استخراج مسائل و دقیقہ میں اضافہ ہوا۔ مطلب نہیں کہ نفس فقاہت ان کتابوں کی وجہ سے حاصل ہوئی۔ کیونکہ امام شافعیؒ بعد ازانے سے قبل ہی فقیہ و مجتہد ہو چکے تھے۔

شامی میں ہے وروی عن الشافعی انہ قال ایضاً حملت من علم محمد بن الحسن و قر بعیر کتباً و قال من الناس علی ذالفقہ محمد بن الحسن۔ امام صیمری اپنی کتاب میں لکھتے ہیں عن حملۃ قال سمعت الشافعیؒ یقول ما رأیت احداً قط اذ انکلم رأیت القرآن نزل بلغته الا محمد بن الحسن فاند کان اذ انکلم رأیت القرآن نزل بلغته و لقد کتبت عنہ حمل بعیر ذکر۔ قال الشافعی و انما قلت ذکر لانه بلغنی انہ یجمل اکثر مما تحل الانتی و قال الشافعی ما رأیت سراجاً اعلم بالحلال و الحرام و العلل و النسخ و المنسوخ من محمد بن الحسن۔ و کان الشافعی یقول لو انصف الفقہاء لعلموا انہم لم یروا مثل محمد بن الحسن۔ ما جالست فقیہاً قط افقہ منہ ولا فتق لسان بالفقہ مثله لقد کان یحسن من الفقہ و اسبابہ شیئاً یحجز عنہ۔ الا کا بر۔

امام شافعیؒ کی ان عبارات سے امام محمدؒ کی توثیق ثابت ہوئی۔ محدثین کبار امام محمدؒ کی توثیق کرتے ہیں۔ اگر آپ ثقہ نہ ہوتے تو امام شافعیؒ آپ کے علوم پر اعتما و نہ کرتے۔ امام احمدؒ و یحییٰ بن معینؒ بھی آپ کی توثیق کرتے تھے امام صیمری اپنی کتاب کے ۱۲۵ پر ذکر کرتے ہیں عن عباس الدوری قال سمعت یحییٰ بن معین یقول یقول کتبت

الجامع الصغير عن محمد بن الحسن وعن ابراهيم الحارثي قال سألت احمد بن حنبل فقلت هذا المسائل الدقاق من
ايك قال من كتب محمد بن الحسن -

امام محمد فرماتے تھے کہ مجھے والد سے بطور وراثت تیس ہزار درہم ملے تھے ان میں سے پندرہ ہزار
میں نے علوم عربیت، نحو و شعر کے حصول میں خرچ کیے اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ کی تحصیل پر خرچ کیے۔
ہارون رشید نے انہیں امام محمد کو قاضی القضاۃ بنا دیا اور شہر کے کی طرف سفر میں آپ کو اپنے ساتھ
رکھا اور شہر کے میں امام محمد اور امام کئی نے ایک ہی دن میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے۔ فقال
ہارون الرشید دفنت الفقہ والخوبالری فی یوم واحد -

ابو جراح قاضی کہتے ہیں کہ وفات کے بعد میں نے امام محمد کو خواب میں دیکھا۔ میں نے پوچھا کہ رب تعالیٰ نے
آپ کے ساتھ کیسے معاملہ فرمایا امام محمد نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جنت میں داخل فرمایا۔ فقال لی لم اُصیب ذلک
وعاء للعلم وانا اسید ان اعدی بک - قال قلت فابو یوسف؟ قال ذاک فوقی اذ فو قنا بد لجة - قال قلت
فابو حنیفہ قال ذاک فی اعلیٰ علیین - امام محمد کی وفات ۱۹۸ھ میں ہوئی۔ کما فی تہذیب الاسماء للنووی وغیرہ
معقل بن یسار رضی اللہ عنہ - آیت فلا تعضلوہن ان ینکحن ازواجہن میں آپ مذکور ہیں

ہو معقل بن یسار بن عبد اللہ بن معمر المزنی الصحابی رضی اللہ عنہ۔ معقل کی کنیت ابو علی تھی وقیل کنیتہ
ابو عبد اللہ وقیل ابو یسار - حدیبیہ سے قبل اسلام لائے۔ بیعت رضوان میں موجود تھے۔ آخر زمانے میں بصرہ
میں مقیم ہوئے اور بصرہ ہی میں وفات پائی۔ بصرہ کے بڑے دو تلمذوں میں آپ شمار ہوتے تھے۔ یونس بن عبید کا
قول ہے ماکان بالبصرۃ احد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اھنا من معقل بن یسار مرض وفات
میں گورنر عبید اللہ بن زیاد آپ کی عیادت کے لیے آیا تو آپ نے اسے وہ حدیث سنائی جس میں ظالم حاکم کی مذمت
مذکور ہے۔

احمد بن عبد اللہ العجلی فرماتے ہیں کہ صحابہ میں معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کے سوا کسی اور کی کنیت ابو علی نہیں
تھی۔ مگر احمد بن عبد اللہ کا یہ قول درست نہیں ہے۔ کیونکہ طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی کنیت بھی ابو علی تھی۔ اسی طرح حاکم
نے ذکر کیا ہے کہ قیس بن عاصم رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو علی تھی۔ بصرہ میں مشہور نہر معقل نامی آپ کی طرف منسوب ہے
اسی طرح بصرہ میں ترمعقل بھی آپ کی طرف منسوب ہے۔ معقل بن یسار سے ۳۴ احادیث مروی ہیں۔ ان میں ایک
حدیث متفق علیہ ہے۔ ایک میں امام بخاری منفرد اور دو میں امام مسلم منفرد ہیں۔ مری معقل بن یسار صرف عا
اقرأ علی موتاکم لیس ۱۴۸۰ اودوا بن ماجہ وعنه قال لقد رأیت فی یوم الشجرۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم
یُباع الناس وانا رفیع غصنا من اعضابہا من رأیہ ونحن اربع عشر مائۃ ولم نبایعہ علی الموت ولكن
بایعناہ علی ان لا نفرأ - ۱۴۸۰ مسلم - معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی وفات بصرہ میں آخر خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں

اور بعض کے نزدیک خلافتِ یزید میں ہوئی۔

معاذ رضی اللہ عنہ۔ آیت یسئلونک عن الہدیۃ قل ہی مواقیت میں مذکور ہیں۔ ہوا ابو عبد الرحمن معاذ بن جبل بن عمر بن اوس الانصاری الخزرجی رضی اللہ عنہ۔ حضرت معاذ فقیہ و فاضل صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں۔ ۱۸ سال کی عمر میں اسلام لائے۔ بیعت عقبہ ثانیہ میں۔ صحابہ انصار کے ساتھ تھے۔ بڑی ہیں اور تمام مغازی میں شریک رہے۔ نبی علیہ السلام نے ابن مسعود اور آپ کے درمیان مواخاۃ قائم فرمائی تھی آپ سے ۶۵ حدیثیں مروی ہیں۔ دو تنق علیہ ہیں اور تین پر بخاری اور ایک مسلم منفرد ہیں۔ جنگ بدر کے وقت آپ کی عمر ۲۱ سال کی تھی۔ آپ نہایت جمیل حسین، عاقل، صاحب علم و حلم و حیا و سنخار تھے۔ مستجاب الدعاء تھے۔ فعن ابن کعب بن مالک کان معاذ شائباً جمیلاً یسأل اللہ شیئاً الا اعطاه۔

وعن انس قال جمع القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ کلہم من الانصار ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت و ابو زبیر۔ سہ راہ البخاری و مسلم۔ نبی علیہ السلام نے معاذ کے بارے میں فرمایا أعلمہم بالحلل و الحرام معاذ بن جبل و آفرضہم زید بن ثابت۔ وری ابو داؤد و النسائی عن معاذ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ بیدہ و قال یا معاذ و اللہ انی لأحبک و قال اوصیک یا معاذ لا تدع فی دبر کل صلاۃ تقول اللهم أعز علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک۔

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے علمی مقام کا اس بات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ ان چھ صحابہ میں سے ہیں جو نبی علیہ السلام کی حیات میں فتویٰ دیا کرتے تھے ان میں تین مہاجر ہیں یعنی عمر و عثمان و علی اور تین انصار ہیں یعنی ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت رضی اللہ عنہم۔ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا معاذ یدوم القیامۃ امام الناس برتوۃ کذا فی الصابۃ و فی تہذیب الاسماء اصل امام العلماء یدوم القیامۃ برتوۃ اور توتین۔ الرتوۃ رتیۃ الحجور۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے مناقب بہت زیادہ ہیں۔

آپ کی وفات کا سبب طاعون تھا۔ ملک شام میں طاعون میں مبتلا ہو کر مکہ میں وفات پائی۔ بوقت وفات آپ کی عمر ۳۴ سال تھی۔ جب شام میں طاعون پھیلا تو معاذ نے دو عالمی گریمرے خاندان کو بھی طاعون کا کچھ حصہ مل جائے۔ امام نووی تہذیب الاسماء واللغات میں لکھتے ہیں و لما وقع الطاعون بالشام قال معاذ اللهم ادخل علی آل معاذ نصیبکم من هذا فطعنتم لہ امرأتان فماتتا ثم طعن ابنہ عبد الرحمن فمات ثم طعن معاذ فجعل یغشی علیہ فاذا افاق قال رب غشی غمک فوغرتک انک لتعلم انی أحبک ثم یغشی علیہ فاذا افاق قال مثله و لما حضرته الوفاۃ قال مرحباً بالموت مرحباً بالمرحۃ جاء علی فاقۃ اللهم انک تعلم انک کنت اخافک و انا الیوم اسرجک انی لم اکن احب الدنیا و طول البقاء فیہا لکری الالفارح لا لغرس الاشجار لکن لظما لہواجر و مکابدة الساعات و مزاحمة العلماء بالربک عند حلول الذکر۔

مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آیت فقلنا لهم كونوا قردةً کی شرح میں مذکور ہیں۔ ہو مجاہد بن جبر ویقال ابن جبریا التصغیر بدل ابن جبر الکی الخزومی۔ مجاہد تابعی ہیں۔ آپ امام حلیل و مفسر کبیر تھے آپ کی امامت و جلالت متفق علیہ ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تہذیب الاسما ج ۱ ص ۸۳ پر لکھتے ہیں و انفق العلماء علی ما لم یتم و جلالتہ و توثیقہ و هو امام فی الفقہ و التفسیر و الحدیث اھ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مخصوص تلمیذ ہیں آپ نے ابن عمر و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عمرو و ابو ہریرہ و عائشہ و غیر ہم رضی اللہ عنہم سے سماع کیا ہے اور آپ سے طاووس و عکرمہ و اعمش و منصور و حماد بن ابی سلیمان و ایوب سختیانی و غیرہ رحمہم اللہ نے سماع کیا ہے۔

حضرت نصیفؒ فرماتے ہیں کان اعلمہم بالتفسیر مجاہد وقال ابو حاتم لم یسمع من عائشة وقال مجاہد عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرۃ۔ کذا ذکر النووی۔ حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے حلیۃ الاولیاء میں آپ کے اقوال و احوال بسط سے ذکر کیے ہیں۔ وعن ابان بن صالح عن مجاہد قال عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاث عرضات اقفہ علی کل آیۃ اسأله فیما نزلت و کیف کان؟ کذا فی الحلیۃ ج ۳ ص ۲۵ مجاہد فرمایا کرتے تھے الفقہ من یخاف اللہ تعالیٰ۔ نیز فرماتے تھے ان العبد اذا قبل علی اللہ بقلبه اقبل اللہ عز و جل بقلوب المؤمنین الیہ۔ آیت سیما ہم فی وجہہم کے معنی مجاہد کے نزدیک خشوع فی الصلاۃ ہے۔ نیز فرمایا کرتے تھے ما من میت یموت الا یرض علیہ اهل مجلسہ ان کان من اهل الذکر فمن اهل الذکر وان کان من اهل اللہ فمن اهل اللہ۔ نیز فرمایا کرتے تھے لابن آدم جلساء من الملائکۃ فاذا ذکر الرجل المسلم آخا ھنجی قالت الملائکۃ و لک مثله و اذا ذکر بسوء قالت الملائکۃ یا ابن آدم المستوی عنہ انزل علی نفسک و احمل اللہ الذی ستر علیک۔ نیز فرماتے ہیں قال ابلیس ان یخبرنی ابن آدم فلن یخبرنی من ثلاث خصال احب مال بغیر حقہ و اضاۃ انفاقہ فی غیر حقہ و منعیہ عن حقہ۔ نیز فرماتے ہیں کہ بعد ایک فرشتہ ہے جو گرج و کرک کے بادل کو چلاتا ہے۔

فرماتے ہیں کہ بندے کی نیکی اور صلاح کی برکت سے اس کی اولاد و اولاد و اولاد تک کو اللہ تعالیٰ محفوظ و خوش حال رکھتے ہیں۔ اور ان کی طسٹہ اللہ تعالیٰ متوجہ ہوتے ہیں۔ آپ کے علم و تقویٰ کی وجہ سے آپ کے ساتھ یعنی صحابہؓ بھی آپ کی تعظیم کرتے تھے چنانچہ خود مجاہدؒ فرماتے ہیں کنت اصحاب ابن عمر رضی اللہ عنہما فی السفین ان احدث ان اس رکب یا تینی فیمسک برکابی و اذا مرکبت سوی ثیابی فجاءنی مرۃ فکأنی کرہت ذلک فقال یا مجاہد انتک ضیق الخلق۔ وقال ایضا کما بما اخذنی ابن عمر بالرکاب و سربما ادخل ابن عباس اصابعہ فی ابطی۔ وقال ایضا صحبت ابن عمر وانی اريد ان اخذ مہ فکان ھو یخجی منی۔ فرماتے ہیں کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ایک خراب یعنی اُجرے ہوئے گھر پر گزرا تو فرمایا یہ آواز نے دنیا یا خیریتہ ما فعل اھلک

این اہلک؟ میں نے آواز دی تو ابن عمرؓ نے خود ہی یہ جواب دیا ذہبوا بقیت اعمالہم۔ ہلال بن خباب کہتے ہیں کہ میں مجاہدؓ کے ساتھ مکہ مکرمہ کے سفر پر گیا۔ ہنزہستان پر گزر رہے وقت مجاہدؓ یہ کہا کرتے تھے السلام علیکم یا اہل الدیارس المؤمنین والمسلمین یرحمہ اللہ المستقدمین منکم وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ کذا فی الخلیۃ ج ۳ ص ۲۸ مجاہد کا قول ہے کہ یہ علم دین و دوسم کے آدمی نہیں سیکھ سکتے ایک شرمیہ جاننے والا اور دوسرا متکبر۔

حضرت ابیث رحمہ اللہ مجاہدؓ سے یہ روایت کرتے ہیں قال یؤتی بثلاثۃ نفر یوم القیامۃ بالغنی و بالمریض والعبد فیقول للغنی ما منعک عن عبادتی؟ فیقول اکثرت لی من المال فطغیت فیؤتی بسلیمان بن داؤد علیہما السلام فیملک فیقال لہ انت کنت اشدّ شغلًا ام ہذا؟ قال بل ہذا قال فان ہذا لم یمنعہ شغلہ عن عبادتی۔ قال فیؤتی بالمریض فیقول ما منعک عن عبادتی؟ قال یاربّ اشدّ علیّ جسدی قال فیؤتی بایوب علیہ السلام فی صرّہ فیقول لہ انت کنت اشدّ صرًا ام ہذا؟ قال فیقول لا بل ہذا قال فان ہذا لم یمنعہ ذلك ان یعبدنی قال ثم یؤتی بالملوک فیقال لہ ما منعک عن عبادتی؟ فیقول جعلت علیّ اسر بآبا یملکونی قال فیؤتی بیوسف الصدیق علیہ السلام فی عبویۃ یتہ فیقال انت اشدّ عبویۃ ام ہذا؟ قال بل ہذا قال فان ہذا لم یغفلہ شئ عن عبادتی۔ مجاہد کا قول ہے ان الروح خلق علی صورۃ ابن آدم۔ وعن مجاہد قال ما من مؤمن یموت الا تنبئ علیہ الارض اربعین صبا حًا۔ وقال مجاہد کان حجّ من بنی اسرائیل مائۃ الف فاذا بلغوا انصاب الحرم قلعوا نعالہم ثم دخلوا الحرم حفاةً۔ کذا فی الخلیۃ لادن نعیم الحافظ۔

مجاہدؓ نے ۱۳۰ھ میں وعید بعض العلماء ۱۲۰ھ میں ہجری ۸۳ سال وفات پائی۔

ممبر رحمہ اللہ۔ آپ آیت ان الذین کفروا اسواء علیہم الخ کی تفسیر میں مذکور ہیں۔ ہو محمد بن یزید ابن عبد الکبر الازدی البصری ابو العباس المبرد۔ مبرد نحو وعلوم عربیت کے امام ہیں۔ بغداد میں رہتے تھے۔ امام مازنی و ابو حاتم سجستانی وغیرہ سے اخذ علوم کیا۔ آپ سے اسماعیل صفار و نفطویہ و امام صولی روایت کرتے ہیں۔ بقول سیرانی آپ قبیلہ ثمالہ سے ہیں۔ ثمالہ از دیں ایک قبیلہ ہے۔ ایک شاعر مبرد کی مذمت میں کہتا ہے

سألت عن ثمالہ کلّ سحّٰی فقال القائلون ومن ثمالہ

فقلت محمد بن یزید منهم فقالوا زدتنا بهم جہالہ

مبرد حسین و جمیل صوت والے اور بلخ و ثقہ۔ علامہ۔ صاحب نوادر و ظراف۔ وسیع العلم نفوی تھے۔ اہل بصر کہتے تھے مبرد نے اپنی نظیر علماء میں نہیں دیکھی۔

تسمیہ بالمبرد کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے شیخ مازنی نے جب کتاب الف و لام تصنیف کی تو مبرد سے بطور امتحان اس کے دقیق و عمیق مسائل پوچھے۔ مبرد نے سب کا صحیح جواب دیا تو مازنی نے فرمایا قوم فانت المبرد بکسر المراء

ای المثبت للحق - مبر و بحسب راسخ لیکن اہل کوفہ نے عدالت سے راز کو فسخ دیا - فطویہ فرماتے ہیں ما رأیت احفظ
للأخبار بغير إسناد منها - مبر کی تصانیف یہ ہیں - معانی القرآن - الکامل - المقتضب - الرضة المقصور و
الممدود - الاشتقاق - القوافی - اعراب القرآن - نسب عدنان و قحطان - الرد علی سیبویہ - شرح شواہد الکتاب -
ضرورة الشعر - العروض - ما اتفق لفظه و اختلف معناه - طبقات النخاة البصریین وغیرہ وغیرہ -

مبر دو ثعلب آپس میں معاصر ہیں - دونوں میں بڑا اختلاف تھا - اکثر علماء مبر کو ثعلب سے افضل
سمجھتے ہیں - ثعلب بھی امام نحو و عربیت تھے - دونوں کی باہمی مخالفت کی شہرت کی وجہ سے کسی شاعر نے
کہا ہے

نَزَّحُ وَنَعْدُ لَا تَزَاوُرُ بَيْنَنَا وَلَيْسَ بِمَضْرُوبٍ لَنَا عِنْدَ مَوْعِدِ
فَأَكْبَلْنَا فِي بِلْدَةِ الْقَاوِنَا عَسِيرَ كَأْتَا ثَعْلَبٌ وَ الْمَبْرَدِ
ایک اور شاعر کہتا ہے

أَيَا طَالِبِ الْعِلْمِ لَا تَجْهَلَنَّ وَعُدْ بِالْمَبْرَدِ أَوْ ثَعْلَبِ
تَجِدْ عِنْدَ هَذَيْنِ عِلْمَ الْوَسْرَى فَلَا تَكُ كَالْجَحْمِلِ الْأَجْرَبِ
علوم الخلاق مقرونتا هَذَيْنِ بِالشَّرْقِ وَالْمَغْرَبِ

مبر کی ولادت ۲۱۸ھ میں اور وفات ۲۸۵ھ میں ہوئی -

مالک الامام رحمہ اللہ تعالیٰ - تفسیر بیضاوی میں متکرر الذکر ہیں - ہو ابو عبد اللہ مالک بن
انس بن مالک بن ابی عامر المدنی امام داسر الهجرة واحد الاثثة اصحاب المذاهب - آپ
تبع تابعی ہیں - آپ نے علم حدیث کا سماع نافع مولیٰ ابن عمرؓ و محمد بن المنکدرؓ و زہریؓ وغیرہ سے کیا ہے اور آپ
سے ابن جبرئیلؓ و ازہریؓ و ثوریؓ و ابن عیینہؓ و شعبہؓ و ابن المبارکؓ و شافعیؓ وغیرہ ائمہ روایت کرتے ہیں - آپ
کی جلالت و امامت و حفظ و تثبت و تنظیم حدیث نبوی علیہ السلام معروف و مسلم ہیں - انتقاد و رجال حدیث میں
آپ کا قول مسلم ہے - قال ابوحاتم مالک ثقة و هو امام اهل الحجاز و هو اثبت اصحاب الزهري و قال
الشافعي اذا جاء الاثر فمالك النجوى و لو لا مالك و سفيان بن عيينة لذهب علم الحجاز - وقال مالك معلی
وعنه اخذنا العلم - بشر بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے امام مالکؓ سے ایک راوی کے بارے میں سوال کیا فقال
سأيتہ فیکتبی؟ قلت لا قال لو کان زنتہ لראيتہ فی کتبی -

خلف بن عمر کہتے ہیں کہ میں امام مالکؓ کے پاس بیٹھا تھا اتنے میں ابن کثیر قاری المدینہ آئے اور امام مالکؓ
کو ایک رقعہ دیا - امام مالکؓ نے وہ مصدے کے نیچے رکھا - جب وہ اٹھا تو امام مالکؓ نے وہ رقعہ مجھے پڑھنے کے
لیے دیا - اس رقعہ میں یہ لکھا تھا ساریت اللیلۃ فی منامی کا نہ یقال لی ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس

والناس حوله يقولون له يا رسول الله أعطنا يا رسول الله أمرنا فقال لهم اني قد كنت تحت المنبر كنزاً كبيراً وقد امرت المالك ان يقسمه فيكم فاذهبوا الى مالك فانصرف الناس وبعضهم يقول لبعض ما ترون مالكا فاعلاماً؟ فقال بعضهم ينفذ ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرق مالك وبكى۔

ایک حدیث میں امام مالک کے بارے میں پیش گوئی ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوشک ان یضرب الناس اباط الملیحی فی طلب العلم فلا یجدون عالماً أعلم من عالم المدینۃ ثم اراہ الترمذی وقال حدیث حسن۔ علماء وائمة مذہب کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مصداق امام مالک ہیں۔ کتاب ترمذین الممالک بمناقب مالکؒ پر حافظ سیوطیؒ اس حدیث کے بعد لکھتے ہیں قال السخفی بن موسیٰ فبلغنی عن ابن جریر انہ کان یقول انہ مالک بن انس انتہی۔ امام نوویؒ تہذیب الاسماء ج ۲ ص ۷۶ پر اس حدیث کے بعد لکھتے ہیں وقد روی عن سفیان بن عیینۃ قال هو مالک بن انس۔ امام مالکؒ درس حدیث کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ ابو سلمہ خزاعی کی روایت ہے کہ امام مالکؒ جب درس حدیث کا ارادہ کرتے تھے تو پہلے وضو کرتے اور عمدہ کپڑے پہن کر دراز بھی کنگھی کرتے۔ کسی نے پوچھا یہ کیوں؟ امام مالکؒ نے فرمایا اوقرب بہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور معن بن عیینہ کی روایت میں ہے کہ درس حدیث سے پہلے امام مالکؒ غسل بھی کرتے نیز بخور و خوشبو استعمال کرتے اور پھر نہایت ادب سے درس حدیث کے لیے بیٹھتے تھے۔ اور لوگوں کو آواز بلند کرنے سے روکتے تھے اور اگر کوئی مجلس میں اونچی آواز سے بولتا تو امام مالکؒ یہ آیت پڑھ کر منع فرماتے تھے یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی۔ قال مالک فمن رفع صوته عند احادیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانما رفع صوته فوق صوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ترمذین الممالک میں حافظ سیوطیؒ لکھتے ہیں کہ امام مالکؒ کے نزدیک ماں کے پیٹ میں حمل کبھی تین سال تک بھی رہتا ہے۔ خود امام مالکؒ فرماتے تھے کہ میں تین سال ماں کے پیٹ میں رہا ہوں قال الواقدی وسمعت غیر واحد یقول حمل بمالک بن انس ثلاث سنین۔

امام مالکؒ ۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور عند البعض ربيع الاول ۹۴ھ میں اور عند البعض ۹۵ھ میں اور عند البعض ۹۶ھ اور یقول ابی مسهر ۹۷ھ میں آپ کی ولادت ہوئی ہے۔ امام مالکؒ بہت سے مسائل میں لا ادری کہہ دیا کرتے تھے۔ یہ بات ان کے تقویٰ اور ورع کی علامت ہے۔ عن الہیثم بن جمیل قال شہدت مالکاً سئل عن ثمان واربعین مسئلة فقال فی اثنتین وثلاثین منہا لا ادری۔ وعن ابن مہدی قال سفیان الزہری امام فی الحدیث ولیس بامام فی السنۃ والادراعی امام فی السنۃ ولیس بامام فی الحدیث ومالک بن انس امام فیہما جمیعاً۔ ایک قریشی آدمی کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا تعلم الادب قبل ان تعلم العلم۔ زہیر بن حبیبہ

کی روایت ہے کہ امام مالکؒ ہر ماہ کی پہلی رات کا اجارہ کرتے تھے اسی طرح ہر جمعہ کی رات کا اجارہ کرتے تھے۔

ابن وہب کہتے ہیں لَوْ شِئْتُ اَنْ اَمْلَأَ الْوَحْا مِنْ قَوْلِ مَالِكٍ لَادْرِي فَعَلْتُ - ابن وہب کی روایت ہے قَالَ مَالِكُ الْعِلْمُ نَوْرٌ يَجْعَلُهُ اللهُ حَيْثُ شَاءَ لَيْسَ بِكَثْرَةِ الرَّايَةِ - امام مالکؒ فرماتے ہیں فلما كان الرجل صادقا لا يكذب الا متبع بعقله ولم يصبه ما اصاب غيره من الهمم والحزن - آپ کثرت سے نبی علیہ السلام کو خواب میں دیکھتے تھے مَرَى ابُو لَيْعِمٍ بِاسْنَادِهِ عَنْ الْمُثَنَّى بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ مَا بَيْتٌ لَيْلٌ لَّا اَرَأَيْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

وكان مَالِكٌ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَيَشْهَدُ الصَّلَاةَ وَالْجُمُعَةَ وَالْجَنَائِزَ وَيُعَوِّضُ الْمَرْضَى وَيَقْضِي الْحُقُوقَ وَيَجْلِسُ فِي الْمَسْجِدِ وَيَجْتَمِعُ لَهُ أَصْحَابُهُ ثُمَّ تَرَكَ الْجُلُوسَ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنْصَرِفُ إِلَى مَنْزِلِهِ وَتَرَكَ شَهْرَهُ لِلْجَنَائِزِ وَكَانَ يَأْتِي أَصْحَابَهُ فَيُعَزِّيهِمْ ثُمَّ تَرَكَ ذَلِكَ كُلَّهُ فَلَمْ يَكُنْ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَأْتِي أَحَدًا يُعَزِّيهِ وَلَا يَقْضِي لَهُ حَقًّا وَاحْتَمَلُ النَّاسُ ذَلِكَ كُلَّهُ لَهُ وَكَانُوا يَرْغَبُونَ مَا كَانُوا يَرْغَبُونَ وَأَشَدُّ لَهُ تَعْظِيمًا حَتَّى مَاتَ عَلَى ذَلِكَ وَكَانَ رُبَّمَا كَلِمَةً فِي ذَلِكَ فَقَالَ لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَقْدِرُ أَنْ يَنْكَلِمَ بَعْدَكَ - مُحَمَّدٌ رَحِمَ كَسْتُمْ هُنَّ - سَأَلْتُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ لِي يَا رَسُولَ اللهِ مَا لَكَ وَاللَّيْلُ يَخْتَلِفَانِ فِي مَسْئَلَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا لَكَ مَالِكٌ وَمَا لَكَ مَالِكٌ وَرَبِّ جَدِّي يَعْنِي أَبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - امام مالکؒ نے موطائیں ۱۰ ہزار احادیث ریح کی تھیں پھر وقتاً فوقتاً کم کرتے کرتے یہ تعداد گئی جواب ہمارے سامنے موجود ہے - امام مالکؒ فرماتے ہیں مَنْ سَبَّ أَبَا بَكْرٍ جُلِدَ وَمَنْ سَبَّ عَائِشَةَ قُتِلَ قِيلَ لَوْ؟ قَالَ مَنْ رَمَاهَا فَقَدْ خَالَفَ الْقُرْآنَ -

امام مالکؒ سے روایت کرنے والوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی داخل ہیں - بعض اخاف انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ امام مالکؒ سے عمر میں زیادہ ہیں - مگر صحیح اثبات روایت ہے - اور کبھی کبھار بھی صغار سے روایت کرتے ہیں - قال الزرکشی فی نکتہ صنف الدارقطني جزءاً في العاديت التي رواها ابو حنيفة وقال ابو حنيفة اجل من روى عن مالك - امام مالکؒ کی وفات ماہ صفر ۱۷۹ھ میں ہوئی اور بقول بعض علماء ۱۴ ربیع الاول ۱۸۰ھ بوقت صبح آپ کا انتقال ہوا - مدینہ منورہ بقیع میں مدفون ہیں -

مسطح رضی اللہ عنہ - آیت وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضَةً لِأَسْمَائِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوا بِحَبْلِ الْاَنَامِ کی تفسیر میں مذکور ہیں - هو مسطح بن اثاث بن عباد القرشي - مسطح صحابی ہیں - ان کی والدہ کا نام سلمیٰ بنت ابی رجم ہے رضی اللہ عنہا - سلمیٰ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خالہ کی بیٹی ہیں - سلمیٰ کی والدہ راطہ بنت صخر حضرت صدیقؓ کی خالہ ہے - سلمیٰ کا ذکر احادیث واقعہ انکب عائشہ رضی اللہ عنہا میں موجود ہے - حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تمت لگانے والوں میں سے ایک مسطح بھی تھے - عائشہؓ کی برائت نازل ہونے کے بعد

انہیں حد قذف کے طور پر سزا دی گئی تھی۔ مسروق کی وفات ۳۴۷ھ میں ہوئی۔

مسروق رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آیت تجربی من تحتہا الانہار کی شرح میں مذکور ہیں۔ ہو

مسروق بن الجعد بن مالک بن امیة بن عبد اللہ بن مہدی الہمدانی الکوفی العابد ابو عائشة الفقیہ المحدث الکبیر الشان رحمہ اللہ تعالیٰ۔ مسروق جلیل القدر تابعی۔ محدث۔ راوی الاحادیث۔ فقیہ۔ کثیر العبادۃ ہیں۔

مسروق روایت حدیث کرتے ہیں ابو بکر صدیق و عمر و عثمان و علی و معاذ بن جبل و ابن مسعود و عائشہ و ام سلمہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے۔

اور آپ سے روایت کرتے ہیں ابو وائل۔ شعبی و ابراہیم بنی و ابو اسحاق سبیعی و ابو الشعثاء۔ محارب و محول شامی وغیرہ رحمہم اللہ۔

مسروق فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے پوچھا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا مسروق بن جعد فقال عمر الجعد شیطان انت مسروق بن عبد الرحمن۔ قال لشعبی ما رأیت اطلب للعلم منه وقال ابو اسحق ما ولدت ہمدانیۃ مثل مسروق و ذکرہ ابراہیم فی اصحاب ابن مسعود الذین کانوا یعلمون الناس السنۃ وقال الشعبی کان مسروق اعلم بالفتوی من شیخ و کان شیخ اعلم بالقضاء۔

وقال شعبۃ عن ابی اسحاق حج مسروق فلم ینم الا ساجداً وقال انس بن سیرین عن امرأۃ مسروق انہ کان یصلی حتی تؤم قد ماہ۔ کذا فی التہذیب لابن حجر۔

حافظ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں آپ کے احوال تفصیلاً ذکر کیے ہیں۔ مسروق کا قول ہے۔ کفی بالمرء علماً ان یحشوا اللہ و کفی بالمرء جہلاً ان یعجب بعلمہ۔ امام شعبی فرماتے ہیں خرج مسروق الی البصرۃ الی رجل یسألہ عن آیتہ فلم یجد عنده فیہا علماً فاخبر عن رجل من اهل الشام فقدم علینا ہذا ثم خرج الی الشام الی ذلک الرجل فی طلبہا۔ مسروق فرمایا کرتے تھے من سرّہ ان یعلم علم الاولین و علم الاخرین و علم الدنیا و الاخرۃ فلیقرأ سورۃ الواقعة۔

وعز العلاء بن ہارث قال حج مسروق فما فرش الا جہنمۃ حتی انصرف۔ کذا فی الحلیۃ ج ۲ ص ۹۔ وعن سعید بن جبیر قال لقینی مسروق فقال یا سعید ما بقی شیء یرغب فیہ الا ان نعیر وجوہنا فی التراب و کان مسروق یقول لا ہلہ ہاؤا کلاً حاجۃ لکم فا ذکرہ ہالی قبل ان اقوم الی الصلاۃ و کان مسروق یؤخی المسترینہ و بین اہلہ و یقبل علی صلاتہ و یخلیہم و دنیاہم۔

وعن ابراهيم بن محمد قال كان مسروق يركب كل جمعة بغلة ويحملني خلفه ثم يأتي كناسة بالحيرة قديمة فيحمل عليها بغلته ويقول الدنيا تحتنا ويقول هذه الدنيا اكلوها فانوها لبسوها فابكوها سركوها فانضوها سفقوها فيها ماء هم واستحلوا فيها عمارهم وقطعوا فيها ارحاصهم وكان مسروق يقول ما من شئ خير للمؤمنين من الخد قد استراح من هموم الدنيا وامن من عذاب الله -

وكان يقول اني احسن ما اكون ظناحين يقول لي الخادم ليس في البيت تفيز ولا سرهم و كان مسروق يتمثل بقول الشاعر -

ويكفيك مما اغلق الباب دونه
وأرضى عليه المسترمل وجرد
وماء فربا باسرد ثم تغتدي
تعارض اصحاب الثريد الملبق
تجشأ اذا ما هم تجشؤا كما
غذيت بالوان الطعائر المفتق

الثريد الملبق الملبق بالدم والطعام المفتق الكثير الخصب كذا في الحلية ج ۲ ص ۹
سفيان بن عيينه بن عيسى امام احمد روايت كرتي ہیں کہ اصحاب ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں
علمہ کے بعد مسروق سے کوئی افضل نہیں تھا۔ علی بن المدینی فرماتے ہیں ما اقدم علی مسروق
من اصحاب ابن مسعود رضی اللہ عنہ احداً۔ صلی خلف ابی بکر ولقی عمر علیاً ولم یرو عن عثمان
شیئاً۔ اسحاق بن منصور کا قول ہے لا یسئل عن مثله قال الجلی کوفی ثقة وکان احد اصحاب
ابن مسعود الذین یقرئون ویفتون قال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة -

علامہ طبری فرماتے ہیں شلت يد مسروق يوم القادسية واصابته امته وقال ابو الضحی
عن مسروق انه کان يقول ما احب انہا یعنی الامتہ لیست لی لعلها لولم تکن لی کنت فی بعض
هذه الفتن - وکیع وغیرہ کہتے ہیں لم یتخلف مسروق عن حرب علی رضی اللہ عنہ ذکرہ ابن
حبان فی الثقات وقال کان من عباد اهل الکوفة -

ولآله زياد علو السلسلة ومات بها ۲۳ وقيل مات ۳۳ وقال الفضل بن عمر مات
مسروق وله ثلاث وستون سنة وقال ابو الضحی سئل مسروق عن بیت شعر فقال اکره ان
أرأی فی صحیفتی شعراً - وکان مسروق لا یأخذ علو القضاء اجرا ویأول هذه الآية ان الله اشترى
من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة - وکان مسروق یقول اقرب ما یكون العبد الماله
تعالی وهو ساجد -

قال النوری فی تهذیب الاسماء ج ۲ ص ۴۴ قال ابو داود کان ابو مسروق افرس فارس

فی الیمن وهو ابن اخت عمر بن معد یکوب وسأله عمر بنی الله عنه عن اسمہ فاخبرہ فقال عمر سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم الاجدع شیطان انت مسروق بن عبد الرحمن قال الشعی فرأیتہ فی الدیوان مسروق بن عبد الرحمن۔

قال ابو سعد السمعانی کان مسروق سرق فی صغرة فغلب علیہ ذلک یعنی یحییٰ بن النہیس کسی نے اغوا کر لیا تھا۔ اسی وجہ سے انھیں مسروق (چوری شر) کہتے ہیں۔ وحکی عبد الحق عن ابن عبد البر انہ قال لم یلق مسروق معاذاً قال ابن حجر فعلى هذا یكون حدیثہ عندہم سلاً لكن تعقب ذلک ابن القطان علی عبد الحق فانہ لم یجد ذلک فی کلام ابن عبد البر بل الموجد فی کلامہ ان الحدیث الذی من رایتہ مسروق عن معاذ متصل۔

محمود الزمخشري - تفسیر بیضاوی میں کثافت سے اخذ کیا گیا ہے۔ اس کی تدریس کے وقت تقریباً ہر صفحہ میں زمخشري کا ذکر ضمناً بار بار آتا ہے۔ اس واسطے ترجمہ زمخشري ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

فہو محمود بن عمر بن محمد بن احمد الزمخشري ابو القاسم جسر الله۔ زمخشري وسیع العلم، کثیر الفضل برے ذکی اویب لغوی نحوی اور مفسر تھے۔ آپ مختلف علوم وفنون کے ماہر تھے۔ اعتقاداً معتزلی تھے۔ اور فروع حنفی تھے۔ اپنے مذہب اعتزال میں قوی متعصب مجاہد تھے۔ بغداد کی بار گئے۔ ابو الحسن علی بن مظفر نیشابوری و ابو مضر اصہبانی و شیخ الاسلام ابو منصور فارسی وغیرہ علماء سے تحصیل علم و ادب کی۔ ایک مدت تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔ آپ کا لقب جبار اللہ و فخر خوارزم ہے۔ زمخشر اعمال خوارزم میں سے ایک قریہ کا نام ہے۔ یہ زمخشري کا مولد ہے۔

قال ابن اختہ ولدا خالی زمخشر من اعمال خوارزم یوم الاربعاء السابع والعشرين من رجب سنة سبع وستین واربعمائة کذا فی مجمع الادباء ج ۱۹ ص ۱۲۱ فانی البغیة للسیوطی انہ ولد سنة سبع وتسعين واربعمائة خطأ ولعل من اغلاط الکاتب۔

قریب زمخشر کے بارے میں یہ عجیب حکایت کتب تاریخ میں مذکور ہے حکیمانہ اجتاز امر ابی زمخشر فسأل عن اسمها واسم کبیرہا فقيل زمخشر الراد فقال لاخیر فی شر ودرجہ ولم یلم بها اخذ شر من زمخشر ودرجہ من الراد۔ زمخشري کی ایک ٹانگ کٹی ہوئی تھی۔ کہتے ہیں کہ کوئی زہر بلا پھوڑا آپ کی ٹانگ پر رکھ آیا تھا جس کی وجہ سے ٹانگ کاٹنی پڑی اور کٹڑی کی ٹانگ بنوادی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ بعض سفروں میں سخت سردی اور برف باری کی وجہ سے آپ کی ٹانگ سا قط ہو گئی تھی۔

فقہ و معافی نے آپ سے قطع رجل کا سبب پوچھا فقال الزمخشری دعاء والدۃ و ذلك انی
امسکت عصفوراً و اصابنی صغیراً ربطت برجله خیطاً فأفلت من یدای و دخل خرقةً
فجذبتہ فانقطعت سرجله فتألمت له والدتی و قالت قطع الله سرجلک کما قطعت فلماً
سرحلت الی بخاری فی طلب العلم سقطت عن الدابة فی اثناء الطريق فانکسرت رجلی
و اصابنی من الالم ما اوجب قطعها۔ و کان اذا مشی القی علی رجله من الخشب ثیابه الطوال
فیظن من یراک انه اعرج۔

ایک بار زمخشری حج پر جاتے ہوئے بغداد میں ٹھہرے تو مشہور ادیب نحوی ہبۃ اللہ
ابن شجرى آپ سے ملے اور یہ شعر پڑھے زمخشری کی مدح میں ے
کانت مسأله الركبان تخبرنی

عن احمد بن دواد اطیب الخبر
حتى التقينا فلا والله ما سمع
اذنى باحسن مما قد رأى بصری

اور پھر یہ شعر پڑھا ے

و استكبر الاخبار قبل لقاءه
فلما التقينا صغر الخبر الحبر

زمخشری نے ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے کہا ان زید الخیل دخل علی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فلما بصر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع صوته بالشهادتین فقال له النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یا زید الخیل کل رجل وصف لی دو الصفة الا انت فانک فوق ما
وصفت و كذلك سیدنا الشریف ثم دعاه و اثنی علیہ۔

زمخشری کی تفسیر کشف بے نظیر تفسیر ہے۔ کہتے ہیں کہ اپنے موضوع میں نہ اس سے
پہلے کسی نے ایسی تفسیر لکھی ہے اور نہ ان کے بعد اور شاید قیامت تک کوئی ایسی تفسیر
نہ لکھ سکے گا۔ تفسیر بیضاوی در حقیقت تفسیر کشف سے ماخوذ ہے اور احاف کے لیے
یہ بات موجب مسرت ہے کیونکہ زمخشری فروع میں حنفی تھے۔ بعض علماء کا قول ہے الناس
عیال فی التفسیر علی الکشاف۔ زمخشری خود اپنی تفسیر کشف کی مدح میں لکھتے ہیں ے

ان التفاسیر فی الدنیا بلا عدد
ولیس فیہا العسری مثل کشفانی

ان کنت تبغی الهدی فالزم قراءة کتابہ فالجہل کالداء والکشف کالشافی
زمخشري نے کشف کے علاوہ بھی متعدد تصانیف کی ہیں۔ جن کے نام یہ ہیں:-

الفائق فی غریب الحدیث - نکت الاعراب فی غریب الاعراب - فی غریب
اعراب القرآن - کتاب متشابہ اسماء الرأۃ - مختصر الموافقة بین اهل البيت والصحابۃ -
الاشراق سعید الرازی اسماعیل - الکلم النواہغ فی المواعظ - اطواق الذهب فی المواعظ -
نصائح الکبار - نصائح الصغار - مقامات فی المواعظ - نزہۃ
المستأنس - الرسالة الناصحة - رسالة المسائمة - الرائض
فی الفرائض - معجم الحدود - المنہاج فی الاصول - ضالۃ الناشد - کتاب
عقل الکمال - النموذج فی النحو - المفصل - شرح المفصل - المفرد و المؤلف
فی النحو - صحیح العربیۃ - الاحالی فی النحو - اساس البلاغة فی اللغة - جواهر اللغة - کتاب
الاجناس - مقدمة الادب فی اللغة - کتاب الاسماء فی اللغة - القسطاس فی العرض - حاشیۃ
المفصل - شرح مقاماتہ - شرح المسائل - سوار الامثال - المستقصى فی الامثال - ربیع الابرار
فی الادب والمحاضرات - تسلیۃ الضریر رسالة السرار - اعجب العجب فی شرح لامیتہ العرب -
دیوان التمثیل - دیوان الخطب - دیوان رسائل - دیوان شعر - شرح کتاب سیبویہ - کتاب
الجمال والامکنۃ - شافی العی من کلام الشافعی - شقائق النعمان فی حقائق النعمان فی مناقب الہام
ابی حنیفۃ - الحاجة فی الاحادیث والالغاز -

زمخشري کی وفات خوارزم میں ہوئی بشب عرفہ ۳۸۵ھ کذا فی مجمع الادبار۔ زمخشري کے چند اشعار سن لیجیے۔

ہ العلم للرحمن جلّ جلالہ وسواہ فی جہلاتہ یتغم

ما للتراب و للعلوم وانما یسعی لیعلم انہ لا یعلم

نیز کہتے ہیں

کثر الشک والخلاف وکلّ یدعی الفوز بالصراط السوی

فاعتصم ببلالہ سواہ ثم حیی لاحمد علی

فاذکلب بحب اصحاب کھف کیف اشفی بحب آل نبی

شیخ ابو حفص عمر بن محمد بن متوفی ۳۵۸ھ استاد صاحب ہریدہ اور مصنف عقائد نفیر زمخشري کے معاصر تھے۔ زمخشري
اور نسفی کے بارے میں یہ عجیب حکایت کتب تاریخ میں مذکور ہے۔ حکي ان النسفی قد باب الزمخشري فقال
الزمخشري من بالباب؟ قال النسفی عمر۔ قال الزمخشري انصرف۔ قال عمر لا ینصرف۔ قال الزمخشري

اذا نُجِّدْ صُرْفَ - هذا والله اعلم -

نافع بن عبد الرحمن بن ابی نعیم القاری المدنی مولی بنی لیث ذیل مولی جعونة رحمہ اللہ تعالیٰ - نافع

قرابہ میں سے ہیں۔ امام حلیل، ثقہ۔ عابد۔ قاری مقری، سید القراء والفقہاء تھے۔ کنیت ابو ریکم یا ابو عبد الرحمن ہے کبھی حدیث کی طرف نسبت ہوتی ہے اور یوں کہتے ہیں نافع بن ابی نعیم۔ آپ روایت کرتے ہیں فاطمہ بنت علی بن ابی طالب و زید بن اسلم و ابو الزناد و عامر بن عبد اللہ بن الزبیر و محمد بن یحیی و نافع مولی ابن عمر و اعرج و صفوان ابن سلیم و ربیعہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں اسمعیل بن جعفر و اسمعی و خالد بن مخلد و سعید بن ابی مریم و محمد بن مسلم و ابو قرہ موسی بن طارق و عیسیٰ بن میناء قالون و قعنبی وغیرہ و محمد بن اسلم۔

نافع صفہانی الاصل تھے۔ تابعی ہیں۔ سیاح رنگ والے تھے۔ طبیعت مزاحی تھی صحابہ میں سے ابو الطفیل و ابن ابی انیس کو دیکھا ہے۔ قاری نافع کے ترجمہ و احوال کی تفصیل ان کتب میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ کتاب المعارف، ص ۵۸۲۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۰۷۔ مراۃ البحان ج ۱ ص ۳۷۸۔ شذرات ج ۱ ص ۲۷۰۔ میزان الاعتدال للذہبی ج ۴ ص ۲۲۲۔ عبر الذہبی ج ۱ ص ۲۵۷۔ غایۃ النہایہ ج ۲ ص ۳۳۰۔ نافع جلیل القدر و فاضل و کثیر العبادۃ و التلاوۃ تھے۔ ابن خلکان لکھتے ہیں کان امام اہل المدینۃ و الذی صار االی قرادۃ و مرجعوا الی اختیارہ و هو من الطبقة الثالثة بعد الصحابة رضوان الله عليهم و کان محتباً فیہ دعابة و کان اسود شدید السواد قال ابن ابی ادیس قال لی مالک رضی اللہ عنہ قرأت علی نافع۔ کذا فی الوفيات ج ۵ ص ۳۶۵۔

آپ نے قرأت ابو یوسف مولی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پڑھی۔ نیز ان کے علاوہ ستر تابعین سے قرأت پڑھی۔ منہم ابو جعفر یزید بن القعقاع مولی عبد اللہ بن عباس قال نافع کنت اقر علیہ انا ابن تسع و منہم شیبۃ بن نصاح و عبد الرحمن بن ہریرہ و الاعرج و ہم قرؤا علی ابن عباس و ابی بن کعب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ امام احمد فرماتے ہیں کان یؤخذ عنہ القرآن و لیس فی الحدیث بشئ و قال ابن معین ثقة و قال النسائی لیس بہ بأس و ذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال ابن عدی لم ادر فی احادیثہ شیئاً منکراً و اسرجوا لا بأس بہ کذا فی تہذیب التہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۴۰۷۔ حضرت نافع کی وفات کا وقت جب قریب ہوا تو آپ کے دونوں بیٹوں نے وصیت و نصیحت کی و درخواست کی قال لہ ابنہا اوصنا قال نقوا اللہ و اصلحو اذات بینکم و اطیعوا اللہ و رسولہ ان کنتم مؤمنین۔

حضرت نافع کے منہ سے بوقت گفتگو مشک کی مہک آتی تھی فقیل لہ انطیب کما قعدت تُقرئ الناس قال لا اَمَسَ طیباً و لکنی رايتُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام یقرأ فی فی من ذلک الوقت یوجد هذه الرائحة و قال رجل لنافع ما أصبح وجهك واحسن خلقك قال کیف وقد صاغت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ السلام ای فی المنام - نافع کی وفات مدینہ منورہ میں ۶۹ھ میں ہوئی - وقال ابن سعد عن شہاب بن عبد مات بمكة ۶۹ھ۔

فائدہ - قاری نافع کے رواۃ ثقات بہت ہیں مثل امام مالک و صمی و اسماعیل و ایسی بن حبان وغیرہ لیکن علماء و قراء کے نزدیک مشہور وہ ہیں - اول قالون ابو موسیٰ عیسیٰ بن مینا المدنی - دوم ابو سعید عثمان ابن سیدہ صلی مصری معروف بہ ورش۔

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ - آمین کے بیان میں مذکور ہیں - هو ابو ہذیلہ وائل بن حجر بن ربیعہ الحضرمی رضی اللہ عنہ - آپ شہزادہ بلکہ بادشاہ تھے ہیں کن من ملوک حمیر و يقال للملك منهم بقية اولاد الملوك بحضر موت اھ نووی تہذیب الاسماء لکھتے ہیں کان من ملوک حمیر و يقال للملك منهم قيل بفتح القاف وسكون الاء وجمعه اقبال وکان ابوہ من ملوکہم مدینہ میں آپ کے پنچنے سے پہلے نبی علیہ السلام نے آپ کے آنے کی خوش خبری سنا تے ہوئے فرمایا یا نیکم وائل بن حجر من ارضیٰ بعیدۃ من حضر موت طائعا سراغبانی اللہ تعالیٰ و فی رسول اللہ - مدینہ منورہ پہنچ کر وائل نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو نبی علیہ السلام نے بڑی خوشی کا اظہار فرمایا اور انہیں مرجاکتے ہوئے اپنے قریب کیا ان کے لیے چادر بچھائی اور اوس پر اپنے ساتھ ان کو بٹھایا وقال اللہم بارک فی وائل ودولہ وولدہ واصلہ واصلہ مع علی المنبر واثنی علیہ واستعملہ علی بلادہ واقطعہ ارضاً - اور اپنی طرف سے معاویہ رضی اللہ عنہ کو ساتھ بھیجا۔

ابتداء میں اسلام لانے کے بعد بھی جیسا کہ انسانی فطرت کا تقاضا ہے دماغ میں کچھ کچھ شاہی غرور موجود تھا چنانچہ قدرت خداوندی کے کرشموں نے متعلق ایک عجیب واقعہ سننے کو واپسی پر معاویہ رضی اللہ عنہ بھی رفیق سفر تھے - وہ اس وقت ابتداء میں بڑے غریب و مسکین تھے اس لیے پیدل چل رہے تھے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ننگے پاؤں تھے کوئی جوتا بھی ان کے پاس نہیں تھا - چنانچہ وائل سے کہا کہ مجھے بھی اپنے ساتھ اوٹنی پر سوار کر لیں - وائل نے کہا تم اس قابل نہیں کہ شہزادوں اور بادشاہوں کے روایف بن کر ان کے ساتھ سوار ہو جاؤ - البتہ میری اوٹنی کے سارے میں چل سکتے ہو۔

پھر جس زمانے میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین بنے تو دولت کے انبار تقسیم کرتے اور اس میں حسب منشاء تصرف فرماتے تھے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کے لیے تشریف لائے معاویہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی بڑی تعظیم و تکریم کی اور سفر کا وہ پورا ناقصہ یاد دلایا - اس وقت حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے افسوس کرتے ہوئے کہا فوددت لو کنت حملتہ بین یدی - اصابہ ج ۳ ص ۶۲۹ - ابن عبد البر مذکورہ صدر قصہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں فخر ج معاویہ سراجاً و وائل بن حجر علواناً سراجاً کباً فشاکیہ معاویہ صر الرضاء فقال له انتعل ظل النافۃ فقال له معاویہ وما یغنی ذلک لوجعلتني رذفا فقال وائل سکت

فاست من آخر ان الملوك وعاش وائل مرضى الله عنه حتى ولي معاوية للخلافة فدخل عليه وائل بن حجر فرفه معاوية وأذكره بذلك ورتب به وأجازة لوفده عليه فاني من قبول جائزته وجبته وأراد ان يرزقه فاني من ذلك وقال يأخذ من هو أدنى به متى فاني في غنى عنه - كذا في الاستيعاب ۳ ۵۳۱ على هامش الهابة وائل رضي الله عنه سے ۷۱ حدیثیں مروی ہیں۔ مسلم نے ان میں سے چھ کی روایت کی ہے۔ اور بخاری نے ان کی کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ آخر وقت کو فہم سکونت اختیار کی۔ خلافت معاویہ تک زندہ رہے جنگ صفین میں آپ کے ساتھ تھے۔ کذا فی تہذیب النوی۔

ولید بن مغیرہ - آیت ان الذین کفروا سواء علیہم اذ انذرتھم الآية کے بیان میں مذکور ہے۔ ولید بن مغیرہ قریش مکہ کے رؤسا۔ وائل ثروت میں سے تھا۔ وهو الولید بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم۔ قریش کے شرفاء میں شمار ہوتا تھا اور عدل میں معروف و مشہور تھا۔ واما عرف بالعدل لانه كان يعدل قریش کھا فکان قریش نکسو الکعبة جميعها ویکسوها الولید وحده وذلك لثرائه وغناه کذا فی المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام۔ ولید کا مال طائف وغیرہ کی شہروں میں پھیلا ہوا تھا۔ طائف میں کئی لوگوں پر تجارت کے لیے اس کا مال پھیلا ہوا تھا۔ اور طائف میں بہت بڑے باغ اور زمین کا مالک تھا جس میں پھل دار درخت بہ کثرت تھے اس پر ولید کو بڑا فخر تھا چنانچہ جب اسلام ظاہر ہوا تو اس نے تکبر و فخر کرتے ہوئے انکار کیا اور کہا کہ مال دار شخص مسکین غریب کا تابع اور نہیں بن سکتا۔

ولید ان کفار میں سے تھا جو مستہزئین تھے۔ یعنی جو نبی علیہ السلام کا مذاق اڑاتے اور استہزاء کرتے تھے اور پھر ان مستہزئین کے بارے میں آیات نازل ہوئی تھیں۔ نیز ولید ان لوگوں میں ہے جنہوں نے جاہلیت میں اپنے اوپر شراب کو حرام کر لیا تھا اور اپنے بیٹے ہشام کو شراب پینے پر سزا دی تھی۔ ولید ہجرت کے تقریباً ایک ماہ بعد بڑی ذلت سے مرگیا۔ حجون میں مدفون ہے۔ ولید حضرت خالد بن الولید سیف اللہ رضی اللہ عنہ کا باپ ہے۔ ابن حبیب محترمہ پر لکھتے ہیں کہ ولید بن مغیرہ نبی علیہ السلام کے سالفین میں سے تھا۔ سالف سالی کے خاوند کو کہتے ہیں۔ ولید کی بیوی بابۃ الصغری بنت الحارث بن حزن تھی اور یہ بہن ہے میمونہ بنت الحارث زوج النبی علیہ السلام کی۔ ابن حبیب لکھتے ہیں کہ مشرکین مکہ میں زنادقہ یعنی بڑے شیطان اٹھ تھے ابو سفیان بن حرب وعقبۃ بن ابی معیط وأبی بن خلف ونضر بن حارث ومنبہ ونبیہ ابنا الحجاج وعاص بن وائل وولید بن مغیرہ۔ قال تعلموا الزنادقة من نصارى الحيرة فلم یسلم منهم غیر ابی سفیان اھ المختار ۱۹۱

ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرة بن ابان السلمي ويقال الظفري ابو الوليد الدمشقي رحمة الله۔ ہشام موصوف قاری ابن عامر دمشقی احد القراء السبعة کے دو راویوں میں سے ایک ہیں۔ جامع مسجد دمشق کے خطیب تھے۔ کذا قال ابن حجر۔ آپ دمشق کے قاضی و محدث و مفتی و مقری و مشہور بالحدیث والقرارة ہیں

قاله القاری وغیرہ۔ ہشام روایت حدیث کرتے ہیں معروف النخاط ابو الخطاب دمشقی وصديق بن خالد ورجل بن عطية
وحاتم بن اسميل وعبد الرحمن بن زيد و مسلم بن خالد الزنجي و مالک بن انس وابن عيينه وعيسى بن يونس ومسلمة بن علي وغيره
خلق كثير رحمهم الله تعالى۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں بخاری و ابو داؤد والنسائي وابن ماجه ويحيى بن معين وابو عبيد
قاسم بن سلام وابو حاتم وابو زرعة ومحمد بن عوف و زكريا راسجي وغيره خلق كثير رحمهم الله تعالى۔

ہشام کے شمار میں کرام کے شیخ ہیں۔ بہت بڑے محدث تھے وضابطہ وثبت ہیں قال ابن معين والعلی
ثقة وقال عبدان ما كان في الدنيا مثله۔ آخر عمر میں دماغ مختلط ہو گیا تھا اور عقل میں کچھ فتور آ گیا تھا۔ ہشام گاہے گاہے
عند الضرورة تحدیث احادیث پر اجرت لیتے تھے اور بغیر اجرت تحدیث و روایت سے انکار کر دیتے تھے۔ قال ابن
واسرة عزمت زمانا ان امسك عن حدیث هشام لانہ كان يبيع الحدیث وقال صاحب بن محمد كان ياخذ على
الحدیث ولا یحذر ثمانم یاخذ وكان ياخذ على كل وصديقين درهمين۔

ہشام بڑے حیا دار تھے ہر وقت سرخوش خدا و شرم و حیا سے بچے رکھتے تھے قال ابو المستضیٰ ساریت هشام
ابن عمار اذا مشی اطرف فی الارض حیاء من الله تعالى۔ ابو علی مقرر کرتے ہیں کہ جب ایوب بن تمیم کی وفات
سنة سے چند سال بعد ہوئی تو علم کی جلالت و امامت و شخصوں کے حصے میں آئی احدثا مشہور بالقرآن
والضبط وهو عبد الله بن ذکوان والاخر مشہور بالعقل والفصاحة والرواية والعلم والدلالة وهو هشام بن
عمار قد نزلت کبر السن وصحة العقل والرأی فاخذ الناس عنه قد یأمنهم ابو عبيد القاسم بن سلام
وكان عبد الله بن ذکوان یفضل ویری مكانه فلما مات ابن ذکوان اجتمع الناس على هشام۔

ہشام اپنی ولادت ۳۵ھ کی بتاتے تھے۔ آپ کی وفات دمشق میں ماہ محرم ۱۱۵ھ میں ہوئی۔ کذا فی
تہذیب التہذیب۔ ہشام بالواسطہ قاری ابن عامر دمشقی کی قرأت کی روایت کرتے ہیں۔ ہشام نے قرأت
عراک مروزی و ایوب بن تمیم سے اور انہوں نے یحیی زبیری سے اور یحییٰ نے ابن عامر دمشقی سے پڑھی۔

المذلی الشاعر رحمہ اللہ تعالیٰ اولئک علی ہدی من سبھ کے بیان میں مذکور ہیں۔ ان کا
نام خولید بن مرة ہنزی ہے۔ وهو واحد بنی قریظ بن عمرو بن معاوية بن تمیم بن سعد بن هذیل۔ خولید قبیلہ
ہذیل کا فرد تھا۔ اس کی کنیت ابو خراش تھی۔ قال الخفافی و ابو خراش كان من فرسان العرب وفصحاء شعرائها
وكان یعد وعلی قد امیہ فیسبق الخلیل ثم اسلم وحسن اسلامه ومات فی زمن عمر رضی اللہ عنہ من نفس حیة
انتهی ما فی عنایة القاضی ۱۷ ص ۲۹۹۔

ابو خراش ہنزی تابعی ہیں۔ مرزبانی لکھتے ہیں ادرك الاسلام شیخاً کبیراً و وفد علی عمر رضی اللہ وقد
اسلم وقُتل اخوة عروة قتلته ثمانية من الازد واسرة ابنته خراشاً فدعا الذی اسیرہ رجلاً للمنادمة فزاعی
خل شاً موثقاً فی القید فالقی علیہ حذاءه فأجازه فلما أطلق قدم علی ابیہ فقال له من أجازه قال کادری

والله۔ فقال ابوخراس يمدح صاحب الرءاء

حدثني الهي بعد عمة اذ نجا خراس وبعض الشر أهون من بعض
ولم ادر من ألقى عليه حذاءه ولكن قد سئل عن ما جدد محض

ويقال انه لا يعرف من مدح من لا يعرف غير أبي خراس۔

ابو الفرج اصبهاني احمسي سے نقل کرتے ہیں کہ ابوخراس ہندی زبانہ جاہلیت میں مکہ مکرمہ میں گئے، ولید بن مغیرہ سے ملاقات ہوئی۔ ولید کے دو بہترین گھوڑے تھے جو گھڑ دوڑ کے مقابلے کے لیے تیار کیے گئے تھے اور وہ ان دونوں کو مقابلے میں شریک کروانے والے تھے فقال ابوخراس لہ ما تجعل لی ان سبقتہما عدو اقال ان فعلت فمالک فسبقہما۔ شاید ولید کو اس واقعہ سے قبل ان کی تیز رفتاری کا علم نہ تھا ورنہ وہ یہ مقابلہ نہ کرتا۔ فتح مکہ کے ایام میں خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے جب عزیٰ کو کھرا کر اس کے خادم ونگواں دسیلمی کو قتل کر دیا تو ابوخراس نے جو اس وقت کافر تھے عزیٰ پر روتے ہوئے دبیہ کے مرثیہ میں اشعار پڑھے

ابوخراس کی موت سانپ کے ڈسنے سے ہوئی۔ موت کا سبب بے مروت مہمانوں کی آمد اور ابوخراس کی مروت و اخلاص ہے۔ چنانچہ احمسی و ابن کلبی لکھتے ہیں مَرَّ عَلٰی اَبِي خِرَاسٍ نَفَرٌ مِّنَ الْيَمَنِ وَكَانُوا اَتَجَا فَنَزَلُوا عَلَيْهِ فَقَالَ اَبُو خِرَاسٍ مَا اَسْعٰى عِنْدِي مَاءٌ وَلٰكِنْ هَذِهِ بَرَصَةٌ شَاةٌ وَقَرَبَةٌ قَرِيٌّ وَافَانَهُ غَيْرُ بَعِيدٍ ثُمَّ اطْبَحُوا النَّشَاءَ وَذَرَوْا الْبَرَصَةَ وَالْقَرَبَةَ عِنْدَ الْمَاءِ حَتَّى نَاخَذَهَا فَاَمْتَنَعُوا وَقَالُوا لَا نَبْرَحُ فَاَخَذَ اَبُو خِرَاسٍ الْقَرَبَةَ وَسَعَى نَحْوَ الْمَاءِ تَحْتَ اللَّيْلِ فَاسْتَقَى ثُمَّ اَقْبَلَ فَهَشَشَتْهُ حَيَّةٌ فَاَقْبَلَ مَسْرِعًا حَتَّى اَعْطَاهُمُ الْمَاءَ وَلَمْ يَعْلَمْ مَا اَصَابَهُ فَبَاتُوا يَأْكُلُونَ فَلَمَّا اَصْبَحُوا وَجَدُوهُ فِي الْمَوْتِ فَاَقَامُوا حَتَّى دَفَنُوهُ فَبَلَغَ عَمْرُؤُ خِرَاسٍ فَقَالَ وَاللّٰهِ لَوْلَا اَنْ يَكُوْنَ سَنَةً لَاصْرَفْتُ اَنْ لَا يَصِفَ اَيُّمَانِيْ بَعْدَ مَا تَمَّ كِتَابُ الْعَامِلِ اَنْ يَأْخُذَ النَّفَرُ الَّذِيْنَ نَزَلُوا بِاَبِي خِرَاسٍ فَيَغْرِمُوْهُمُ دِيْنَةً۔

خراس بن ابی عرش بھی مسلمان ہیں اور بڑے مجاہد و غازی ہیں۔

ابو عبیدہ وغیرہ کہتے ہیں کہ یوسفم نے ابوخراس کے بھائی عروہ بن مرہ کو کھڑتا کر لیا تو ابوخراس نے اپنے بیٹے خراس کو ان کے پاس یہ عمل رکھ کر اپنے بھائی کو چھڑا لیا پھر مال نے کرائے بیٹے کو بھی چھڑا لیا۔ وقال الاحمسی ہا جہن خراس بن ابی خراس فی عہد عمر و غزافا وغل فی بلاد العد و فقد ام ابوخراس المدینۃ فجلس بین یدی عمر شکا الیہ شوقہ الی خراس و انه انقرض الیہ و قتل اخوئک و لم یبق لہ غیرہ قال فکتب عمر بان یقفل خراس و ان لا یغزو من کان لہ اب شیخ الا بعد ان یاذن لہ اھ

ابوخراس کے ترجمہ و احوال کی تفصیل کے لیے دیکھیں اصابہ ج ۱ ص ۴۶۲ و ۴۶۵۔ و کتاب الشعرو الشعراء لابن قتیبة ج ۲ ص ۵۵۴ و سمط ۲۱۶ و خزائنہ ج ۱ ص ۲۱۱ و اغانی ج ۲ ص ۳۸۔ اور ان کے اشعار کے لیے ملاحظہ ہو دیوان الہمدیین ج ۲ ص ۱۵۷ وغیرہ۔

ہامیل رحمہ اللہ۔ بحث الح کے آخر میں مذکور ہیں۔ ہواہامیل بن آدم علیہ السلام۔ ہامیل قابیل دونوں آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹے ہیں۔ نوع انسانی میں ہامیل پہلا شخص ہے جو ظلم قتل ہوا اور قابیل پہلا قاتل ہے قرآن مجید میں دونوں کا قصہ تفصیلاً مذکور ہے قال شر تعالیٰ واتل علیہم نبأ ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وَلَمْ يَقْبَلْ مِنَ الْاُخْرٰی قَالَ لَا تَمْلِكُنَّ اَنْ تَقْبَلَ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ لَنْ یُسَبِّطَ اِلَیْكَ لِتَقْتُلَنی مَا اَنَا بِسَاطِیْدِیْ اِلَیْكَ لَا تَقْتُلْ اِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ اِنِیْ اَسْرِیدُ اَنْ تَبُوْا بِاِثْمِیْ وَ اَتَمَّكَ فَتَكُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَ ذٰلِكَ جَزَاؤُ الظَّالِمِیْنَ فَطَوَّعَتْ لَهٗ نَفْسُهٗ قَتْلَ اَخِیْهِ فَقَتَلَهٗ فَاصْبِرْ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ۔

قتل کا سبب شادی اور عورتوں پر نزاع تھا۔ فعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان آدم کان یزوجه ذکر کل بطن بانثی الاخری وان هایل اسرد ان یزوجه باخت قابیل وكان اکبر من هایل و اخت قابیل احسن فاراد قابیل ان یستأثرها علی اخی وامر آدم علیہ السلام ان یزوجه ایاها فابی فامرهما ان یقرّ باقر باناً وذهب آدم لیحجّ الی مکه واستحفظ السهوات علی بنیہ فابین والارضین والجبال فابین فتقبل قابیل بحفظ ذلک فلما ذهب قرباقر باقر فابین حذرت سمینة وكان صاحب غنم وقرب قابیل حزمة من سع من رمی زمرعة فنزلت نار فاکلت قربان هایل وترکت قربان قابیل فغضب وقال لا تقتلک حتی لا تنکح لختی فقال انما یقبل اللہ من المتقین۔

وعن عبد اللہ بن عمر وایم اللہ ان کان المقتول لاشد الرجلین ولكن منع الخرج ان یبسط الیہ یدہ۔ وقیل فقتل ان ضربہ بحدیة كانت معه فقتل وقیل انه انما قتله بصخرة سماها علی رأسه وهوناسر فشد خت وقیل بل خنق خنقا شديدا وعصا كما تفعل السباع فمات واللہ اعلم کذا فی البدایة لابن کثیر ج ۱ ص ۹۳۔ وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً لا تقتل نفس ظلماً الا کان علی بن آدم الاول کفل من مہا لانہ کان اول من سنّ القتل شرّاً اھل غیرہ۔ ذکر ابن کثیر ویحجل قاسیون شمالی دمشق مغارة یقال لہا مغارة الدم مشہورة بانھا المكان الذی قتل قابیل اخاه ہامیل عندھا ثم آدم علیہ السلام حزن علی ہامیل حزناً شديداً وانہ قال فی ذلک شعراً وهو قولہ فیما ذکرہ ابن جریرہ

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا فَوَجَّهَ الْأَرْضَ مَغْبَرٍ قَبِيْئٍ
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي لَوْنٍ وَطَعْمٍ وَقَلَّ بِشَاشَةِ الْوَجْهِ الْمَلِيْحِ
فَاجِبٌ أَدَمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

ابا ہامیل قد قُتِلَ جَمِيعًا وَصَارَ الْحَيُّ كَالْمَيِّتِ الذَّبِيْحِ
وَجَاءَ بَشَرَةٌ قَدْ كَانَتْ مِنْهَا عَلَى خَوْفٍ فِجَاءٍ بِهَا يَصِيْحِ
هذا الشعر فیه نظر لعلہ الفہ بعض الناس فنسب الیہ۔ واللہ اعلم۔

قال الامام ابو اسحق الثعلبی فی کتابہ العرائس ۲۹ عن الصادق عن ابن عباس قال لما قتل هابیل آدم بمكة اشتاك الشجر وتغيرت الالطمة وتحمضت الفواكه ومطر الماء واغبرت الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث وكان لهابیل يوم قتل عشر سنين واختلفوا في مصرعہ فقيل على جبل نوح بالهند وقال بعضهم على عقبه حراء وحكى ابن جرير قال جعفر الصادق رحمه الله بالبصرة في موضع المسجد الاعظم اه

يعقوب بن اسحق بن زيد بن عبد الله الحضرمي بالولاء البصري المقرئ المشهور رحمه الله وهو واحد القراء العشرة وهو المقرئ الثامن كذا في الوفيات لابن خلكان ج ۶ صف ۳۹ يعقوب موصوف امام قرات، زاهد، صالح، ورع، امام نحو وعربيت وفقد قرات ہیں۔ كينت ابو محمد يا ابو يوسف ہے۔ حافظ سيوطي بغية ص ۴۱۸ میں لکھتے ہیں كان اعلم الناس في زمانه بالقراءات والعربيت وكلام العرب والثرية والفقه فاضلاً تقياً ورعاً زاهداً سرقداً وهوفي الصلاة وسراً اليه ولم يشغل لشغل بالصلاة وبلغ من جاهد بالبصرة ان كان يجلس ويطلق۔ آپ روایت کرتے ہیں اپنے جدي زيد بن عبد الله واسود بن شيبان وسليمان بن معاذ الضبي وسليم بن جيان وعبد الرحمن بن ميمون وابو عتيق وورق وشعبة وسامد بن سلمه وبهام وغيره رحمهم الله سے۔ اور آپ سے روایت کرتے ہیں عمرو بن علي الفلاس وابو الزينج الزهراني وعبد الله بن محمد بن يحيى طرسوسي وعقبته ابن مكرم وحسين بن علي الصداقي واحمد بن ثابت بحدري رحمهم الله۔

امام احمد وابو حاتم فرماتے ہیں ہو صدوق۔ ابن جبان نے ثقافت میں ذکر کیا ہے۔ كذا في التهذيب لابن حجر ج ۱۱ ص ۳۸۲۔ عبد الرحمن بن ابی حاتم فرماتے ہیں سئل احمد بن حنبل رضي الله عنه عن يعقوب الحضرمي فقال صدوق وسئل ابو حاتم الرازي عنه فقال صدوق وقال ابو حاتم كان يعقوب الحضرمي اعلم من اذركنا وراينا بالحرف والاختلاف في القرآن الكريم وتعليق ومذهب النخوي القرآن الكريم۔ ابو عمرو بن العلاء کے بعد عام اہل بصرہ نے آپ کی قرات کی پیروی کی۔ طاہر بن عبد المنعم بن غلبون امام جامع مسجد بصرہ صرف يعقوب کی قرات پڑھتے تھے۔ يعقوب نے ایک کتاب مسمیٰ بہ الجامع تصنیف کی جس میں آپ نے تمام وجوہ قرات اور ان کا اختلاف ذکر کر کے ہر حرف اپنے اپنے قاری کی طرف منسوب کیا۔

ابن خلكان کہتے ہیں وهو من اهل بيت العلم بالقراءات والعربية وكلام العرب والثرية الكثيرة للحرف والفقه وكان من اقر القراء واخذ عنه عامة حروف القرآن مسنداً وغير مسند من قراء الحرمين والعراقين اهل الشام وغيرهم اه

آپ کا خاندان علمی خاندان تھا۔ آپ کے جد اعلیٰ عبد الله بن ابی اسحاق حضرمي ائمہ کبار میں سے تھے۔ ابو عبیدہ لکھتے ہیں اول من وضع العربية ابو اسحق الدؤلي ثم ميمون الاقرن ثم عنبة الفيل ثم عبد الله بن ابی اسحق

الحضری آہ ابن ابی اسحاق حضرمی عیسیٰ بن عمر ثقفی وابو عمر بن العلاء کے معاصر ہیں اور دونوں سے پہلے وفات پائی۔ بصرفہ کے گورنر بلال بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری نے عبداللہ موصوف وقاری ابو عمر بن العلاء کو اپنے پاس بلا کر مناظرہ کرایا تو عبداللہ غالب ہوئے قال ابو عمر فغلبنی ابن ابی اسحاق بالھن فظنرت فیہ بعد ذلک وبالغت فیہ۔ یہ عبداللہ موصوف وہی ہیں جو عموماً فروق کے اشعار پر تنقید کرتے اور ان میں لغوی اغلاط کی نشان دہی کرتے تھے۔ چنانچہ ان کی مذمت میں فروق نے یہ شعر کہا جو بعد میں علماء کے مابین بہت مشہور ہوا۔

فلو کان عبد اللہ مولیٰ جھوٹہ ولكن عبد اللہ مولیٰ موالیا

جب عبداللہ موصوف تک یہ شعر پہنچا تو فرمایا اس میں بڑی لغوی غلطی ہے۔ موالیا کہنا غلط ہے صحیح مولیٰ موال ہے۔ مبرور مواتے ہیں۔ اجمعت العلماء باللفظ انّ اول من وضع العربیۃ ابو الاسود الدؤلی وانه لقن ذلک

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ثم اخذ النخوعن ابی الاسود عنبسة بن معدان المہری وأخذ عن عنبسة ميمون الاقرن وأخذ عن ميمون عبد اللہ بن ابی اسحق الحضرمی وأخذ عن عیسیٰ بن عمر وأخذ عن عیسیٰ الخلیل وأخذ عن سیبویہ وأخذ عن سیبویہ الاخفش آہ بہر حال قاری ثامن یعقوب بن اسحاق علی خاندان کے فرد جلیل ہیں۔ آپ کے والد بھی بڑے عالم وقاری تھے۔ بعض نے آپ کی مدح میں کہا ہے

ابوہ من القراء کان وجداً و یعقوب فی القراء کالکوکب الدری

تفرّدہ عن الصواب و وجہہ فمثلہ فی وقتہ والی الحشر

ابن خلکان وفیات الاعیان میں لکھتے ہیں اخذ یعقوب القراءة عرضاً عن سلام بن سلیمان الطویل ومهدی بن ميمون وابی الاشعث العطارجی وغیرہم وروی عن حمزة صرّفاً وسمع الحرف من الکسانی وسمع من جدّہ زید بن عبد اللہ وشعبہ واما اسنادہ فی القراءة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانه قرأ علی سلام المذکور و قرأ سلام علی عاصم بن ابی النجود وقرأ عاصم علی ابی عبد الرحمن السہمی وقرأ ابو عبد الرحمن علی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وقرأ علی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی القراءة عن یعقوب المذکور عرضاً جماعة منهم شرح بن عبد المؤمن ومحمد بن المتوکل وابو حاتم السجستانی وغیرہم وسمع منه الزعفرانی انتھی وفیات ۶۳۱ھ۔

قاری یعقوب کے ترجمہ کی تفصیل کے لیے دیکھیے معجم الادباء ج ۲۰ ص ۵۲۔ النجوم الزاہرہ ج ۲ ص ۱۷۹۔ بغیۃ الوعاة ص ۴۱۸۔ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۳۰۴۔ عبر الذہبی ج ۱ ص ۳۴۸۔ شذرات ج ۲ ص ۱۴۔ و تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۸۲۔ غایۃ النہایہ ج ۲ ص ۳۸۶۔ طبقات زبیدی۔ ص ۵۱ وغیرہ وغیرہ۔ قاری یعقوب کی وفات بقول اصح ماہ ذوالحجہ یا جمادی الاولیٰ ۲۵۰ھ میں ہوئی۔

فائدہ لطیفہ۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ قاری یعقوب کی کل عمر ۸۸ سال تھی اسی طرح آپ کے والد اسحاق

بھی بعمر ۸۸ سال انتقال کر گئے تھے اور بعد زید کی بھی کل عمر ۸۸ سال تھی۔

فائدہ۔ قاری یعقوبؒ کے رواقہ بہت ہیں۔ لیکن مشہور دو ہیں۔ اول روئیں۔ دوم ابوالحسن رُوحؒ۔

یحییٰ بن المبارک بن المغيرة العدنی المعروف بالبزیدي المقرئ النحوي اللغوي مولی بنی

عدی بن مناة البصری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ یحییٰ بن المبارک یزیدیؒ قراب سبعة میں سے قاری ابو عمرو بن العلاءؒ کے قرأت میں تلمیذ و خلیفہ ہیں۔ ابن العلاء کی وفات کے بعد آپ ان کے جانشین ہوئے۔ دراصل بصرہ کے ہیں۔ پھر بخدا میں سکونت اختیار کی۔ بخدا میں ابن العلاء و ابن جریج سے تلمیذ کی۔ قاری ابو عمرو بن العلاء کی قرأت کے مدد آپ ہی ہیں کیونکہ علماء و قراء کے نزدیک قاری ابو عمرو کے دو راوی مشہور ہیں اول دوری دوم سوسی۔ اور دونوں نے بلا واسطہ ابو عمرو سے اخذ قرأت نہیں کیا بلکہ دونوں نے یحییٰ یزیدیؒ مذکور سے اخذ قرأت کیا اور یحییٰ یزیدیؒ نے ابو عمرو سے اخذ کیا ہے۔

یحییٰ یزیدیؒ سے اخذ کرنے اور روایت کرنے والے یہ علماء ہیں۔ آپ کے بیٹے محمد بن یحییٰ بن المبارک و ابو عبدہ قاسم بن سلام و اسحاق بن ابراہیم موصی و ابو عمرو دوری و ابو محمد بن الطیب بن اسماعیل و البوشیب سوسی صالح بن محمد و عامر بن عمر موصی و ابو ضلاد و سلیمان بن خلاد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ و خالف الیزیدی اباعمر بن حریف سیسرة من القراءة اختارها لنفسه۔

یحییٰ مذکور کے احوال کے لیے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں۔ طبقات ابن المعتز، ص ۲۷۳۔ الاغانی ج ۲۱ ص ۹۲ و مجمع مرزبانی ص ۴۸۷ و شرح المرزوقی للحامسة و مجمع الادب ج ۲ ص ۳ و نور القبس ص ۸۰ و نزهة الالباء ص ۵ و عبر الذہبی ج ۱ ص ۳۳۸ و التذرات ج ۲ ص ۴ و غایۃ النہایۃ ج ۲ ص ۳۸۵ و امرأة الخنجان ج ۲ ص ۳ و بغیۃ الوعاة، ص ۴۴ و نزهة الادب ج ۲ ص ۴۲۶ وغیرہ۔

یحییٰ یزیدیؒ یزید بن منصور خال مہدی کی اولاد کے معلم و مؤدب تھے اور اسی تعلق سے انہیں یزیدیؒ کہتے ہیں بعدہ ہارون رشید کے مقرب ہو کر اس کے بیٹے مأمون کے مؤدب مقرر ہوئے۔ اور اس کے دوسرے بیٹے امین کے مؤدب امام کسائی تھے۔ اسی وجہ سے یزیدیؒ اور کسائی ہارون رشید کے دربار میں آتے جاتے تھے۔ ہارون نے کسائی سے کہا تھا کہ امین کو قرأت حمزہ سکھائیے اور یحییٰ یزیدیؒ کو کہا کہ مأمون کو قرأت ابو عمرو بن العلاء پڑھائیے۔ کذا فی وفیات الایمان ج ۶ ص ۱۸۴۔ یحییٰ یزیدیؒ کی کنیت ابو محمد ہے۔ یزیدیؒ سے مشہور ہیں یزیدیؒ اور کسائی میں مناظرے ہو کر تھے۔ دونوں بڑے نحوی و لغوی و ماہر قرأت جبر الامة تھے۔ تاہم کسائی کا مقام بلند ہے۔ کیونکہ کسائی امام نحو ہونے کے ساتھ قراب سبعة میں سے ایک ہیں اور یزیدیؒ صرف راوی ہیں قراب سبعة میں سے ایک قاری ابو عمرو بن العلاء کے۔

یزیدیؒ فرماتے ہیں ایک دن میں خلیفہ مأمون رشید کی مجلس میں گیا جہاں قہر کم کا سامان عیش و مسرت

موجود تھا۔ اس کی جیل و حسین ترین و خوش آواز باندی نعم نامی نے گانا شروع کیا اور یہ شعر پڑھے۔
 وزعمت آتی ظالم فہجرتی ورمیت فی قلبی بسہم فذہ
 فغم ہجرتک فاغفری و تجاؤزی ہذا مقام المستجیر العائد
 ہذا مقام فتی اضر بہ الہوائے قرح الجفون بحسن جھک لا بطن
 ولقد اخذتم من فؤادی انسہ لاشک سہائی کف ذاک الاخذ

مامون نے بار بار یہ اشعار سنانے کا حکم دیا پھر کہا یا زیدی ایکون شی احسن ما نحن فیہ؟ قلت نعم یا امیر
 المؤمنین قال وما هو؟ قلت الشکر لکن خولک هذا الانعام العظیم الجلیل۔ فقال احسنت وصدقت و
 وصلنی و امر بما شئت الف درهم یتصدق بھما فکائی انظر الی الیدک وقد اخرجت والمال یفرق۔ زیدی کے
 پانچ بیٹے تھے سب علماء ادباء شعراء تھے۔ ان کے نام یہ ہیں ابو عبد اللہ محمد و ابراہیم و ابو القاسم اسمعیل و ابو عبد الرحمن
 عبد اللہ و ابو یعقوب اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ۔ سب نے لغت و عربیت میں تصانیف کیں۔

قاری زیدی رحمہ اللہ نے متعدد کتابیں تصنیف کی ہیں مثل کتاب المقصود والممدود و کتاب مختصر نحو میں
 و کتاب النقط والشکل و کتاب النوادر۔ آپ کا خراسان میں ۳۲۷ھ میں بصرہ ۷ سال انتقال ہوا۔ ابو عمرو دانیؒ
 فرماتے ہیں کہ زیدیؒ کی وفات شہر مرو میں ہوئی اور عند البعض بصرہ میں۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ آپ کی عمر سو سال
 سے کچھ کم تھی۔

فصل

اس فصل میں ہم اُن حیوانات کے احوال ذکر کرتے ہیں جو تفسیر بیضاوی کے حصہ اول یعنی تا آخر سورہ بقرہ میں
 مذکور ہیں۔

۱۔ الاسد شیر۔ آیت الذین ینقضون عہد اللہ کے تحت اسد کا ذکر موجود ہے۔ اسود۔ اُسدو
 اُسدو اسد اسد کی جموع ہیں۔ مونث اسدۃ ہے۔ شیر کے لغت عربی میں پانچ سو اسماء و صفات ہیں۔ کما قال ابن
 خالونہ۔ علی بن قاسم لغوی نے ۱۳۰ نام اور پڑھائے ہیں۔ چند مشہور نام یہ ہیں۔ اسامہ۔ بخدب۔ بہنس۔ حارث۔
 جیدرہ۔ دواس۔ رنبال۔ زفر۔ سبجہ۔ صعب۔ خرنام۔ ضیغم۔ طیشار۔ عنبس۔ غضنفر۔ فرافصہ۔ قسوة۔ کمس۔ لیث
 متانس۔ قیب۔ ہرماس۔ ورد۔ لحم۔ قشغم۔ اقوم۔ عرغام۔ عرزم۔ عرکم۔

علماء ادب کا قانون ہے ان کثرة الاسماء تدل علی شرف المستی۔ یہ قانون تقریباً ہر ادبی کتاب میں موجود ہے

اور ادباء و علماء کے نزدیک تقریباً مجمع علیہ ہے۔ لیکن میرے خیال ناقص میں یہ قانون مخدوش ہے۔ اس لیے کہ لغت عربی میں سانپ کے بھی بہت سے نام ہیں ابن خالویہ جو مشہور نحوی و ادیب ہیں فرماتے ہیں کہ سانپ کے دو سو نام ہیں۔ حالانکہ سانپ میں کوئی شرافت موجود نہیں ہے سانپ انسان کا دشمن ہے اور انسان کے لیے بے شمار خطرات کا موجب ہے۔ اسی طرح مصائب و آفات کے نام بھی لغت عربی میں بہت زیادہ ہیں۔ امام ثعلبی فرماتے ہیں کہ مصائب کے ۴۰۰ نام ہیں اور یہ کثرت اسماء بھی ایک مصیبت ہے قال وھذہ احکام المصائب۔ اور کوئی ذی عقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ مصائب شرافت سے موصوف ہیں۔

لہذا میری رائے میں یہ قانون ان کثرت الاسماء تدل علی شرف المسمیٰ صحیح نہیں ہے اور اس کا کلی و عام ہونا محل نظر ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ یوں کہا جائے ان کثرت الاسماء تدل علی عظمة المسمیٰ و کونہما یخاف منہ اور بعد ازیں اس قانون کی کلیت و صحت میں شک باقی نہیں رہتا کیونکہ شیر اور سانپ اور اسی طرح مصائب کی ہیبت مسلم ہے۔ نیز ان کے خوفناک ہونے میں شک نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نام بھی کثیر ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ عظیم ہیں۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام بھی زیادہ ہیں اور قرآن مجید کے نام بھی زیادہ ہیں اور دونوں کی عظمت میں شک نہیں ہے۔ اسی طرح ان تینوں کی یعنی اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی ہیبت و خوف ہر مسلمان کے دل میں موجود ہے۔ ہمارا ایمان ہے کہ اللہ و رسول کی مخالفت موجب عذاب ہے لہذا ان کی لغت سے ڈرنا اور بچنا ضروری ہے۔ شیر کے چند اوصاف مشہور ہیں۔

اول یہ کہ اس میں بھوک اور پیاس برداشت کرنے اور صبر کرنے کی قوت بہ نسبت اور درندوں کے بہت زیادہ ہے۔

دوم یہ کہ وہ کسی اور درندے کا شکار نہیں کھاتا۔

سوم یہ کہ شیر وہ پانی نہیں پیتا جسے گتے نے منہ لگایا ہو۔

چہارم یہ کہ وہ شجاعت اور ہزدلی دونوں سے متصف ہے۔ اس کی ہزدلی یہ ہے کہ وہ مرغ کی آواز سے ڈرتا ہے۔ اسی طرح بلی سے بھی ڈرتا ہے اور بوسے پتیل وغیرہ صحت کے بنے ہوئے برتن بجانے کی آواز سے بھی خوف کھاتا ہے اور آگ دیکھ کر حیران ہوتا ہے۔

پنجم یہ کہ وہ دائماً محموم یعنی بخاریں مبتلا رہتا ہے۔ ایک حدیث مرفوع ہے جو ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے عن زید بن اسلم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لما حمل قال فوج علیہ السلام فی السفینۃ من کل زوجین اثین قال لہ اصحابہ کیف نظمتن او تطمتن مواشینا ومعنا الاسد فسلط اللہ علیہ اللہی فکلت اول اللہی نزلت فی الارض فھو لا یزال محمومًا۔ وثری محمد بن المنکدر عن سفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ركبت سفینۃ فی البحر فانکسرت فركبت لوحًا فاخرجنی الی اسمی فیہا اسد فاقبل الی نقلت

اناسفینہؓ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا تائه فجعل یغفرنی بمنکبه حتی اقامنی علی الطریق ثم همهم فظننت انہ السلام۔ وفي دلائل النبوة للبيهقي عن ابن النكاح ايضاً ان سفينة مولى رسول الله اخطأ الجيش بأرض الروم وأُسر في أرض الروم فانطلق هارباً يلتمس الجيش فاذا هو بالأسد فقال لـيا ابالمأثر اناسفينةؓ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان من امری کیت وکیت فاقبل الاسد یصبص حتی قام الی جنبہ وكلما سمع صوتاً هو ی الیہ ثم یمشی الی جنبہ فلم یزل کذلک حتی بلغ الجيش فرجم الاسد۔

۲۔ **الابل**۔ بکسر ہمزہ وباء۔ اُونٹ۔ آیت یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلم كافةؓ کے تحت ابل مذکور ہے۔ ابل اسم جنس ہے۔ قالہ ابن سیدہ۔ بغیر کا اطلاق بھی ابل کی طرح مذکور و مَوْنُوت دونوں پر ہوتا ہے۔ ابل کی جمع ابال ہے مثنیٰ بذلک لانہا بتول علی اخذھا۔ کذا فی کتب الفقہ۔ یہ وجہ تسمیہ اشتقاق اکبر یا کبیر پر مقرر ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ابل محمور الفاء اور بول معتل العین ہے۔

ابل عجیب و غریب خصائص فظیہ و شرعیہ و خلقیہ و تکوینیہ کا حامل ہے لیکن کثرت رؤیت کی وجہ سے اس کے عجائب کی طرف بہت کم توجہ کی جاتی ہے۔ مثلاً

(۱) یہ حیوان عظیم الجثہ و طویل العنق ہے۔ (۲) سر بیچ الانقیاد ہے۔ وزن کثیر اٹھاتا ہے اور اسی کے ساتھ بیٹھ بھی سکتا ہے۔ اس کی طاقت کا منبج اس کی طویل گردن ہے جس کی حرکت و معاونت سے وہ وزن کثیر اٹھاتا ہے۔

(۳) اس کی پشت پر باقاعدہ چھوٹا سا گھر بنایا جاسکتا ہے کما كانت عادة العرب فی الاسفار (۴) بغیر آرام کے طویل سفر کر سکتا ہے (۵) سخت پیاس اور جھوک کی قوت برداشت رکھتا ہے حتیٰ کہ دس دن تک وہ پیاسا رہ سکتا ہے اسی وجہ سے عرب اسے سفینۃ البر کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ وعلیہا وعلی الفلک تحملون سفینۃ برّ ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے کشتی کے ساتھ جمع فرمایا ہے۔

(۶) برنسبت دیگر حیوانات کے اس پر نظر بدکا اثر بہت جلد ہوتا ہے ولذا قال علیہ السلام استعینوا باللہ من العین فان العین حق فانها تدخل الرجل القبر وللملح القید (۷) اس کا رحمت خداوندی سے تعلق زیادہ ہے قال علیہ السلام لا تسبوا الابل فانها من نفس اللہ تعالیٰ۔ حکاکا ابن سیدہ۔ ولا ادری حال سندہ۔

(۸) شیطان سے بھی اس کا رابطہ قوی ہے۔ پس اُونٹ مجمع الاضداد ہے وھذا من عجائب قُدۃ اللہ تعالیٰ فعن عبد اللہ بن مغفل مر فوجاً ان الابل خلقت من الشیاطین۔ اخرجه ابن جابر والنسائی۔ ایک اور حدیث ہے علی سنام کل بعیر شیطان۔

(۹) اُونٹوں کے ٹھیرانے کی جگہ یعنی مبارک میں نماز پڑھنا مکروہ ہے عند بعض الایمہ۔ وفي الحدیث

لَا تَصْلُوا فِي مَبَارِكِ الْأَجَلِ فَانْهَامُوا الشَّيَاطِينَ -

(۱۰) سبیل تارے پر نظر پڑ جانے سے بیمار ہوتا یا مر جاتا ہے۔ اسی وجہ سے طلوع سہیل کے بعد اونٹ سہیل کی طرف رات کو منہ نہیں کرتے۔

(۱۱) اس کا گوشت قوتِ باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ کما قال الاطباء -

(۱۲) اس کا گوشت کھانا ناقض و ضور ہے عند احمد و اسحق و الشافعی فی قوله القديم -

(۱۳) بوقتِ ستی اس کے منہ سے شفق ظاہر ہوتا ہے دھی لجللۃ الخلاء التي يخرجها من جوفه وينفخ

فيها فظہر من شدقہ -

(۱۴) اس کا بڑا کوہان ہوتا ہے اور بختی کے دو کوہان ہوتے ہیں۔

(۱۵) سیبویہ فرماتے ہیں وزن اہل یعنی فعل بحرف فاء میں پر لغت عربی میں صرف ایک ہی لفظ یعنی

لفظ اہل ثابت ہے۔ عند البعض بلز کا وزن بھی یہی ہے۔ والتفصیل فی کتبنا الادبیۃ۔ شاید ان عجائبات کی وجہ

سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْأَبْلِ كَيْفَ خَلَقَتْ - وعن سعيد بن جبیر قال لقيت شريحاً القاضی

ذاهباً فقلت أين تريد فقال أريد الكناسة فقلت وما تصنع بالكناسة قال انظر إلى الأبل كيف خلقت

۳۔ ابن دایہ۔ یہ کنیت ہے کوئے کی۔ شہرِ مضان الذی انزل فیہ القرآن کے بیان میں

ابن دایہ مذکور ہے۔ کوئے کی بہت سی کنیتیں ہیں جو حیاۃ الحيوان وغیرہ میں مذکور ہیں۔ ابن دایہ کے علاوہ ابن

الابرص۔ ابن بزیع۔ ابو حاتم۔ ابو جحاف۔ ابو الجراح۔ ابو حذر۔ ابو زیدان۔ ابو زاهر۔ ابو الشوم۔ ابو غیاث۔

ابو القعقاع۔ ابو المرقال بھی کوئے کی کنیتیں ہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے ے

ان الغراب وكان يشي مشية فيما مضى من سالف الاجيال

حسد القطاة ورام يشي مشيها فاصابه ضرب من العقال

فاضل مشيته و اخطأ مشيها فلذلك ستموه ابا المرقال

اردو میں بھی ایسا محاورہ موجود ہے چنانچہ کہتے ہیں کتا چلا انس کی چال اپنی بھی بھول گیا۔ اہل عرب جس طرح انسان

کی کنیت مقرر کرتے تھے اسی طرح انہوں نے کسی جانوروں کی بھی کنیتیں مقرر کی ہیں۔ کتا چونکہ بہت معروف

پرندہ ہے اس لیے انہوں نے اس کی بہت سی کنیتیں وضع کیں جو ابھی مذکور ہوئیں۔

۴۔ بَعُوضَةٌ - چمچہ۔ قرآن مجید میں اس کا ذکر موجود ہے قال الله مثلاً ما بعوضة - بعوضة مفرد

ہے اور بعوض اسم جنس ہے جس کا اطلاق قلیل و کثیر پر ہوتا ہے۔ عربی میں چمچہ کو بقی بھی کہتے ہیں۔ چمچہ کی بہت

سی انواع ہیں اور یہ نہایت تیز رفتار ہوتا ہے۔ صغیر الحشر ہونے کے باوجود چمچہ کی شکل و صورت ہاتھی کی شکل سے

مشابہ ہے۔ کچھ فرق ہے وہ یہ کہ اس کے اعضاء ہاتھی کے اعضاء سے زیادہ ہیں۔ کیونکہ ہاتھی کے اعضاء چار

ٹانگیں، دم اور خرطوم یعنی سونڈ ہیں۔ اور چمچ کے ان اعضاء کے علاوہ دو ٹانگیں زیادہ ہیں۔ اسی طرح اس کے چار پر ہوتے ہیں۔ نیز تاھی کی سونڈ ٹھوس ہے اور چمچ کی سونڈ مخوف یعنی اس میں سوراخ ہے جو چمچ کے لیے بہتر و لطیف ہے اس سوراخ کے ذریعہ وہ خون اپنے پیٹ تک پہنچاتا ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ باوجود اس کے کہ اس کی یہ سونڈ نرم و نازک ہے وہ اسے حیوان کی سخت کھال میں داخل کر دیتا ہے۔ چمچ کی انواع میں ایک نوع وہ ہے جس کے کاٹنے سے پلیر یا بخار پیدا ہوتا ہے۔ چمچ اور چمچ کا پر سختارت میں ضرب المثل ہے يقال اضعف من بقوۃ قرآن و احادیث میں اس کا منہ دجگہ ذکر آیا ہے۔

چمچ کا جثہ اگرچہ چھوٹا ہے لیکن یہ دست قدرت کی صنایع کا عجیب و دیدہ منظر ہے۔ اگر ان اوصاف پر کوئی شخص غور کرے تجھیں اللہ تعالیٰ نے چمچ میں تخلیق فرمایا ہے تو اسے معلوم ہوگا کہ یہ اللہ کی عظمت و قدرت اور حکمت کی بڑی دلیل ہیں۔ مثلاً صغیر الجثہ ہونے کے باوجود اس کی آواز بڑی تیز ہے اور نہایت تیزی سے اڑنے والا ہے اور اپنی خوراک پوری طرح پہچانتا ہے چنانچہ وہ انسان و حیوان کی تلاش میں رہتا ہے اور ان کا خون چوستا ہے تو وہ جانتا ہے کہ اس کی خوراک حیوانی خون ہے اس کی خرطوم نرم و نازک ہونے کے باوجود سخت کھال میں سوراخ کر لیتی ہے۔ نیز ماہرین حیوانات لکھتے ہیں کہ چمچ جب انسانی اعضاء پر بیٹھ جاتا ہے تو وہ خرطوم کے ذریعہ ان مسامات کو تلاش کرتا ہے جن سے پسینہ نکلتا ہے کیونکہ یہی انسانی جلد کا نرم ترین حصہ ہوتا ہے تو وہ اس میں اپنی سونڈ داخل کر کے خون چوستا ہے۔ نیز ماہرین کہتے ہیں کہ چمچ کے مقدم دماغ میں قوت حفظ اور وسط میں قوت فکر اور موخر میں قوت ذکر ہے۔ اور اسی سر میں اس کی آنکھیں بھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اسے حسہ لمس و حسہ شم بھی دیا ہے اور غذا کا منفذ اور فضلات کا مخرج بھی اللہ تعالیٰ نے تخلیق فرمایا ہے اس کا پیٹ بھی ہے انترطیاں اور بڑیاں بھی ہیں وغیرہ وغیرہ بہت سی چیزیں اللہ تعالیٰ نے اس جثہ صغیرہ میں تخلیق کی ہیں۔

بہر حال چمچ کے اس جثہ صغیرہ میں قدرت کا عظیم الشان کارخانہ موجود ہے جو اسرار و رموز کا حامل ہے اس لیے زرخشری نے کہا ہے

يَا مَن يَرَىٰ مَدَابِعُضَ جَنَاحِهَا فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ الْبَهِيمِ الْإِلِيلِ

وَيَرَىٰ مَنَاطِعَ دِفْهَانِ نَحْرِهَا وَالمَخِ فِي تِلْكَ الْعِظَامِ الذَّحَلِ

أَمْ مَنْ عَلَىٰ بَقْعَةٍ تَمَحَّوْ بِهَا مَا كَانَ مَعْنَىٰ فِي الزَّمَانِ الْآوَلِ

ابن خلدان بعض فضلا سے روایت کرتے ہیں کہ زرخشری نے وصیت کی تھی کہ میری موت کے بعد میری قبر پر یہ ابیات لکھی جائیں۔

۵۔ البقرة۔ بیل۔ گائے۔ سورۃ بقرہ میں بیل۔ گائے کا قصہ مذکور ہے۔ بقرہ کے معنی صرف گائے یعنی صرف انٹی پر اس کا اطلاق صحیح نہیں ہے بلکہ لغت بقرۃ کا اطلاق ذکر و انشی یعنی نروادہ دونوں پر ہوتا ہے اور

بقرة میں تار تانیث معنوی کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ وحرت کے لیے ہے۔ بقرة کے معنی ہیں ایک بیل یا گائے۔ اور بقرة کا تار اسم جنس ہے۔ اسم جنس کا اطلاق قلیل پر بھی ہوتا ہے اور کثیر پر بھی مثل ثمرۃ و قمر و معوضۃ و بعض قال المیداد اذا اردت التمییز قلت هذا بقرة للذکر و هذا بقرة للانثی کا بقرة ہذا بقرة للذکر ہذا بقرة للانثی۔ بقرة کی جمع بقرات ہے قال اللہ تعالیٰ سبع بقرات سمان بقیر و بقران و باقر کا اطلاق جماعت بقیر چرواہوں سمیت پر ہوتا ہے۔ بقرة باقورة بھی کہتے ہیں۔ حدیث ہے فی کل ثلاثین باقورة بقرة۔ بقرة کے معنی شق (چیرنا) ہے یقال بقراذ اشق سمی بذلک لانہ یبقر الارض ویشقہا بالحرارة۔ محمد بن علی بن العابدین ابن سین کا لقب باقر تھا۔ لانہ یبقر العلم ایشقہ و دخل فیہ مدخل ابلیغا۔

اس بات میں علماء کا اختلاف ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لمح بقرة کھایا ہے یا کہ نہیں کسی حدیث میں صراحت اکل ثابت نہیں۔ البتہ توضیح بقرة ثابت و مروی ہے۔ فقہ الصحیح عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ضحیٰ عن نسائه بالبقرة۔ اور ظاہر ہے کہ آپ نے بقرة کا گوشت کھایا ہوگا کیونکہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قربانی کا گوشت ضرور تناول فرماتے تھے اور امت کے لیے بھی اس کا کھانا سنت قرار دیا ہے۔ طبرانی میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال البانہا شفاء و سمنہا داء و لحمہا داء۔ مگر یہ حدیث صحیح نہیں اس میں ایک راوی مجہول الاسم عورت ہے۔

۴۔ الجراد۔ بڑی مبلخ۔ اس کا ذکر آیت انا حرم علیکم المیتۃ کے ذیل میں ہے۔ جراد اسم جنس ہے و احد جرادۃ ہے۔ نکر و مؤنث اس میں برابر ہیں۔ میشتق ہے جرد سے یقال ثوب جرد ای امس قال اللہ تعالیٰ یخرجون من الجراد کافھ جراد منتشر ای فی کل مکان و قیل وجہ الشبہ انھم حیاری فزعون لا یجندوا و الجراد لاجہۃ لہ۔ جراد عجائب مخلوقات میں سے ہے۔ وہ مختلف الانواع مختلف الجشہ و مختلف الالوان ہیں انڈے اور بچے پیدا کرتے وقت سخت ترین زمین میں جشہ کا پچھلا حصہ مشابہ بہ دم داخل کر دیتا ہے۔ جب کہ اس زمین پر سخت لکڑی بھی اثر انداز نہیں ہوتی۔ جراد کی چھٹے ٹانگیں ہوتی ہیں۔ ان میں انسانوں کی طرح نظم اور امیر کی اطاعت کا جذبہ ہوتا ہے۔ تیس جردھراڑنے لگے سارے کے سارے اُس کے ساتھ ہی اڑتے ہیں۔

دری الطبرانی والبیہم مقام فوج لا تقتلوا الجراد فانہ جند اللہ الاعظم۔ یہ حکم اس وقت ہے جب ہ فساد زرع وغیرہ نہ کرے اور اگر کھیت وغیرہ کو نقصان پہنچائے تو ان کا قتل جائز ہے۔ چنانچہ طبرانی میں ایک روایت ہے حسن بن علیؑ سے عن الحسن بن علیؑ قال کذا علی ما ندۃ ناکل انا و اخی محمد بن الحنفیۃ و بنو علیؑ عبد اللہ و قثم و الفضل اولاد العباس فوقعت جرادۃ علی المائدۃ فاخذھا عبد اللہ و قال لی ما مکتوب علی ہذا فقلت سالت ابی عن ذلک فقال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لی مکتوب علیہا انا اللہ لا اله الا اناربت الجراد و مرازقھا ان شدت بعثتھا نرا لقوم وان شدت بعثتھا بلاء علی قوم

فقال عبد الله هذا من العلم المكنون - قیامت کے قرب کی علامات میں سے ٹڈیوں کا فقدان ہے قیامت سے کچھ قبل تمام انواع مخلوق میں سب سے پہلے یہ نوع ختم ہوگی۔

۷۔ اکیس برس گدھا - آیت فقلنا لهعذرا فوقره کے ذیل میں حمار مذکور ہے۔ اس کی جمع حمیر و حمروہ و آحمرہ ہے۔ نر و مادہ دونوں پر حمار کا اطلاق ہوتا ہے۔ مادہ کو بالخصوص آتان و حمارة کہتے ہیں۔ زیادہ تر حمار کا اطلاق نر پر ہوتا ہے۔ کنیت ابو صابر۔ ابو زیاد اور مادہ کی کنیت ام محمود و ام توبل و ام جحش و ام نافع و ام وہب ہے۔ قرآن مجید میں اس کی آواز کو انکر الاصوات کہا ہے۔

گدھا بزدلی و غماوت میں ضرب المثل ہے كما ورد في الصحيحين ان النبي عليه السلام قال اما يخشع الذي يرفع راسه قبل الامام ان يجعل الله صوته صورة حمير او يحوّل راسه رأس حمير - حکایت ہے کہ ایک شخص نے قصد و عمدہ امام سے پہلے رکوع سے سر اٹھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا سر گدھے کی صورت میں بدل دیا۔ ابن حجر وغیرہ نے لکھا ہے حکي عن بعض الحديث ان سرحل الى دمشق اخذ الحديث عن شيخ مشهور بها فقرا عليه جملة لكنته كان يجعل بينه وبينه بجابا ولم يرو وجهه فلما طالت ملازمته له و رأى جوصه على الحديث كشف الستور فأرى وجهه و جأ حمير فقال له احذر يا بني ان تسبق الامام فاني لما مررتي هذا الحديث استبعدت وقوعه فسبقته الامام فصار وجهي كما ترى - حاشیہ - ترمذی ج ۱ ص ۱۸۱ وعن ابی هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم نهاق الحمير فتعوزوا بالله من الشيطان فانها رات شيطانا واذا سمعتم صياح الديكة فاسالوا الله من فضله فانها رات ملكا - فقهارو علماء لکھتے ہیں یہ کلم اُس وقت ہے جب کہ گدھا اور مرغ کسی ظاہری وجہ کے بغیر آواز نکالے۔ اور اگر گدھے نے دوسرے گدھے کو دیکھ کر یہ نہ کہنا شروع کر دیا تو وہ اس حدیث مذکور کے مصداق سے خارج ہے۔ وفي تابعه يسابو وكامل ابن عدي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا قال شر الحمير الاسود القصير - گدھا حقیر بنار و سمجھا جاتا ہے اور اسے بعض لوگ کام لیتے وقت بہت مارتے ہیں لیکن بے جا اور حد سے زیادہ مارنا شرعاً ممنوع ہے۔

رسالہ تشبیہ باب الحکامات میں ہے سمعت ابا حاتم البستي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الحسين بن احمد الرازي يقول سمعت ابا سليمان الخواص يقول كنت سراكباً حميراً يوماً وكان الذباب يئذيه فبطأ على راسه وكنت اضرب راسه بخشبة في يدي فرفع الحمير راسه الى وقال اضرب فانك هكذا على لاسك تضرب قال الحسين فقلت لاني سليمان لك وقع هذا قال نعم كما سمعني - انبياء عليهم الصلاة والسلام گدھے کی سواری کرتے تھے وعن ابن مسعود كانت الانبياء عليهم السلام يركبون الحمير يكتبون الصوف و يجلبون الشاة -

حریث شریف میں گدھے کی سواری اور بکری کا دودھ دوہنا تواضع کی علامت بتائی ہے۔ ایک بڑے استاد مفتی جو اس وقت (۱۸۸۷ء میں) زندہ ہیں نے اپنے تلامذہ سے کہا کہ کہیں سے گدھا تلاش کرو اور اس کے مالک سے اجازت لو تا کہ میں ایک دفعہ اس پر سوار ہو جاؤں (کیونکہ وہ کبھی بھی گدھے پر سوار نہیں ہوئے تھے) تاکہ سنت انبیاء علیہم السلام پر عمل ہونے کے ساتھ اس علامت تواضع سے محروم نہ رہ جاؤں۔ چنانچہ ان کے لیے گدھا لایا گیا اور وہ اس پر سوار ہو کر پڑھانے کے لیے مدرسہ تک گئے۔ بہر حال متنبہ آدمی گدھے پر لوگوں کے سامنے سوار ہونا پسند نہیں کرتا۔

اس بندہ کے نزدیک متنبہ کے ازالہ و حصول علامت تواضع آج کل کی سواریوں میں سائیکل کی سواری کرنا ہے بس سائیکل آج کل کا گدھا ہے۔ چنانچہ اس زمانے میں متنبہ لوگ کاروں وغیرہ میں سواری کرنا پسند کرتے ہیں۔ اور سائیکل پر سوار ہونا اپنی ذلت سمجھتے ہیں۔ جس طرح عبد قدیم میں اُمرار و متنبہ تین گھوڑے، نچر، اونٹ کی سواری اختیار کرتے ہوئے گدھے پر سواری کو معیوب اور اپنی ہتک سمجھتے تھے چونکہ ہمارے زمانے میں سواریوں کا نظام بدل گیا ہے اب اسی طرح عرب عام میں سائیکل گدھے کی طرح غریب و مسکین کی سواری ہے۔

گدھے کا گوشت باتفاق ائمہ حرام ہے قالہ ابن عبد البر واما حریت الرخصة فیه عن ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ البتہ جھگی گدھا حلال ہے۔ صحیح احادیث میں اس کا نکار کرنا اور کھانا ثابت ہے۔

۸۔ الثور۔ بیل۔ تاہوت بنی اسرائیل کے بیان میں یعنی ان آیۃ ملکہ ان یاتیکم التابوت الیۃ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ ثور کا معنی ہے بیل۔ ای الذکر من البقر۔ مادہ کو ثورۃ کہتے ہیں۔ جمع شیران وثیرۃ ہے۔ سمی بذلک لانہ یثیر الارض کما سمیت البقرۃ بقرة لانہا تبقرھا۔ ثور کا ذکر کئی احادیث مرفوعہ میں ثابت ہے۔ نسائی صحیح مسلم میں ہے مرفوعاً عن ثوبان ان اهل الجنة حين يدخلونها یخرج لهم ثور الجنة الذی کان یاکل من اطرافها ویاکلون من زیادة کبد الخوت۔ وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان الشمس والقمر ثوران فی الناس يوم القيامة ثم اھ البزائم فی سرائۃ ثوران عقبران فی الناس۔

۹۔ الحمامۃ۔ کبوتر۔ قال فخذ امریۃ من الطیر کی شرح میں مذکور ہے۔ حمامہ کا اطلاق ذکر و انثی دونوں پر ہوتا ہے۔ اس کی جمع حمام و حمامات ہے۔ حمام عند المحققین مطلق کبوتر کا نام ہے خواہ جھگی ہو خواہ مانوس۔ لکن کاز الکسائی یقول للحمام هو البری والیعام الذی یألف البیوت۔ وقال الھمعی ان الیعام هو الحمام البری والواحدۃ یمامۃ۔ بعض کتب ادب و اہل لغت سے معلوم ہوتا ہے کہ حمام صرف کبوتر کا نام نہیں ہے بلکہ ہر وہ پرندہ حمام کہلاتا ہے جو ذوطوق ہو واطوق الحمرۃ او الطخضرۃ او السواد المحیط بنوع الحمامۃ۔ چنانچہ امام شافعی سے منقول ہے ان کل ما عتب وھذا سافھو حمام وان تفرقت اسماء و ما شرب قطرة قطرة کالد حلب فلیس بحمامۃ۔ عتب کا اطلاق ہوتا ہے پرندے کے پانی پینے پر۔ قال بعض اهل اللغة ان الحمام یقع علی الذی

[illegible]

مسند زاریں قصہ غار ثور و ہجرت النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیان میں ہے ان اللہ تعالیٰ امر العنکبوت
فَسَبَّحْتَ عَلَىٰ وَجْهِ الْعَالَمِ ارسل حماتین وحشیّین فوقک علی فم الغار ان ذلک مما صدّ المشرکین عنہ
صلی اللہ علیہ وسلم وان حماملحمین من نسل تینک الحماتین۔ ابن عسکاکان نے لکھا ہے ان شرف الدین بن
عنین حضرت رس فخر الدین الرازی بخوارزم فسقطت بالقرب من حماتٍ ترتعد وقد طرد هابض الجوارح
فلما وقعت رجع عنها ولم تقل الحمات علی الطیر ان من خوفه وشدة البرد فلما قام الامام الرازی من الدرس
قف عليها ورق لها واخذها بیدة فانشده ابن عنین بدیحا منها۔ ۷

مَنْ تَبَايَعُوا أَنِّي عُصَاكُم
وَقَدْتُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ تَدَاخَلْتُمْ فِي حَقِّهَا
لَوْ أَنَّهُ تَحَبَّى بِمَالِ لَانْتَدَتْ
حَرَمٌ وَأَنَّكَ مَجْلُ الْخَائِفِ
تَحْبُوتُهَا بِقَائِلِهَا الْمُسْتَأْنَفِ
مِنْ رَاحَتِكَ بِنَائِلِ مُتَضَاعَفِ

۱۰۔ الدّٰجاجة۔ مرغی۔ آیت فلا تعضلوهن ان ینکھن الّا یتھن کی تفسیر میں مذکور ہے۔ دجاجۃ کی جمع دجاج مثلث الدال ہے قالہ ابن مالک۔ دجاجۃ کے معنی ہیں مرغی۔ اس میں تاء للوحدۃ ہے مثل حمامۃ۔ اس لیے دجاجۃ کا اطلاق ذکر و انشی دونوں پر ہوتا ہے۔ سمیت دجاجۃ لکثرة اقبالھا وادباسھا وحرکتھا یقال دَجَّ القومُ اذا اقبلوا و ادبروا۔ دجاجہ کی کنیت اُمّ الولید و ام حفصہ و ام جعفر و ام عقبہ و ام اصدیٰ و عشرين اُم نافع ہے۔ مشہور ہے کہ مرغی بہت کم سوتی ہے اور سو جانے کے بعد بہت جلد بیدار ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کی نیند بمقدار خروج نفس و رجوع نفس ہے اور اس کا سبب خوف ہے جو ہر وقت اس پر سوار رہتا ہے۔

تو اس کے اندر مادہ ہوگی اور اگر اندک گول اور عرضیۃ الاطراف ہو تو اس کے اندر نہ ہوگا۔ کہتے ہیں کہ مرغی کا منہ گندگی میں دبا دیا جائے تو بھی اس کے اندر بچہ بن جاتا ہے۔ و یعرف الفرخ الذکر من الفرخ الانثی بعد عشرة ایام بان یعلق بمنقارہ فان تحرك فذکر ان سک فأنثی۔ ابن ماجہ میں ایک روایت ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان النبی علیہ السلام امر الاغنیاء باتخاذ الغنم وأمر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند اتخاذ الغنیاء الدجاج یا ذن اللہ بھلاک القرۃ۔ لیکن یہ حدیث محدثین کے نزدیک موضوع ہے اور بعض اسے ضعیف کہتے ہیں۔ اس کی سند میں علی بن عروہ دمشقی راوی کذاب ہے قال ابن حبان کان یضع الحدیث۔ حدیث شیخین وترمذی ہے عن ابی موسی رضی اللہ عنہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأکل دجاجة قال ذلک فی حدیث طویل۔ کتاب کامل میں ہے عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان یأکل دجاجة امر بھا فربطت ایاماً ثم یأکلھا بعد ذلک۔ قال ابن وحشیۃ ودخل الدجاجة اذا وضع علی لسانہ الخیۃ خاصۃً برأھا۔

۱۱۔ الدِّیک۔ مرغ۔ آیت فخذ اربعۃ من الطیر کی تفسیر میں مذکور ہے۔ دیک کا معنی ہے مرغ ای ذکر الدجاجة۔ اس کی کنیت ہے ابو حسان و ابو حماد و ابو سلیمان و ابو مدیح و ابو نہمان و ابو یقظان۔ مرغ میں متعدد اچھے اخلاق ہیں۔

اولاً یہ کہ وہ رات کے اوقات کو اچھی طرح جانتا ہے اور رات کو تقسیم کر کے اس کے متعدد حصوں میں اذان دیتا ہے اور اس میں اسے کبھی غلطی نہیں لگتی الا نادراً۔ نواہ رات طویل ہو یا مختصر اور فجر سے کچھ قبل تا طلوع فجر مسلسل اذان دیتا رہتا ہے۔ تہذیب میں ترجمہ بزی راوی عن ابن کثیر کی مروی یہ حدیث مذکور ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الدیک الابض الافرق حبیبی وحبیب حبیبی جبرائیل یخرج من بیتہ وستۃ عشر بیتاً من جبرائیل۔ طبری نے یہ حدیث ذکر کی ہے ان النبی علیہ السلام کان لہ دیک ابیض۔ بعض کتابوں میں ہے ان الصحابة یشافرون بالدیۃ لتعرفہم اوقات الصلوات۔

مری انہ کان لسعید بن جبیر دیک یقوم فی اللیل بصیاح فلم یصل لیلۃ حتی اصبح فلم یصل سعید تلك اللیلۃ فشق ذلک علیہ فقال مالہ قطع اللہ صوتہ فلم یسمع لہ صوت بعد ذلک۔

ثانیاً عن ابی ہریرۃ ان النبی علیہ السلام قال اذا سمعتم صیاح الدیکۃ فاسألوا اللہ من فضلہ فانھا رأت ملکاً واذا سمعتم نہاق الحمار فتعوزوا باللہ من الشیطان فانھا رأت شیطاناً۔ قال القاضی العیاض سببہ سرجاء تأمین الملائکۃ علی الدعاء وشہادۃ تم لہ بالاخلاص والنزع وفیہ استجاب اللہ عند حضور الصحابین والتبرک بہم۔

ثالثاً مری الثعلبی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلثۃ اصوات یحبھا اللہ صوت الدیک وصوت قارئ القرآن

وصوت المستغفرين بالاسحاس - ورمى احمد وابو اذعن زيد بن خالد الجهني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة وفي رواية فانه يدعوا الى الصلاة وفيه دليل على ان كل من استفيد منه الخير لا ينبغي ان يسب ويستهان بل حقه ان يكرم ويشكر ويتلقى بالاحسان - ورمى الحاكم في المستدرک والطبرانی ورجالہ رجال الصيغ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ اذن لی ان احداث عن دیک رجلہ فی الارض وعقہ منشیۃ تحت العرش وهو یقول سبحانک ما اعظم شأنک قال فیرد علیہ ما یعلم ذلك من حلف بی کاذبا - ورمى الحاكم عن معاذ بن ابرطیحة عن عمر انه قال علی المنبر رايت فی المنام کان دیکاً تقر فثلث نقرات فقلت ابغی یقتلنی وانى جعلت امری الی هؤلاء السنۃ الذین توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو عنہم ارض عثمان وعلی وطلحہ والزبیر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم -

۱۲- الذباب مکھی - ذباب ان يضرب مثلاً ما بعوضۃ کی شرح میں مذکور ہے - ذباب کا واحد ذبابۃ ہے - ذباب ام جنس ہے - جمع قلت اذبتہ ہے مثل الہتہ جمع ہلال - اور جمع کثرت ذبان کسر ذال وتشدید بار ہے - کہتے ہیں ارض مذبذبۃ نفع الیم والذل - یعنی وہ زمین جس میں مکھیاں زیادہ ہوں - لیکن فرکتے ہیں کہ یوں کہنا چاہیے ارض مذبذبۃ ای ذات ذباب - کما یقال ارض موحوشۃ - ای ذات الوحوش - ذباب کی کنیت ابوخص والبجیم والواحد رس ہے - ذباب کو ذباب اس لیے کہتے ہیں لکثرة حوکتہ واضطرابہ - وقیل لانہ کلمۃ ذب اب - اولانہ یدب ای یدفع افلاطون کا قول ہے کہ ذباب سب چیزوں سے زیادہ حربی ہے - مکھی کے ابغان یعنی ابرو نہیں ہیں اور ابرو ہی آنکھ کو گھردنغا سے محفوظ رکھتی ہیں - اللہ تعالیٰ نے ابغان کا کام مکھی کے دو ہاتھوں کے ذمہ لگا دیا ہے اس لیے مکھی ہر وقت اپنے دونوں ہاتھوں سے آنکھیں صاف کرتی رہتی ہے -

مکھی عفونت اور گندی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے - چھڑکی طرح اس کی بھی غرطوم ہوتی ہے جو اس کی خوراک کا آکہ ہے - ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ عجیب بات ہے کہ مکھی سفید چیز پر سیاہ گندگی اور سیاہ کپڑے پر سفید گندگی اُتی ہے اور کدو کی بیل پر مکھی نہیں بیٹھتی یا بہت کم بیٹھتی ہے - اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام پر کدو کی بیل کا سایہ فرما دیا جب وہ چھلی کے پیٹ سے نکلے تاکہ مکھیاں اُن پر بیٹھ کر انھیں تکلیف نہ پہنچا سکیں - شاعر ابو العلاء کہتا ہے

يا طالب الرق الهنيئ بقوة هيهات انت بباطل مشغوف
سرعت الاسود بقوة جيف الفلا وسر على الذباب الشهد هو ضعيف

مکھی کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ کے بڑے اسرار میں کما حدت یحییٰ بن معاذ ان اباجعفر المنصوب کان جالساً فالحق علی وجهہ ذباب حتی اخبرہ فقال انظر امن فی الیاب فقالوا مقاتل بن سلیمان فقال علی بہ فلما دخل علیہ قال - هل تعلم لما دخل اللہ الذباب - قال نعم لیذل بہ الجبارۃ - فسکت المنصوب - مقاتل موصوف مشہور محدث ومفسر

گزرے ہیں۔ تاریخ ابن نجاریں ہے۔ سند متصل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یقیم علی جسدہ ولا یتأبہ ذباباً اصلاً۔

مرفوع حدیث ہے ان النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام قال اذا وقع الذباب فی اناء احدکم فلیمقلہ فان فی احد جناحہ داء و فی الآخر دواء و اتدبیتی بجانہ الذی فیہ الداء سرۃ ابن ماجہ والبخاری والنسائی۔ بعض علما کہتے ہیں کہ بڑے تامل و تجربہ کے بعد ہمیں معلوم ہوا کہ مکھی بائیں جانب کے پر کے ذریعہ اپنی حفاظت کرتی ہے اس لیے اولاً پانی وغیرہ میں بایاں پر ڈالتی ہے اور یہی جانب مناسب دھار ہے اور دائیں جانب مناسب دوار ہے۔ عربی زبان میں مکھی کا بہت ذکر آیا ہے چنانچہ کہتے ہیں اَجْرُ اَمْنٍ ذُبَابَةٌ وَاَهْوَنُ مِنْ ذُبَابَةٍ وَاَخْطَا مِنْ ذُبَابَةٍ۔

۱۳۔ الزنبور۔ بھڑ۔ اس کی جمع زنبایر ہے۔ زہور آیت ان اللہ لا یستحیی ان یضرب مثلاً بامیوضۃ کے تحت شرح میں مذکور ہے۔ ابن خالویہ نے کتاب لیث میں لکھا ہے کہ بھڑ کی کنیت ابوعلی ہے زہور کی متعدد انواع ہیں۔ روایت ہے کہ حسان بن ثابتؓ کا بیٹا عبدالرحمنؓ ایک دن روتا ہوا باپ کے پاس آیا اس وقت عبدالرحمنؓ چھوٹا بچہ تھا فقال له حسان ما یبکیک فقال لَسَعَنی حائراً کانتہ ملتفٌ فی بُدَی جبر فقال حسان یا بُنوقَلت الشَّعْرَتِ الکعبۃ ای ستقولہ۔ وما احسن ما قیل ۷

وللزنبور والبازی جمیعاً لدی الطیر ان اجنحة وحقق
ولکن بین ما یصطادُ بازٌ وما یصطادُ کا الزنبور فرق
وعن انسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل زنبوراً اکسبَ ثلثَ حسناتٍ ولكن ینکرها لحراق
بیہد بالناس قال للطابی فی معالم السنن۔ وُسئل امام احمد عن ثلث خیرین یجوز۔ الزنبور فقال اذا خشی اذاها فلا بأس بہ وھو احب الی من یخری بھا۔

۱۴۔ السمانی۔ بضم السین فتح النون بروزن جاری۔ بیڑ۔ مَن و سلوی کی تفسیر علامہ بیضاویؒ ترجمین و سمانی سے کرتے ہیں۔ سمانی یعنی بیڑ مشہور پرندہ ہے کہتے ہیں کہ اس کے بچے انڈوں سے نکلتے ہی فی الفور اڑنے لگتے ہیں۔ اور یہ عجیب بات ہے۔ نیز کہتے ہیں کہ یہ سردی میں خاموش رہتا ہے اور موسمِ بچ آتے ہی وہ آواز نکالتا ہے اور شور مچاتا ہے۔

بیڑ اُن پرندوں میں سے ہے جن کے بارے میں صحیح طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کہاں سے آتے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بحرِ احمر سے نکل کر آتے ہیں۔ بیڑ حلال ہے اور اس کا گوشت بڑا لذیذ ہوتا ہے۔ اور اس کا گوشت دردِ گردہ کے لیے جس کا سبب پتھری ہو مفید ہے۔ کیونکہ اس کا گوشت پتھری کو توڑتا ہے اور پیشاب کی نالی کو صاف کرتا ہے۔ اور اس کے خون کا قطرہ کان میں ڈالیں تو وہ کان کے درد کے لیے مفید ہے۔ سمانی وہی سلوی ہے جو بنی اسرائیل پر نازل ہوتا تھا لیکن بعض کہتے ہیں کہ سلوی اور پرندہ ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ سلوی شہد کا نام ہے۔

۱۵۔ السمک۔ مچھلی۔ اس کا واحد سمکۃ ہے۔ جمع أسماك وسموک ہے۔ انما حُرِّمَ علیکم المینتۃ کی شرح میں سمک مذکور ہے۔ حدیث شریف میں ہے اَحَلَّتْ لَنَا مِیْنَتَانِ وَدَمَانِ الْکَبِدَ وَالطَّالَ وَالسَّمَكَ وَالْجَرَادَ۔ سداۃ الدائر قطبی والبیہقی۔ بحری حیوانات میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف مچھلی حلال ہے۔ اور عند الشافعی وغیرہ تمام حیوانات بحری حلال ہیں۔ بعض نے کلب وخنزیر وکبریٰ کا استثناء کیا ہے۔ تفصیل فی شرح الاحادیث۔ ابوحنیفہ رحمہ اللہ مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں صرف سمک کی حلت کا ذکر ہے۔ حالانکہ عند بے شمار حیوانات کا مسکن ہے۔ حدیث شریف ہے ان النبی علیہ السلام قال ان الله عز وجل خلق الف امة منها سمائة فی البحر اربعاً فی البر۔

فروینی عجائب المخلوقات میں لکھتے ہیں عن عبد الرحمن بن ہارون المغربي قال رکت بحر المغرب صلت الی موضع یقال له البرطون وكان معاً غلام صقلی معہ صنارة فالتقاها فی البحر فصاد بها سمکاً نحو الشبیر فنظرنا فاذا خلف اذنہا الیمنی مكتوب لا اله الا الله۔ وفتقاها عجم وخلف اذنہا الیسری رسول اللہ۔

۱۶۔ سُ خال۔ بضم الراء۔ جمع رُخُل کخیف وھو ولد الضان۔ ضان کا اطلاق بھیڑ اور دُنْبے پر ہوتا ہے۔ آیت ومن الناس من یقول اٰمنا باللہ الآیۃ کے تحت الناس کی شرح میں سُ خال مذکور ہے۔ بعض باہر بن علم عربیت کہتے ہیں کہ سُ خال وزن اوزان جمع میں معروف نہیں ہے۔ لہذا سُ خال اسم جمع ہے رُخُل کے لیے نہ کہ جمع۔ اسی طرح اُناس بھی اسم جمع ہے نہ کہ جمع۔

۱۷۔ الشاة۔ بکوا۔ آیت ففدیۃ من صیام او صدقة او نسک کے بیان میں مذکور ہے۔ شاة میں تاہ تانیث نہیں بلکہ یہ تاہ وحدت ہے۔ لہذا ضان ومعز کے ذکر وانشی دونوں پر شاة کا اطلاق ہوتا ہے۔ لفظ شاة اصل میں شاہت تھا کیونکہ اس کی تصغیر شویہ اور جمع شیاہ بالہا ہے۔

فی سنن ابن ماجہ وکامل ابن عدی فی ترجمۃ ابی ہریر بن عبد اللہ من حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً الشاة من دواب الجنة وفي البيهقي وغيره ان النبي عليه السلام كان يكره من الشاة اذا دُحِجَت سبعاً الذکر والأُنثیین والدَّم والمرارة والحیا والعذیة والمثانة ورؤی مسلم ان کان بن مصلی رسول اللہ و بیلحظ من الشاة۔

وفی کتاب ربیع الجرار للزحشری اختلطت غنم البادية بغنم اهل الكوفة فسأل ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہ تعیش الشاة قالوا سبعم سنین فترك اكل لحم الغنم سبعم سنین۔ شاة سے متعلق لقمان حکیم سے ایک عجیب حکایت منقول ہے۔ وہ حکایت یہ ہے ان سیدہ اعطاه شاة وامرہ ان ینجھها ویاتیہ باطیب ما فیہا فذبحھا واتاہ بقلبہا ولساھا ثم اعطاه فی یوم اخر شاة اخرى وامرہ ان ینجھها ویاتیہ باخبث ما فیہا فذبحھا واتاہ

بقلبها ولسانها فسأل عن ذلك فقال هما أطيب فيها ان طابا وأجبت ما فيها إن جبتا -

ابن عدی نے ایک اور عجیب و غریب حکایت ذکر کی ہے ان ابا جعفر البصری دکان من اهل الخبز الصلاح قال اصبعت شاة لاذبحها فمروا باليوب السخيتا في فالتيت الشفرة وقتت معه اتحدت فوثبت الشاة فحقرت في اصل الحائط ودحرجت الشفرة فالتها في الحفرة والقت عليها التراب فقال لي ايوب اما ترى اما ترى فجعلت على نفسي ان لا اذبح شيئا بعد ذلك اليوم -

۱۸۔ طاووس - آیت فخذوا من الطير کے بیان میں مذکور ہے - طاووس حسین ترین پرندہ ہے۔ اس کی کنیت ابو الحسن و ابو الوشی ہے۔ طاووس پرندوں میں ایسا ہے جس طرح گھوڑا جانوروں میں۔ یہ گھوڑے کی طرح صواب عجب و فخر و خود پسند ہے۔ ذی الجعفة و حب الزہو بنفسہ و الخیلاء و الاعجاب بریشہ و عقدہ لذبہ کا لاطاق لاسیما اذا كانت الانثى ناظرة اليه و اعجب الامم انه مع حسنه يتشام به و فی امثال العرب ازہی من طاووس۔ طاووس کا گوشت حرام ہے اور عند البعض ملال ہے۔

۱۹۔ عنقار - ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم الآية کی تفسیر میں مذکور ہے۔ عنقار ایک پرندہ ہے۔ پتھر زانے میں موجود تھا لیکن اب معدوم ہے۔ اہل منطق کے نزدیک یہ ایک فرضی پرندہ ہے جو کسی وقت وجود نہ تھا۔ یہ ان کی اصطلاح ہے۔ لیکن اہل تاریخ کی رائے میں عنقار زمانہ قدیم میں موجود تھا۔ ابو العلاء معری کہتا ہے للجد والجمل والعنقاء ثالثا أسماء اشیاء لم توجد ولم تكن اسے عنقار مغرب و عنقار مغربہ بھی کہتے ہیں۔ سمیت بذلك طول عنقها -

وقيل هوطا يكون عند مغرب الشمس قال القزويني انها اعظم الطير جثا و اكبرها خلقا تخطف الفيل كما تخطف الحدة الغائر وكانت في قدیم الزمان بين الناس فتأذوا منها الى ان سلبت يومًا عمر ساجلها فذاعا عليه حظلة النبي عليه السلام فنهب الله بها الى بعض جزائر البحر المحيط وراى خط الاستواء وعند طيران عنقار مغرب يسمع لاجتهاد وى كدوى الوعد القاصف وقيش الفرسنة وذكروها رسطوفى بعض الكتب وذكروا طريق اصطياد الناس لها وقال ان لها بطنا كبطن الثور وعظام كعظام السبع وهي من اعظم سباع الطير اهر وذكروا العكبري في شرح المقامات كان بارض الررس جبل عال فيه عنقاء وهي عظيمة لها وجه كوجه الانسان وفيها من كل حيوان شبه وهي من احسن الطيور فذهبت يوما بصبي ثم ذهبت بجارية فشكوا ذلك الى نبيهم حظلة بن صفوان عليه السلام فدعاها فاصابتهما صاعقة فاحترقت وكان حظلة عليه السلام في زمن الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام اهر

وذكر ابن خلكان وغيره ان العزيز بن نزار بن المعز صاحب مصر اجتمع عنده من غرائب الحيوان ما لم يجتمع عند غيره فمن ذلك العنقاء و هو طائر جاء من صعيد مصر في طول البلشون لكنه اعظم جسما منه لله بحية وعلى

وفی السیرۃ الحبیبۃ ج ۱ ص ۱ ذکر حظۃ النبی علیہ السلام و ذکر ان قومہ ابتلاہم اللہ تعالیٰ بطیر عظیم ذی عنق طویل کان فیہ من کل لون فکان یتقصّ علی صبیبا فہم یخطفہم اذا عوزہ الصید و کان اذا خطف احداً منہم أعرب بہ اى ذهب بہ الی جہۃ المغرب فقیل لہ لطلو عنقہ ولذہابہ الی جہۃ المغرب عنقاء مغرب فشکو اذ لک الی حظۃ علیہ السلام فذا علی تلک العنقاء فارسل اللہ علیہا صاعقۃ فاهلکھا ولم تعقب اھ حظۃ علیہ السلام کے زمانے کے بارے میں بعض علماء مثلاً بیضاوی و رمحشری کہتے ہیں کہ ہمارے نبی و عیسیٰ علیہما السلام کے مابین زمانہ فترۃ میں مبعوث ہوئے تھے۔ لیکن قول حق یہ ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام سے مقدم ہیں۔

عقائدِ ناس وغیرہ بعض حیوانات چونکہ مفقود ہیں اس واسطے لوگوں میں ان کے بارے میں عجیب و استغنائیں اور غلط باتیں مشہور ہیں۔ ناس کے بارے میں قرآنی لکھے ہیں انہ امة من الامم کل واحد منهم نصف بدن ونصف رأس وید ورجل کانه شئ انسان نصفین یقفز علی رجل واحد فترأشاً ویداً ویداً شدیداً منکراً وقال المیدانی فی کتاب الامثال ان الناس یا کون النساس یقال انهم من نسل ارم بن سام اخی عاد وثمود لیست لهم عقول وھویت کلھون بالعربیۃ ویسمون باسأعی العرب یقولون الاستعارة یرسب باتیں بے اصل ہیں۔ ورمی ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابن عباس انہ قال ذهب الناس بقی النساس قبل ما النساس قال الذین یتشہون بالناس ولیسوا منهم۔

بعض نے کہا ہے کہ حیوان ناطق تین قسم پر ہے ناس و نسان و نسانس۔ اور حق کی دو نوعیں ہیں۔ اول حق جو قوی و اعلیٰ ہیں۔ دوم حق اور یرضیع نوع ہے۔ اس قسم کی باتیں اہل علم و اہل تاریخ کے نزدیک صحیح نہیں ہیں۔ مؤرخ مسعودی نے مرجع الذہب ج ۱ ص ۳۶۵ پر لکھا ہے کہ عنقہ مغرب کی طرح نسانس سے متعلق حکایات بھی صحیح نہیں ہیں۔ مسعودی فرماتے ہیں وقد زعم كثير من الناس ان الحيوان الناطق ثلاثة اجناس ناس و نسانس و نسانس وهذا محال من القول لان النسانس اما وقع هذا الاسم على السفلة من الناس والرجال وقد قال الحسن ذهب الناس وبق النسانس قال الشاعر

ذهب الناس فاستقلوا وصرنا خلفا في اراذل النساء

اراد به ماوصفنا ای ذهب الناس وبقي من لاخير فيه (وقد ذهب) كثير من الناس الى ان الجن نوعان اعلامهم
اشد هم الجن واضعفهم الجن واشد الراجز

مختلف سحرهم جن و جن

وهذا التفصيل بين الحسنين من الجن لم يرد به خبر ولا صحبه أثروا نما ذلك من توهم الاعراب على ما بيننا انفا وقد غلب على كثير من العوام الاخبار عن معرفة النساء وصحة وجوده في العالم كالخبر عن وجوه الصين وغيرها

من الممالك النائية والامصار القاصية فبعضهم نجبر عن وجودهم في المشرق وبعضهم في المغرب فاهل الشرق يذكرون
كونها بالمغرب واهل المغرب يذكرون انها بالمشرق وكذلك كل صقع من البلاد يسير سلطانها الى ان النسناس
فيما بعد عنهم من البلاد ونأى عن الدنيا ثم قد روي في ذلك خبر اخر جاز من طريق الاحاد ان ذلك في بلاد حضرموت
من الشحر هو ما ذكرناه عن عبد الله بن كثير بن عفير المصري عن ابيه يعقوب بن الحرث بن نخيم عن شيبه بن الحرث
القمي قال قد مات الشحر فنزلت على راسها فتناكرنا النسناس فقلدت صيد والنامنها فلما ان رجعت اليها اذا
بنسناس منها هم بعض اعوان المهرة فقال لي النسناس انا بالله وبك فقلدت لهم حلوة فحلوة فلما حضر الغداء قال
هل اصطلتم منها شيئا قالوا نعم ولكن خلاه ضيفك قال استعدوا فانا خاسرون في قصصه فلما خرجنا اذ ذلك
السج خرج منها واحد يعبد وله وجه كوجه الانسان وشعرات في ذقنه ومثل الثدي في صدره ومثل بحلي نساء
سراجله وقد الظية كلبان وهو يقول ٥

الويل لي مما به دها في دهري من الهوم والحران
تفا قليلا ايها الركبان واستمعوا قولي وصدقاني
انكما حين تحارباني الفيتاف حضرا ايماني
لولا سباتي ما ملكتماني حتى تسوتا او تفارقاني
لست بخوار ولا جبان ولا بنكس سرعش الجنان
لكن قضاء الملك الرحمن يذل ذا القوة والسلطان

قال فالتقيا بـ كلبان فاخذاه ويزعمون انهم ذبحوا منها نسناسا فقال اخر من شجرة كان ياكل السماق قال فقالوا
نسناس اخر خذوه فاخذوه وذبحوه وقالوا الوسكت هنالم يعلم بكانه فقال نسناس من شجرة اخرى انا صمت
فاخذوه وذبحوه وقالوا الوسكت هنالم يعلم بكانه فقال نسناس من شجرة اخرى يالسان احفظ الرأس قالوا
نسناس خذوه فاخذوه وزعم من روى هذا الخبر ان المهرة تصطادها في بلادها وتأكلها اقال المسعودي
وجدت اهل الشحر من بلاد حضرموت وساحلها وهي تسعون مدينة على الشاطئ من ارض الحفاف وهي
ارض الرمل وغيرها مما اتصل بهذه الديار من ارض اليمن وغيرها من عمان وارض المهرة يستظفون اخبار
النسناس اذا ما حذوها ويتعجبون من وصفه ويتوهمون انه بعض بقلع الارض مما قد نأى عنهم وبعد
كما سمع غيرهم من اهل البلاد بذلك عنهم وهذا يدل على عدم كونه في العالم وانما ذلك من هوس العادة اختلاطها
كما وقع لهم اخبار عن غفاء مغرب وهذا يدل على عدم كونه في العالم وروى فيه حديثا عزوه الى ابن عباس ونحن
لم نحل وجوه النسناس والغفاء وغير ذلك مما اتصل بهذا النوع من الحيوان الغريب النادر في العالم من طريق
العقل فان ذلك غير متنت في القلة لكن احلنا ذلك لان الخبر القاطع للعلم لم يرد بصحة وجوه ذلك في العالم و

هذا باب هو داخل في حيز الممكن لما تخرج عن باب الممتنع والواجب ويحتمل هذه الأنواع من الحيوان النادر ذكرها كالنسناس والعنقاء والعربد وما تفضل بهذا المعنى ان تكون انواعا من الحيوان اخرجتها الطبيعة من القلدة الى الفعل ولم تحكمه ولم يتأت في الطبع كثنائية في غير من الحيوان فبقي شاذا فريدا متوحشا نادرا في العالم طالبا للبقاع النائية من البرميين لسا ترا انواع الجبران من الناطقين وغيرهم للصدية التي فيه لغيره بما قد احكمت الطبيعة وعدم تشاكه والمناسبة التي بينه وبين غيره من اجناس الحيوان وانواعه والله تعالى اعلم بصحة هذا الخبر وليس لنا في ذلك الا النقل وان نعزوه الى سراوييه وهو المقلد يعلم ذلك فيما حكاه وشرأه فينظره على حسب ما يأتي نظره في ذلك الموضوع المستحق له والله ولي التوفيق برحمته (واما ما ذكره) عن ابن عباس فهو خبر متصل بخبر خالد بن سنان العيسى وقد قد منافيما سلف من هذا الكتاب خبر خالد بن سنان العيسى وانه ذكر انه كان في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وذكرنا خبره مع النار اطفائه لها (فلنذكره الان) خبر العنقاء على حسب ما رويته فلا بد من اعادة خبر خالد لذكر العنقاء واتساع الخبرين ونهجر هذه الاخبار كلها عن ابن عفير حدث الحسن بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن عبد الله المرزى قال حدثنا اسد بن سعيد بن كثير عن ابن عفير عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق طائرا في الزمان الاول من احسن الطير وجعل فيه من كل جنس قسطا وخلق وجهه على مثال وجوه الناس وكان في اجنحته كل لون حسن من الريش وخلق له اربعة اجنحة من كل جانب منه وخلق له يدين فيها مخالب وله منقار على صفة منقار العقاب غليظ الاصل وجعل له ابناء على مثاله وسماها بالعنقاء وادعى الله تعالى موسى ابن عمران اني خلقت طائرا عجيبا خلقتة ذكر اوانثى وجعلت سرقة في وحش بيت المقدس وانستك بهما ليكونا ما فضلت به بنى اسرائيل فلم يزلتا يتناسلان حتى كثرت نسلهما وادخل الله موسى وبنى اسرائيل في التيه فمكثوا فيه اربعين سنة حتى مات موسى وهارون في التيه وجميع من كان مع موسى بنى اسرائيل و كانوا استمائة الف وخلقهم نسلهم في التيه ثم اخرجهم الله تعالى من التيه مع يوشع بن نون تليد موسى ووصيه فانقل ذلك الطائر فوقهم بنجد والحجاز في بلاد قيس عيلان ولم يزل هناك ياكل من الوحوش وياكل الصبيان وغير ذلك من البهائم الى ان ظهر نبي من بنى عيس بن عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم يقال له خالد بن سنان فشكا اليه الناس ما كانت العنقاء تفعل بالصبيان فدعا الله عليها فقطع نسلها فبقيت صورا كها تخفى في البسط وغير ذلك (وقد ذهب جماعة) من ذوي الدراية الى ان اقوال الناس في امثالهم عنقاء مغرب اما هو لاهم العجيب النادر في قوله جاء فلان بعنقاء مغرب يريدون انه جاء بامر عجيب قال شاعرهم

وصبحهم بالجيش عنقاء مغرب

والعق السريعة قال ابن عباس وكان خالد بن سنان نبي بنى عيس بشر برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حضرته

۲۰۔ العجل۔ گائے کا چھوٹا بچہ۔ قصہ بنی اسرائیل میں عجل مذکور ہے قال اللہ تعالیٰ ثم اتخذتم العجل من بعدہ۔ عجل کی جمع عجول ہے۔ مفرد میں عجول بکسر عین و تشدید جیم بھی متعل ہے جمع عجایل ہے۔ مادہ کو عجاۃ کہتے ہیں۔ سَمِعَ عَجَلًا لَا سَتَجِدُ ابْنِ إِسْرَءِیْلَ عِبَادَتَهُ وَكَانَتْ مَدَّةَ عِبَادَتِهِمْ لَهُ اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا فَوْقَ مَا فِی النَّبِیَةِ اَرْبَعِیْنَ سَنَةً فِی مَقَابِلَةِ یَوْمٍ۔ وعن حذیفۃ بن الیمان ان النبی علیہ السلام قال لكل امت عجل وعجل هذه الامۃ الدینار و الدرهم۔

فائدہ۔ اس فائدہ میں ہم تفصیل اولاد حیوانات پیش کرتے ہیں۔ ولد نقرہ کو جب کہ دو چھوٹا موغیل کہتے ہیں۔ ولد حمار کو حمش۔ ولد فرس کو فہر۔ ولد ناقہ کو خوار۔ ولد فیل کو دغفل۔ ولد شاة کو ٹھل۔ خصوصاً بکری کے ولد کو جدی۔ ولد اسد کو شبل۔ ولد ٹی کو خشف۔ ولد ضبع کو فرعل۔ ولد رُت کو دُیسم۔ ولد تیزیر کو خناص۔ ولد ثعلب کو ہجرس۔ ولد کلب کو چرؤ۔ ولد فافہ کو درص۔ ولد صُت کو حُصل۔ ولد قرد کو قشتہ۔ ولد ارب کو غرق۔ ولد حیتہ کو حربش۔ ولد دجاج کو فترج کہتے ہیں۔ ولد نعام کو رُال۔ ولد عصفور کو فرخ کہتے ہیں۔ کذا قال الثعلبی فی فہم اللغة۔ ص ۹۳۔

۲۱۔ **العنکبوت** - مکڑی۔ آیت اَنْ یضرب مثلاً مابعِ ضنہ کے ذیل میں یہ مذکور ہے۔ اس کی جمع عنکب ہے۔ کنیت ابو نعیمہ و ابو نعیم اور انشکی کہ قسم ہے۔ اس کی اٹھ انگلیں اور چھ آنکھیں ہوتی ہیں۔ افلاطون لکھتا ہے اشیار میں حریص تر کبھی ہے اور فاع و صابر تر مکڑی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حریص ترکو قانع کا رزق مقرر فرمادیا ہے۔ فسبحان اللطیف الخبیر۔ مکڑی کے جانے سے گھر کو صاف رکھنا چاہیے کیونکہ اس سے فقر و افلاس پیدا ہوتا ہے۔ فاسند ابن عطیہ وغیرہ عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اِنَّہ قال طہّر دابوئکم من نسیم العنکبوت فان ترکہ فی البیت یورث الفقر۔ وفی مراسیل ابی داؤد عن یزید بن مزید ان النبی علیہ السلام قال ان العنکبوت شیطان فاقتلہ۔

عنکبوت کا مطلب انوں پر بہت بڑا احسان ہے کیونکہ اس نے غارِ ثور پر فوراً بڑا جال بنا دیا جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو مشرکین کے شر سے محفوظ رکھا۔ *وفي الحليّة للحیاء فی نعيم عن عطاء بن ميسرة قال سمعت*

العنكبوت مرتين على بيتين على داود حين كان جالوت يطلبه وعلى النبي عليه الصلاة والسلام في الغار۔ وفي تاريخ ابن عساکر ان العنكبوت تسبعت ايضاً على عورة زيد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنه صلباً عرياناً في السنة فاقام وصلوا بأربع سنين۔ قرآن میں ہے وان اوھن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون۔

۲۲۔ الغراب۔ کو۔ آیت شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن کی تفسیر میں غراب مذکور ہے۔ غراب کو غراب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ سیاہ ہوتا ہے اور یہ مادہ غ رب سیاہی پر دلالت کرتا ہے قال اللہ تعالیٰ وغرابیہ سود۔ ورمی راشد بن سعد ان النبی علیہ السلام قال ان اللہ تعالیٰ یغض الشیخ الغریب اس کی تفسیر راشد بن سعد نے یہ کی ہے کہ مراد وہ شیخ ہے جو بالوں کو سیاہ خضاب لگائے۔ غراب کی متعدد مجموع مستعمل ہیں جو ابن مالک نے اس شعر میں جمع کی ہیں۔

بالغراب اجمع غلاباً شرّاً غریباً وأغراباً وغرابین وغربان غراب کی کنیتیں یہ ہیں ابو حاتم۔ ابو جحاد۔ ابو الجراح۔ ابو حذر۔ وغیرہ۔ جن کا بیان لفظ ابن دایہ میں گزر چکا ہے۔ غراب کی متعدد اقسام ہیں مثل غداق وزاغ وأحل وغراب الزرع۔ ایک قسم کا نام غراب اعصم ہے وہ بہت قلیل الوجود ہے۔ عرب میں مثل ہے آخر من الغراب الاعصم۔ وقال صلی اللہ علیہ وسلم مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الاعصم في مائة غراب۔ مرآة الطبرانی من حدیث اجماعاً۔ وفي رواية ابن ابي شيبه قیل یا رسول اللہ وما الغراب الاعصم؟ قال الذی احدى رجله بیضاء۔ وعن عمر بن العاص قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء الطهران فاذا بغربان کثیرہ فیہا غراب اعصم احملنا نقار الرجلین فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب فی هذه الغربان۔ واسنادہ صحیح أخرجه احمد للحاکم۔

کوؤں کی ان اقسام کی حلت وحرمت پر فقہاء نے بحث کی ہے اور لکھا ہے کہ بعض حرام، بعض مکروہ اور بعض مباح ہے عرب بلکہ غیر عرب بھی کوؤے کو بندگان سمجھتے ہیں اور کسی سفر وغیرہ میں اگر کوؤا ان کے سامنے آجاتا تو وہ اس کا مطلب یہ لیتے تھے کہ اس کام میں، تجارت میں اور سفر میں خسارہ اور نقصان ہوگا۔ اس لیے وہ کوؤے کے نام سے غربت و اغتراب و غریب کا اشتقاق کرتے تھے۔ کوؤے کی ایک قسم شدید السواد ہے۔ اور ایک قسم غراب ابق ہے جس میں سواد و بیاض دونوں موجود ہوں۔ یہی غراب ابق غرابین کہلاتا ہے قال صاحب الجہانۃ سُمی غراب البین لانہ بان عن فوج علی نبینا وعلیہ افضل الصلاۃ والسلام لما وجَّھ لینیظر الی الماء فذهب ولم یرجع ولذلک تشاؤموا بہ۔

حدیث میں کوؤے کو فاسق کہا ہے اور یہ ان اجناس فواسق میں سے ہے جن کا قتل حق و حرم میں جائز ہے

غراب بن اس لیے کہلاتا ہے کہ جب لوگ اپنی جگہ چھوڑ کر چلے جاتے تو وہ ان کی جگہ پر آکر بیٹھ جاتا تھا۔ بن کا معنی فراق ہے گویا کہ یہ کو افریق کی اطلاع دیتا ہے۔ اس لیے عرب اس سے تشاؤم کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جہاں پر یہ زیادہ بیٹھتا ہے وہاں پر لوگوں میں فراق آتا ہے اور وہ علاقہ خراب وغیرہ آباد ہو جاتا ہے۔ حالانکہ یہ غلط عقیدہ ہے اور عقائد اسلام کے خلاف ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ کو ا و اعطی ہے اور لوگوں کو فراق و فنا۔ اور تباہی کی طرف متوجہ کرتا ہے اور گویا کہ کتاب ہے کہ تمہارے فراق کے دن قریب ہیں اور کسی وقت تمہارے یہ گھر غیر آباد ہو جائیں گے کسی نے کوئے کی سان حال کے بارے میں کیا خوب کہا ہے

أَنْجُ عَلَى ذَهَابِ الْعُصْرِمَتِي وَحَقُّ انْ أَنْجَ وَأَنْ أَسَادِي
وَأَسَدُ كُلَّمَا عَايَنْتُ رَكْبًا حَلًا بَهْمَ لَوْ شَاءَ الْبَيْنِ حَادِي
يُعَيِّنِي الْمَجْهُولُ إِذَا سَرَانِي وَقَدْ أَلَيْسَتْ أَتَوَابُ الْحَدَادِ
فَقُلْتُ لَهُ اتَّقِظْ بِلِسَانِ حَالِي فَانِي قَدْ نَصَحْتُكَ بِاجْتِهَادِ
وَهَانَا كَالْخَطِيبِ وَلَيْسَ بَدْعًا عَلَى اللَّطِبَاءِ أَتَوَابُ السَّوَادِ
أَنْجُ عَلَى الطُّلُولِ فَلَمْ يُجِبْنِي بِسَاحَتِهَا سَوَى خُرَاسِ الْجَمَادِ
فَاكْثُرْ فِي نَوَاحِيهَا نَوَاحِي مِنَ الْبَيْنِ الْمُفَتَّتِ لِلْفَوَادِ
تَقِظْ يَا ثَقِيلَ السَّمْعِ وَافْهَمِ إِشَارَةَ مَنْ تَسِيرُ بِهِ الْغَوَادِ
فَمَا مِنْ شَاهِدٍ فِي الْكَوْنِ إِلَّا عَلَيْهِ مِنْ شُهُودِ الْغَيْبِ بَادِي

بعض لوگ کہتے ہیں کہ کو خوش خبری سنا تا ہے کسی مسافر کے آنے کی یا تجارت میں کامیابی کی وغیرہ وغیرہ۔ ابو الہیثم کہتا ہے ان الغرباء یُبصر من تحت الارض بقدر منقاره۔ قابیل نے جب ہابیل کو قتل کیا تو اللہ تعالیٰ نے اور پرندوں کے بجائے غراب اس لیے بھیجا کہ غراب کا ناخزہ غربت ہے۔ غریب کا معنی ہے عجیب و نادر۔ مسافر کو بھی غریب کہتے ہیں۔ اور یہ قتل بھی دنیا میں پہلا قتل تھا اس لیے یہ قتل بھی بڑا غریب و مستغرب تھا تو اس لفظی مشابہت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے غراب ہی کو بھیجا۔ کما صرح بہ القرآن۔

ایک حدیث ہے عن الزہری عن ابی واقد عن ریح بن حبیب قال بینما انا عند ابی بکرؓ اذا أتى بغراب وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صيد قط صيداً الا ينقص من تسبيح ولا آتيت الله نابتة الا وكل بها ملكا يحصى تسبيحها حتى يأتي به يوم القيامة ولا عشت شجرة ولا قطعت الا ينقص من تسبيح ولا دخل على امرئ مكره الا يذنب وما عفا الله عنه اكثر يا غراب اعبدا لله ثم خلى سبيله۔

۲۳۔ الفرس۔ گھوڑا۔ آیت و اقل المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمسكين وابن السبيل

والسائلین لہ کے تحت فرس مذکور ہے۔ فرس کی جمع آفراس ہے۔ ذکر و انشی دونوں پر فرس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ابن جنی و فرار کے نزدیک مادہ کو فرستہ کہا جاتا ہے۔ گھوڑے سوار کو فارس کہتے ہیں۔ فرس کی کنیت ابو شجاع و ابوطالب و ابو مدرک و ابو مضی و ابو الضمار و ابو المنجی ہے۔

حیوانات میں گھوڑا معتد اخلاق میں انسان سے مشابہ ہے۔ کیونکہ اس میں انسان کی طرح علو ہمت و شرف نفس و کرم موجود ہوتا ہے۔ بعض عرب کا خیال ہے کہ یہ دراصل وحشی جانور تھا۔ سب سے پہلے اسے رام کر کے اس پر سواری حضرت اسماعیل علیہ السلام نے کی ہے۔ حدیث شریف ہے ان الذی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الشیطان لا یجئ احدا فی دار فیہا فرس عقیق۔ حراۃ الطبرانی۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گھوڑا اعرابی سے خریدا تھا اس کا قصہ مشہور ہے کہ جب اعرابی نے انکار کر دیا تو حضرت خزیمہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے گواہی دی تھی اس گھوڑے کا نام مرتجہ تھا اور اعرابی کا نام سواد ابن حارث تھا۔ وفيہ فاقبل النبی علیہ السلام علی خزیمۃ فقال بما تشہد؟ قال بتصدیقک یا رسول اللہ ففعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہادۃ خزیمۃ شہادۃ سرجلین۔ أخرجه ابو داؤد والنسائی۔ ایک روایت میں ہے هل حضرتنا یا خزیمۃ قال لا قال فکیف تشہد بذلک فقال خزیمۃ بآئی انت واتی یا رسول اللہ اصدقک علی اخبار السماء وما یكون فی غد ولا اصدقک فی ابتیاعک هذا الفرس فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام انک لذ والشہادۃ ین یا خزیمۃ۔ وفي مسند الحارث ان النبی علیہ السلام مر الفرس علی ذلک الاعرابی وقال کبارک اللہ لک فیہا۔ فأصبحت من الغد سائلاً برجلیہا اعمات۔

ایک اور حدیث ہے عن ابن عمرؓ فرموا ان ینک الخیر فی شئ ففی ثلث المرأة والدار والفرس۔ وروایۃ الشؤم فثلث المرأة والدار والفرس۔ رواہ ابن ماجہ۔ وعن سالم عن ابیہ ان النبی علیہ السلام قال البرکۃ فی ثلث فی الفرس والمرأة والدار۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ گھوڑے میں ہیں اعضا۔ ایسے ہیں جن میں سے ہر ایک کسی پرندے کے نام سے ملتی ہے۔

۲۳۔ قرآنہ۔ اس کی جمع فراش ہے۔ آیت ان اللہ لا یتستجی ان یضرب مثلاً بعبودۃ کے ذیل میں فراشہ مذکور ہے۔ فراش ان اڑنے والی چیزوں کا نام ہے جو رات کو چراغ پر اُگرتی ہیں۔ چراغ پر اگر ان کے گرنے اور روشنی کی طرف اڑنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ چیزیں دن کی روشنی چاہتی ہیں۔ جب رات کو چراغ کی روشنی بھیتی ہیں تو وہ یہ خیال کرتی ہیں کہ ہم تاریک جگہ میں قید ہیں اور یہ چراغ روشن جگہ کی طرف ایک دریچہ اور سوراخ ہے۔ اس لیے وہ بار بار روشنی کی طرف اڑ کر اپنے آپ کو آگ میں ڈالتی ہیں۔ پھر جب وہ چراغ سے دوسری جانب کو گرجاتی ہیں تو وہ سمجھتی ہیں کہ ہم عین دریچہ و سوراخ میں ابھی تک نہیں پہنچیں لہذا وہ پھر واپس آتی ہیں تا آنکہ وہ جل جاتی ہیں۔

انسان کو ان چیزوں کی جہالت پر غمی بھی آتی ہے اور افسوس بھی۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو انسان کی جہالت فراش کی جہالت سے بہت زیادہ ہے اور خسار بھی بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ انسان شہوات نفسانیہ اور خواہشات شیطانیہ میں اپنے آپ کو شب و روز ڈالتا جا رہا ہے۔ یہاں تک کہ وہ تباہ ہو کر اور اپنی قیمتی زندگی ان میں تم کر کے اپنے آپ کو آتش جہنم کا ایندھن بنا لیتا ہے۔ اس لیے امام غزالیؒ نے کیا خوب فرمایا ہے فلیت جہل الادعی کان کجھل الفراش فاغما باغتراسها بظاہر الضوء ان احتوت تحتها فی الحال والا دعی یبقی فی النار ابد الاباد اوملة مدیدة فلذلک کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انکم تہافتون فی النار تہافت الفراش وانا اخذ بحجر کمرہ۔

قال اللہ تعالیٰ یوم یكون الناس کالفراش المبثوث۔ هذا التشبیہ بالفراش فی الکثرة والانتشار والضعف والذلة۔ وروی مسلم عن جابرؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مثلی ومثلکم کمثل رجل اوفد ناسرا فجعل الجنادب والفراش یقعن فیہا وهو یذبحن عنہا وانا اخذ بحجر کمرہ عن الناس و انتم تغفلون من یدی۔ وروی البیہقی عن النواس بن سمعان ان النبی علیہ السلام قال مالی امراکم تہافتون فی الذنب تہافت الفراش فی النار۔ کل الذنب مکتب الا الذنب فی الحرب والذنب فی اصلاح ذات البین وکذب الرجل علی امرأتہ لیرضیہا۔

۲۵۔ القلاد۔ چھڑی۔ فرشتہ و قُرَاد دونوں مذکورہ صدر آیت میں مذکور ہیں۔ قُرَاد کی جمع قُرَادان ہے۔ قُرَاد ایک جاندار ہے جو اونٹوں اور دوسرے جانوروں کا خون چوستا ہے۔ جانوروں کے لیے وہ ایسا ہے جیسے بھون انسان کے لیے ہے یہاں قُرَاد بعید ک تقریباً ای انزع منه القُرَاد و یقال اسمع من قُرَاد۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی قوت شنوائی بہت تیز ہے۔ کہتے ہیں کہ اونٹوں کے قدموں کی آہٹ ایک دن کی مسافت سے سُن لیتا ہے اور پھر وہ ان کی طرف حرکت شروع کر دیتا ہے۔ و یقال آعمر من قُرَاد۔ عرب کا یہ خیال تھا کہ قُرَاد سات سو سال تک زندہ رہتا ہے۔ قال الشیخ سحزہ و هذا من اکاذیبہم و انما الضج منہم بہ دعاهم الی هذا القول فیہ۔

۲۶۔ القردۃ۔ بندر۔ قال اللہ تعالیٰ فقلنا للہم کونوا قردة خسعیں۔ اس کی کنیت عرب کے نزدیک ابو خالد۔ البوصیب۔ البونلف۔ البوریر۔ البوقشہ ہے۔ قُرْدُ کی جمع قُرْدُ اور قُرْدُہ ہے۔ بندر ذکی، سر بیچ الفہم اور عجیب جانور ہے۔ وہ ہر کم کی صنعت کھانے پر کھج جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ سلطان نوبہ نے خلیفہ متوکل بائس کو ایک ایسا بندر دیا تھا جو درزی تھا اور ایک دوسرا بندر تھا جو صانع یعنی زرگری کا کام کر سکتا تھا۔ بعض لوگ اسے اپنی دکان کی حفاظت کھاتے ہیں اور بعض لوگ چوری کرنا سکھادیتے ہیں تو وہ چوریاں کرتا ہے قُرْدہ یعنی سدا کے پیٹ سے بیک وقت دس یا بار بچے پیدا ہوتے ہیں۔ نر بندر اپنی مادہ کے بارے میں بڑے

غیرت مند ہوتے ہیں۔ بند انسان کی طرح ہنستا کھیلتا اور بھینسا کرتا ہے۔ انگلیاں اور ناخن بھی رکھتا ہے۔ انسان کی طرح مادہ اپنے بچوں کو اٹھاتی ہے۔

قدیم ائمہ میں سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے نافرمانی کی وجہ سے مسخ کر کے بند بنا دیا تھا۔ شری الطبرانی عن ابی سعید الخدریؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر الزمان تأتي الملائكة فيجدون رجلاً قد مضى فافندوا لا يؤمن بالقدس۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ وہ مسوخ امتیں تین دن سے زیادہ زندہ نہیں۔ لہذا موجودہ بندوں کی نوع ان مسوخین کی نسل سے نہیں ہے۔ لیکن بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں نسل کا سلسلہ جاری رہا فقہ صحیح مسلم عن ابی سعید وجابر رضی اللہ عنہما قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم أتت بصب فابلی ان یاکلہ وقال لا ادری لعل من القرن التي مضت۔

فائدہ محمہ۔ بندر کی انسان سے مشابہت کثیرہ کے پیش نظر دارون نے یہ نظریہ پیش کیا جو آج کل یورپ اور یورپی تہذیب یافتہ لوگوں میں مقبول ہے کہ انسان بندر کی نسل سے تعلق رکھتا ہے اور انسان کی موجودہ صورت بندر کی ترقی یافتہ صورت ہے۔ یعنی بندر ترقی کر کے انسان بن گیا۔ یہ نظریہ ارتقاء کہلاتا ہے۔ دارون وغیرہ کے نزدیک انسان کی موجودہ ہیئت و صورت دفعۃً پیدا نہیں ہوئی بلکہ بطریقہ ارتقاء یعنی بطریقہ ترقی آہستہ آہستہ چھوٹے چھوٹے کیڑے مکوڑے ہزاروں لاکھوں سال میں ترقی کر کے ان کی شکل بدلتے بدلتے انسانی صورت تک پہنچی ہے۔

مگر یہ نظریہ موجب کفر ہے۔ قرآن مجید اور اسلامی عقائد کے خلاف ہے۔ قرآن مجید اور اسلامی نصوص کے مطابق اللہ تعالیٰ نے انسان کو دفعۃً مٹی سے بنایا اور پہلے انسان آدم علیہ السلام ہیں۔ اگر نظریہ ارتقاء صحیح ہو تو پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ ترقی آج کیوں بند ہے۔ بلکہ لازم ہے کہ اب بھی بعض بند انسان بنتے جائیں۔ بہر حال اسلامی نقطہ نظر سے نظریہ ارتقاء باطل اور کفر ہے۔ اسلام میں ایسے گمراہ کن نظریے کی ذرہ بھر گنجائش نہیں ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

ہوئے نیکی سے بیگانہ ترقی اس کو کہتے ہیں جہاں انسان بہتے تھے وہاں بندر اچھلتا ہے

یہ بندہ عاجز و خاکی اس قسم کے جدید انکشافات و نظریات و علوم جدید سے بخوبی واقف ہے اور نظریات جدیدہ و انکشافات حدیثہ کے مکمل پس منظر و تہ منظر و تفصیلات و جرح و تعدیل و صحیح و خطا سے باخبر ہے۔ واللہ الحمد ولا فخر۔ لیکن اکثر طلبہ و اہل علم اس قسم کے نظریات سے آگاہ نہیں ہوتے۔ نیز انہیں علوم جدیدہ سے متعلق کتابیں عموماً دستیاب نہیں ہوتیں۔ چنانچہ اضافہ معلومات طلبہ و علماء کی خاطر ہم یہاں پر نظریہ ارتقاء کے بارے میں کتب متعلقہ سے جدید حوالے و عبارات متن و عن ذکر کرتے ہیں نقل کفر کفر نہ باشد۔ امید ہے کہ ان حوالوں سے انہیں اہل یورپ کی گمراہی کی تفصیل اور اس کے چند اسباب و مبادی کا کچھ پتہ چل سکے گا نیز اس طرح علماء و طلبہ کو

اس گمراہ نظریہ کی تردید آسان ہو جائے گی۔ کتب متعلقہ کے چند حوالوں کے پیش نظر نظریہ ارتقاء کی تشریح یہ ہے بعض ماہرین نظریہ ارتقاء کی عبارات کے کچھ اقتباسات درج ذیل ہیں:-

مسئلہ ارتقاء (۱)

”اگر غور سے دیکھا جائے تو اس دنیا میں ہر روز کوئی نہ کوئی نئی بات نظر آتی ہے۔ ہر شے میں اس حد تک تبدیلی نظر آتی ہے کہ لوگ دنیا کو تغیر پسند کہنے لگے کسی طرف نظر ڈالیے ہر شے میں جدت محسوس کیے گا۔ اگر دنیا کی حقیقت تغیر پسند واقع ہوئی ہے تو کوئی زمانہ ایسا بھی رہا ہوگا جب کہ موجودہ عالم کی صورت ہی کچھ اور ہوگی۔ اس نقطہ نظر سے تخلیق عالم کے دقیق مسئلہ پر بہت کچھ روشنی پڑتی ہے۔

بالعموم ہر ذی عقل شخص کے دل و دماغ میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دنیا کیونکر پیدا ہوئی؟ کیا جس شکل و صورت میں آج ہم ہر شے کو دیکھتے ہیں بعینہ اسی طرح یا اس سے ملتی جلتی کسی شکل میں یہ پیدا ہوئی تھی؟ آج جو مختلف قسم کے حیوانات، نباتات وغیرہ دکھائی دیتے ہیں کیا دنیا کے شروع میں بھی یہ ایسے ہی تھے؟ لیکن ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ دنیا تغیر پسند ہے۔ ایسی حالت میں آغاز عالم کے وقت ان کی شکل و صورت کیا تھی؟ اس باب میں دورائیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ دنیا کو پیدا کرتے وقت خالق نے ہر شے کو اُسی صورت میں خلق کیا جیسی وہ آج نظر آتی ہے۔ دوسری رائے اس کے خلاف ہے کہ دنیا کے آغاز میں کائنات کی شکل و صورت یہی نہ تھی یہ تو اس کی ترقی یافتہ صورت ہے یہ دنیا بعض اجزاء کے اشتراک سے ایک دم وجود میں نہیں آگئی بلکہ اس نے رفتہ رفتہ یہ صورت اختیار کی ہے۔ علماء نے ان دونوں نظریوں کی مکمل تحقیقات بہت زمانہ قبل کی ہے لیکن ہم ان کی پیروی نہ کریں گے بلکہ جدید تحقیقات کے مطابق اس مسئلہ پر غور کریں گے۔ دنیا کے وجود پذیر ہونے سے قبل ہماری زمین بھی نہ تھی تمام دنیا میں ایک نا دیدنی مادہ پھیلا ہوا تھا جس کو قدرت کا نام دیا گیا ہے۔ رفتار اور حرارت میں تغیر ہوتے ہوئے تمام سیارے اور ہماری زمین پیدا ہوئی۔ زمین بتدریج سرد ہوتی گئی اور حسب قانون ہوا، پانی وغیرہ وجود میں آئے بعد ازاں کائنات کا ارتقاء شروع ہو گیا۔

بعض لوگوں کو اس کی سچائی میں شک ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ بیان صحیح ہے تو ہم تک یہ کیوں کر پہنچا؟ کیا اس ارتقاء کو کسی نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا؟ کیا کسی نے کائنات کی پیدائش کی کیفیت اسی صراحت کے ساتھ قلم بند کی تھی؟ اگر یہ نہیں ہوا ہے تو ہم کیونکر یقین کر سکتے ہیں کہ دنیا اسی طریقہ سے وجود میں آئی ہے۔ اس کے جواب میں پنڈت جواہر لال نہرو کی کتاب ”باب کے خطوط بیٹی کے نام“ کا مندرجہ ذیل حوالہ کافی ہوگا: ”خواہ ہمارے پاس اس قدیم زمانہ کی تحریر شدہ کتب نہ ہوں تاہم خوش قسمتی سے ہمارے پاس کئی ایسی چیزیں موجود ہیں جو اس باب میں کتاب ہی کی طرح ہمیں بہت سی باتیں بتاتی ہیں۔ پہاڑ، چٹانیں، سمندر، ندیاں، کوکب،

رنگستان اور قدیم زمانے کے جانداروں کے پتھر اور اسی قبیل کی دیگر اشیاء ہمارے لیے وہ کتابیں ہیں جن سے آغا زائوش کی کیفیت واضح ہو جاتی ہے۔ کائنات کی کھانی کو سمجھنے کا صحیح طریقہ یہی نہیں ہے کہ دوسروں کی تحریریں پڑھی جائیں، بلکہ خود قدرت کی کتاب کو پڑھنا چاہیے۔

آگے چل کر وہ لکھتا ہے ”سڑک پر یا پہاڑ کے دامن میں چھوٹے موٹے پتھروں کو ہم دیکھتے ہیں وہ گویا قدرت کی کتاب کا ایک ایک ورق ہے اور اگر ہم اس کو پڑھ سکیں تو تھوڑی بہت باتیں ہم کو معلوم ہو سکتی ہیں اگر کسی بڑی چٹان کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کھڑے جائیں تو ہر ٹکڑا اکٹھا کر اور بے ڈول ہوگا سڑک پر پڑے ہوئے گول پتھر سے وہ بالکل متفرق ہوگا۔ فرض کرو وہ کسی پہاڑ کے دامن میں پڑا رہا۔ برسات کے دنوں میں بارش کا پانی اس کو وادی میں بہا کر کسی چٹنے تک لے گیا، جہاں سے دھلکے کھاتے کھاتے وہ ایک چھوٹی ندی میں جا پہنچا۔ چھوٹی ندی نے اس کو بڑی ندی میں پہنچا دیا۔ اس دوران میں رگڑیں کھاتے کھاتے اس کی نوکیں جھڑ گئیں اور کھردرا بن مٹ گیا۔ اب وہ چکنا اور چمک دار ہو گیا اس طرح وہ چکنا چمک دار گول مول بن گیا۔ کسی طرح وہ ندی سے خشکی میں پہنچ گیا اور اب ہم اسے سڑک وغیرہ پر دیکھتے ہیں۔ اگر وہ ندی کے باہر نہ ہو جاتا بلکہ اسی کے ساتھ بہتا رہتا تو وہ اور بھی چھوٹے سے چھوٹا ہونا جاتا اور آخر میں ریت کا ذرہ بن کر اپنے اور ریتوں کے ساتھ سمندر کے اس ساحل کو خوشنما بناتا جہاں چھوٹے چھوٹے بچے ریت کے گھر بنے بنا کر کھیلنا کرتے ہیں۔

مندرجہ بالا بیان پتھر کے ایک چھوٹے ٹکڑے کے ارتقاء کی دلکش تصویر ہے۔ اسی طرح قدرت کی دیگر اشیاء سے بھی کائنات کے ابتدائی ارتقاء کی کیفیت اچھی طرح واضح ہو سکتی ہے صرف وسعت نظر درکار ہے اور بس۔ کائنات میں دو قسم کی مخلوق ہے۔ ایک قائم اور دوسری محرک۔ قائم مخلوق کی چھوٹی سے چھوٹی جنس سیکٹیہ یا کے نام سے مشہور ہے اور محرک مخلوق کا سب سے چھوٹا جاندار امیبیا کے نام سے۔ کیا تم نے ان دونوں کو کبھی دیکھا ہے؟ تم جواب دو گے نہیں۔ بات یہ ہے کہ آئندہ سے یہ نظر ہی نہیں آسکتے۔ ان کے دیکھنے کے لیے بہت بڑی طاقت کی خوردبین کی ضرورت ہے اور اس پر بھی بڑی توجہ اور غور سے نظر چمانے پر ان کی ہستی کا کچھ ثبوت ملتا ہے۔ ایک بال کی نوک پر یہ ہزاروں کی تعداد میں آسکتے ہیں۔ ان کا جسم نول کا بنا ہوتا ہے۔ کھانے پینے، کھنسنے وغیرہ کے لیے کسی اور جان دار کی طرح امیبیا میں خارجی حواس نہیں ہوتے۔ اس کے باوجود وہ کھانا پیتا اور بچے دیتا ہے۔ ایک امیبیا پھٹ کر دو ہو جاتے ہیں دو کے چار، چار کے آٹھ اور آٹھ کے سولہ۔ اسی التزام سے ان کا شمار بڑھتا جاتا ہے۔ ماہرین نظریہ ارتقاء نے یہ ثابت کیا ہے کہ امیبیا اور سیکٹیہ ایہی ہماری اس کائنات کا مبداء ہیں۔

ارتقاء کا مطلب ہے تبدیلی ترقی کرنا۔ دوسرے الفاظ میں اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ کسی مادہ کا ایک

حالت سے نکل کر مقابلہ اس سے زیادہ ترقی شدہ حالت میں داخل ہونا۔ اس طرح ارتقاء کا مطلب زمانہ بعید میں ایک نئی جنس کی تخلیق ہوتا ہے۔

دنیا سے سائنس میں ڈارون کو اس نظریہ کا گر و گھنٹال تسلیم کیا جاتا ہے۔ تاہم ڈارون سے قبل بفن، لیماک، اپنسر وغیرہ علماء نے مسئلہ ارتقاء کی توضیح و صراحت بہت اچھی طرح کر دی تھی۔ خود ڈارون کے والد ماجد اس مسئلہ کے بہترین ماہر تھے۔ ڈارون نے آغاز آفرینش (ORIGIN OF SPECIES) نامی کتاب لکھ کر بڑی نام وری حاصل کی ہے۔ یہ کتاب عام فہم اور سلیس زبان میں ہے۔

ڈارون کو بچپن ہی سے علم الحیات نیز علم نباتات کی دھن سوار ہو گئی تھی قسم قسم کے کیڑے مکوڑے جمع کرنے کا انھیں شوق تھا۔ اپنی عمر کے پانیسویں سال (۱۸۳۱ء) میں انھیں ایک زریں موقع ہاتھ آیا۔ جنوبی امریکہ کی طرف ایک جہاز جا رہا تھا۔ اس کے کپتان نے اعلان کیا کہ اگر کوئی شخص علمی تحقیقات کے لیے سفر کرنا چاہے تو اس کو وہ اپنے جہاز میں نہایت خوشی سے جگہ دیں گے۔ ڈارون نے اپنی خدمات پیش کیں۔ پانچ برس کے متواتر سفر کے بعد انھوں نے اپنی تحقیقات کے نتائج شائع کیے۔

ڈارون کے دماغ میں ارتقاء کا نظریہ کیونکر سمایا؟ یہ ایک نہایت دل چسپ داستان ہے۔ ایک دن وہ مینچل نامی مصنف کی ایک کتاب مطالعہ کر رہے تھے جس میں انسان کی ترقی پر اظہار خیالات کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں مذکور تھا کہ انسان کی آبادی یا شمار میں اضافہ زمین کے توازن کے اعتبار سے ہوتا ہے اور قیام زندگی کے وسائل غلہ وغیرہ پر بہت کم نظر ہوتی ہے اس سے ڈارون کا دماغ بیدار ہو گیا۔ اس کے بعد انھوں نے اس اصول کو تمام جانداروں اور نباتات پر بھی چسپاں کیا۔ اس سے انہوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ حیوانات کے بڑھتے ہوئے شمار کے مقابلے میں جب غلہ وغیرہ کی فصل کم پیدا ہوگی تو ایک ایسا دن ضرور آئے گا کہ غلہ کی کشمکش زندگی کا باعث ہوگی۔ ظاہر ہے کہ کمزوروں کو کھل دیا جائے گا اور صرف وہی زندہ رہ سکیں گے جو اس وقت کے حالات کا مقابلہ کرنے کے قابل ہونگے اس طرح کسی زمانہ بعید میں اس کشمکش کی نوبت آئے گی اور کٹے چھٹے ایک زمانہ میں ایک بالکل نئی جنس جنم لے کر ہو جائے گی۔

ملکی آب و ہوا کے لحاظ سے جانداروں کے رُوپ رنگ میں تبدیلی لابی ہے اور یہ تبدیلی دوسری جنس کی قلت پر پورا پورا اثر کرتی ہے۔ گلاب کی آج ہم صد ہا اقسام دیکھتے ہیں۔ کیا وہ ابتداء ہی سے اتنے اقسام کے تھے؟ گھوڑے، گائے، ہیل، بکری، انسان غرض ہر جنس کی بہت سی اقسام ہیں۔ لیکن ان میں بہت سی اقسام وہ ہیں کہ جن کا وجود کچھ زمانہ قبل بالکل نہ تھا۔ کتوں کی صد ہا اقسام پیدا ہو گئی ہیں۔ حتیٰ کہ ان کو برابر برابر کھڑا کر دیا جائے تو کسی کو یہ خیال بھی نہ ہو سکے گا کہ یہ سب ایک ہی کتے سے پیدا ہوئے ہوں گے۔

جن حیوانات کو رات میں باہر نکلنا پڑتا ہے ان کا رنگ سیاہ ہوتا ہے بھر کیلا نہیں ہوتا۔ چوہے، اُلو، چمگادڑ

اس کی بین مثال ہیں۔ اسی طرح جن جان داروں کو ہرے بھرے اور سرسبز مقامات میں رہنا پڑتا ہے ان کا رنگ بالعموم سبز ہوتا ہے۔ خشک گھاس میں رہنے والے جان داروں کا رنگ ان کے آس پاس کی فضا کے مطابق ہوتا ہے۔ بیشتر یہ تبدیلیاں ہمارے مختلف اعضاء کے زیادہ یا کم استعمال کی وجہ سے ہوتی ہیں۔ خود ہمارے درمیان کسی کے بازو زیادہ مضبوط ہوتے ہیں۔ کسی کی پیدل چلنے کی طاقت بڑھی چڑھی ہوتی ہے۔ کسی کا دماغ اچھا ہوتا ہے۔ وجہ ظاہر ہے۔ جس شخص نے اپنے جس عضو سے زیادہ کام لیا وہی مضبوط اور ترقی پذیر ہو گیا۔ لوہار کے بازو اور فلسفیوں کا دماغ اسی لیے زیادہ مضبوط اور توانا ہوتے ہیں۔

بعض ایسے عضو بھی ہیں جن کا بظاہر کوئی فائدہ نظر نہیں آتا، پھر ان کی ترقی و قیام کی کیا خاص وجہ ہو سکتی ہے؟ مور کے پنکھ کے خوش نما رنگ اور ہرن کے ٹیڑھے میڑھے خوبصورت سینگ اب تک کیوں ضائع نہیں ہو گئے؟ کیونکہ ان سے تو کچھ کام نہیں لیا جاتا ہے۔ اگر غائر نظر سے دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ ان سے بھی کام لیا جاتا ہے۔ ان کی خوشنمائی اور خوبصورتی مادہ کو نکھانے میں مدد ہوتی ہے۔

آج تک جتنے جان دار پائے جاتے ہیں، نظریہ ارتقاء کے مطابق، ابتداء آفریش میں وہ الگ الگ پیدا نہیں ہوئے تھے۔

ریڑھ کی ہڈی والے جان داروں کو لو۔ ان میں ہاتھی، گھوڑا، مچھلی، پرند، انسان، بند وغیرہ صد ہا اقسام ہیں اور پھر ہر قسم کی کئی اقسام ہیں۔ مثال کے طور پر ایک عام ٹٹو سے لے کر اعلیٰ درجہ کے عربی گھوڑے تک کتنا فرق ہے۔ ارتقاء کیوں کا قول ہے کہ یہ جنس ابتداء ایک ہی جنس سے پیدا ہوتی ہیں۔ دیگر الفاظ میں اس کو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ریڑھ والے تمام جان داروں کی پیدائش شروع میں ایک ہی نوع سے ہوتی ہے۔ ان کی ساخت، بدن کی یکسانیت اور ان کی پرانی عادات و خصائص ان کی بتدریج ترقی کا ثبوت ہیں۔

مسئلہ ارتقاء (۲)

اب تک ہم نے اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے کہ ارتقاء کیا ہے۔ لیکن اب ہم آپ کی توجہ اس بات کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں جو کہنے میں کچھ بے ڈھنگی سی معلوم ہوتی ہے۔ آپ کو یہ سن کر حیرت ہو گی کہ نظریہ ارتقاء کے مطابق انسان بندر کی اولاد ہے۔ سچ کچھ کیسی بے معنی بات ہے۔ وہ انسان جو مخلوق میں سب سے افضل و اعلیٰ، مذہب، ہر قسم کے عیش و آرام پر قادر، اپنی دماغی قوت سے زمین و آسمان کے قلابے ملا دینے والا اور ایک بالکل بے عقل اور وحشی جانور بندر کی اولاد، لیکن سچ پوچھو تو بات پتے کی ہے۔

کائنات میں ہمیں ایک طرح کی ترقی یا اصلاح نظر آتی ہے۔ اس کے متعلق گزشتہ باب میں کافی بحث ہو چکی ہے پھر اس بات کا بھی انکار نہیں کیا جا سکتا کہ انسان جان دار ہے۔ لہذا جب گھوڑا، زنبیرا، گدھا وغیرہ مختلف جان دار

ایک ہی نوع سے پیدا ہوئے ہیں تو کیا یہ ممکن نہیں کہ انسان بھی کسی اپنے ایسے جان دار سے پیدا ہوا ہو اور پھر بتدیج ترقی کرتے کرتے موجودہ درجہ کو پہنچا ہو۔ اس کو اچھی طرح ذہن نشین کرنے کے لیے مندرجہ ذیل مثالیں کافی ہوں گی۔

انسان کے جسم کی بتدیج ترقی کے باب میں متعدد علمائے سائنس نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ہمارا مورث اعلیٰ ضرور کوئی بندر کے ایسا جان دار ہونا چاہیے۔ اس سلسلے میں ہکتے نے ۱۸۶۳ء میں ”کائنات میں انسان کا درجہ“ نامی کتاب شائع کر کے اس پر روشنی ڈالی تھی۔ اس کے سات اٹھ برس کے بعد ڈارون نے ”انسان کا زوال“ نامی کتاب شائع کی۔ قدیم ہندستان کے علمائے نے بھی بندے کے لیے لفظ وانر نہایت مناسب استعمال کیا تھا۔ مطلب یہ کہ بندہ اور انسان کی مشابہت کوئی جدید انکشاف نہیں ہے۔

لوگ عام طور پر جن بندروں کو دیکھتے ہیں انھیں کو ارتقاء کا مورث اعلیٰ تصور کرتے ہیں۔ لیکن بات دراصل کچھ اور یہی ہے۔

بندروں کو چار درجوں پر منقسم کیا جاتا ہے۔ گبن، آرنگ، اُتاگ چپانزی اور گوریلان کے نام ہیں۔ یہ چاروں ایک حد تک انسان سے ملتے جلتے ہیں۔ انسان کی طرح ان کے بھی ۳۲ دانت ہوتے ہیں۔ حالانکہ عام قسم کے بندروں کے ۳۶، ۴۰، ۴۴ دانت ہوتے ہیں۔ دُم ان چاروں میں کسی کی نہیں ہوتی۔ ان کی ناک، کان، ٹھڈی انسان کی ایسی ہوتی ہے۔ عام بندروں کی طرح ان کے گال میں تھیلی نہیں ہوتی۔ ان کے ہاتھ مقابلہ کچھ بڑے ہوتے ہیں حتیٰ کہ چلتے وقت زمین سے ٹکراتے ہیں۔ ہاتھ اور پاؤں میں پانچ پانچ انگلیاں ہوتی ہیں۔ البتہ ان کے انگوٹھے اتنے موٹے نہیں ہوتے جتنے موٹے انسان کے ہوتے ہیں۔ اپنے پاؤں کے انگوٹھوں کو حسبِ خواہش ہلا ڈلا سکتے ہیں۔

ان چاروں میں گبن سب سے چھوٹا اور نازک ہوتا ہے۔ یہ جزائر جاوا، بورنیو اور ملاکا، سیام، اراکان وغیرہ ممالک میں پایا جاتا ہے۔ اس کا قد زیادہ سے زیادہ ۳ فٹ ہوتا ہے۔ تمام دن یہ درختوں ہی پر رہتا ہے شام کے وقت ان کی چھوٹی چھوٹی ٹولیاں زمین پر اترتی ہیں۔ انسان کی ذرا سی آہٹ پاتے ہی یہ بھاگ جاتے ہیں ان کی آواز بہت تیز ہوتی ہے اور بہت دوزخ نما مٹائی دیتی ہے۔ ان کے چلانے کی آواز بہت کچھ کو ایک کو ایک ہا ہا کی ایسی ہوتی ہے۔

مسطح زمین پر یہ انسان کی طرح دونوں پاؤں سے چلتے ہیں۔ چلنے میں جسم ایک طرف کو جھکا ہوتا ہے۔ ہاتھ لمبے ہونے کی وجہ سے زمین سے ٹکراتے ہیں۔ ان کی چال کچھ عجیب سی ہوتی ہے۔ بات یہ ہے کہ چلنے میں یہ ادھر ادھر جھوکا کھاتے ہیں اور ویسے ان کا چلنا بھی بھاگنے کے برابر ہوتا ہے۔ درختوں پر یہ ۲۰ فٹ لمبی جھلانگ مار سکتے ہیں لیکن زمین پر زیادہ تیزی سے نہیں بھاگ سکتے۔ شکاری انھیں میدان میں نکال کر ہی ان کا پیچھا کرتے ہیں۔ طبیعت کے لحاظ سے گبن بہت غریب ہوتا ہے۔ لیکن اگر اس کو ستایا جائے تو انسان کو چاڑا لتا ہے۔

درختوں کی کونپلیں بھیل، پھول اور کھیرے اس کی غذا ہیں۔ پانی پیتے وقت ہاتھوں کو پانی میں ڈبو کر پانی کو زبان یا ہنڈیوں سے چاٹتا ہے اس کو پالتو بنانے میں زیادہ وقت نہیں اٹھانی پڑتی۔ بچوں کی طرح یہ بھی ہر وقت کچھ نہ کچھ شرارت کرتے رہتے ہیں۔ یہ بہت سمجھ دار ہوتے ہیں۔ ذیل کے واقعہ سے اس کی تائید ہوگی۔

کھسی انگریز نے ایک گبن پالایا تھا۔ چیزوں کو ادھر ادھر کر دینے کی اس کو بہت بُری عادت پڑ گئی تھی کاندوں اور کتابوں کے تودہ پر نچے اڑا دیتا تھا۔ غسل خانے سے صابن لے اڑتا تھا۔ اس کے لیے دو ایک بار اس کو سزا بھی دی گئی تھی۔ ایک دن کا ذکر ہے کہ وہ انگریز کمرے میں بیٹھا ہوا کچھ لکھ رہا تھا۔ گبن کھلا ہوا تھا اور وہیں موجود تھا۔ اپنے آقا کو اس نے لکھنے میں مصروف دیکھا تو صابن اڑا لے جانے کی کوشش کی۔ اس نے اپنے آقا کی طرف دیکھا کہ وہ دیکھ تو نہیں رہا ہے اور چپ چپاتے صابن لے کر باہر جانے لگا۔ اس کے آقا نے اسے دیکھ لیا اور زور سے کچھ کہا گبن نے سمجھا کہ اس کی پھوری پھڑکی گئی۔ صابن کو اس نے وہیں رکھ دیا جہاں سے اٹھا یا تھا اور ایک قصو وار کی طرح چپ چاپ دور جا بیٹھا۔

آرنگ آٹانگ زیادہ سے زیادہ چار فیٹ اونچا ہوتا ہے جسم کچھ موٹا ہوتا ہے۔ یہ صرف سہ ماہی اور بونریو میں ہوتا ہے۔ زیادہ ترمیدان کی بھاڑیوں میں رہتا ہے کسی قدر سست ہوتا ہے۔ رات کو سوتے وقت درختوں کی پتیاں بچھا کر سوتا ہے کبھی کبھی گھاس ہی پر پڑ رہتا ہے اور انسان کی طرح ایک ہاتھ کا ٹیکہ بنا لیتا ہے۔ ان کا اوڑھنا بھی پتوں ہی کا ہوتا ہے۔ آفتاب غروب ہوتے ہی یہ سو جاتے ہیں اور طلوع آفتاب سے قبل کبھی نہیں اٹھتے۔

درختوں پر انسان کی طرح آہستہ آہستہ چڑھتے ہیں۔ گبن کی ایسی پھیلا گئیں مارنا انھیں نہیں آتا اور نہ زمین ہی پر سیدھے دوڑ سکتے ہیں۔ ان کا جسم مضبوط ہوتا ہے۔ شکاریوں سے اپنے بچاؤ کی زیادہ کوشش نہیں کرتا۔ درختوں کے پتے پھول اور پھیل اس کی غذا ہیں۔ شکاری ان کو نیچے اتارنے کے لیے بالعموم مریچوں کی دھونی دیتے ہیں اس سے بگھر کر خود بخود نیچے اتر آتے ہیں۔

پروفیسر دیول کے سرکس کے ایک آدمی نے آرنگ آٹانگ نامی چھوٹی سی کتاب میں شروع سے آخر تک ایک پالتو آرنگ آٹانگ کی کہانی لکھی ہے۔ اس کا نام اتنی تھا۔ اتنی کی قوت حافظہ اور نقل اتارنے کی مشق حیرت انگیز تھی۔ ہر کام کو بُری تو جبر سے دیکھنا اور پھر اسی سلسلے کے ساتھ خود بھی اس کو کرنا، یہ اس کا معمول تھا۔ ایک دن اس نے اپنے آقا کو ہاتھ منہ دھونے دیکھا۔ اس کے بعد اس نے بھی ٹھیک اسی طرح شروع سے آخر تک سب کام کیے۔ بُرش سے دانت صاف کیے، صابن لگایا، پانی ختم ہو جانے پر ملازم کو برتن سے کرا اور پانی لانے کا اشارہ کیا۔ ان باتوں سے آرنگ آٹانگ کی سمجھ داری کا بہترین ثبوت ملتا ہے۔

چمپانزی اور گوریل صرف افریقہ میں پائے جاتے ہیں۔ ان کا قد پانچ فیٹ تک ہوتا ہے۔ چمپانزی بیٹھا ہوتا ہے تو بالکل انسان معلوم ہوتا ہے۔ گبن کی طرح شریر ہوتا ہے۔ ان کے گرد وہ میں سے اگر کوئی بندوق کا شکار ہو جائے

توہنکاری پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ پھر نکاری کے لیے اس کے سوا کوئی اور چارہ نہیں ہوتا کہ اپنی بندوق ان کے حوالہ کر کے وہاں سے مل جائے۔ بندوق ہاتھ میں آتے ہی یہ اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتے ہیں اور نکاری کا پچھا کرنا چھوڑ دیتے ہیں۔

گوریلا سات آٹھ فیٹ تک اونچا ہوتا ہے۔ یہ بہت زیادہ طاقت ور ہوتا ہے۔ ان میں نر کے مقابلہ میں مادہ کاشمار زیادہ ہوتا ہے۔ اور بندروں کے مقابلہ میں یہ زیادہ ظالم ہوتا ہے۔ انسان سے مُد پھیر ہو جائے تو یہ بھاگتا نہیں بلکہ اسی پر حملہ کر دیتا ہے۔ اکیلا دیکھا آدمی ان سے بچ کر نہیں نکل سکتا۔ بندوق کی مالی کو دانٹوں سے چبا ڈالتا ہے۔ اس کو زندہ پکڑنا بہت مشکل ہے۔

مذکورہ بالا چاروں بندروں کا تذکرہ پڑھ کر کیا آپ کے دل میں یہ خیال نہیں اٹھتا کہ انسان بھی انھیں بندروں کی اصلاح شدہ صورت ہے۔ ہمیں کوئی خاص فرق نظر نہیں آتا۔ اس نظریہ کو ثابت کرنے کے لیے ہم تین طریقوں سے کام لینا چاہیے۔ سب سے پہلے ہمیں انسان اور ان بندروں کی جسمانی ساخت کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ دوسرے ان کے رحم میں جو مطابقت پائی جاتی ہے اس پر غور کرنا چاہیے۔ تیسرے اور زبردست ثبوت ان پتھروں پر غور کرنے سے حاصل ہوگا جو بندر سے انسان بننے تک مختلف زبانوں کی صورت میں پائے جاتے ہیں۔

اس سے قبل بیان کیا جا چکا ہے کہ ریڑھ کی ہڈی ولے جان داروں کی اندرونی جمانی ساخت میں بہت کچھ مطابقت پائی جاتی ہے۔ عام بندروں اور انسان میں خارجی مطابقت بھی نمایاں ہے۔ ان میں بھی گوریلا چمپانزی وغیرہ انسان نما بندروں میں تو بظاہر کوئی فرق پایا ہی نہیں جاتا۔ دونوں کے پتھر چند معمولی مستثنیات کے علاوہ بال یکساں ہوتے ہیں۔ ریڑھ کی ہڈی کے منکوں کی تعداد، دانت، ہاتھ، پاؤں کی ہڈیاں، جوڑوں، کمر، کولہوں، کندھوں وغیرہ کی ہڈیوں کی تعداد دونوں میں یکساں ہے۔ جگر میں چار تھیلیاں ٹھیک انسانوں کی طرح ہوتی ہیں۔ رگ، پٹھے، دماغ، دوران خون کی نالیاں بھی ہر بات میں ملتی جلتی ہیں جس طرح انسان کے دماغ کے تین حصے ہیں ٹھیک ویسے ہی بندر کے بھی ہیں۔ جس طرح انسان کے پیٹ میں ناف سے تین انگلی نیچے دہنے ہاتھ کی طرف آنت کا ایک چھوٹا سا حصہ نکلا رہتا ہے ٹھیک ویسا ہی ان بندروں میں بھی ہوتا ہے۔ پختلے نے ثابت کیا ہے کہ انسان نما بندر جتنی مطابقت انسان سے رکھتے ہیں اتنی مطابقت عام بندروں سے نہیں رکھتے۔ لہذا اس بات کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ انسان اور انسان نما بندروں کے مورث اعلیٰ ایک ہی تھے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اس دعوے کو صحیح تسلیم نہ کر لیا جائے۔

بہتوں کو اس دعوے کو تسلیم کرنے میں چند وجوہ مانع ہیں جن کو بلا وجہ نہیں کہا جاسکتا۔ وہ کہتے ہیں کہ انسان کو سیدھا چلنا کیسے آگیا۔ پھر انسان کا دماغ کس قدر کمزور کرتا ہے کہ اس کا بیان کرنا بھی ممکن نہیں۔ اس لیے بہت سے لوگ نظریہ ارتقاء کو صحیح ماننے کے لیے تیار نہیں۔ لیکن اگر ہم غور سے کام لیں تو معلوم ہو جائے گا کہ انسان کے سیدھا چلنے کی عادت کچھ قدیم سے نہیں ہے، کیونکہ عارضہ فق اسی حالت میں لاحق ہوتا ہے جب غذا کی نالیوں اور

اور اس کے مختلف حصوں کے دباؤ کو کوٹھے کے پٹھے برداشت نہیں کر سکتے۔ اس سے یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ اگرچہ ہم سیدھے چلتے ہیں لیکن ابھی تک ہمارے پٹھے اس بوجھ کو برداشت کرنے کے قابل نہیں ہو سکے، تم نے علمِ صحت اور علمِ الادب ان کی کتابوں میں پڑھا ہوگا کہ انسان کے شکم کے پٹھے آنتوں کا بوجھ برداشت کرنے کے اتنے ہی قابل ہوتے ہیں جتنے چوپایوں میں ہوتے ہیں۔ لہذا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کے سیدھے چلنے کی عادت بہت پرانی نہیں ہے۔

رہا دماغ کا فرق! یہ دماغ کی ساخت میں نہیں ہوتا بلکہ وزن اور جسامت میں ہوتا ہے۔ دونوں کا دماغ ایک ہی کام کرتا ہے جس طرح انسان کے دماغ میں مختلف طبقے اور مرکز ہیں وہی ان بندروں کے بھی ہوتے ہیں۔ وزن اور جسامت کا فرق کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ ایسی مثالیں مل چکی ہیں جن میں انسان کا دماغ بہت چھوٹا اور ہلکا تھا۔ تمام انسانوں کی قوتِ متخیلہ یکساں نہیں ہوتی۔ ایک جماعت کے طلباء مختلف قسم کے دماغ کے مالک ہوتے ہیں۔ ان میں کوئی لڑکا سب میں اول ہوتا ہے اور کوئی آخری۔ یہ فرق کیوں؟ اس سے ظاہر ہے کہ دماغ کی کوئی نہ کوئی حالت ایسی ضروری ہوگی جب یہ بہت چھوٹا ہوگا اور اب چونکہ اس سے کام لیا جانے لگا ہے لہذا یہ بڑا اور مضبوط ہو گیا ہے۔ لہذا یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ بندر کی دماغ کی ترقی یافتہ صورت انسانی دماغ سے نامناسب نہ ہوگا۔

دورانِ حمل کی کیفیات پر اگر غور کیا جائے تو دونوں میں بہت کچھ یکسانیت نظر آئے گی۔ ہر جان دار کی ابتدا حمل میں ایک چھوٹی سی تھیلی سے ہوتی ہے۔ اس تھیلی کی لمبائی ۱۱ انچ کے قریب ہوتی ہے۔ رفتہ رفتہ یہ تھیلی بڑی ہونے لگتی ہے اور بڑھتے بڑھتے ایک ٹوٹھڑا سی ہو جاتی ہے۔ اس ٹوٹھڑے کے وسط میں ایک غلاف پیدا ہوتا ہے جو بنا شروع ہوتا ہے اور ہمیں حمل کی نشوونما ہوتی ہے۔ شروع میں حمل کی جسامت قریب قریب ۱/۱۰ انچ ہوتی ہے۔ ایک ہی ہفتہ میں اس کی جسامت دگنی ہو جاتی ہے۔ اور پھر بڑیاں، گوشت، خون وغیرہ بنا شروع ہو کر چوتھے مہینے میں حمل ظاہر ہوتا ہے۔

انسان کی دُم کے متعلق دورانِ حمل کی حالت سے ثبوت ملنا نہایت حیرت انگیز ہے۔ انسان اور گین وغیرہ بندروں میں اگر موجودہ زمانے میں دُم نہیں ہوتی تو نہ سہی، لیکن حمل کی حالت سے صاف ظاہر ہے کہ کسی زمانے میں ان کے دُم ضرور رہی ہوگی۔ انسان کا حمل جب ایک مہینے کا ہوتا ہے تو اس کے دونوں پاؤں کے جوڑے کے وسط میں دُم ہوتی ہے جو مڑی رہتی ہے۔ دم کی لمبائی اُس وقت کے پیروں سے تقریباً دگنی ہوتی ہے۔ لہذا ثابت ہوا ہے کہ کبھی نہ کبھی دونوں کے دم ضرور رہی ہوگی۔ ریڑھ کی ہڈی کا آخری منکاسی قدر باہر کو نکلا ہوتا ہے اور عام طور پر اس کو دُچھی کہتے ہیں۔ سانس دانوں کا خیال ہے کہ یہی منکاسی ہماری قدیم زمانے کی دُم کا بقیہ ہے۔ انسان کے لیے دم کا ہونا اب کوئی مصرف باقی نہ تھا لہذا رفتہ رفتہ وہ بالکل معدوم ہو گئی۔

دُم کے مانند انسان کے کانوں کے باب میں بھی یہی کیفیت ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جانور اپنے کان ہلاؤا سکتے ہیں

لیکن انسان کے کان نہیں ملتے۔ بات یہ ہے کہ کانوں سے کبھی وغیرہ اڑانے کا کام لیا جاتا تھا۔ جب اس کام کو انسان کے ہاتھوں نے سرانجام دینا شروع کر دیا تو چونکہ کانوں سے پھر کچھ کام نہ لیا گیا لہذا یہ بے کار ہو گئے۔ یہی وجہ ہے کہ آج ہم اپنے کانوں کو بلا ڈر لانا نہیں سکتے۔ تاہم اس میں شک نہیں کہ کانوں میں اب بھی وہ چیزیں موجود ہیں جن سے انھیں حرکت دی جاتی تھی۔ آج بھی بہترے انسان ایسے ملتے ہیں جو نہایت عمدگی سے اپنے کانوں کو حرکت دے سکتے ہیں۔

ریڑھ کی ہڈی والے جان داروں خصوصاً دودھ پلانے والوں کا حمل ایک ماڈنک بالکل نہیں شناخت کیا جاسکتا۔ لیکن جیسے جیسے مدت بڑھتی جاتی ہے ویسے ویسے ان کے حمل ایک دوسرے سے متفرق ہوتے جاتے ہیں۔ مثلاً دوسرے ماہ میں انسان کا حمل دُم دار بندروں اور کتوں کے حمل سے پہچانا جاسکتا ہے۔ لیکن گبن وغیرہ انسان نما بندروں اور انسان کا حمل بالکل یکساں رہتا ہے۔ بچہ پیدا ہونے پر یہ انسان نما بندر بھی نال کاٹ ڈالتے ہیں مگر اپنی تسبیح کے باعث اس کو باندھنا نہیں جانتے جس کی وجہ سے ماں کا بہت زیادہ خون خارج ہو جاتا ہے اور وہ نڈھال ہو جاتی ہے۔

جرمنی کے مشہور فلسفی ہیگل نے "انسان کی ترقی" کے نام سے دو بڑی بڑی کتابیں لکھی ہیں۔ اس نے یہ ثابت کیا ہے کہ ترقی یافتہ بندر کا نام انسان ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ اس نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ جس طرح ریڑھ کی ہڈی والے جان داروں کی دوران حمل میں یکساں حالت ہوتی ہے اُسی طرح تمام جان داروں کا مورث اعلیٰ بھی ایک ہی ہونا چاہیے۔ جس طرح حمل ایک پھوٹے سے مدور لو تھڑے سے بتدریج بڑھتا یا ترقی کرتا ہے اُسی طرح تمام جان داروں کو ایک پھوٹے سے خلاء دار جان دار امیبیا سے پیدا ہونا چاہیے۔ لیکن ابھی تک اس باب میں بہت کچھ اختلاف ہے۔

امیبیا سے انسان وغیرہ بہت سے بڑے بڑے جان دار کیوں کھڑے ہوئے مندرجہ ذیل مثال سے یہ بات صاف ہو جائے گی۔ مینڈک کے متعلق ہم نے پڑھا ہو گا کہ پہلے پہل بہت چھوٹے چھوٹے انڈے جھلی میں لپٹے ہوئے پانی پر تیرتے رہتے ہیں۔ پھر جھلی کے الگ الگ ٹکڑے ہو جاتے ہیں اور ہر ایک انڈا آزاد۔ اس دوران میں ہر ایک انڈے میں ایک دُم نکل آتی ہے۔ ایک بڑے سے سر میں ایک لمبی دُم کے سوا اور کچھ نظر نہیں آتا۔ رفتہ رفتہ دُم کم ہوتی جاتی ہے اور پچھلے دو پہر نکل آتے ہیں۔ بعد ازاں کچھ دنوں کے بعد لگے پیر نکلنے لگتے ہیں اور دُم قریب قریب بالکل جاتی رہتی ہے۔ اس زمانے میں اس کے پھیپھڑوں میں مچھلی کی طرح پانی میں سے ہوا کھینچنے کی طاقت ہوتی ہے۔ کچھ دنوں بعد وہ مینڈک بن جاتا ہے اور ناک کے ذریعہ سانس لینے لگتا ہے۔ اگر ہم ایک مینڈک کو زیادہ دیر تک پانی میں ڈبوئے رکھیں تو وہ مر جائے گا۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ اب اس کے پھیپھڑے دیگر پھیپھڑوں کے مطابق ہیں مینڈک کی اس ترقی سے زندگی کی ترقی پر خاص روشنی پڑتی ہے۔ اسی طرح انسان وغیرہ ہر ایک جان دار لاکھوں برس سے

جن مختلف کیفیات و حالات سے گزر چکا ہے۔ زمانہ حال کی تھوڑی سی عمر ہی میں ان سب حالات سے گزرتا ہے۔ تیسرا درجہ جس کے ذریعہ نظریہ ارتقاء کے صحیح ہونے کا ثبوت پیش کیا جاسکتا ہے، وہ ہے قدیم زمانہ کی تہذیب کی کہانی۔ یعنی قدیم اقوام کی تہذیبوں کے آثار ڈھونڈتے ڈھونڈتے جو پرنے پھر دستیاب ہوں ان سے حالات کا افتراق معلوم کرنا اس ذریعے سے بھی نظریہ ارتقاء کو بہت تقویت ملی ہے۔

نظریہ ارتقاء کے متعلق لوگوں میں بہت کچھ غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ بہت سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ترقی کا بھوت ہر وقت ہمارے پیچھے لگا رہتا ہے۔ ان کا خیال ہے کہ انسان کے پیدا ہوتے ہی اس کی ترقی کا دور شروع ہو جانا چاہیے۔ وجہ ظاہر ہے کہ ہم روز بروز ہر چیز میں کچھ نہ کچھ تبدیلی ضرور دیکھتے ہیں۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ ترقی کا دار و مدار ہے حالات کی تبدیلی پر۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ حالات تو بچوں کے ٹوں میں اور ترقی ہوتی رہے۔ اگر انسان ہی کی مثال لی جائے تو چار پانچ ہزار برس قبل کے پتھروں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس دوران میں انسان کی ساخت بدن میں کوئی قابل ذکر تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب ظاہر ہے۔ انسان نے اپنے آپ کو معاشرتی و سیاسی زنجیروں میں جکڑ رکھا ہے لہذا قدرت کے تمام قوانین انسانوں کی اس قیدوں ابھی حالت پر عائد نہیں ہوتے اور اسی لیے زندگی کی کشمکش کا اصل اصول انسان کی ذات پر چسپاں نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے نیز اسی قسم کی دیگر وجوہ کے باعث انسان کی ترقی کم از کم اس کی جسمانی ساخت کے نقطہ نظر سے نہیں ہوئی۔

اس نظریہ کے باب میں دوسری غلط فہمی یہ ہے کہ لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ ارتقاء سے مقابلہ ہر شخص ترقی یافتہ حالت میں پہنچ جاتا ہے۔ لیکن ایسا نہیں ہوتا۔ ارتقاء میں تنزل کا بھی اتنا ہی امکان ہے جتنا ترقی کا۔ ارتقاء کا مفہوم ہے تبدیل شدہ حالت میں قیام کر سکنے کی اہلیت۔ پھر وہ حالت خواہ اس کو نیچے لے جائے خواہ اوپر۔ اگر حالات اس طرح تبدیل ہوں کہ اس جان دار کا اوپر کی طرف اٹھنا مفید ہوگا تو وہ ضرور اس کا ارتقاء ہوگا۔ لیکن اگر اس کے تنزل میں فائدہ ہے تو وہ ضرور ترقی معکوس کرے گا۔ بلندی اور پستی کا معیار ہمارے تخیل نے مقرر کر رکھا ہے ورنہ ان کی

اصلیت کچھ بھی نہیں۔“ (○) → [نظریہ ارتقاء والوں کی عبارات کے حوالے ختم ہوتے] (○)

یہ ہے نظریہ ارتقاء والوں کی تقریر جو انھوں نے انسان اشرف المخلوقات کو کیڑوں اور بندوں کی نسل سے جوڑنے اور ان کی اولاد نہادینے کی تشریح کے لیے پیش کی ہے۔ یہ نظریہ اصول اسلام کے خلاف ہے۔ بعض اعضاء اور بعض بڑیوں کی مشابہت سے یہ لازم نہیں آتا کہ انسان بندر کی اولاد میں سے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور نبی علیہ السلام نے احادیث میں تخلیق نوع انسان کی تفصیل اور دیگر کوائف ذکر فرمائے ہیں۔ ان سے ثابت ہوتا ہے کہ طریقہ ارتقاء کے برخلاف انسان کو دفعۃً مٹی سے تخلیق کر کے اسے جیسین صورت اللہ تعالیٰ نے عنایت فرمائی۔ اللہ تعالیٰ ہیں حق سمجھنے کی توفیق نصیب فرمائے۔

۲۷۔ النملۃ۔ یہ واحد نمل ہے۔ جمع نمل ہے۔ مثلاً ما بعوضۃً فما فوقھا کے تحت نملۃ مذکور ہے۔ یقال

طعام مَمْنُولٌ اِذَا اصابه النمل۔ نمل کی کنیت ابو مشغول ہے اور مادہ کی کنیت اُمّ ثوبہ و ام ہازن ہے۔ نمل انسان کی طرح طلبِ رزق کے لیے بڑے چیلے اختیار کرتی ہے اور خوراک کا ذخیرہ رکھتی ہے اور جن دانوں کے بارے میں انھیں اُگنے کا خطرہ ہو تو وہ انھیں دوسرے کر لیتی ہیں۔ کیونکہ تنصیف کے بعد وہ اُگتے نہیں ہیں۔ اور جب تعفن کا خطرہ ہو جائے تو وہ ان دانوں کو باہر نکال کر پھیلا دیتی ہیں۔ اور یہ کام وہ اکثر رات کو چاند کی روشنی میں کرتی ہیں۔

سفيان بن عيينه کا قول ہے کہ اپنی خوراک کا ذخیرہ صرف چار قسم کے حیوانات کرتے ہیں ۱۔ انسان ۲۔ عقرب ۳۔ چوہا ۴۔ چوٹی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنے بدن سے کئی گنا زیادہ ذرنے پھینک اٹھاتی ہے۔ شہد کی مکھیوں کی طرح چوٹیاں بھی زمین کے اندر منظم طریقے سے اپنے بل بناتی ہیں جن میں باقاعدہ کئی منزلیں اور دلیز و مختلف طبقات ہونے کے علاوہ خوراک کے ذخیرہ کا الگ مقام ہوتا ہے۔

قرآن مجید میں مملۃ سلیمان کا ذکر موجود ہے۔ حکایت ہے کہ قتادہ تابعی مشہور محدث جب کوفہ میں تشریف لائے اور بہت سے علماء ان کے پاس جمع ہوئے تو قتادہؒ نے فرمایا سکو اعلمنا شئتم۔ ابو حنیفہؒ بھی اس وقت موجود تھے اور وہ بالکل نو عمر تھے۔ تو ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ قتادہؒ سے مملۃ سلیمان علیہ السلام کا سوال کرو کہ وہ مادہ تھی یا نہ لوگوں نے سوال کیا تو قتادہؒ لاجواب ہو گئے۔ ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ وہ مادہ تھی۔ قرینہ یہ ہے کہ اس کا فعل مَونث ہے۔ اگر وہ مادہ نہ ہوتی تو فعل مذکر ہوتا اور قانت کے بجائے قائل ہوتا۔ فقال ابو حنیفہؒ کانت انثیٰ۔ فقیل لہ کیف عرفت ذلک۔ فقال من قوله تعالى "قالت" ولو كانت ذكراً لقال قال غلہ۔ لان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر الانثیٰ۔ انتہیٰ کذا فی کتب التاريخ۔

واقطنی میں ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے ان النبی علیہ السلام قال لا تقتلوا النملة فان سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقى فاذا هو بنملة مستسقية على قفاها رافعة قوائمها تقول اللهم انا خلق من خلقت لا اغني لنا عن فضلك اللهم لا تؤاخذنا بنوب عبادك الخاطئين واسقنا مطراً تنبت لنا به شجراً وتقطع عنا به ثمراً فقال سليمان عليه السلام لقوله ارجعوا فقد كُفيتُمْ وسُقيتُمْ بغیركم۔
۲۸۔ الناقلة۔ اونٹنی۔ لفظ ناقۃ دراصل نوقۃ بروزن فعلہ تھا۔ پھر واو الف ہو کر ناقۃ ہوا۔ اس کی جمع نوق ہے یہ جمع کثرت ہے اور جمع قلت اذ نوق ہے۔ اونیق دراصل اونیق تھا۔ ثقل ضمہ واو کی وجہ سے قلب مکانی کرنے کے بعد اذ نوق ہوا پھر ثقل واو کی وجہ سے اینق بنایا گیا نیاق بھی اس کی جمع ہے۔ ناقہ کی کنیت اُمّ بوہو حائل و ام حوار و ام السقب و ام مسعود ہے۔ امثال عرب میں کئی امثال ناقہ سے متعلق ہیں۔ وہ کہتے ہیں لا ناقتی فیہا ولا جملی۔ يضرب عند التبری من الظلم والاساءة وقالوا استنوق للجل اى صار ناقۃ يضرب المثل لجل یكون فی حدیث اداہم ثم یغلط بغیرہ۔

ناقہ احادیث میں متکرر الذکر ہے۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال جاء رجل بناقة مخطومة

فقال هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لك بها يوم القيامة سبعة ناقة عظيمة اخبركم
ناقة صالح عليه السلام قرآن مجيد من ذكرور ہے قال الله تعالى هذه ناقة الله - اضافت ناقة الى الله للتشريف و
التكريم ہے۔ یہ ناقة صالح علیہ السلام کا معجزہ تھی جو ان کی دعا کی برکت سے قوم کے مطالبہ پر بالفور ایک بڑی چٹان سے
نکل گئی تھی اور عالمہ تھی۔ پھر ایک بڑے بد بخت شخص نے اسے قتل کر دیا۔ اس شقی قاتل کا نام قدار بن سالف تھا۔ کتاب
مہذب میں اس کا نام عیزار بن سالف لکھا ہے۔ قتل ناقة کے بعد اللہ تعالیٰ نے قوم ثمود پر عذاب نازل فرمایا۔

رہی الطبرانی عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشقى الناس
ثلاثة عاقرا ناقة ثمود وابن ادم الاول الذي قتل اخاه ماسفك على وجه الارض دم الا لحق منه
اثم لانه اول من سق القتل وقاتل على بن ابي طالب رضي الله عنه۔ وعن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجننا
منها واستقينا فامرهم عليه السلام ان يطرحوا ذلك المحجن ويهرقوا ذلك الماء وامرهم ان يستقوا من البئر
التي كانت تردّها الناقة۔

۲۹۔ النسر۔ گدھ۔ عقاب۔ فاس بحت بخاسر تھم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ نسر کی جمع ہے انسر و نسور۔
اور کنیت ابو مالک و ابو المنہال و ابو بجی و ابو البرہہ۔ مادہ کو اتم شتم کہتے ہیں۔ نسر پرندوں میں ممتاز و اوصاف کا حامل
پرندہ ہے اس کے چند احوال یہ ہیں :-

اولاً، کہتے ہیں کہ یہ تمام پرندوں میں طویل العمر ہے اور ہزار سال تک اس کی عمر ہوتی ہے۔ عرب کا محاورہ اور مش
ہے وہ کہتے ہیں فلان اعمر من نسر۔

ثانیاً، کہتے ہیں کہ اس کی نظر بڑی تیز ہے اور وہ چار سو فرسخ کی مسافت سے مردہ جانور کو دیکھ لیتا ہے اسی طرح
اس کی قوت حاسہ بھی نہایت تیز ہے۔ لکن قالوا اذا شتم الطيب مات لوقتہ۔

ثالثاً، ہوا شد الطیر طیرانا و اقواھا جناحاً۔

رابعاً، وہ بڑا حرص پرندہ ہے اور اپنی طاقت برداشت سے بہت زیادہ کھاتا ہے اور کبھی مردہ جانور کا گوشت
اتنا کھا جاتا ہے کہ پھر وہ انہیں سکتا اور ایک گھر و آدمی بھی اسے ہاتھ سے پکڑ سکتا ہے۔

خامساً۔ وہ اپنے رفیق کی محبت میں غلو کی حد تک پہنچا ہوا ہوتا ہے حتیٰ کہ اپنے الیف و رفیق کی جدائی کے بعد غم و الم
سے مر جاتا ہے۔

سادساً، ليس في سباع الطير اكبر حجة منه ويقال للنسر ابو الطير ايضا قال الشاعر

فلا و ابى الطير المربى في الضحى على خالد لقد نعت على لحم

سابعاً، نسر سید الطیر ہے۔ امام یافعی اپنی کتاب نفحات الازہار و لمحات الانوار میں لکھتے ہیں عن علی بن

ابنِ طالبؑ قال سمعت جبرئیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہبط علی جبرائیل فقال یا محمد ان لكل شئ سیداً وسید البشر آدم وسید ولد آدم انت وسید الرّم صہیب وسید فارس سلمان وسید الحبش بلال وسید الشجر الیسر وسید الطیر النسر سید الشہور رمضان وسید الايام یوم الجمعة وسید الکلام العربیة وسید العربیة القرآن وسید القرآن سورة البقرة۔ هذا واللہ اعلم بحال سند هذا الحدیث۔

۳۰۔ النعامة۔ شتر مرغ۔ صم بکم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ نعمانہ کا اطلاق ذکر و انشی دونوں پر ہوتا ہے۔ اس کی جمع نعام اور کنیت ام البیض و ام ثلاثین ہے۔ عظیم صرف نہ شتر مرغ کو کہتے ہیں اور صرف مادہ کو قلوں کہتے ہیں۔ حکایات عرب میں ہے ان النعامة ذہبت تطلب قرنین فقطعوا اذینہا فلذلت سمیت بالظلم کاظم ظلّموا حیث قطعوا اذینہا۔ نعام کو شتر مرغ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اگرچہ بزرگ ہے لیکن اونٹ سے مشابہ ہے۔ امثال عرب میں ہے ان النعام استطیر فاستبعر واستطیر فاستطیر۔

کہتے ہیں کہ اس کی قوت سامعہ نہیں ہے لیکن اس کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ نے اسے نہایت اعلیٰ درجہ کی قوت شامہ عطا فرمائی ہے۔ فہو لک بانفہ ما یحتاج فیہ الی السمع فرما شتم سرائحة الصائد من بعد۔ اس لیے عرب کہتے ہیں اشم من نعامة۔ ابن خالویہ اپنی کتاب میں لکھتے ہیں لیس فی الدنیا حیوان لا یسمع ولا یشرب الماء ابداً الا النعام ولا یخلف۔ شتر مرغ بزدلی میں مشہور ہے۔ شتر مرغ کا گوشت کھانا حلال ہے۔ اس کا انڈا بہت بڑا ہوتا ہے۔

کعب اجازاً فرماتے ہیں کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے سے زمانہ ادیس تک گندم کا دانہ شتر مرغ کے انڈے کے برابر ہوتا تھا۔ پھر جب لوگوں نے گناہ اور کفر کا راستہ اختیار کیا تو وہ دانے چھوٹے ہو کر مرغی کے انڈے کے برابر ہوئے پھر کموتر کے انڈے کے برابر ہوئے پھر گولی کے برابر ہوئے۔ بہر حال لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے زمین کی برکات میں کمی آئی۔ کعب کے الفاظ یہ ہیں عن کعب الاحبار قال لما احبط اللہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام جاءہ میکائیل بشئ من حب الخیطة اوقال هذا من کفک ورنق اولادک من بعدک قعر فاحرث الارض وابذل الحب قال ولم یزل الحب من عهد آدم علیہ السلام الی زمن ادرا لیس علیہ السلام کبیضۃ النعۃ فلما کفر الناس نقص الی بیضۃ الدجاجة ثم الی بیضۃ الحمامۃ ثم الی قذ البندقۃ وکان فی زمن العزیز علی قذ الحیصۃ۔

۳۱۔ الہرۃ۔ بٹی۔ بلی کو عربی میں سنور بھی کہتے ہیں۔ بلی نہایت عاجزی کرنے والا اور انسان کے ساتھ انس و محبت کرنے والا حیوان ہے۔ اسی انس اور گھروں میں اختلاط کی وجہ سے اس کے چھوٹے کو اسلام میں صرف مکروہ کہا ہے۔ حالانکہ اس کے گوشت کی حرمت کے پیش نظر وہ حرام ہونا چاہیے۔ اور بعض ائمہ اس کے چھوٹے کو

طاہر کہتے ہیں۔ ابوہریرہؓ اسے مکروہ کہتے ہیں۔ صحیح حدیث ہے انہا من الطوائف علیک و الطوائف صحابہ میں مشہور صحابی ابوہریرہؓ کی یہ کنیت نبی علیہ السلام نے رکھی تھی کیونکہ انھوں نے چھوٹی پٹی پال رکھی تھی جو عموماً ان کے پاس ہوتی تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انت ابوہریرہؓ۔

ایک مرسل حدیث ہے کہ بلی شیر سے پیدا ہوئی ہے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اس کی صورت شیر سے ملتی جلتی ہے۔ اخرج ابن ابی حاتم باسنادہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لما حمل نوح علیہ السلام فی السفینۃ من کل زوجین اثنين قال لہ اصحابہ و کیف نظرتن مواشینا و معنا الاسد فسلط اللہ علیہم للمحی فکانت اول حی نزلت فی الارض فھو کلام زلال محموم ثم شکوا الفارۃ فقالوا الفولیسقۃ تقسد علینا طعامنا و شرابنا و متاعنا فاحوال اللہ تعالیٰ الی الاسد فعطس فخرجت الھرة منہ فغابت الفارۃ منھا۔ ہرہ کا ذکر متعدد احادیث میں ثابت ہے۔ حدیث جابر ہے ان النبی علیہ السلام نبی عن ثمن الھرة اخرجہ ابن ماجہ۔ حدیث صحیح ہے بروایت ابوہریرہؓ قال ان الشیطان عرض للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاتہ قال عبد الرزاق فی صورۃ الھرة قال علیہ السلام فشد علی قطع علی صلاقی۔ الحدیث۔ و عن سلمان الفارسی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصی بالھرة و قال ان امرأۃ عذبت فی ہرقہ ربطتھا للحدیث و فی تاریخ ابن الجار سفی ترجمۃ محمد بن عمر الحبلی عن انسؓ قال کنت جالساً عند عائشۃؓ اُبترھا بالبراءۃ فقالت واللہ لقد جھر فی القریب و البعید حتی جھرت فی الھرة و ما عرض علی طعام ولا شراب فکنت اسرف و انا جائعۃ فرأیت اللیلۃ فی منامی فحی فقال مالک حزینۃ فقلت ما ذکر الناس فقال ادعی ہذہ الکلمات یتفرج عنک فقلت و ما ہی فقال قولی دعاء الفرج "یا سابع النعم و یا دافع النقم و یا فارجح العقم و یا کاشف الظلم و یا اعدل من حکم و یا حسیب من ظلم و یا اولی من ظلم و یا اول بلائیت و یا اضر بلائھایت و یا من لہ اسم بلا کنیۃ اجعل لی من امری فرجاً و فرجاً قالت فانعمت و انا سرائتہ شبعانۃ و قد انزل اللہ براءتی و جاء فی الفرج۔ یہ حدیث فائدہ دعا کی وجہ سے ہم نے ذکر کر دی لیکن اس کی سند کا حال معلوم نہیں ہے۔ بظاہر یہ صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے۔ صحیح احادیث میں ہے کہ تممت کا پتہ چل جانے کے بعد حضرت عائشہؓ سونہ سکیں۔ ہذا اللہ اعلم و علمہ تم۔

۳۲۔ الضب۔ بفتح ضاد۔ گوہ۔ آیت یخادعون اللہ و الذین امنوا کی شرح میں مذکور ہے۔ یہ بری جانور ہے اور معروف و مشہور ہے۔ اس کی کنیت ابو جمل ہے۔ ضباب و اَضْب اس کی جمع ہیں۔ انہی کو ضبۃ کہتے ہیں۔ مشہور ہے کہ یہ پانی نہیں پیتی اور کبھی پیاس نہیں لگتی۔ اس لیے عرب میں محاورہ ہے لا افعلہ حتی یرد الضب۔ ابن خالویہ کہتے ہیں الضب لا یشرب الماء و یعیش سبع مائۃ سنۃ فصاعداً و یقال انہ یبول فی کل اسبعین یوماً قطرۃ۔ مچھلی اور گوہ کے اس تضاد کی وجہ سے یہ محاورہ مشہور ہے کہ جو شخص متضاد کام کرے تو کتے میں

جمع بین الضب والنون اور کہتے ہیں لا افعله حتی یجتمع الضب والحوت چنانچہ عام اعم اس تضاد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ۔

وكيف أخاف الفقيرَ والله سارقٌ ورازقُ هذا الخلق في العسر اليسير
نكفل بالامانة للخلق كلهم وللضب في البئس والحوت في البحر

حدیث شریف ہے عن انسؓ قال ان الضب ليموت في نحو هذه الا من ظلم بني آدم۔

ضب اور عقارب میں کہتے ہیں کہ دوستی ہے اس لیے گوہ کے بلوں کے دہانوں کے اندر عموماً بچھو رہتے ہیں تاکہ اگر کوئی شکاری ہاتھ اندر گرے تو وہ اسے ڈنک مارے گویا کہ بچھو مجھے ضب ہے۔ گوہ پر سیان کا غلبہ ہوتا ہے اس لیے وہ عموماً اپنے بل کو بھول جاتی ہے اس لیے عرب کا محاورہ ہے اَصْلٌ مِنْ ضَبٍّ وَاحِدٍ مِنْ ضَبٍّ۔ اور عقوق میں وہ مشہور ہے کہتے ہیں کہ وہ اپنے بچل کو کھا جاتی ہے اس لیے محاورہ ہے اعق من ضب اور طول عمر کی توجہ سے یہ محاورہ مشہور ہے احب من ضب کہتے ہیں کہ اس کا سر کاٹنے کے بعد بھی وہ ایک دن تک زندہ رہتی ہے۔

اس کی دم میں بہت سے عقدیں ہیں حکي ان بعض الحاضرة كسا اعرابياً ثوباً فقال له الاعمري لا كافنتك على فعلك بما أعلمك۔ کہو فی ذنب الضب من عقدة؟ قال لا ادرى قال فيه احدى وعشرون عقدة۔ جنگل کے بعض حصوں میں ضب کی کثرت ہوتی ہے اس زمین کو کہتے ہیں ارض ضببة ومضبة ای کثیرۃ الضباب۔ اسلام سے قبل جاہلیت میں عرب کے جنگلی لوگ گوہ کثرت سے شکار کر کے کھاتے تھے۔ گوہ دھوکہ دینے میں مشہور ہے۔ چنانچہ وہ اپنے مسکن اور گھر کے مختلف سوراخ بناتی ہے شکاری آدمی ایک طرف اس کا انتظام کرتا ہے اور وہ دوسری طرف سے نکل جاتی ہے۔ اس لیے عربی میں محاورہ ہے اخذ من ضب۔ ایک شاعر کہتا ہے ۔

واخذ من ضب اذا جاء حارث اعد له عند الذبابة عقربا

امام شافعی وغیرہ کے نزدیک گوہ کھانا حلال ہے لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حرام ہے۔

ضب کے بارے میں نبی علیہ السلام کے معجزے کی حکایت مشہور ہے۔ دارقطنی و بیہقی میں ہے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ تم نبی علیہ السلام کے ساتھ ایک محفل میں بیٹھے تھے اتنے میں ایک اعرابی آیا قد صا دضباً وجعله فی کتفه لیدھب بہ الی سرحله فاتا لا فقال یاھم ما اشتعلت النساء علی ذی لجة اذ ب منک فلو لا ان تسمی العرب عجولا لقتلتک وسررت الناس بقتلتک اجمعین فقال عمر رضی اللہ عنہ یا رسول اللہ دعنی اقتله فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا اما علمت ان الحلیم کاد ان یکون نبیاً ثم اقبل الاعمري علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال واللات والعزى لا امنت بك حتى يؤمن هذا الضب واخرج الضب من کتفه وطرحه بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ان امن بك امنت بك۔

فقال صلى الله عليه وسلم يا ضبُّ فكلَّه الضبُّ بلسان فضيل عري لبيك وسعديك يا رسول رب العالمين فقال صلى الله عليه وسلم من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة رحمته وفي النار عذابه فقال صلى الله عليه وسلم من أنا يا ضب؟ قال أنت رسول رب العالمين خاتم النبيين قد افلح من صدقت وقد خاب من كذبك فقال الاعرابي اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله حقاً والله لقد اتيتك وما على وجه الأرض احداً بغض الى منك والله لانت الساعة احب الى من نفسي من ولدي لقد امنت بك شعري وبشري ودخلي وخارجي وسري وعلايقي -

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ولا يقبله الله الا بصلوة ولا يقبل الصلوة الا بقرآن - قال فعلمني فعله قل هو الله احد قال زدني فما سمعت في البسيط ولا في الوجيز احسن من هذا قال يا اعرابي ان هذا كلام الله ليس بشعر انك ان قرأت قل هو الله احد مرة كان لك كاجر من قرأتك القرآن وان قرأتها مرتين كان لك كاجر ثلثي القرآن واذا قرأتها ثلاث مرات كان لك كاجر من قرأتها اربعة قال الاعرابي نعم الا له الهنا يقبل اليسير ويعطي الجزيل -

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الك مال؟ قال ماني بنى سليم قاطبة رجل هو اقممتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اعطوه فاعطوه حتى ابطروا قال فقام عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله ان عندك ناقة عشرة دون الخبيثة وفوق الاعمرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت ناقتك فاصف مالك عند الله يوم القيامة؟ قال نعم قال لك ناقة من درة جوفاء قوامها من زبرجد اخضر وعنفها من زبرجد اصفر عليهم هودج وعلى الهودج السندس والاستبرق وتزرك على الصراط كالبقر الحاطط يغبطك بها كل من رآك يوم القيامة فقال عبد الرحمن قد رصيت فخرج الاعرابي فلقية الف اعرابي من بنى سليم على الف دابة معهم الف سيف الف رمح فقال لهم اين تريدون؟ قالوا نذهب الى هذا الذي عصف الهنا فنقتله قال لا تفعلوا انا اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وحدثهم الحديث -

فقالوا باجمعهم ننشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ثم دخلوا فقيل لرسول الله فنتقاهم بلأشياء ونزلوا عن سرهم فيقبلون حيث ولوا عنه وهم يقولون لا اله الا الله محمد رسول الله ثم قالوا يا رسول الله من ربنا بامرئ قالوا كونا تحت راية خالد بن الوليد فلم يؤمن العرب ولا من غيرهم الف غيرهم - قال البيهقي اخبرني شيخنا ابو عبد الله الحافظي المعجزات قال ابن كثير في البداية ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱

استنبت الفضال حتى القرعى۔ یہ شخص کے بارے میں کہا جاتا ہے جو بڑوں اور بزرگوں کے سامنے زیادہ کلام کرے۔ قرعى جمع قرع ہے وهو الذى به قرع وهو يثاير بض يطلع فى الفضال۔

۳۴۔ الحوت۔ مچھلی۔ آیت ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت کے بیان میں مذکور ہے۔ اس کی جمع حيتان ہے قال الله تعالى اذ تأتاهم حيتانهم يوم سبتهم الآية سید بن جبیر سے روایت ہے انہ قال لما هبط الله آدم الى الارض لم يكن فيها غير النسر فى البر والحوت فى البحر وكان النسر يأوى الى الحوت فيبيت عنده فلما رأى النسر آدم عليه السلام اتى الحوت وقال يا حوت لقد أهبط اليوم الى الارض من عيشى على سرجليه وبيطش ببيديه فقال الحوت لئن كنت صادقاً فالى منجأ منى فى البحر وما لك مخلص منى فى البر۔ حوت کے لیے یہ شرف کافی ہے کہ یہ وعاء۔ مسکن تھی یونس بن متى علیہ السلام کے لیے۔ اس میں اختلاف ہے کہ یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں کتنی مدت رہے۔ بقول مقاتل بن حیان تین دن رہے اور بقول عطار رحمہ اللہ سات دن اور بقول ضحاکؒ میں دن اور بقول سدی وغیرہ چالیس دن۔ وقال الشعبي النقة ضحی ولفظه عشية۔

۳۵۔ الحیكة۔ سانپ۔ آیت فاذا لها الشيطان عنها کی شرح میں مذکور ہے۔ سانپ انسان کا دشمن ہے۔ سانپ کی مختلف قسمیں اور مختلف الوان ہیں۔ بعض سانپ زہریلے نہیں ہوتے۔ سانپ کی بہت سی کینتیں ہیں یعنی ابو الریح و ابو عثمان و ابو العاصی و ابو ندعور و ابو وثاب و ابو یقظان و أم طبق و ام عافیه و أم لفتح وغیرہ۔ بعض نے لکھا ہے ان الحیة تعيش الف سنة و هی فی کل سنة تسلی جلدھا و تبيض ثلاثین بیضة علی عدد أضلاعھا۔

اعراب عرب کا خیال تھا کہ سانپ شتر مرغ کی طرح بہا ہوتا ہے وہ آوازیں نہیں سن سکتا۔ سانپ کا زہر قاتل ہے مگر عجیب بات ہو کہ اس کے ڈسنے کا علاج تر یاق سے ہوتا ہے اور تر یاق کا بڑا جزء سانپ کا زہر ہے۔ نیز سانپ کے زہر سے اطباء بعض بڑی مفید دوائیاں بناتے ہیں جن سے لاعلاج مریض شفا یاب ہوتے ہیں۔ بعض کتابوں میں ہے کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی ایک باندی نے اُن سے کہا میں اسی جنس انت قال انا ادمی مثلك قالت کیف تكون ادمیا وقد اطعمتك السم اربعین یوماً فما أضرتك فقال لها اما علمت ان الذکر من الله تعالى لا یضرم شیء وانی کنت اذکر الله باسمه الاعظم قالت وما هو؟ قال باسم الله الذی لا یضرم مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السميع العليم ثم قال ما الذی حملك علی ذلك قالت بغضك قال انت حررة لوجه الله وانی فی حل مما صنعت۔ جنات عموماً سانپ کی شکل میں نظر آتے ہیں۔ احادیث میں سانپ کا ذکر بہت آیا ہے۔ سُرّی البخاری و مسلم عن ابی ہریرةؓ و ہر فوعاً ان الایمان لیأمرن الی المدینة کما تأمر الحیة الی ححرھا۔ وفی صحیح مسلم عن ابن عمرؓ و ہر فوعاً ان الاسلام

غریبا وسیعوغریبا کابدل و هو یأمر بین المسجدين کما تأمر للبیة الی جوحا۔ هذا والله أعلم وعلمہ استم ۛ ۛ

فصل

فصل ہذا میں اُن بلاد و قبائل و اقوام وغیرہ کا تذکرہ ہے جو تفسیر بیضاوی کے حصہ اول میں

یعنی تا نہایت سورہ بقرہ مذکور ہیں

الانصار رضی اللہ عنہم۔ آیت وليس الذين تأثروا بالبيت من ظهورها الخ کے بیان میں انصار

کا ذکر موجود ہے۔ انصار رضی اللہ عنہم کا ذکر قرآن مجید میں کئی جگہ پر آیا ہے قال اللہ تعالیٰ لقد تاب اللہ علی النبی

والمہجوز و الانصار الذین اتبعوا فیساعة العسرة الایہ انہیں لقب انصار سے اللہ تعالیٰ نے لقب فرمایا صحیح بخاری میں ہے عن غیلان بن جریج

قلت لانس بن مالک رضی اللہ عنہ اس آیت اسم الانصار سی اکنتم تسمون بہ ام سماکم اللہ تعالیٰ بل

سمانا اللہ تعالیٰ۔ لفظ انصار جمع ہے۔ ایک کو انصاری کہتے ہیں۔ مثل اعراب و اعرابی۔ اعراب جمع ہے اور

اعرابی مفرد ہے۔

انصار رضی اللہ عنہم کے دو گروہ ہیں اوس و خزرج۔ یہ دو بڑے قبیلے ہیں۔ انصار کے جد اعلیٰ یعنی اوس

خزرج دونوں بھائی ہیں۔ دونوں بیٹے ہیں حارثہ کے اور حارثہ کا نسب یہ ہے۔ حارثہ بن ثعلبہ بن عمرو بن

عاصم بن حارثہ بن امرئ القیس بن ثعلبہ بن مازن بن عبد اللہ بن الازد بن الغوث بن نبت بن مالک

ابن زید بن کھلان بن سبأ۔ اوس و خزرج کی والدہ کا نام قبیلہ ہے۔ نبی علیہ السلام کے زمانے میں خزرج کے

سردار سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ تھے۔ اور اوس کے سردار سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تھے۔ خزرج بن حارثہ کے پانچ بیٹے

تھے جشم و عوف و حارث و عمرو و کعب۔ عوف بن الخزرج سے ہیں بنو الجلی رہطریس المنافقین عبد اللہ بن ابی ابن

سلول۔ اور عمرو بن الخزرج کی اولاد ہیں بنو النجار۔ اور سعد بن عبادہ کے قبیلہ کا جد اعلیٰ کعب بن الخزرج ہے اور اوس

ابن حارثہ کا ایک بیٹا تھا یعنی مالک بن اوس۔ پھر مالک سے آگے قبیلہ اوس میں متعدد قبائل پیدا ہوئے۔

انصار کا قبول اسلام کا قصہ بڑا عجیب ہے۔ روایات میں ہے کہ جب قریش نے اسلام کی مخالفت

کی اور آزادی تبلیغ اسلام میں مانع ہوئے تو نبی علیہ السلام موسم حج میں آئے ہوئے ایک ایک قبیلہ کے پاس

کبھی تنہا اور کبھی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی معیت میں جاتے تھے۔ آپ اُن قبائل سے یہ کہتے تھے کہ مجھے اپنے

علاقہ میں جگہ دو یعنی پناہ دو تاکہ میں آزادی سے تبلیغ اسلام کر سکوں۔ لیکن اکثر قبائل تو صاف نکار دیتے اور بعض قبائل

کچھ اعذار ذکر کرتے تھے۔

اتفاق سے ایک سال حجہ عقبہ کے قریب یعنی وہ گھائی جو مکہ مکرمہ سے منی جاتے ہوئے حجرہ عقبہ کے قریب بائیں جانب ہے قبیلہ خزرج کی ایک جماعت ملی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی اپنی دعوت پیش کر دی چونکہ انھوں نے یہود سے ایک نبی کے آنے اور اس کے مفصل احوال سنے ہوئے تھے اس لیے وہ آپ کی دعوت سے بہت متاثر ہوئے فقال بعضهم لبعض بادروا لاتباعه لا تسبقنا اليه في الاسلام انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمنعون ظهري حتى ابلغ رسالة ربي قالوا يا رسول الله اتاتركنا قومنا يعنون الاوس والخزرج بينهم من العداوة والشدة عنا حتى نرجع الى عشاؤنا لعل الله ان يصلح بيننا وندعوهم الى ما دعوتنا فسي ان يجمعهم عليك فان اجتمعت كلتكم عليك واتبعوك فلا احداً اعز منكم وموعدك الموسم العام المقبل۔ یہ چھ آدمی تھے یا اکٹھے یعنی ابوامامہ واسعد بن زرارہ وعوف بن الحرث بن رفاعہ ويعرف بن عفرار ورافع بن مالک بن عجلان وقطبہ بن عامر بن حدیدہ وعقبہ بن عامر وجابر بن عبد اللہ بن رباب وعبادہ بن الصائب وابو الہیثم بن تہان رضی اللہ عنہم بعض مؤرخین نے عبادہ وابو الہیثم کا ذکر نہیں کیا۔ یہ عقبہ اولیٰ ہے۔

اس گروہ نے واپس مدینہ منورہ پہنچ کر اپنی قوم کو حالات سے مطلع کر دیا۔ انصار کے ہر گھر میں نبی علیہ السلام کا ذکر ہونے لگا۔ چنانچہ آئندہ سال موسم حج میں بارہ آدمی انصار کے اسی غرض سے آئے اور اسی جگہ پر ان کے اور نبی علیہ السلام کے مابین گفتگو ہوئی۔ ان سب نے اسلام قبول کر لیا اور سابقہ بات کو مزید پختہ کیا۔ ان میں دو کے سوا سب قبیلہ خزرج کے تھے یعنی ابوالہیثم بن تہان وعویم بن ساعدہ۔ یہ عقبہ ثانیہ ہے۔

نبی علیہ السلام نے ان انصار کی درخواست پر تعلیم اسلام و قرآن کے معلم کے طور پر عبداللہ بن ام مکتوم اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما کو بھیجا۔ اور بعض کے نزدیک مصعب رضی اللہ عنہ کو پہلے بھیجا بعدہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ مصعب رضی اللہ عنہ کی برکت سے بہت سے انصار حلقہ گوشت اسلام ہوئے۔ ان میں سعد بن معاذ و اسید بن حضیر بھی داخل ہیں۔

پھر آئندہ سال موسم حج میں مصعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ انصار کا بڑا گروہ نبی علیہ السلام سے ملنے آیا۔ اور عقبہ کے قریب نبی علیہ السلام سے ۳۷ مردوں اور دو عورتوں پر شغل گروہ ملا۔ یہ ملاقات رات کو ہوئی۔ سب نے بیعت کی اور طے پایا کہ نبی علیہ السلام اپنے رفقاء سمیت مدینہ منورہ تشریف لائیں گے۔ اس رات بیعت کے الفاظ یہ تھے قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابايعكم على ان تمنعوني ما تمنعون من نساءكم و ابناءكم و انفسكم و لكم الجنة۔

نبی علیہ السلام نے ان میں سے بارہ نفیق یعنی امرا منتخب فرمائے۔ انتخاب کرنے والے جب وہ نبی علیہ السلام تھے

ان نقباء میں نوخروج کے اور تین اوس کے تھے۔ ثم قال عليه السلام للنفباء انتم كفلاء على غيركم كفالات الخوارج
لعنني عليه السلام وانا كفيل على قومي يعني المهاجرين۔

ثم قالوا يا رسول الله مالنا ان نحن وفينا قال رضوا الله والجنة قالوا رضينا بسطيدنا فبايعوه
واول من بايعه البراء بن معمر ووقيل اسعد بن زرارہ ووقيل ابو الهيثم بن التيهان وبايعه المراتان من غير
مصافحة یہ بیعت عقبہ ثالثہ ہے۔

اس کے بعد مکہ سے مسلسل صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہجرت شروع کی۔ انصار رضی اللہ عنہم نے بڑی قربانیاں
پیش کیں۔ اور اپنی زمینوں اور گھروں اور اموال میں مہاجرین کو حصہ دار بنایا۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں انصار
کے لقب سے نوازا۔ اور انصار کی برکت اور تعاون سے اسلام کو مرکز ملا اور پھر مدینہ منورہ سے اسلام ساری
دنیا میں پھیلا۔

الاوس۔ آیت دان یا توکم اساری تفادوہم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ انصار مدینہ شریفہ کے
دو بڑے گروہ تھے اوس و خزرج۔ اوس و خزرج دو بھائی تھے جو ییل عرم یا اس سے کچھ قبل مارب یعنی یمن سے
نکل کر یہاں پر آباد ہو گئے تھے۔ اوس و خزرج عمرو بن عامر بن حارثہ بن ثعلبہ کی اولاد ہیں۔ ان دونوں کی اولاد کو
قبیلہ اوس و قبیلہ خزرج کہتے ہیں۔

حکمت تاریخ میں ہے کہ جب مارب یمن میں ییل عرم کا حادثہ درپیش ہوا یا اس کا خطرہ ہونے لگا تو عمرو بن عامر
اپنے خاندان سمیت وہاں سے نکلا۔ اس کی اولاد اوہل خاندان متفرق ہو گئے۔ چنانچہ اوس و خزرج دونوں بھائی تو
یشرب میں آکر ٹھہر گئے۔ غسان ملک شام چلا گیا از عثمان میں آباد ہوا اور خزاعہ تہامہ میں رہائش پذیر ہوا۔ اور پھر
مدت کے بعد ہر ایک کا خاندان بڑے قبیلہ کی صورت اختیار کر گیا۔

اوس و خزرج کو ابنا قبیلہ بھی کہتے ہیں۔ قبیلہ ان دونوں کی ماں کا نام تھا۔ اوس کا نسب یہ ہے اوس بن
حارثہ بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر بن حارثہ۔ خزرج کا نسب نامہ بھی یہی ہے۔ کذا فی المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام
ج ۴ ص ۱۳۵۔ و کذا فی سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۱۴۰۔ علی ہاشم الروض۔ بعض مؤرخین نے یہاں پر عمرو بن عامر کے
انتقال کا یہ قصہ لکھا ہے ان عمر ارای جرحاً ایحضر فی سدا مارب الذی کان یحبس علیہم الماء فیصہ فی حیث
شاء و افعل انداء للسدا فاعتزم علی النقلة عن الیمن فکاد قومہ فامراً اصغر ولدا اذا اغلظ علیہ لطمہ
ان یقوم الیہ فی لطمہ ففعل ابنہ ما امرہ بہ فقال عمر لا اقیم ببلد لطم و جی فیہا اصغر لدی و غرض اموالہ
فقال اشرف الیمن اغتموا غضبہ عمر فاشتر و امنہ اموالہ و انتقل فی ولدا و ولدا و قالت الازد لا تختلف
عن عمر بن عامر فباعوا اموالہم و خرجوا معہ فاسرحتی نزلوا بلادک بختانین فقترت قوافی البلدان۔ انتہی
ما فی سیرۃ ابن ہشام۔ ج ۱ ص ۱۴۰۔

اُحد۔ تفسیر بیضاوی میں مذکور ہے۔ اُحد ضحیٰ اول وثانی مدینہ منورہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے۔ یہ پہاڑ مدینہ منورہ کی شمالی جانب واقع ہے۔ اس پہاڑ کے قریب نبی علیہ السلام اور کفار مکہ کے مابین مشہور جنگ واقع ہوئی تھی جس میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سمیت ۷۰ صحابہ شہید ہوئے اور نبی علیہ السلام کا چہرہ مبارک زخمی ہوا۔ رباعی یعنی دانت بھی ٹوٹ گئے نیز دونوں ہونٹ مبارک زخمی ہوئے۔ یہ جنگ ۳؍ میں ہوئی تھی۔ شوال کا مہینہ تھا۔

احد کی وجہ تسمیہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ اسم مرتجل ہے قالہ یاقوت فی المعجم ج ۱ ص ۱۸۱ وقیل سمیٰ بذلك لتوحده وانفرا دة عن غیره من الجبال التي هناك۔ کذا فی السیرة الخلیبة ج ۲ ص ۲۱۷ اس پہاڑ میں بقول بعض مؤرخین ہارون علیہ السلام کی قبر ہے۔ کیونکہ دونوں بھائی موسیٰ و ہارون علیہما السلام حج یا عمرہ کی نیت سے سفر کر رہے تھے۔ جبل احد کے قریب ہارون علیہ السلام کا انتقال ہوا اور اسی میں مدفون ہوئے وعن ابن حنبلہ ان هذا باطل وان نص التواة اندد فن بجبل من جبال بعض مدن الشام وقیل لا محالة فان المدینة شامیة وقیل دفن بالنیة هو اخو کما موسیٰ علیہ السلام اھ

وفی الحدیث ان النبی علیہ السلام قال احد جبل یحبنا و یحبہ وهو علی باب من ابواب الجنة و غیر جبل یبغضنا و یبغضہ وهو علی باب من ابواب النار وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ قال خیر الجبال احد والاشعر و سرقان کذا فی المعجم وقال الحلبي فی سیرتہ ج ۲ ص ۲۱۷ قال صلی اللہ علیہ وسلم ان احداً هذا جبل یحبنا و یحبہ اذا مرتم بہ فکولوا من شجرہ و لوم من عضاہہ وقال صلی اللہ علیہ وسلم احد رکن من اركان الجنة و اُخذ من هذا انہ افضل الجبال وقیل افضلها عرفت وقیل ابو قیس قیل الذی کلم اللہ علیہ موسیٰ علیہ السلام وقیل قاف اھ

آیلہ۔ بفتح حمزہ۔ آیت ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت کے بیان میں مذکور ہے۔ آیلہ بحر قزقم کے ساحل پر بطرف شام ایک مشہور شہر ہے۔ یہ حجاز کا منتهی اور شام کا مبداء ہے۔ آباد و سرسبز علاقہ میں واقع ہے۔ یہ یہود کا وہ مشہور شہر ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے انھیں یوم السبت میں مچھلی کا شکار کرنے اور اس کے لیے مختلف جیلے اختیار کرنے کی پاداش میں مسموخ کر کے بندر و خنازیر و نایا تھا۔ ہفتہ کے دن ان پر مچھلیوں کا شکار کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا تھا۔ انہوں نے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے انھیں مسمخ کر دیا۔

کچھ ہیں کہ آیلہ کے یہود کے پاس اب بھی ہمارے نبی علیہ السلام کا ایک خط ہے جس پر ان کے ساتھ معاہدہ مکتوب ہے۔ اور نبی علیہ السلام کی چادر بھی ہے جو آپ نے یہود کے رئیس یوحنا بن ربوہ کو ہدیہ دی تھی جب کہ سفر تبوک میں یوحنا بن ربوہ نبی علیہ السلام کی خدمت میں معاہدہ کے لیے حاضر ہوا تھا۔

اہل تاریخ لکھتے ہیں قدیم یوحنا بن ربوہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من آیلہ و هو فی تیل فضا لکھ

على الجنة وقرء على كل حالم بأرضه في السنة دينا فلزم ذلك ثلاثمائة دينا ثم اشتراط عليهم قرى من مكرهم من المسلمين وكتب لهم كتاباً أن يحفظوا ويمنعوا - ايلة اقليم ثالث میں ہے۔

امام زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس قریہ میں یہود و مسیح ہوتے تھے اس کا نام طبریہ ہے کہ ایلہ۔ قرآن مجید میں ہے واسئلہم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية

سُرى الحاكم في المستدرک باسنادہ عن عكرمة قال دخلت على ابن عباس رضي الله عنهما وهو يقرأ في المصحف قبل أن يذهب بصره ويبيى فقلت له ما بيكيك جعلني الله فداك فقال هذه الآية - واسئلہم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية - ثم قال آتعت ايلة قلت وما ايلة؟ قال قرية كان بها أناس من اليهود حرّم الله تعالى عليهم صيد الخيتان يوم السبت فكانت الخيتان تأتيهم في يوم سبتهم شرعاً أيضاً سيما كانا مثال الخنازير فاذا كان غير يوم السبت لا يجدونها ولا يلكونها الا ممسقة ومونة ثم ان سرجاً منهم اخذ حوتاً يوم السبت فربطه الى وتد في الساحل وتركه في الماء حتى اذا كان الغد اخذه فاكله ففعل ذلك اهل بيت منهم فاخذوا وشكوا فوجد جيرانهم سرج الشواء ففعلوا كفعالهم وكثر ذلك فيهم۔

فاfter قوا فرقا فرقة اكلت وفرقة نمت وفرقة قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم فقالت الفرقة التي نمت اتأخذت ركة غضب الله وعقابہ ان يصيبكم بخسف او قذف او بعض ما عذبة من العذاب والله ما نساكنكم في مكان انتم فيه وخرجنا من السوء ثم عدل اعلية من الغد فضر بواب السوء فلم يجبه احد ففسقوا انساكن منهم السوء فقال فرقة والله لها اذنا بك تقاعدى ثم نزل ففتح الباب ودخل الناس عليهم فعرقت الفرقة انساكنها من الانس ولم تعرف الانس انساكنها من الفرقة قال فيأتى القرع الى تسبيبه وقربيه فيحتك به ويلصق اليه فيقول الانسى انت فلان فيشيد برأسه ان نعم ويبيكى۔

قال ابن عباس رضي الله عنهما فاسمع الله يقول فابحين الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون - فلا ادرى ما فعلت الفرقة الثالثة فكم قد آين من منكر ولم ننه عنه قال عكرمة فقلت ما ترى جعلني الله فداك انهم قد انكروا وكرهوا حين قالوا لم تعظون قوماً الله مهلكهم او معد بهم عدل باشد بيدا فاعجب قولى ذلك وامر الى ببردین غليظين فكسا نيها - شهر ايلہ کا ذکر احادیث میں مکرر ہے۔ فردی ابو ذرؓ فروعاً حدیث الخوض الکثر وهو طویل وفيہ - عرضہ مثل طوله ما بين عمان الى ايلة ماؤة اشد بياضاً من اللبن واحلى من العسل - اخرجہ الترمذی فی جامعہ ج ۲ ص ۱۰۰ ابواب صفة القيامة۔

بیت المقدس۔ وادخلوا الباب ببعداً وغیرہ کئی آیات کے بیان میں متکرر الذکر ہے۔ مقدس یعنی میم و کسر دال مخفف کا معنی ہے پاک و طاہر۔ یہ اللہ تعالیٰ کی پاک و مبارک جگہ ہے۔ اسی وجہ سے اس کا یہ نام رکھا گیا۔ یہ ہمارا قبلہ اول تھا۔ یہ ایک مبارک مسجد ہے جس میں نماز پڑھنے کا بہت ثواب ہوتا ہے۔ اس مسجد کے نام سے سارے شہر پیرس میں یہ واقع ہے بیت المقدس کا اطلاق ہوتا ہے۔ یہ شہر ایلیا کے نام سے بھی معروف ہے بیت المقدس کے بے شمار فضائل میں سے چند فضائل یہ ہیں۔

(۱) اس کے سترہ نام ہیں اور کثرت اسماء شریف مسمیٰ پر دال ہے۔ (۱) المسجد الاقصیٰ۔ اقصیٰ کا معنی ہے البعد یعنی بعید تر۔ مسمیٰ بہ لبعداً عن الاقدار الخجائث اولعلو مرتبته عند اللہ فالبعداً کنایۃ عن بعد المرتبة و اسرافها (۲) مسجد ایلیا علی وزن کبریاء و جاز فیہ القصر معناه بیت اللہ۔ (۳) بیت المقدس یعنی گناہوں سے پاک ہونے کی جگہ۔ مقدس مثل مرجع مصد ہے یا ظرف مکان ہے۔ (۴) البیت المقدس ای المطہر (۵) بیت القدس، بسکون دال و بضم دال (۶) سکن۔ لکثرة سلام الملائكة فیہ۔ (۷) اور شیکم، معناه بالعبرانیۃ بیت السلام (۸) آوشلیم (۹) بیت ایل (۱۰) کوسرة ایلیا۔ (۱۱) صہیون (۱۲) مصرث (۱۳) بابوش (۱۴) کو شیل (۱۵) ازیل (۱۶) شلیم (۱۷) صلمون۔ ذکر ہذا الاسماء ابن خالویہ وغیرہ۔

(ب) بیت المقدس جس طرح مسلمانوں کے نزدیک محترم و مبارک ہے اسی طرح یہود و نصاریٰ بھی اسے محترم و مبارک سمجھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ یہ یہود و نصاریٰ کا قبلہ تھا اور ہجرت کے بعد سترہ ماہ تک مسلمانوں کا قبلہ بھی یہی بیت المقدس تھا۔ نصف رجب ۳۰ میں تحویل قبلہ ہوئی۔ و قبل فی نصف شعبان و قبل فی جمادی الآخرہ۔ تحویل قبلہ بوقت ظہر ہوئی جب کہ نبی علیہ السلام بنو حارثہ میں تھے۔ بنو حارثہ میں اول نماز بطرف کعبۃ اللہ ہو پڑھی گئی وہ ظہر تھی۔ پھر اول نماز بنو کعبۃ اللہ کی طرف مسجد نبوی میں پڑھی گئی وہ عصر کی نماز تھی نفی الصحیحین عن البراء ان اول صلاة صلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلھا للکعب صلاۃ العصر۔

ج۔ مسجد بیت المقدس کو عظیم شرف حاصل ہے کہ یہ اسرار کا منتہی ہے اور معراج کا مبداء ہے۔ اس مبارک مسجد سے ہمارے نبی علیہ السلام نے آسمانوں کی طرف سفر معراج شروع کیا تھا۔ اسی مسجد میں آپ نے تمام انبیاء اللہ کو دو رکعت نماز تجزیۃ المسجد پڑھائی معراج سے پہلے کما قال الجمهور یا معراج کے بعد یعنی آسمانوں سے واپسی پر نماز پڑھائی۔ کما قال بعض العلماء۔ ذکر القرطبی فی تفسیرہ عن ابن عباس انہم كانوا سبع صفوف ثلاث صفوف من الانبياء المرسلین و اربعة من سائر الانبياء و کان خلف ظہرہ ابراہیم الخلیل و عن یحییٰ اسماعیل عن یسارۃ اسحاق علیہم الصلاۃ والسلام۔

د۔ قال بعض العلماء لم یختلف احد انہ صلی اللہ علیہ وسلم عرج بہ من عند القبۃ التي یقال لها قبۃ

المعراج من عند يمين الصخرة وقد جاء أن صخرة بيت المقدس من صخر الجنتہ ولفظ سيدة الصخر صخرة بيت المقدس وجاء أن صخرة بيت المقدس على نخلة والنخلة على نهر من أنهار الجنتہ قال الذہبی أساده مظلّم قال ابن العربي في شرح الموطن صخرة بيت المقدس من عجائب الله تعالى فإنها صخرة قائمة شعاعاً في وسط المسجد الأقصى قد انقطعت من كل جهة لا يمسه الا الذي يمسه السماء ان تقع على الارض الا باذنه في اعداها من جهة الجنوب قدم النبي عليه السلام حين ركب البراق وقد مالت من تلك الجهة لهيبته صلى الله عليه وسلم وفي جهة الاخرى اصابع الملائكة التي امسكتها لما مالت كذا في السيرة الحلبية ج ۱ ص ۳۷۰۔

وسئل الجلال الدين السيوطي رحمه الله عن غوص قدمه صلى الله عليه وسلم في البحر هل له اصل في كتب الحديث فاجاب بانه لم يقف في ذلك على اصل ولا رأي من خرافة في شيء من كتب الحديث وفي كتاب العرائس قال ابني بن كعب رضي الله عنه ما من ماء عذب الا وينبع من تحت الصخرة بيت المقدس ثم يتفرق في الارض واخرج الترمذي باسناده عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة اسرى بي قال فاني جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع اصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق۔
 ۸۔ سفر معراج کے دو حصے ہیں۔ اول مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک۔ دوم بیت المقدس سے آسمانوں کی طرف اول حصہ کا نام اسراء ہے قرآن میں اس کا ذکر صریحاً موجود ہے۔ دوسرے حصہ کا نام معراج ہے۔ دونوں حصوں پر بھی اسراء و معراج کا اطلاق ہوتا ہے۔

بیت المقدس کی طرف اسراء میں کئی حکمتیں ہیں۔ فقیل فی حکمتہ ذلک ان باب السماء الذی یقال له مصعد الملائکۃ یتقابل بیت المقدس فیحصل العروج مستویاً من غیر تعویج قال الحافظ ابن حجر فیہ نظر لورود ان فی کل سماء بیتاً معموراً ان الذی فی السماء الدنیا حیال الکعبۃ فكان المناسب ان یصعد من مکۃ لیصل الی البیت المعوی من غیر تعویج اھ و یمکن ان یقال ہذا لا یتسلزم ان یشترک الباب من تلك الجهة حتی یرد ما اوشر فیہم ان یشترک الباب مقابل بیت المقدس۔

ثم ان فی ہذا سرّاً ما ذکر علماء الهيئة للحدیثۃ ان الارض تدور علی محورها وتتم الدّورۃ فی کلّ ساعۃ اذ یحرکۃ الارض لا تستمرّ مقابلۃ ذلک الباب بیت المقدس الا ان یقال لیس المراد و ام المقابلة واستمرارها حتی یرد ما ذکر بل المراد نفس المقابلة ولو فی بعض الاوقات فالارض تدور ویجادی فی کلّ ۲۴ ساعۃ ہذا الباب بیت المقدس۔

۹۔ بیت المقدس کی فضیلت میں کئی احادیث وارد ہیں۔ قرآن شریف میں اسے مبارک کہا گیا ہے قال الله تعالى سبحان الذی اسرى بعدئذ نبیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ ما حولہ کی برکت کے دو مطلب ہیں قال الزمخشري فی اعلام الساجد ص ۲۸۶ فیہ تاویلان احد ہما ان جعل حولہ من

الانبياء المصطفين الاخيار الثاني بكثرة الثمار جارس الانهار قال الله تعالى ونجيناه و لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين -

وروى ابو المعالي في كتاب فضائل القدس بسنده عن انس رضي الله عنه قال ان جنة الفردوس تحق شوقا الى بيت المقدس وحديقة بيت المقدس من جنة الفردوس وهي صرة الارض وروى انه من دفن في بيت المقدس في فنة القبر وسؤال الملكين ومن دفن في بيت المقدس في زيتون الملة يعني بايلياء فكانما دفن في السماء الدنيا وزيتون الملة مقبرة كبيرة من مقابر بيت المقدس . راجع الانس للجيل ج ٢ ص ٣١٣

وقال كعب الاحبار من دفن في بيت المقدس فقد جاز الصراط وروى ابو نعيم في تاريخ اصبهان بسنده والبخاري في مسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات في بيت المقدس فكانما مات في السماء . مجمع الزوائد ج ٢ ص ٣١٩ - وروى ابن ماجه باسناده عن ميمونة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله افتنا في بيت المقدس قال ارض المحشر المنشراثة فصلاوا فيه فان صلاة فيه كالف صلاة في غيره ورواه ابو داود ايضا . وعن امرسلة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل حجة او عمرة من المسجد الاقصى غفر له ما تقدم من ذنبه واخرجه البيهقي ايضا في سننه ج ٥ ص ٣٠ وفي رواية وجبت له الجنة وقال صلى الله عليه وسلم كما مر اوه احمد وذكر الدجال فانه يلبث فيكم اربعين صباحا يريد في كل منهل الا اربع مساجد مسجد الاحرام ومسجد المدينة والطور ومسجد الاقصى . وروى عن كعب كما في الانس للجيل ج ٢ ص ٣١٣ صوم يوم في بيت المقدس براءة من النار -

وروى الخطيب كما في الاعلام ج ٢٩٢ من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعا اول من يدخل الجنة الانبياء ثم مؤذنو البيت المقدس ثم مؤذنو مسجد ثم سائر المؤذنين قال الخطيب غريب تفرد به محمد بن عيسى في الانس للجيل ج ٢ ص ٣١٣ في بعض الروايات ثم الشهداء بعد الانبياء - وعن امامة ان النبي عليه السلام قال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرمهم من خالفهم قيل ما هم وفي رواية فاين هم يا رسول الله ؟ قال ببيت المقدس واصل هذا الحديث في صحيح البخاري وروى انه راجع عن القاري ج ١٦ ص ١٦٣

ف - روى النسائي وابن ماجه عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله ثلاثا فاعطاه اثنتين وارجوا ان يكون قد اعطاه الثالثة سأل مملكا لا ينبغي احد بعدة فاعطاه اياه وسأل له حكما يواظب على حكمه تعالى فاعطاه اياه وسأل من اتي هذا البيت يريد بيت المقدس لا يريد الا الصلاة فيه ان يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارجوا ان يكون قد اعطاه الثالثة - راجع ابن ماجه ج ١ ص ١٦٣ والاختلافات السنية في الاحاديث القدسية ص ٥٥

ج۔ مسجد اقصیٰ میں نماز و دیگر اعمال صالحہ کا بہت ثواب ملتا ہے قال اللہ علیہ السلام لا تشد الرجل الا لثلاثة مساجد مسجدی هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ مرآة الشیخان۔ وعن ابی الدداء مرفوعاً فضیل الصلاة فی المسجد الحرام علی غیرہ بمائۃ الف صلاة و فی مسجدی الف صلاة و فی مسجد بیت المقدس ثمانۃ صلاة اخرجه البزار۔ وعن ابن عباس مرفوعاً صلاة فی مسجدی هذا بعشرة آلاف صلاة و صلاة فی المسجد الحرام بعشرة امثالها مائۃ الف صلاة و صلاة الرجل فی بیت المقدس بالف صلاة۔ مرآة الطبرانی۔ وعن انس مرفوعاً صلاة الرجل فی بیتہ بصلاة و صلته فی مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة و صلته فی المسجد الذی یجتمع فیہ بخمسائۃ صلاة و صلاة فی المسجد الاقصیٰ مسجد المدينة بخمسين الف صلاة و صلاة فی المسجد الحرام بمائۃ الف صلاة۔ اخرجه ابن ماجہ۔

ط۔ مشہور ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر کی ابتداء داؤد علیہ السلام نے کی اور اس کی تکمیل سلیمان علیہ السلام نے کی۔ راجع تاریخ الامم والملوک ج ۲ صفحہ ۲۵۰ وفي الصحيحین عن ابن ذریر رضی اللہ عنہ قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اول مسجد وضع علی الارض فقال المسجد الحرام قلت ثم ای؟ قال المسجد الاقصیٰ قلت و کونینہما؟ قال امر یعون عاماً ثم الارض کما لک مسجد خیمہ ادرکتک الصلاة فصل۔ قال اللہ تعالیٰ ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبارکاً۔

حدیث ہذا میں یہ اشکال ہے کہ بیت المقدس کے بانی سلیمان بن داؤد علیہما السلام ہیں اور کعبۃ اللہ کے بانی ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اور دونوں کے درمیان مدت ہزار سال سے بھی زیادہ ہے۔ اس اشکال کے کئی جوابات ہیں۔

جواب اول یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام بیت المقدس کے مؤسس نہیں ہیں بلکہ انہوں نے صرف تجدید عمارت کی تھی اور مؤسس دراصل یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام ہیں۔ یعقوب علیہ السلام بیت اللہ شریف کی تعمیر ابراہیم کی چالیس سال بعد حکم اللہ تعالیٰ بیت المقدس کی بنیاد رکھتے ہوئے اس کی تعمیر کی تھی پھر جب وہ عمارت گھر گئی تو سلیمان علیہ السلام نے اسے دوبارہ تعمیر کیا۔ قالہ الزکریٰ وغیرہ۔

جواب دوم۔ بعض علماء لکھتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ شریف کے اول معمار و مؤسس نہیں ہیں بلکہ بیت اللہ شریف کو آدم علیہ السلام نے بنایا تھا۔ پھر چالیس سال بعد بعض اولاد آدم علیہ السلام نے بیت المقدس کی تعمیر کی۔ حکاہ ابن الجوزی وغیرہ۔

جواب سوم، ابن ہشام متوفی ۲۲۳ھ نے کتاب التیجان میں لکھا ہے کہ دونوں کے اول بانی و مؤسس آدم علیہ السلام ہیں اور دونوں کی تعمیر میں چالیس سال کا زمانہ فاصل تھا۔ قال ان آدم علیہ السلام لما بنی البیت امر جبریل علیہ السلام بالمسیر الی بیت المقدس ان ینبذہ فیناہ و نسک فیہ اھ

می۔ قال فی الانس الجلیل مرئی عن علی رضی اللہ عنہ اند قال وسط الدنیابیت المقدس ارفع الارضین کلہما الی السماء بیت المقدس وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما معاذ بن جبل ان بیت المقدس اقرب الی السماء باثنی عشر میلًا وفي انسان العیون ج امضا ان بیت المقدس اقرب الی السماء بثمانیة عشر میلًا قال بعض الحفاظ وفیه نظر اھ

بغداد۔ شہر بغداد مرکز اسلام رہا ہے۔ ابن کثیر بدایہ میں لکھتے ہیں کہ بغداد میں چار لغات ہیں۔ بغداد بالذال۔ بغداد بالنون۔ بغداد بالمیم فی الاول والنون فی الآخر۔ لیکن محمد البلدان ج اص ۴۵۶ پر سات لغات درج ہیں۔ یہ کلمہ عجیب ہے جو مرکب ہے تنق و داؤسے۔ بغ هو البستان و داد اسم رجل اوداد بمعنی عطیۃ و بغ ۳ صم ای عطیۃ الصنم اسی وجہ سے یہ نام ابن المبارک و اسمعی مکروہ سمجھتے تھے اور اسے مدینۃ السلام کہتے تھے۔ اس کے بانی منصور نے اس کا نام مدینۃ السلام ہی رکھا تھا۔ کیونکہ اس کے قریب و جہل کا نام وادی السلام ہے کذا فی البدایۃ والنهاية وقال یاقوت فی معجم البلدان بغ اسم للصنم فذکر انہ اُھدی الی کسطنطنیہ من المشرق فاقطعہ ایاہ وکان الخسی من عباد الھننام ببلدک فقال بغداد ای الصنم اعطانی وقیل ان کسری قد وھب لھذا الخسی بُستًا نأھنًا و بغ هو البستان و داد اعطی فقال بغداد فسمیت بہ۔

خطیب بغدادی نے یہ حدیث ذکر کی ہے عن جریر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبنی مدینۃ بین دجلۃ ودجل وقطربل والصرۃ تجبی الیہا خزائن الارض وملوکھا جبارۃ فلدی اسرع ذھابًا فی الارض من الوتد للحدید فی الارض الرخوة۔ قال وهو حدیث ضعیف۔

متعدد ائمہ اسلام نے اس کی مدح کی ہے عن یونس قال قال لی الشافعی ھل رأیت بغداد؟ قلت لا قال ما رأیت الدنیاء وقال بعضهم الدنیاء بادیۃ وبغداد حاضرۃ تھا۔ وقال ابن علیۃ ما رأیت أَعقل فی طلب الحدیث من اھل بغداد ولا أحسن دعة منھو قال ابن مجاہد رأیت ابا عمر بن العلاء فی النہم فقلت ما فعل اللہ بک فقال لی دعنی من ھذا من اقام ببغداد علی السنۃ والجماعۃ نُقل من جنتہ الی الجنة وقیل من محاسن الاسلام یوم الجمعة ببغداد و صلاة التراويح بمکۃ ویوم العید بطرسوس وقال بعضهم رأیت ای فی المنام کان ملکین آتیا بغداد فقال احدهما لصاحبه اقلبھا فقد حق القول علیھا فقال الآخر کیف اقلب ببلد یحتم فیھا القرآن کل لیلۃ خمسۃ الاف ختمتہ۔

شہر بغداد کی تعمیر کی ابتدا خلیفہ منصور نے ۱۳۳ھ میں کی تھی۔ اور ۱۳۶ھ میں مکمل ہوئی۔ پھر منصور اس میں منتقل ہوا۔ اس سے پہلے کوفہ کے قریب ہاشمیہ میں مقیم تھا۔ وقال یاقوت شرع فی عمارتھا ۱۳۷ھ و نزلھا ۱۳۹ھ۔

بغداد کا سنگ بنیاد رکھنے کے لیے مثنیٰ کے مشورے سے ایک مبارک ساعت کا انتخاب کیا گیا ان میں

ایک منجم کا نام نوبخت تھا۔ منجموں نے بتایا کہ اس وقت مشتری قوس میں ہے جو اس شہر کی سعادت و طول زمانہ و کثرت عمارات و کثرت دولت و ثروت پر دلالت کرتا ہے۔ قال بعضهم قلت له والبشرک یا امیر المؤمنین انه لا یحوت فیہا احد من الخلفاء ابداً فرأیت یتسم۔

مگر اہل نجوم کی یہ بات بعد میں غلط ثابت ہوئی۔ کئی خلفاء اس میں مرے اور امین الرشید وغیرہ کئی اس میں قتل ہوئے۔ ابن زریق کو فی مدح بغداد میں کہتا ہے

سافرت أبعی لبغداد وساکنها مثلاً قد اختزت شیئاً دوتہ الیاس

ہیہات بغداد و الدنیا باجمعها عندی و سکان بغداد هم الناس

بعض نے بغداد کی نوبت میں یہ اشعار کہے ہیں

بغداد ارض لاهل المال طیبۃ و لہا فالیس دار الضنک و الضیق

اصبحت فیہا مضاعبا بین اظہرہم کأنی مصحف فی بیت زنادیق

بدر۔۔۔ یسلونک عن الشہر الحرام کی شرح میں مذکور ہے۔ بدر بفتح باء و سکون دال کا اصلی معنی کمال و امتلاء ہے يقال غلام بڈ اذا کان ممتلئاً شاباً کحاً و سہی بدل القمر بدل التمامہ و عظہ۔ بدر بدینہ منورہ و مکرمہ

کے مابین ایک کنویں یا چشمے کا نام ہے جو ساحل بحر سے ایک دن کی مسافت پر واقع ہے۔ بعدہ اس مقام کا نام بھی بدر

مشہور ہوا۔

اسی مقام بدر پر مشرکین مکہ اور صحابہ کے درمیان اسلام کی اولین جنگ ہوئی تھی۔ اس جنگ میں اسلام کو

فتح حاصل ہوئی۔ ستر کفار قتل اور ستر گھر فتنہ ہوئے۔ مسلمانوں کی امداد کے لیے فرشتے نازل ہوئے تھے۔ یہ دو پہاڑوں

کے مابین جگہ ہے بلکہ ہر طرف پہاڑ ہیں۔ اب یہاں پر ایک شہر آباد ہے۔ بدر میں جو مسجد اب موجود ہے و نبی علیہ

السلام کے عریش کی جگہ پر تعمیر ہوئی ہے۔ کذا خبر فی بعض سکان بدر۔

بدر کا نام منسوب ہے بدر بن یحید بن النضر بن کنانہ کی طرف و قیل ہوا اسم رجل من بنی ضمرہ سکن ہذا

الموضع فنسب الیہ فقیل بڈ ثم غلب اسمہ علیہ ای بغیر النسبۃ فقیل بڈ۔ ترجمہ تاج العرس ج ۳

اور بقول مؤرخ زبیر بن بکار یہ مقام منسوب ہے بدر بن قریش بن حارث بن یحید کی طرف۔ لا مکان احتفہ ذہ

البئر۔ یہ وہی قریش ہے جس کے نام سے حسب قول بعض علماء قریش مکہ قریش کہلاتے ہیں۔ کذا فی معجم البلدان

وقیل بڈ بتحریر ہا رجل من غفار ثم من بنی النضر اسمہ بڈ و سہی یونس عن ابن ابی زکریا عن الشعبی قال بڈ اسم

رجل کانت لہ بڈ کذا فی الرضا الخ ج ۲ ص ۱۱۱

لفظ بدر پر الف لام داخل کرنا صحیح نہیں۔ اسلام سے قبل جاہلیت میں یہاں پر ایک بازار یعنی میل لگتا تھا

یکم ذوالقعدہ سے آٹھ ذوالقعدہ تک جس میں بہت سے لوگ شریک ہوتے تھے۔ کذا قیل۔ قال فی المفصل

فی تاریخ العرب ج ۳، واما بلد فكان موضعاً فيه ماء وكان موسماً من مواسم العرب تجتمع لهم بها سوق كل عام يجتمعون فيه للتجارة وللتنزه فكانوا يخرجون ويطعمون ويشربون ويسمعون الغناء انتهى. راجع تاريخ الطبری ج ۲ ص ۲۹۹ والبلدان ج ۲ ص ۵۵

جنگ بدر رمضان شریف ۲ میں واقع ہوئی تھی۔ مسلمانوں کی تعداد تقریباً ۳۱۳ تھی۔ ان میں ۸۰ سے کچھ کم مہاجرین تھے اور انصار ۲۴۰ کے لگ بھگ تھے ذکر الامم الذی انی وغیرہ انہ سمع من مشایخ الحدیث ان الداء عند ذکر اسماء اصحاب بدر مستجاب وقد جرب ذلك۔

صحابہ کے پاس صرف پانچ گھوڑے تھے مقدار و زبیر و مثنیٰ رضی اللہ عنہم کے تین اور دو گھوڑے نبی علیہ السلام کے تھے وقیل لیکن فی الجیش آلا فرسان فرس المقداد و فرس الزبیر و عن علی رضی اللہ عنہ ما کان فیہا فارس یوم بدر غیر المقداد و یمکن ان یقال فی الجمع انہ لم یقاتل یوم بدر فارساً آلا المقداد و غیرہ من کان لہ فرس قاتل سراجاً۔ مسلمانوں کے پاس ۷۰ اونٹ تھے جن پر وہ باری باری سوار ہوتے تھے۔ جب نبی علیہ السلام کے حکم سے فوج مسلمین کی گنتی ہوئی اور معلوم ہوا کہ وہ ۳۱۳ ہیں تو آپ بہت خوش ہوئے اور فرمایا عداۃ اصحاب طالوت الذین جاؤا مع النہر۔

مشرکین ۹۵۰ یا ۱۰۰۰ تھے اور پوری طرح مسلح تھے۔ ان کے ساتھ ۱۰۰ گھوڑے تھے گانے والی عورتیں بھی ساتھ تھیں۔ ابلیس بھی بصورت سراقۃ بن مالک مدجی ان کے ساتھ تھا۔ سراقۃ بن مالک قبیلہ بنو کنانہ کا رئیس تھا۔ بنو کنانہ اور قریش میں دشمنی تھی۔ قریش کو خطرہ تھا کہ کہیں ہماری عدم موجودگی میں بنو کنانہ مکہ مکرمہ پر حملہ نہ کر دیں۔ اسی وجہ سے ان کی تسلی کی خاطر شیطان سراقۃ بن مالک کی شکل میں ان کے ساتھ آیا اور کہا کہ بنو کنانہ کی فکر نہ کرو بلکہ بنو کنانہ بھی تمہاری مدد کے لیے آئے ہیں وقال ابلیس لہم لا غالب لکم الیوم من الناس وانی جاسر لکم۔

مدینہ منورہ سے نکل کر نبی علیہ السلام نے یہ مانگی اللہم انہم حفاۃ فاحملہم و عراۃ فاکہلہم حیاء فاشبعہم عالة فاغنیہم بفضلہم یہ عالم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی اور شرکار پر کو نعمت میں کافی مال ہاتھ آیا۔ اس جنگ میں عشق و محبت جرات صحابہ اور قدرت باری تعالیٰ کے عجیب و غریب ایمان اور فرائض نظر کرنے کے نبی علیہ السلام نے بوقت جنگ صحابہ کی صفیں بنائیں تو آپ شخص سواد بن غزیمہ حلیف بنی النجار صف کے قریب باہر نکلے ہوئے تھے نبی علیہ السلام نے لوہے کے بغیر تیر کی لکڑی سے سوار کے تنگے پیٹ پر آہستہ سے ٹھوکا دیا اور فرمایا استویا سواد فقال یا رسول اللہ اوجعتنی قد بعثک اللہ بالحق والعدل فادنی ای مکتھ من القواۃ القصاص من نفسک فکشف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بطنہ وقال استقید ای حزن القواۃ فاعتنق سواد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقبیل بطنہ فقال ما حملک علی ہذا یا سواد فقال یا رسول اللہ حضہ ماتری فارقت ان یکون اخر العهد بک ان یمس جلدی جلدک فذا عا لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخیر۔ وسواد ہذا جعلہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد فتح خیبر عاملاً علی خیبر کذا فی کتب التاريخ۔

اقول ووقع له صلى الله عليه وسلم مع بعض الانصار وهو سواد بن عمرو مثل الذي وقع له مع سواد بن غزيرة ففي اجداد ان رجلاً من الانصار كان فيه مزاج فيمنعها هو يحدث القوم فيضحكهم اذ طعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرته بعد كان في يده صلى الله عليه وسلم وفي لفظ بعرجون وفي آخر بصا فقال اصبرني يا رسول الله اى اقدني ومكيتي من نفسك لا تقص منك فقال اصبر اى اقص قال ان عليك قميص وليس على قميص فرم رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصه فاخضضه وجعل يقبل كتحته.

ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه ما التصق ببدنه مسلم وقمسه النار كذا في الخصائص للصغري وفيها في محل آخر ولا تأكل النار شيئاً من جسده وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام.

اس جنگ میں مسلمانوں میں سے اول شہید عمر رضی اللہ عنہ کا غلام مجمع تھا پھر عارث بن سراقہ شہید ہوئے۔ مسلمانوں کی امداد کے لیے ہزار فرشتے آئے تھے۔ ۵۰۰ جبریل علیہ السلام کے ساتھ اور ۵۰۰ میکائیل علیہ السلام کے ساتھ تھے۔ بعض روایات میں تین ہزار اور بعض میں پانچ ہزار فرشتے نازل ہوئے تھے۔ بعض کتب تاریخ میں ہے کہ کان مع المسلمین من مؤمن من الجن سبعون لکن لم یثبت انهم قاتلوا بل کانوا مداماً فقط۔

جنگ بدر میں ۷۰ کفار قتل اور ۷۰ گھر قمار کیے گئے۔ ان میں سے ۲۴ اور بقول بعض ۲۳ رومارمہ کی لاشیں وہاں پر قلب گرٹھے میں ڈالی گئیں۔ یعنی ابوہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، ولید بن عتبہ، حرت بن عامر وغیرہ۔

مسلمانوں میں ۱۴ شہید ہوئے چھ مہاجر اور آٹھ انصار جن میں چھ خزیج کے اور دو اوس کے تھے۔ چھ مہاجرین یہ ہیں:-

(۱) عبیدہ بن الحارث بن عبدالمطلب۔ یہ سخت زخمی ہو گئے تھے۔ برسے واپس آئے ہوئے مقام صفر میں وفات پا گئے۔ (۲) مجمع مولیٰ عمر بن الخطاب۔ دھواؤں قتل فرمایا، اول من یدعی یوم القيامة من شهداء هذه الامة۔ کذا فی السیرۃ النبویۃ لجمالینی ج ۱ ص ۳۱۔

قال فی السیرۃ الخلبیۃ ج ۲ ص ۱۱۱ ونقل بعض المشائخ انه اول من یدعی من شهداء هذه الامة وات عليه السلام قال یومئذ یجمع سید الشهداء ای من هذه الامة فلا ینافی ما جاء ان سید الشهداء یوم القيامة یحیی بن زکریا علیہ السلام وقادئهم الی الجنة وذابح الموت یوم القيامة یضحی ویدن بحی شفرة فی یدک والناس ینظرون الیه لکن جاء سید الشهداء هابیل الا ان تجعل الا ولیة اضافیۃ فیواد اول اولاد آدم لصلبه انتہی۔ وفي الحديث المرفوع سید الشهداء حمزة ورضاء الله عنه۔

(۳) عمیر بن ابی وقاص۔ (۴) عاقل بن کبیر لثی (۵) صفوان بن بیضاء فہری (۶) ذوالشمالین۔ ان کا نام عمیر ہے۔ قیل ان حرت وقیل عمرو بن عبد عمرو الخزاعی۔ انھیں ذوالیدین بھی کہا جاتا تھا۔

انصار کے آٹھ شہداء کے نام یہ ہیں۔ (۱) عوف بن عمار، (۲) معوذ بن عفرہ، یہ دونوں بھائی ہیں، (۳) حارثہ ابن سراقہ، (۴) یزید بن الحارث بن قیس، (۵) رافع بن المعلیٰ، (۶) عمیر بن الحام بن الجوح۔ یہ چھ خنزرجی ہیں (۷) سعد بن عیشہ (۸) مبشر بن عبد المنذر۔ یہ دو اوسے ہیں۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ یہ سب شہداء عبیدہ کے سوا بدر میں مدفون ہیں۔ عبیدہ رضی اللہ عنہ صفراء میں یا مقام روماء میں مدفون ہیں کیونکہ وہ زخمی حالت میں یہاں سے اٹھائے گئے تھے۔

فتح بدر کے بعد نبی علیہ السلام نے اہل مدینہ کو خوش خبری پہنچانے اور اطلاع دینے کے لیے عبد اللہ بن رواحہؓ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما کو بھیج دیا۔ چنانچہ اہل مدینہ اس اطلاع سے بہت خوش ہوئے اور نبی علیہ السلام کے استقبال کے لیے مقام روماء تک گئے۔ شہر کے بچوں اور چھوٹی بچیوں نے استقبال کرتے ہوئے کہا:

طلع البدن علينا من ثديات الوءاء

وجب الشكر علينا ما دعا لله داء

ايها المبعوث فينا جئت بالامر المطاع

جنگ بدر میں فتح عظیم کے بعد یہود مدینہ اور دیگر دشمنان اسلام خائف ہوئے اور بہت سے مسلمان ہو گئے۔ رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی بکرؓ نے ظاہر اسلام میں داخل ہو گیا۔ وقالت اليهود نبيقتنا انما النبي الذي نحمد الله في التوارة وامن منهم جماعة۔

بدر سے آتے ہوئے مقام صفراء سے گزر کر نبی علیہ السلام نے مال غنیمت میں سے ٹخن نکال کر باقی مال فوج میں تقسیم فرمایا۔ مال غنیمت ۱۵۰ اونٹوں، ۱۰ گھوڑوں اور اسلحہ اور کپڑوں، قیمتی چمڑوں اور نقد دراهم و دنانیر وغیرہ مختلف اشیاء پر مشتمل تھا۔ آپ نے اعلان فرمایا من قتل قتيلاً فله سلبه ومن اسرا سيرا فله۔

جو صحابہ کجک نبی علیہ السلام جنگ بدر میں غیر حاضر تھے ان کا حصہ بھی مال غنیمت میں سے مقرر فرمایا۔ ان کے نام یہ ہیں۔ اول عثمان رضی اللہ عنہ جو نبی علیہ السلام کی صاحبزادی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کی بیماری کی وجہ سے رہ گئے تھے فتح بدر کی خوش خبری مدینہ منورہ میں اس وقت پہنچی جب کہ حضرت رقیہ دفنائی جا رہی تھیں۔ فوت وفات ان کی عمر بیس سال تھی۔ اس واسطے عثمان رضی اللہ عنہ بھی بدینین میں شمار ہوتے ہیں۔ دوم ابوبکر رضی اللہ عنہ جنھیں مدینہ منورہ میں آپ نے نائب مقرر فرمایا تھا۔ سوم عاصم بن عدی جو اہل قبایر نائب مقرر ہوئے تھے۔ پتھارم و تہجم، طلحہ بن عبید اللہ و سعید بن زید جنھیں نبی علیہ السلام نے دشمن یعنی قافلہ ابوسفیان وغیرہ کی جاسوسی اور پتہ کرنے کے لیے جنگ سے پہلے بھیجا تھا اور پھر وہ اس وقت واپس آئے جب کہ جنگ ختم ہو چکی تھی۔ ششم حارث بن حاطب رضی اللہ عنہ جن کو ہنومر دین عوف پر نائب مقرر فرمایا تھا۔

راستہ میں قیدیوں میں سے نصر بن الحارث کے قتل کا آپ نے حکم دیا۔ اس کے قاتل حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں

اور اسی طرح عقبہ بن ابی معیط بن ذکوان کو بھی قتل کروایا۔ یہ سترہ میں سے تھا۔ نبی علیہ السلام کے چہرہ انور پر عقبہ نے مکہ مکرمہ میں تھوکا تھا واما بزق فی وجہہ رجع بزاقہ الیہ واحترق وجہہ وصار اثر ذلک باقیاً وفتحہ الی موتہ، وهو الذی وضع سلاحہ ورجع علی ظہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو ساجد وکان شدیداً السفوف الفجور ویروی ان النبی علیہ السلام قال لہ بمکہ لا الفکاک خارج مکہ الا علوت راسک بالسيف۔ عقبہ کے قاتل کے بارے میں متعدد اقوال ہیں۔ عند البعض اس کے قاتل عاصم بن ثابتؓ ہیں وہو اصح اور عند البعض علی بن ابی طالبؓ قاتل ہیں۔ قبل انہ بعد قتله صلب علی شجرۃ۔ کذا فی سیرۃ احمد بنی دحلان۔ ج ۳ ص ۴۷

قال ابن جیب المثنیٰ فی کتابہ المحبر ۴۴۴ قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عقبہ بن ابی معیط بعرق الظلیۃ منصرفہ من بداء فامر بصلبہ فهو اول مصلوب فی الاسلام وآنست ہذیل یوم الرجیع خیب بن عدی الانصاری وابن الدثنۃ الانصاری رضی اللہ عنہما بعد ما أعطوہما اماناً وثقوا لہما الا یدلوا بہما فلما صار فی اید یہم عندہما و باعوہما من قریش فصلبوہما بالتعمیم رحمہما اللہ و رضی عنہما۔

وفی انسان العیون ج ۲ ص ۱۵۰ قال ابن جیب ہوا عقبہ اول مصلوب فی الاسلام ورتبہ ابن الجوزیان اول من صلب فی الاسلام خیب بن عدی وقد یقال لا مخالفتہ لان المراد بالثانی اول مصلوب من المسلمین وبلاؤل اول مصلوب من الکفار ذکر ان اول من استعمل الصلب فرعون ولعل المراد بہ فرعون موسیٰ بن عمران علیہ السلام لا فرعون ابراہیم علیہ السلام وهو اول الفرغۃ ولا فرعون یوسف علیہ السلام وهو ثانی الفرغۃ وفی قول ان فرعون یوسف هذا هو فرعون موسیٰ علیہ السلام بمعنی ان یقی الی زمن موسیٰ علیہ السلام اھ

رئی الطبرانی وابن ابی مندۃ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال بیننا اناسا تر یجنبت بد ساذ خر جرجل من حفرة و عنقہ سلسلۃ فنادانی یا عبد اللہ اسقینی فلا أدسری اعرف اسمی اودعانی بد عایۃ العرب وخر جرجل من تلك الحفرة فی یدہ سوط فنادانی یا عبد اللہ لا تسقہ فانہ کافر ثم ضربہ بالسوط فعاد الی حفرتہ فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسرعاً فاخبرتہ بذلك فقال لی قل آیتہ قلت نعم قال ذالک عدو اللہ ابن جہل وذالک عذابہ الی یوم القیامۃ۔

مقام بدر میں لوگ آج تک بعض پُر اسرار طبل و نقارے کی آواز سنتے رہتے ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ جنگ بدر کی فتح کی خوشی کے نقارے ہیں۔ زر قانی شرح مواہب ج ۱ ص ۴۳۸ پر لکھتے ہیں قال الامام المرحانی وضربت طبل خانۃ النصر ببدر فی یوم القیامۃ۔

علامہ محمد بن محمد بن مرزوق تلمسانی متوفی ۸۸۱ھ شرح بردہ میں لکھتے ہیں ومن آیات بد الباقیۃ

ما كنتُ اسمعه من غير واحد من الحجاج انهم اذا اجتازوا ببلد يسمعون هَيْئَةَ الطبل كهَيْئَةِ طبل ملوك الو
ويعتقدون ان ذلك لنصر اهل الايمان قال وربما انكرتُ ذلك وربما تأولتُ بان الموضوع صلب فستجيب
فيه حوافر الدواب وكان يقال لى انه دهنس (اى سهل يرمل ولا تراب ولا طين) غير صلب وغالب لا يسير
هناك الابل واخفا فيها لا تصوت فى الارض الصلبة فكيف بالرمال -

قال ثم لما مَرَّ اللهُ عَلَىَّ بالوصول الى ذلك الموضوع المشرق نزلت عن الرحلة امشى وبى عود
طويل من شجر السعدان المسمى بام غيلان وقد نسيتُ ذلك الخبر الذى كنتُ اسمع فامرأتى انا سائر
فى الهاجرة الا واحد من عبيد الاعراب الجاهل ينقول اسمعون الطبل فاخذ ننى لما سمعتُ كلامه
تشهيرة بيته وتذكرتُ ما كنتُ اخبرتُ به وكان فى الجوف بعض ربح فسمعت صوت الطبل انا ذهش
متحير مما اصابنى من الفرح او الهيبه او ما الله اعلم به فشككتُ وقلتُ لعل الربح سكنت فى هذا
العوج الذى فى يدي او جدتُ مثل هذا الصوت وان حريص على طلب التحقيق لهذه الالمة العظيمة فالقيت
العوج من يدي وجلستُ على الارض او ثبْتُ قائماً او فعلتُ جميع ذلك فسمعتُ صوت الطبل سماعاً
محققاً وصوتاً لا اشك انه صوت طبل وذلك من ناحية اليمين ونحن سائر ون الى مكة المشرفة ثم
نزلنا ببلد فطلت اسمع ذلك الصوت يومى اجمع المرة بعد المرة قال ولقد اخبرتُ ان ذلك الصوت لا يسمعه
جميع الناس انتهى كلام ابن مرقوق -

قال صاحب الخيس ولما نزلتُ بدأ سنة ست وثلاثين وتسعمائة وصليتُ الفجر يوم الاربعاء اوائل
شعبان واقمتُ يوماً ابتكرتُ نحو ذلك الصوت يحى من كثيب ضخم طويل مرتفع كالجبل شئت انى بل فطلعتُ
اعلاهم واتبعتُ الناس لسماعه وكانوا زهاء مائة من رجال ونساء فما سمعتُ شيئاً فنزلتُ اسفله فسمعتُ من
سفر الكتيب صوتاً كهَيْئَةِ الطبل الكبير سماعاً محققاً بلا شك مراراً متعددة وسمعتُ الناس كلهم كما سمعتُ و
كان الصوت يحى تارة من تحتنا ثم يقطع وتارة من خلفنا ثم يقطع وتارة من قدامنا وتارة من شمالنا فسمعتُ
سماعاً محققاً وكان الوقت صحوً لا مريح فيه انتهى -

بابل - قرآن مجيد من مذكور به وما انزل على الملكين ببابل - بابل بكسر باء وروى قاتل به - يه ايك
قديم شهر كانام به جو كوفه وعله كے آس پاس تھا - بقول بعض يه ايك علاقہ كانام تھا جس میں كوفہ بھی داخل ہے -
عند الانقض يه غير منصرف بعلیت وتانیث کی وجہ سے -

قرآن میں بابل مذکور ہے قال الله تعالى وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت - شهر بابل كو
نوح عليه السلام نے طوفان كے بعد تعمير كيا تھا - لہذا طوفان كے بعد يه پہلا شهر ہے جو آباد ہوا - نوح عليه السلام مع دیگر
شہر كے اس میں مقیم ہو گئے - اس كے بعد مدت تک يه دار المملكت رہا - اس میں كلہ انى لوگ آباد تھے - ان كا آخرى

بادشاہ تھا۔ دارا کے قتل کے بعد ان کی قوت ختم ہو گئی۔ عند البعض اس شہر کا بانی ضحاک بادشاہ تھا جسے افریڈن بادشاہ نے گھر قمار کر کے مقام دُنا وندیس قید کر دیا۔ اس کی گھر قمار کے دن کو چھوٹے عید کا دن بنالیا۔ جسے عید مہر جان کہتے ہیں۔

مشہور ہے کہ ضحاک کے تین منہ اور چھ آنکھیں تھیں اور ہزار سال تک وہ حاکم اور بادشاہ رہا۔ ابو المنذر کہتے ہیں کہ شہر بابل کی اول تعمیر بیوراسب جبار بادشاہ نے کی و اشترق اسمہا من اسم المشتري لان بابل بلسا اسم المشتري استتم بناؤها جمع اليها كل من دل عليه من العلماء وبنى لهم اثني عشر قصرا على عدد البروج وسمّاها باسماءهم فلم تزل عامرة حتى خربها الاشكدل۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بابل میں جب بہت سے قبائل جمع ہوئے اور بہ حکم خداوندی ان کی زبانیں مختلف ہوئیں قال حتى افتروا على اثنين وسبعين لسانا وانقطع الصوت وتبكت الالسن فسميت بابل۔ کذا فی المعجم۔ بابل زمانہ قدیم میں سحر و نجوم کا مرکز تھا۔ اب تباہ شدہ حالت میں اس کے کھنڈرات باقی ہیں۔

وقال ياقوت ذكر اهل التولية ان مقام ادم عليه السلام كان ببابل فلما قيل قابيل هابيل مَقَت ادم قابيل فهرب قابيل باهله الى الجبال عن ارض بابل فسميت بابل يعني به الفرق ثم بعد مدة حينما كثرت اولاد قابيل نزلت اولاد قابيل بمصر۔

فائدہ۔ بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ بابل یعنی عراق کے حکمران دنیا کے اولین بادشاہ تھے جنہوں نے زمین آباد کی اور اس میں شہر تعمیر کیے۔ فرس اولیٰ نے حکومت ملوک بابل سے لی جس طرح رومیوں نے یونانیوں سے حکومت چھین لی تھی۔ مؤرخ مسعودی لکھتے ہیں کہ نمرود جبار بابل کا پہلا حاکم ہے نمرود کے زمانے میں ابراہیم علیہ السلام مبعوث ہوئے اور اسی نے ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا تھا۔ نمرود نے عراق میں متعدد نہروں کی کھدائی کا حکم دیا۔ ان میں ایک نہر کوثی ہے جو طریق کوفہ میں ہے اور قصر ابن ہبیرہ و بغداد کے درمیان سے گزرتی ہے۔ لیکن بعض اہل تاریخ مسعودی کی اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ نمرود بابل کا سب سے پہلا بادشاہ تھا۔

مسعودی کی تحقیق کے مطابق ملوک بابل کے بادشاہوں کے اسماء اور مدت حکومت مندرجہ ذیل جدول سے معلوم کی جاسکتی ہے۔

عدد	اسماء الملوك مع ذكر بعض الاحوال	مدة الملك
۱	نمرود الجبار المشہور۔	۶۰ سنہ

٢	ثم ملك بعده يولوس وكان متجبراً وصاحب حروب -	٢٠ سنة
٣	ثم فيومينوس وكان باغياً على الناس -	١٠٠ =
٤	ثم سوسوس -	٩٠ =
٥	ثم كوريش -	٥٠ =
٦	ثم اذفر وقيل اسمه انمر -	٢٠ =
٧	ثم سملا وقيل اسمه شبرم -	٢٠ =
٨	ثم بوسميس وقيل فرسميس -	٢٠ =
٩	ثم انيوس -	٣٠ =
١٠	ثم افلاوس وقيل ابلاوس -	١٥ =
١١	ثم الحلوس -	٢٠ =
١٢	ثم اومرنوس وقيل اومونوس -	٣٠ =
١٣	ثم كلوس وقيل بعثكلوس -	٣٠ =
١٤	ثم سيبنفوس وقيل سفروس -	٢٠ =
١٥	ثم ماسرنوس -	٣٠ =
١٦	ثم وسطاليم -	٢٠ =
١٧	ثم امنوطوس وقيل اميطوس -	٤٠ =
١٨	ثم تباوليوس -	٥٠ =
١٩	ثم العداس -	٣٠ =
٢٠	ثم اطيروس -	٤٠ =
٢١	ثم ساوساس -	٢٠ =
٢٢	ثم فاربنوس - ملك ٥٠ سنة وقيل ٣٥ سنة -	٥٠ =
٢٣	ثم سوسا ادرينوس فغزاه ملك من ملوك فارس من عقب اراملك فارس -	٢٠ =
٢٤	ثم مسروس -	٥٠ =
٢٥	ثم طاايوس -	٣٠ =
٢٦	ثم طااوس -	٢٠ =
٢٧	ثم افروس -	٢٠ =

عدد	اسماء الملوك وذكر بعض احوالهم	مدة الملك
٢٨	ثم لاويسيس -	٥٠
٢٩	ثم افريقايس ملك ٣٠ سنة او ٥٠ او ٣٢ سنة -	٣٠
٣٠	ثم منطورس -	٢٠
٣١	ثم قولا قسما -	٤٠
٣٢	ثم هتقلس ملك ٣٥ سنة او ٥٠ سنة وكانت له حروب مع بعض ملوك الصابئة -	٣٥
٣٣	ثم مرجد وقيل اسمه سيموجدا -	٣٠
٣٤	ثم مردوج -	٢٠
٣٥	ثم سنجاريب وهو الذي اتي بيت المقدس -	٣٠
٣٦	ثم نشوة منوشا وقيل اسمه سوسا -	٣٠
٣٧	ثم بختنصر الجبار المشهور مخرب بيت المقدس وقاتل بني اسرائيل -	٢٥
٣٨	ثم فرمودوج وقيل قرمودج -	١
٣٩	ثم بنطسفر وقيل نيطغر -	٤٠
٤٠	ثم منسوس -	٨
٤١	ثم مسوسا -	١
٤٢	ثم داونوس -	٣١
٤٣	ثم كسرجوس -	٢٠
٤٤	ثم مرهياسته ملك ٩ اشهر وقتل -	٩ من الاشهر
٤٥	ثم فنحست -	٣١ سنة
٤٦	ثم احتريست -	٣
٤٧	ثم شعرياس -	١
٤٨	ثم داريوس -	٢٠
٤٩	ثم المحست -	٢٩
٥٠	ثم دارا اليسع	١٥

هذا ما رسمت اسماء هؤلاء الملوك في كتب التواريخ وللمؤرخين في هذا الباب اختلاف كثير قال المسعودي

قالوا هم الذين شيدوا البنيان ومدّوا المدن وحفروا الانهار غرسوا الاشجار استخراج المعادن من الحديد
الرصاصة والحاس وغير ذلك وطبعوا السيوف واتخذوا عدة الحرب وغير ذلك من الحيل ونصبوا قوانين
الحرب بالقلب والمهنة والميسرة والاختراع وجعلوا ذلك مثلاً لاعضاء جسد الانسان وقد ذهب طائفة من
الناس الى ان هؤلاء كانوا من النبط وغيرهم من الامم.

علم نجوم میں اہل بابل نے قدیم زمانے میں بڑی ترقی کی تھی۔ سیارات و ثوابت کے بارے میں
ان کی متعدد تحقیقات آج تک صحیح تسلیم کی جاتی ہیں۔ آج کل دور بینوں کے ذریعے کوکب کی تفصیل معلوم
کی جاتی ہے لیکن مانہ قدیم میں بعض اہل بابل نے ایسا سرمہ ایجاد کیا تھا جس کے استعمال سے وہ خالی آنکھ سے
دور دراز ستاروں کی حرکات و احوال دیکھ سکتا تھا۔ حکم الامم فخر الدین فی اول السمر المکتوم قال ثابت
ابن قرة ذکر بعض الحكماء كحلًا يقوى البصر الى حيث يرى ما بعد عنه كأنه بين يديه قال فعل بعض اهل بابل فحكي
انه اى جميع السياره والثابت في مواضعها وكان ينفذون بصره في الجسم الكثيف فكان يرى ما وراءها فامتنعت انا
وقسطا بن لو قاده خلينا بيتا وكتبنا كتابا فكان يقرأ علينا ويعرفنا اول سطر من الكتاب آخره كأنه معنا وكنا نأخذ
القرطاس نكتبه بينا وبينه جلا شيق فاخذ هو قسطا ونسخ ما كنا نكتب كأنه ينظر فيما نكتب سأل قسطا عن اخ له
يسمى بعلبك فنظر ثم اخبرنا عليل انه لد له مولود وطالع ثلاثه اجزاء من الثوب ففحصنا عنه فكان كما قال
انتهى۔

بصرہ۔ شرح تسمیہ کی ابتداء میں مذکور ہے۔ شہر بصرہ عراق کا معروف شہر ہے۔ زمانہ قدیم میں
بصرہ کو کوفہ علمی مرکز تھے۔ بصرتان کوفہ و بصرہ کو کہا جاتا ہے۔ بصرہ و کوفہ دونوں شہروں کی تعمیر خلافت عمرؓ میں
ہوئی۔ ثقبہ بن غزو ان نے حکم عمر رضی اللہ عنہ افواج اسلام کے لیے ایک مناسب جگہ تلاش کی تو یہ جگہ جس میں اب بصرہ
ہے منتخب کی۔

قال الاصمعي عبد الرحمن بن ابی بکرۃ اول مولود ولد بالبصرة فتحرابوه مجرورا أشبعت اهل البصرة
وكان تمصير البصرة في سنة ستمائة قبل الكوفة بستة اشهر كان ابو بكرة اول من غرس النخل
بالبصرة۔

بصرہ کے معنی لغوی و وجہ تسمیہ میں متعدد اقوال ہیں۔

قول اول۔ ابن انباری کہتے ہیں البصرة في كلام العرب الارض الغليظة وقال قطرب هي الارض
الغليظة التي فيها بحارة نقلم وتقطع حوافر الدواب تعمیر شہر سے قبل چونکہ بصرہ کی زمین سخت اور تعمیر پائی تھی اسی
وجہ سے یہ نام رکھا گیا۔

قول ثانی۔ قيل لبصرة بحارة رخوة فيها بياض۔

فقال بعض البصريين يعيب فقهاء الكوفيين كان علقمة اعرج وابراهيم اعشى وسليمان اعشى وشريد اعرج وابومعاوية اعشى ومسنق مفلوجا وشرح سناطاي لالحية له - كذا في كتاب معدن الجواهر بتأريخ البصرة والجزائر لنعان بن محمد بن العراق من علماء القرن العاشر من هذا الكتاب نقلت اكثر هذه المقالات في المناصلة والمفاخرة بين اهل مصرين -

وفيه فقال بعض البصريين يهجو اهل الكوفة -

اذ استقر الله قوماً صوب غادية فلا استقر الله اهل الكوفة المطرا
السارقون اذا ما جئ ليلاهم والدارسون اذا ما أصبح السوا
وأرسل الرمح تذر في وجعهم حتى اذا التزموا عينا ولا اشرا
ألقي العدادة والبغضاء بينهم حتى يكون لمن عاداهم حورا

وقال اليعقوبي منتصرا لاهل الكوفة - اهل الكوفة على قلة اموالهم اهل تجل وتستروكفاف و عفاف وليس في البلدان اشد عفافا منهم ولا اشد تجلا وهي طيبة الهواء عذبة الماء مأوها الفرات الاعظم وهي دار العرب ومادة الاساير ومعدن العلوم بها ائمة القراء والفصحاء الذين ترجع عامة الناس الى قراءتهم وفقهاؤها الذين عليهم المعتمد اهل العلم بالشعر فصيح اللغة لان اهلها عرب كلهم لا تخاطم الانباط ولا الفرس ولا الخزر ولا الهند ولا يتناكحون في هذه الاجناس فيفسدوا لغاتهم وان اصل الرأية ومعرفة اللغة كان فيهم ومن رأيته صار الى اهل البصرة وغيرها لان اهل الحيرة كان اول من دون الشعر وكتبه وكان ذلك في ايام ال المنذر وكانت شعراء الجاهلية يقد عليهم وكان ال المنذر يأمرون كتبهم من اهل الحيرة ان يكتبوا اشعارهم فاخذ الناس عنهم اه كذا في معدن الجواهر وحكى ابن جنى باسنادة عن حماد الراوية قال امر النعمان فسيخت له اشعار في الطنوج وهي لكراب فكتبت له ثم دقها في قصرة البيض فلما كان المختار بن ابي عبيد قيل له ان تحت القصر كنزا فاحتقره فاخرج تلك الاشعار بن ثم اهل الكوفة اعلم بالاشعار من اهل البصرة -

قال الجاحظ من عيوب البصرة اختلاف هوائها في يوم واحد لانهم يلبسون القميص مرة والمبطئات مرة لاختلاف جواهر الساعات ولذلك سُميت الرعاء -

وقال الجاحظ بالبصرة ثلاث اعجوبات ليست في غيرها منها ان عدد المدي والجزر في جميع الدهر شئ واحد فيقبل عند حاجتهم اليه يرتد عند استغنائهم عنه ثم لا يبغي عنها الا قد هضمها واستمر لها وحامها واستراحتها لا يقتلها غصبا ولا غرقا يبغي على حساب معلوم في عادة قائمة يزيد بها القمر في امتلائها كما يزيد بها في نقصانها فلا يخفى على اهل الغلات متى يتخلفون -

والاجوبة الثانية اذ عاء اهل انطاكية واهل حمص وجميع بلاد الفراعنة الطسمات وهذه البلاد
بدون ما لاهل البصرة وذلك ان لو التمس في جميع بيادسها وسبطها المعودة وغيرها على نخلها في جميع
معاصر ديسها ان تصيب ذبابة واحدة لما وجدتها الا في القرط ولوان معصرة دون الغيط او قرة منبقة
دون المساط لما استبقيتها من كثرة الذباب -

والاجوبة الثالثة ان الغربان القواطع في الخريف يحى منها ما يسود جميع نخل البصرة واشجارها
ثم لم يوجد في جميع الدهر غراب واحد ساقط الا على نخلة مصرمة ولم يبق منها عذق واحد مناكير
الغربان معاول وقرا العذاق في ذلك الوقت غير متاسكة فلو خلاها الله تعالى ولم يسكها بلطفه لاكتفى
كل عذق منها بنقرة واحدة حتى لم يبق عليها الا اليسير ثم الغربان في ذلك تنظر ان تصرم وبعد الصرم
وقطع كل عذق ترى النخلة سوداء من كثرة الغربان - فسيحان من قد لهم ذلك واسراهم هذه الاجوبة - اه
بتصرف وحذف -

بصره کے اول گورنر اس کے معارف تھے یعنی عتبہ بن غزو ان . ان کے بعد مجاشع بن مسعود یا مغیرہ بن شعبہ
رضی اللہ عنہم - اور بقول بعض علماء عتبہ کے بعد بصرہ کے والی ابوسبرہ بن ریم تھے ان کے بعد عبد الرحمن بن ہبل
ان کے بعد مغیرہ بن شعبہ پھر معزول ہوئے اور ابو موسیٰ اشعری گورنر مقرر ہوئے - رضی اللہ عنہم -
قال المؤرخ المسعودی فی مروج الذهب ج ۲ ص ۲۵۹ بعد ما ذکر ان الخليفة الهادي دعا ابن دأب
في وقت من الليل وجرى بينهما كلام طويل - قال ابن دأب ثم قال الهادي دع عنك ذكر المغرب و
اخبارة وهلم بنا الى ذكر فضائل البصرة والكوفة وما زادت به كل واحدة منهما على الاخرى قال قلت
ذكر عن عبد الملك بن عمير انه قال قدم علينا الاحنف بن قيس الكوفة مع مصعب بن الزبير فمأرأيت
شيخا قبيحا الا ورايت في وجه الاحنف منه شبيها كان صعل الرأس ماثل الشدق ولكنه كان اذا تكلم
جلى عن نفسه فجعل يفاخرنا ذات يوم بالبصرة ونفاخره بالكوفة -

فقلنا الكوفة اغذى وامرا وافهم واطيب فقال له رجل والله ما اشبه الكوفة الا بشابة
صبغة الوجه كريمة الحسب ولا مال لها فاذا ذكرت ذكرت حاجتها فكف عنها طال بها وما اشبه البصرة
الا بعجوز ذات عوارض موسرة فاذا ذكرت ذكرت يسارها وذكرت عوارضها فكف عنها طال بها -
فقال الاحنف اما البصرة فان اسفلها قصب واسطها خشب واعلاها رطب نحن اكثر شاجرا
وعاجا وديبا جارا ونحن اكثر ثغرا ونقلا والله ما اتي البصرة الا طائعا ولا اخرج منها الا كارهة فقام
اليه شاب فقال يا ابا جرم بلغت في الناس ما بلغت فوالله ما انت باجملهم ولا باشر فهم قال يا ابن
اخي بتركي ملا يعنيني كما عنك من امري ملا يعنيني ان يعينك اه -

فائدہ گورنر بصرہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو عمر رضی اللہ عنہ نے وہ عظیم تاریخی خط بھیجا جس میں آداب قضاء و سیاست عدل کے نصائح دلچ ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور اسی طرح ہر خلیفہ راشد کا خط گورنر اور ولایت کے نام احکام شرعیہ پر مشتمل ہوتا تھا۔ لیکن ان میں سے بیشتر ضائع ہو گئے۔

مذکورہ خط متعدد کتب میں مذکور ہے نیز کئی محققین نے اس کی سند و صحت کے بارے میں بڑی مفید تحقیقات پیش کی ہیں۔ مؤطّائین اور کتاب الخراج لابن یوسف ص ۱۴۰ و مصنف عبدالرزاق میں ہے عن معمر بن قنادة ان عمر كتب الخ۔ کتاب البیان والتبيين للجاحظ ج ۱ ص ۱۶۹ و عيون الانوار ج ۱ ص ۶۶ میں ہے قال ابن قتيبة بلغني عن كثير بن هشام عن جعفر بن برقان قال كتب عمر الخ کتاب الانساب للبلاذري مخطوط ج ۲ ص ۲۲۲ و کتاب الکامل للمبرد، ص ۹ میں اس خط کا ذکر موجود ہے۔ اسی طرح ابن عبد ربہ متونی ۳۸۸ نے عقد فريد ج ۱ ص ۳۳ میں اس خط کا ذکر کیا ہے۔ و اقطنی متونی ۳۸۵ نے سنن ج ۱ ص ۵۱۲ میں، امام ابو بکر باقلانی متونی ۳۸۳ نے بغیر اسناد اعجاز القرآن ص ۲۱۴ میں۔ علامہ ماوردی متونی ۳۵۸ نے بغیر اسناد و کتاب احکام سلطانیہ ص ۱۱۹ میں۔ بیہقی متونی ۳۵۸ نے سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۱۹ میں اور ص ۱۵۰ پر۔ شمس الائمہ نحسی متونی ۳۸۳ نے مبسوط ج ۱ ص ۶۵ و ۶۰ پر۔ علامہ کاسانی متونی ۳۸۵ نے بغیر اسناد و البانی الصنائع ج ۱ ص ۹ پر۔ ابن الجوزی متونی ۳۸۵ نے تاریخ عمر ص ۹۵ پر۔ علامہ نویری متونی ۳۳۲ نے بغیر اسناد و نہایت الارب فی فنون الادب ج ۶ ص ۲۵۷ پر۔ ابن القیم متونی ۳۸۵ نے اعلام الموقعین ج ۱ ص ۷۱ پر۔ ابن خلدون متونی ۳۸۵ نے مقدمہ ج ۱ ص ۱۸۴ پر۔ قلعشدی متونی ۳۸۲ نے صبح عشی ج ۱ ص ۱۹۳ پر۔ علی متقی متونی ۳۸۵ نے کنز العمال ج ۳ رقم حدیث ۲۶۳۲ میں۔ ابن فرحون متونی ۳۸۹ نے تبصرة الاحکام فی اصول الفیض و منہاج الاحکام ج ۱ ص ۱ پر رسالہ عمر رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے نام وہ خط یہ ہے :-

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر امير المؤمنين الى عبد الله بن قيس سلام عليك. اما بعد فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم اذا ادلى اليك فانه لا ينفع تكلم حتى لا نفاذ له. ارس بين الناس في مجلسك ووجهك وعدلك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا يخاف ضعيف جوارك البينة على المدعى واليمين على من انكر. والصلح جائز بين المسلمين الا صلح حرم حلالا او احل حراما لا يمنعك قضاء قضيتك بالامس راجعت فيه اليوم نفسك وهديت لشرارك ان تراجع الحق فان الحق قديم ومراجعة الحق خير من التاخر في الباطل. الفهم الفهم فيما يختلج في صدك ما لم يبلغك في الكتاب والسنة واعرف الامثال والشباهة وقس الامور عندك ثم اعد الى احوالها الى الله تعالى واشبهها بالحق فيما ترى. اجعل المدي المدعى اذ لا يندفع اليه فان احضر بينة اخذ بحقه والا وجه القضاء

عليه فان ذلك اجل للعبي والبلغ في العذر۔

المسلمون عدل بعضهم على بعض الا محلاً دحلاً او محرب عليه شهادة زور او ظنين في ولائ او قلبه۔ فان الله تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالبينات۔ ثم اياك والزجر (الضجر) والقلق والتأذى بالناس والتكبر للخصوم في مواطن الحق التي يوجب الله بها الاجر ويحسن بها الذخرا فانه من بخلص نيتك فيما بينك وبين الله ولعل في نفسه كيف الله ما بينه وبين الناس ومن يتزين للناس بما يعلم الله من خلافه يشنه الله فاعظك بثواب غير الله في عاجل نفعه وخزان سرهته والسلام۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس متبرک و شیر عالم خط کی روایات میں قدرے اختلاف ہے۔ اختلاف کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو کتاب الوثائق السیاسیہ تالیف محمد حمید اللہ۔

بعلبک بفتح فسكون ففتح ثم فتح وتشديد الكاف۔ بحث اللہ کے اوخر میں بعلبک مذکور ہے۔

بعلبک قدیم شہر ہے۔ دمشق سے ۱۲ فرسخ دور ہے۔ اس کا طول بلد ۶۸ درجہ ۲۰ دقیقہ ہے اتیم راجع میں ہے بعض علماء کی رائے میں اس کا طول ۶۲ درجہ ۲۰ دقیقہ اور عرض ۳۷ درجہ ۳۰ دقیقہ ہے۔ قال یا قوت هو اسم مركب من بعل اسم صنم وبك من بك عنقه ای دقھا فاما ان يكون نسب الصنم الى بك وهو اسم رجل او جعله بك الاعناق هذا ان كان عربيا والا فلا اشتقاق اھ یہ لفظ غیر منصرف ہے علمیت و ترکیب کی وجہ سے کما قال یا قوت وغیرہ یا علمیت و عجمہ کی وجہ سے کما قال غیر واحد من العلماء۔ بعلبک میں بنا آخر اسمین بالفتح مثل خمسة عشر بھی جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ لام معرب ہو حسب عوامل اور مضاف ہو بک کی طرف فنقول هذا بعلبك ورايت بعلبك وهرت ببعلبك۔ برفع اللام ونصب وجرة۔

قبل ان بعلبك كانت مهربلقيس وبها قصر سليمان عليه السلام وهو مبني على اساطير الرضام وبها قبر الياس النبي عليه السلام وبقلعتها مقام ابراهيم الخليل عليه السلام۔ ابو عبید رضی اللہ عنہ نے جب ۱۲ھ میں دمشق کو فتح کیا اور محض جانے لگے تو بعلبک پر گھرے تو اس کے باشندوں سے صلح ہوئی اور بغیر جنگ کے انہوں نے مسلمانوں کی حکومت تسلیم کر لی۔

بحر روم۔ آیت و ما لنا الا نقاتل في سبيل الله وقد اخوحننا من ديارنا الحلم کے بیان میں

مذکور ہے۔ بحر روم کو بحر شام و مصر بھی کہتے ہیں کما فی مرجع الذہب ج ۱ ص ۹۳۔ بحر روم کے ساحل پر یا اس کے قریب یہ بلاد و ممالک واقع ہیں روم۔ شام۔ مصر۔ طرابلس۔ صیدرا۔ انطاکیہ۔ لاذقیہ۔ صو۔ اسکندریہ وغیرہ۔ بحر روم کا مبدأ ایک فلج ہے جو بحر اوقیانوس سے متعلق ہے۔ بحر روم سے ایک خلیج نکلتی ہے جو شہر رومیہ سے متصل ہے کہتے ہیں کہ اس سمندر کا طول ۵۰۰۰ میل ہے اور چوڑائی کہیں ۷۰۰ میل کہیں ۸۰۰ میل اور کہیں ۶۰۰۔ اوکھیں اس سے بھی کم ہے۔ کم از کم چوڑائی بلاد مغرب میں سے شہر طنجہ و بدستہ کے اور ساحل اندلس کے مابین ہے جو تقریباً

دیں میل ہے۔

اسی مقام سے اندلس و مغرب والے ایک دوسرے کے ملک میں آتے جاتے ہیں۔ ساحل سبتہ کے بالمقابل بجانب اندلس جبل طارق واقع ہے۔ یہ پہاڑ موسیٰ بن نصیر رحمہ اللہ کے غلام طارق کے نام سے موسوم ہے۔ کیونکہ یہاں سے طارق رحمہ اللہ نے بحر روم کو عبور کر کے ارض اندلس کو فتح کیا تھا۔ جزیرۂ قبرص اسی بحر روم میں ساحل شام و ساحل روم کے مابین واقع ہے۔ بحر روم میں بہت سے جزائر واقع ہیں قال الہام الرازی فی تفسیر الکبیر ج ۲ ص ۶۹۲ فی هذا البحر البحر الروم مائة واثنان وستون جزيرة عامة منها خمسون جزيرة غمام اھ اسی بحر روم و شام کے ذریعہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے غزوہ بحر شروع کیا تھا چنانچہ شہر میں حضرت عثمان کی خلافت میں حضرت معاویہ نے غزوہ بحر شروع کرتے ہوئے بحر روم کے اہم جزیرہ قبرص کو فتح کر لیا۔ معاویہ رضی اللہ عنہ خلافت عمر و خلافت عثمان رضی اللہ عنہما میں ملک شام کے گورنر تھے۔ بقول بعض علماء جزیرہ قبرص جنگ سے اور بقول بعض صلح سے فتح ہوا تھا۔ ممکن ہے کہ کچھ حصہ صلح سے اور کچھ حصہ جنگ سے مفتوح ہوا ہو۔ بعض مؤرخین کی رائے میں غزوہ قبرص ۳۳ھ میں ہوا تھا۔

قال ابن جریر فی تاریخ الامم ج ۵ ص ۵۸۵ ما ذکرنا انہ کان فیہا ای فی سنة ۲۸ من الهجرة فتح قبرص علی يد معاوية غزاها بامر عثمان اياه وذلك فی قول الواقدي فاما ابو معشر فان قال كانت قبرص ۳۳ھ غزاها فيما ذكر جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ابو تر عبد الله بن الصامت معاوية و جنة ام حرام و المقداد و ابوالدرداء و شداد بن اوس رضي الله عنهم ثم قال ان صلح قبرص وقع عن جزيرة سبعة الاف دينار يروى ذونها الى المسلمين في كل سنة و يقدون الى الروم مثله ليس للمسلمين ان يجولوا بينهم وبين ذلك وعليهم ان يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم من الروم اليهم قال الواقدي غزا معاوية في سنة ۳۸ھ قبرص و غزاها اهل مصر وعليهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح حتى لقوا معاوية فكان على الناس۔

وعن جبير بن نفير قال لما سبيناهم اى اسرنا رجال قبرص و نساءهم نظرت الى ابى الدرداء يبكي فقلت ما يبكيك في يوم اعز الله فيه الاسلام و اهلله و اذل فيه الكفر و اهلله قال ف ضرب بيده على منكبيه و قال ثكلتك امك يا جبير ما اهو لخلق على الله اذ تركوا امرنا بينا هي اممة ظاهرة قاهرة للناس لهم الملك اذ تركوا امر الله فصاغر الى ما ترى فسلط الله عليهم السباء و اذ اسلط السباء على قوم فليس الله فيهم حاجة قال الواقدي ان معاوية صالح اهل قبرص في ولاية عثمان و هو اول من غزا الروم و في العهد الذي بينه و بينهم الايتروا و جاني عدونا من الروم الا باذنتنا۔ و في هذه السنة غزا حبيب بن مسلمة سوسية من ارض الروم۔ جزیرہ قبرص کے بارے میں چند سال قبل (اس وقت ۳۲ھ) حکومت ترکی اور یونان کے مابین بڑا نزاع پیدا ہو گیا تھا۔ یہ جزیرہ ترکی کے قریب ہے۔

معاویہ رضی اللہ عنہ گورنر شام نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے غزوہ بحر روم کی اجازت مانگی مگر آپ نے اجازت نہ دی۔ کیونکہ سمندری جنگ میں خطرات بہت ہوتے ہیں نیز اس کے لیے بحری تیاری ضروری ہوتی ہے اور وہ حسبِ خواہ نہ تھی۔ پھر حضرت عثمانؓ کی خلافت میں بایں شرط اجازت ملی جو طبری نے ذکر کی ہے قال لہ عثمان فلا تتخب الناس و حیدھم من اختار الغزو طائعاً فاحملہ و اعدہ۔ معاویہ نے سمندری فوج کا امیر عبداللہ بن قیس حارثی کو مقرر کیا۔ ابن قیس نے ۵۰ غزوات کیے اور یہ دعوائے گتے رہے کہ سمندر میں کسی مسلمان فوجی کو نقصان نہ پہنچے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔ ذکر الطبری ان معاویۃ کتب الی عمر لکتابا فی غزو البحر یرغبہ فیہ ویقول یا امیر المؤمنین ان بالشام قریۃ یسمی اہلہا بناج کلاب الرزم و صیاح دیو کھروہم تلقاء ساحل من سواحل حمص فکتب عمر الی عمر بن العاص یرستشیرہ ان یرسل الی البحر فکتب الیہ عمر یا امیر المؤمنین انی رأیت خلقاً عظیماً یرکبہ خلقٌ صغیر لیس الا السماء و الماء و انما ہم کدود علی عود ان مال غرق و ان بخاریق فلما قرأ عمر کتب الی معاویۃ لا و اللہ لا احمل فیہ مسلماً ابداً و کتب ایضاً الیہ انا سمعنا ان جمہر الشام یشرف علی أطول شیء علی الارض یستأذن فی کل یوم و لیلۃ فی ان یرفیض علی الارض فیغیر فیہا فیکف حمل الجنود فی هذا الکافر المستعصب و نا لہ المسلم احب الی مما حوت الرزم فایاک ان تعرض لی و قد تقدمت الیک و قد علمت مالقی العلاء للمضر می متی۔

البحر - تفسیر آیت قمری من تحتها الانہار میں اور قرآن شریف میں بھی مذکور ہے۔ بحر لغت عربی میں سمندر کو کہتے ہیں۔ دریا پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا الا مجازاً۔ سمندر کو محیط بھی کہتے ہیں۔ چھوٹے سمندر بہت ہیں۔ البتہ بڑے سمندر علماء طبقات ارض کی تصریح کے مطابق پانچ ہیں۔

۱۔ محیط باسفیکی۔ اسے بحر الکاہل و بحر محیط بھی کہتے ہیں۔ اس کی وسعت ۶۴۰۰۰۰۰ مربع میل ہے یہ سب سے بڑا سمندر ہے۔ بقول علماء ہیئت جدیدہ اسی مقام و محل وقوع سے چاند جدا ہوا تھا۔

۲۔ محیط اطلنطی۔ بحر اوقیانوس و بحر طلمات بھی اس کے نام ہیں۔ اس کی وسعت ۳۱۵۰۰۰۰ مربع میل ہے۔ جزائر خلدات اسی بحر میں واقع ہیں۔ ارسطو وغیرہ علماء ہیئت کے نزدیک یہی جزائر مبداء طول بلاد ہیں۔ لیکن قدیم علماء ہند کی رائے میں مقام گنگدڑ مبداء طول بلاد ہے۔

۳۔ بحر ہند۔ اس کے ساحل پر ہندستان وغیرہ بہت سے ممالک واقع ہیں۔ اس سے کئی خلیجیں نکلتی ہیں۔ مثلاً خلیج حبش جو ارض بربر تک پہنچتی ہے۔ خلیج بحر الہدیہ جسے بحر فلزم بھی کہتے ہیں۔ اس خلیج کے مشرق میں یمن و عدن اور مغرب میں ارض حبشہ واقع ہے۔ خلیج بحر فارس جسے خلیج فارس بھی کہتے ہیں۔ یہی خلیج بحر بصرہ و فارس ہے۔ اس کے مشرق میں مکران اور مغرب میں عمان واقع ہیں۔ بحر ہند کی وسعت ۲۸۹۲۹۰۰ مربع میل اور بعض ماہرین کے نزدیک ۲۸۰۰۰۰۰ مربع میل ہے۔

۴۔ بحر منجم شمالی۔ اس کی وسعت ۵۵۰۰۰۰۰ مربع میل ہے۔ یہ منجم ہے اور قطب شمالی کے ارد گرد واقع ہے۔

۵۔ بحر منجم جنوبی۔ اس کی وسعت ۵۷۰۰۰۰۰ مربع میل ہے۔ یہ قطب جنوبی پر محیط ہے اور منجم ہے۔
فائدہ۔ بعض ماہرین طبقات الارض کی رائے ہے کہ سمندر میں سب سے گہری جگہ فلپائن کے قریب ہے۔ اس جگہ پر گہرائی ۳۴ ہزار ۴ سو ۳۰ فٹ ہے۔ یعنی تقریباً ساڑھے چھ میل سے کچھ زیادہ۔ راجع التفسیر الکبیر ج ۲ ص ۶۹ و کتابی المسمی فلکیات جدیدہ ص ۷ و مرجع الذهب ج ۱ ص ۱۲۷ و فی دائرة المعارف ج ۲ ص ۱۲۷ ان قاع البحر يختلف في البعد باختلاف الجهات فقد صادفوا جهات منه لم يسبقوا لها المسبار مطلقاً و يظنون انها تبلغ من اثني عشر الف متر الى خمسة عشر الف متر اھ میٹر ایک گز یعنی تین فٹ سے کچھ زیادہ ہوتا ہے۔

بنو ہاشم۔ ثلاث امة قد خلت لهما ما كسبت الآتية کے بیان میں یہ لفظ مذکور ہے۔ ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کے خصوصی خاندان و قبیلہ کا نام بنو ہاشم ہے۔ بنو ہاشم قریش میں ایک بطن (خاندان) ہے لہذا نبی علیہ الصلاۃ والسلام قریشی بھی ہیں اور ہاشمی بھی۔ لغت عربی میں چھوٹے قبیلے بالفاظ دیگر خاص خاندان کو بطن کہتے ہیں۔ قریش بڑا قبیلہ ہے اس میں متعدد بطون ہیں۔

مؤرخ مسعودی مرجع الذهب ج ۱ ص ۳۹۶ پر لکھتے ہیں کہ قریش میں ۲۵ بطون تھے۔ ان میں سے چند بطون کے نام یہ ہیں۔ (۱) بنو ہاشم (۲) بنو اسد بن عبد العزی (۳) بنو عبد الدار۔ یہ کعبۃ اللہ کے حجتہ تھے (۴) بنو زہرہ بن کلاب (۵) بنو تیم بن مرہ (۶) بنو مخزوم (۷) بنو یقظہ وغیرہ وغیرہ۔ ہاشم ہمارے نبی علیہ السلام کے دادا عبد المطلب کے والد ہیں۔ نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم ابن عبد مناف بن قصی۔ ہاشم اپنے والد عبد مناف کی وفات کے بعد ان کے جانشین ہو کر اپنی قوم کے سردار اور بڑے محترم ہوئے۔ وفات عبد مناف کے بعد سقایہ ورفادہ ان کے سپرد ہوا۔ سقایہ ورفادہ کا مطلب ہے حجاج بیت اللہ کو کھلانا پلانا۔ ہاشم تنگ دست حاجیوں کو کھلاتے تھے۔ ایک سال قحط ہوا تو ہاشم نے ملک شام کا سفر کیا وہاں سے آٹا وغیرہ خرید کر لائے اور مکہ مکرمہ میں اونٹوں کو ذبح کر کے سب لوگوں کو خرید کھلانے لگے۔ اسی وجہ سے ان کا لقب ہاشم رکھا گیا۔

دراصل ان کا نام عمر تھا۔ ہاشم کا معنی ہے توڑنے والا۔ ثرید روٹی کو ٹکڑے ٹکڑے کرنے سے بنتا ہے اسی وجہ سے انھیں ہاشم کہا گیا یقال ہشتم الشئ کسرہ و ہشتم الثريد لقومہ ای کسر الخبز و فتنہ و بکاء بالمرق فخل۔
ثریداً۔

قیل سمی بہ لامتہ اؤل من ہشتم الثريد بعد جدہ ابراہیم فان ابراہیم اول من تترد الثريد اطعمہ

المساكين وفيه ان اول من تَرَدَّ واطعمه بمكة قصي جد هاشم قال في كتاب الامتاع وقصي اول من تَرَدَّ
الثريد واطعمه بمكة وفيه ايضا ان هاشما اول من اطعم الثريد بمكة وقيل ان اول من فعل ذلك عمر
ابن لحي وقد يقال لامنافة فالاولية اضافية فالولية قصي لكونه من قریش واولية عمر بن لحي لكونه
من خزاعة واولية هاشم باعتبار شدة بجماعت حصلت لقریش.

هاشم کے تین بھائی تھے نوفل وعبید شمس وطلب۔ چاروں بھائی قوم قریش میں اشراف شمار ہوتے تھے۔
اسی وجہ سے انھیں مجیرون کہا کرتے تھے ای لکھ مہمہ و فخر ہم دسیادتم علی سائر العرب۔ یہ عجیب اتفاق
ہے کہ چاروں بھائیوں کی قبریں مختلف ملکوں میں ہیں۔ ہاشم کی مقام غزہ (مصر) میں۔ عبید شمس کی مکہ میں۔
نوفل کی عراق میں اور مطلب کی یمن میں مقام برعاء میں قال بعضهم ولا یعرف بنواب تباینو فی حال موھم
مثله کذا فی انسان العیون۔ ج ۱ ص ۲۵ تاریخ طبری ج ۲ ص ۱۰۰ میں ہے کہ چاروں بھائیوں کو مجیرون
(بالبار دون الیاء) کہا جاتا تھا۔

هاشم کو عمر و العلاء کہا کرتے تھے لعلو مرتبہ۔ اہل تاریخ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بنو عبد مناف قریش
میں بلکہ سارے عرب میں بلکہ آس پاس کے ممالک عراق و یمن و شام کے سلاطین کے درباروں میں نہایت
شریف و مہتم اور بڑے بلند مراتب و اعزازات کے مالک سمجھے جاتے تھے خصوصاً ہاشم بن عبد مناف کہ جن
کی شرافت و عزت و سخاوت ضرب المثل تھی اور شعراء اشعار میں ان کی شرافت و سخاوت و عزت خوش اخلاقی
بطور مدح و ضرب المثل ذکر کرتے تھے۔ ایک شاعر کہتا ہے ۵

وَأَطْعَمَ فِي الْمَحَلِّ عَمْرُو الْعَلَا فَلِلْمُسْنَدَيْنِ بِهِ خَصْبٌ عَام

نیز ہاشم کے بارے میں شاعر کہتا ہے ۵

عَمْرُو الْعَلَا وَالنَّدَى مَنْ لَا يُسَاقِبُهُ

جَفَانُهُ كَالْجَوَابِ لِلْوُفُودِ إِذَا

أَدَاخَلُوا أَخَصَبُوا مِنْهَا وَقَدْ مِلَّتْ

قُوَّتُهَا حَاضِرُهُ مِنْهُمْ وَبَادِيَهُ

ایک اور شاعر کہتا ہے ۵

قُلْ لِلذَّيْطِ السَّاحَةِ وَالنَّدَى

الرَّائِثُونَ وَلَيْسَ يُوجَدُ سِوَانِ

هَلَامَرَاتِ بَالِ عَبْدِ مَنْفٍ

وَالْقَائِلُونَ هُلَكًا لِلْأَضْيَافِ

حدیث مرفوع ہے السخی قریب من اللہ وقریب من الجنة وبعید من الشیطان بعید من الناس
ہاشم ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا ہیں آپ کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ہاشم میں وہ کمالات و اخلاق
جمع فرما دیے تھے جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں۔ اسی وجہ سے ہاشم تمام قریش میں بے نظیر شخص سمجھے جاتے تھے اور

ان کی شرافت و عظمت مسلم تھی۔ چنانچہ ہاشم کا لقب عرب نے ابوالبطار و سید البطار رکھا تھا۔ یعنی کل مکہ و تہامہ سردار و سید۔

سبحان اللہ نبی علیہ السلام کے آباء و اجداد کتنے شریف و محترم اخلاق سے متصف تھے۔ یہ سب امور نبی علیہ السلام کی برکات اور آپ کی نبوت و رسالت کی تمہید تھے۔ کیونکہ ان کی پشت سے النبی جل جلالہ سید الکونین کو پیدا فرمانے والا تھا۔ کل مورخین کا ہاشم کی شرافت و علو مرتبہ پر اتفاق و حقیقت نبی علیہ السلام کی مندرجہ ذیل احادیث کی شرح و تفسیر ہے۔ اخرج مسلم و الترمذی عن واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اصطفیٰ من ولد ابراہیم اسماعیل واصطفیٰ من ولد اسماعیل بنی کنانہ واصطفیٰ من بنی کنانہ قریشا واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم واصطفیٰ من بنی ہاشم۔ و اخرج ابن سعد فی طبقاتہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلو خیر العرب مضر خیمہ مضر بنو عبد مناف و خیر بنی عبد مناف بنو ہاشم و خیر بنی ہاشم بنو عبد المطلب و اللہ ما افترق فرقان منذ خلق اللہ آدم الا کنت فی خیرہا۔

و اخرج الطبرانی فی الاوسط عن عائشۃ ؓ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لی جبریل قُلِّبْتُ الارض مشارقھا و مغاربھا فلم اجد رجلاً افضل من محمد و لم اجد بیتاً افضل من بنی ہاشم و اخرج البزار فی مسنده و الطبرانی فی کتابہ ذخائر العقبی عن ابن عباس قال دخل ناسٌ من قریش علی صفیۃ بنت عبد المطلب ففعلوا یتفاخرون و ینکرون الجاہلیۃ فقالت صفیۃ متا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا تنبت النخلۃ و الشجرۃ فی الارض اللبباء (اللباء حب ابیض کا محص یوکل لعل المراد شور زمین) فذکرت ذلک للنبی علیہ السلام فغضب و امر بلالا فنادی فی الناس فقام علی المنبر فقال ایہا الناس من انا؟ قالوا انت رسول اللہ۔ قال انسبونی قالوا محمد بن عبد اللہ ابن عبد المطلب قال فما بال اقام ینزلون اصلی فواللہ انی لا افضلہم اصلاً و خیرہم موضعاً۔ نبی علیہ السلام کی ان احادیث کی شرح و تصدیق کے لیے اور ناظرین کے اطمینان قلب و ازدیاد ایمان کے طور پر ہم ہاشم کے مزید چند فضائل و اخلاقِ کریمہ ذکر کرتے ہیں۔

قال بعضهم لم نزل ما نذہہ ہاشم منصوبہ لا ترفع فی السراء و الضراء و قال ابن الصلاح رحمہ اللہ ان الامام سہل الصعلوکی رضی اللہ عنہ انہ قال فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر الطعام اسرار فضل ثرید عمر العلاء ہاشم الذی عظم نفعہ و قدہ و عم خیرۃ و بکا و بقی لہ و عقبہ ذکر انتہی۔ و فی انسان العیون کان ہاشم یحمل ابن السبیل و یؤمن الخائف۔ اس سلسلہ میں ہاشم کی تقریر و خطبہ قابل ذکر ہے جو وہ ہمیشہ ایام حج سے کچھ قبل بیت اللہ شریف کے سامنے قریش کے

جمع میں فرماتے تھے۔

مؤرخین لکھتے ہیں کان اذا اهل هلال ذي الحجة قام صبيحته واسند ظهره الى الكعبة من تلقاء بابها ويقلب ويقول في خطبته يا معشر قریش انکم سادة العرب واحسنها وجوها واعظمها احلاماً و اوسط العرب ای اشرها نساباً واقرب العرب بالعرب اسرحا ما یا معشر قریش انکم حیران بیت الله تعالی اکرمکم الله بولایتہ وخصکم بجوارحه دون بنی اسمعیل وانہ یأتیکم رؤس الله یُعظّمون بیتہ فی ارضیافہ واحق من اکرم ارضیاف الله انتم فاكرموا ضیفہ وزوارہ فانہم یا توزعنا غبرا من کل بلد علی ضواہر کالقداح فاكرموا ضیفہ رؤس بیتہ نور رب هذه البنیۃ لوکان لی مال یحتمل ذلک لکفیت کم وانا مخرج من طیب مالی وحلالہ ما لم یقطع فیہ رحم ولم یؤخذ بظلم ولم یدخل فیہ حرام فمن شاء منکم ان یفعل مثل ذلک فعل وأسالکم بحرمة هذا البیت ان لا یخرج رجل منکم من مال لکرامۃ رؤس بیت الله وتقریبتہم الا طیباً لم یؤخذ ظملاً ولم یقطع فیہ رحم ولم یؤخذ غصباً۔

ہاشم کی یہ تقریر بڑی اہم باتوں پر مشتمل ہے۔ اول یہ کہ جو اربیت اللہ بڑی سعادت و نعمت ہے لہذا حیران بیت اللہ یعنی اہل مکہ پر اس کا شکر واجب ہے۔ دوم اسی وجہ سے اہل مکہ پر خصوصاً مکارم اخلاق کی پابندی کرنا لازم ہے۔

سوم حجاج بیت اللہ واجب الاحترام ہیں۔ چہاں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں لہذا ان کی خدمت کرنا اور انہیں خوش رکھنا اہل مکہ کا فرض ہے۔ پنجم۔ ہاشم خود بھی مکارم اخلاق سے متصف تھے اور دوسروں کو بھی تبلیغ کرتے تھے اور یہی ہمارے اسلام کا علم ہے۔ ششم۔ مہمان کو کھلانا اور اس کا اکرام کرنا ضروری امور میں سے ہے۔

ہفتم۔ ہاشم حلال و حرام مال برابر نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ بعض اہل جاہلیت کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ حلال و حرام میں فرق نہیں کرتے تھے۔ ہاشم ظلم و قطع رحم سے حاصل کردہ مال کو حرام سمجھتے تھے خود بھی اس قسم کے مال حرام سے بچتے اور دوسروں کو بھی نصیحت کرتے تھے۔

ہشتم۔ اسی طرح وہ یہ اہتمام بھی کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے مہمانوں کو حلال کھلایا جائے اور حرام کھانے سے انہیں بچانا ضروری ہے۔ اور یہ سب وہ اخلاق ہیں جن کی تاکید ہمارے نبی علیہ السلام فرمایا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں قریش کے جن حلتین فی الشتاء والصیف کا ذکر اللہ تعالیٰ نے بطور انعام و احسان کیا ہے ان کے اول جاری کرنے والے ہاشم ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ لایلف قریش ایلا فہو سرحلۃ الشتاء والصیف۔ ابن جریب مؤرخ لکھتے ہیں دکان ہاشم اول من سرحل الرحلتین اھ وقال الطبری فی تاسریخہ ج ۲ من ان ہاشم اول من سن الرحلتین لقریش سرحلۃ الشتاء وسرحلۃ الصیف اھ

ہاشم اس زمانے کے سلاطین کے ہاں بھی بڑے معزز و محترم تھے اور وہ ہاشم کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔

ہاشم کے دیگر تین بھائی بھی بڑے شریف و محترم تھے۔ سب تاجر تھے اور چاروں بھائیوں نے اپنی قوم قریش کے لیے مختلف بادشاہوں سے ان کے ملک میں آنے جانے کی سہولت و حفاظت کی خصوصی اجازت حاصل کی تھی۔ ان بھائیوں کی وجہ سے قریش کی قدر و منزلت بلند ہو گئی تھی۔ کتاب مجرب میں ہے اصحاب الایلاف من قریش الذین سرفع اللہ بہم قریشاً و نعتش فقرائہا و الایلاف العهد ہاشم و عبد شمس و المطلب و نوفل بنو عبد مناف فکان متجہا شمس الی الشام فہلک بغزاة و کان متجہ عبد شمس الی الحبشة فمات بمكة و کان متجہ المطلب الی الیمن فمات بموضع یقال لہ حرمان و کان متجہ نوفل الی العراق فمات بموضع یقال لہ سلمان و کان کل من هؤلاء رئیس من یخرج معد من یتجرفی وجہہ و کان اخذ لہم الایلاف من المملوک و من اشراف القبائل فہوؤلاء سادة قریش و ناعشہم۔

قال ابن جریر فی تاریخ الامم و المملوک ۲ من ۱ کان ہاشم و عبد شمس و هو اکبر ولد عبد مناف و المطلب و کان اصغرہم امہم عائكة بنت مرة و نوفل و امہ و اقدہ بنی عبد مناف فسادوا بعد ایہم حیثاً و کان یقال لہم المجتہون فکانوا اول من اخذ لقریش العصم فانتشر من الحرم۔ اخذ لہم ہاشم حبلاً من ملوک الشام و الرزم و غسان و اخذ لہم عبد شمس حبلاً من الجاشی اکبر و اخذ لہم نوفل حبلاً من الاکاسرة فاختلفوا بذلک السبب الی ارض الحبشة و العراق و ارض فارس و اخذ لہم المطلب حبلاً من ملوک حمیر فاختلفوا بذلک السبب الی الیمن فحضر اللہ بھم قریشاً ففسموا المجتہین انتہی۔ و سمو المجتہین بالباء اذ کانوا یؤلفون للجوار یتبعون بعضهم بعضاً یجیرون قریشاً بیدرہم۔

و یحییٰ المفصل فی تاریخ العرب ج ۷ ص ۳۰۳ و تاج العروس ج ۶ ص ۴۴۔ و ذیل الامالی ص ۱۹۹ عبد شمس حرب قول بعض مؤرخین ہاشم سے بلکہ سب بھائیوں سے بڑا تھا۔ لیکن بعض کتب تاریخ میں ہے کہ دونوں تو آمنین ہیں۔ بوقت ولادت ایک کے قدم کی انگلی دوسرے کے ماتھے سے قدرتی طور پر پیوست تھی۔ انگلی کو جب الگ کرنے لگے تو خون نکل آیا۔ اس سے لوگوں نے بدفالی کے طور پر کہا کہ دونوں کے مابین جھگڑے ہوں گے اور خون بہے گا۔ قال فی تاریخ الامم و قبل ان عبد شمس ہاشماً تو امان ان احد ہما ولد قبل صاحبہ و اصبع لہ ملتصقة بجمہة صاحبہ ففحیت عنہا فسال من ذلک دم فظہر من ذلک فقیل تکنون بینہما دمآء اھ و فی السیرة الحلبيّة ج ۱ ص ۱۷ و كانت راجل ہاشم ای اصبعها ملتصقة بجمہة عبد شمس ولم یکن نزعها الا بسیلان دم فکانوا یقولون سیکون بینہما دم فکان بین ولد یما ای بین بنی العباس و بین بنی امیة سنة ثلاث و ثلاثین و مائة من الهجرة و وقعت العداوة

بین ہاشم و بین ابن اخیہ امیۃ بن عبد شمس۔

اصحاب تاریخ لکھتے ہیں کہ ہاشم کی عزت بہت زیادہ ہونے لگی۔ قریش انھیں افضل قریش سمجھتے تھے۔ تو ہاشم کے رشتہ داروں کو حسد ہونے لگا۔ چنانچہ جو کام ہاشم کرتے وہ بھی بطور مقابلہ وہی کام کرتے تھے۔ مگر ہاشم کے مرتبہ تک نہ پہنچ سکے۔ ایک سال مکہ میں سخت فحط پڑ گیا تو ہاشم نے شام سے گندم آٹا وغیرہ منگایا اور اونٹوں کو ذبح کر کے سب قریش کو کھلاتے رہے اس سے ان کی بہت شہرت ہوئی اور شعراء نے ہاشم کی مدح میں اشعار کہے تو ان کے بھتیجے امیۃ بن عبد شمس نے حسد کیا۔

قال ابن جریر فحسدہ امیۃ بن عبد شمس بن عبد مناف وکان ذاملاً فکلف ان یصنع صنیع ہاشم فخرجہ عنہ فسمت به ناس من قریش فضرب ونال من ہاشم وداعا الی المنافرۃ فکفر ہاشم ذلک لیسۃ وقدہ ولم تداعہ قریش واحفظوہ قال فانی انا فرک علی خمیین ناقۃ سود الخلدی قحہا بطن مکہ والجلاد عن مکہ عشر سنین فرضی بذلک امیۃ وجعل ابینہا الکاهن الخزاعی فنفر ہاشم علیہ فاخذ ہاشم الجبل و اطعمہا من حصۃ وخرج امیۃ الی الشام فاقام بها عشر سنین فکانت ہذا اول عدوۃ وقعت بین ہاشم و امیۃ۔ اھ

وقال فی انسان العیون ان ہاشم لما ساد قوسہ بعد ابیہ حسدہ امیۃ ابن اخیہ فکلف ان یصنع کما یصنع ہاشم فخرجہ عنہ قریش وقالوا لہ انت شہبہا شہم ثم دعا ہاشم المنافرۃ فابی ہاشم ذلک لسنۃ وعلوقہ فلم تداع قریش فنافرہ ہاشم بما ذکر وجعل ابینہا الکاهن الخزاعی وکان بعسفان فخرج کل منہما فی نفر فزلا علی الکاهن فقال الکاهن قبل ان یخبرہ خبرہم۔ والقمر الباہر الکوکب الزاہر الغمام الماطر ما بالجو من طاروما اھتدی بعلم مسافر من نجد و غار لقد سبق ہاشم امیۃ الی المفاخر فنصر ہاشم علی امیۃ ثم ذکر بقیۃ القصۃ۔

اس قصہ سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مفاخر و کمالات و مکارم اخلاق و شرافت میں ہاشم بے نظیر تھے۔ حتیٰ کہ کاہنوں کے نزدیک بھی وہ سب پر فائق تھے جیسی تو نبی علیہ السلام فرماتے ہیں ما فتوق فرقتان منذ خلق اللہ تعالیٰ آدم الا کنت فی خیرہما۔

جس شخص کی پشت میں جو ہر سید عالم ہو اس کا مقابلہ کوئی اور شخص نہیں کر سکتا۔ یہ منافرت و تخاصم و مسابقت نہ کورۃ صدر قصہ کے بعد ان کی اولاد میں بھی جاری رہی۔ چنانچہ عبد المطلب بن ہاشم اور عرب بن امیۃ بن عبد شمس میں بھی اسی طرح مقابلہ ہوا مفاخر و مکارم میں جس میں عبد المطلب جیت گئے۔

طبری لکھتے ہیں تنازعہ عبد المطلب بن ہاشم و عرب بن امیۃ بن عبد شمس الی الجحاشی الحبشی فابی ان یفر ابینہما فجعل ابینہما نفیل بن عبد العزی بن سراج بن عبد اللہ بن قریظ فقال لہرب یا ابا عمرو

أَتَنَا فَرَجًا هُوَ أَطْوَلُ مِنْكَ قَامَةً وَأَعْظَمُ مِنْكَ هَامَةً وَأَوْسَمُ مِنْكَ وَسَامَةً وَأَقْلَ مِنْكَ لَامَةً وَ
أَكْثَرُ مِنْكَ وَلَدًا وَأَجَزَلُ مِنْكَ صَفْدًا وَأَطْوَلُ مِنْكَ مَذْدُودًا أَنْفَرَهُ عَلَيْهِ فَقَالَ حَرَبُ أَنْ مِنْ أَسْكَاتِ الزَّمَانِ أَنْ
جَعَلْنَاكَ حَكَمًا أَهْ

ان چاروں بھائیوں میں پہلے ہاشم کا انتقال مقام غزوہ میں ہوا جو ملک شام میں ہے۔ پھر عبد شمس مکہ
میں مرا اس کی قبر ایجاد میں ہے۔ پھر نوفل اور آخر میں مطلب مرا۔ ابن قتیبہ معارف ص ۳۳ پر لکھتے ہیں کہ ہاشم
کے کئی بیٹے تھے۔ عبدالمطلب بن ہاشم واسد بن ہاشم وغیرہ۔ پھر اسد بن ہاشم کا ایک بیٹا تھا حنین بن اسد
اور ایک بیٹی فاطمہ بنت اسد۔ فاطمہ زوجہ ابوطالب تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی والدہ۔ لہذا حنین
علی رضی اللہ عنہ کا ماموں ہے۔ حنین لا ولد مرا۔ اس لیے دنیا میں جو بھی ہاشمی ہیں وہ سب اولاد عبدالمطلب بن
ہاشم ہیں۔ ہاشم کے اور بیٹے بھی تھے لیکن کسی کی نسل آگے نہیں چلی۔ سب لا ولد مرے۔

ہاشم کے مذکورہ صحاح سے ناظرین کو معلوم ہو گیا کہ ہمارے نبی علیہ السلام کے آباء واجداد کتنے
شریف اور مکارم اخلاق سے موصوف تھے۔ کتب تاریخ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ہاشم کو یہ کرام و
مفاخر اپنے آباء واجداد سے ورثہ میں ملے تھے۔ چنانچہ ہاشم کے والد عبد مناف بن قصی اور دادا قصی بھی ان
پاکیزہ اخلاق و ممتاز کمالات سے متصف تھے۔ روایت ہے کہ قصی بن کلاب بن مرہ بھی ایام حج کی ابتداء
میں قریش کو جمع کر کے انھیں نصیحت کرتے تھے کہ تم ہجران بیت اللہ ہو اور حجاج کرام اللہ تعالیٰ کے مہمان
ہیں جن کی مہمان نوازی و اکرام تم سب کا فرض ہے لہذا انھیں خوب کھلاؤ اور پلاؤ۔ کاش کہ آج بھی اہل حرم و اہل
مکہ حجاج و زوار بیت اللہ کی ایسی تعظیم کرتے۔

لے با آرزو کہ خاک شدہ

قال محمد بن اسحاق ان قصی بن کلاب بن مرّة قال لقریش، یا معشر قریش انکم حیران اللہ
واهل الحرم وان الحاج ضیفان اللہ وزوار بیتہ و ہم احق الضیف بالکرامۃ فاجعلوا لهم طعاماً و
شرباً ایام هذا الحج حتی یصلوا عنکم ففعلوا فکانوا یخرجون لذنک کل عام من اموالهم خرجاً تخرج
قریش فی کل موسم من اموالهم فیدفعونہ الی قصی فیصنعہ طعاماً للحاج ایام الموسم بمکۃ و منی فخری
ذلک من امرہ فی الجاہلیۃ علی قومہ وھی الرفادۃ حتی قام الاسلام الی یومک هذا و هو الطعام الذ ین یصنعہ
السلطان بمکۃ و منی للناس حتی ینقضی الحج انتہی۔

بنو سلمہ - آیت قد نری تقلّب وجهک فی السماء فلنؤیّبک قبلۃً ترضیہا قول و جہک شطر
المسجد الحرام کے بیان میں یہ لفظ مذکور ہے۔ بنو سلمہ قبیلہ خزرج کے اندر ایک قبیلہ و خاندان ہے۔ سعد بن
علی بن اسد رضی اللہ عنہ بنو سلمہ میں سے ہیں۔ سعد بن علی انصار کے اُن چچے آدمیوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے

سب پہلے نبی علیہ السلام سے مکہ مکرمہ میں ملاقات کی اور شرف بہ اسلام ہوئے۔ پھر ان چھ آدمیوں کی کوشش سے دوسرے سال عقبہ اولیٰ کے بارہ انصار مدینہ منورہ سے مکہ اکرم مسلمان ہوئے عقبہ اولیٰ کے بارہ انصار میں بھی سعد بن علی موجود تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ تحویل قبلہ کا حکم اس وقت نازل ہوا جب کہ نبی علیہ السلام بنو سلمہ میں آپ ظہر کی نماز پڑھا ہے تھے۔ ابھی دو رکعتیں پڑھی گئی تھیں کہ نماز کے درمیان اللہ تعالیٰ کی طرف سے تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا نبی علیہ السلام نماز کے اندر ہی گھوم کر عورتوں کی صفوں کی جگہ پر لگے۔ اور مرد اور عورتوں نے بھی اسی طرح اپنا رخ تبدیل کر لیا۔ تفسیر بیضاوی میں بھی یہی روایت ذکر کی گئی ہے۔

قال في السيرة الحلبية ج ۲ ص ۱۲۵ وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم زائراً
أقام بئر بن البراء بن معمر في بني سلمة فصنعت له طعاماً وحانت صلاة الظهر فصلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه في مسجد هناك فلما صلى ركعتين نزل جبريل فآشار
أن صلى إلى الكعبة واستقبل الميزاب فاستدار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة
أي فاستدار النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء أي فقد تحول من مقدم المسجد
إلى مؤخره لأن من استقبل الكعبة في المدينة يلزم أن يستدبر بيت المقدس قيل
وكان ذلك وهمراً كعون وكان هذا قبل تحريم العمل الكثيرة في الصلاة أو أن هذا
العمل لم يكن على التوالي انتهى - وفي تفسير البيضاوي كان ذلك قبل قتال بدر بشهرين وفيه
نسب المسجد مسجد القبلتين -

ويعلم من كتب الحديث أن بيت بني سلمة في المدينة كانت بعيدة من المسجد النبوي - فاخرج
الترمذي في تفسير سورة يس من جامع ج ۲ ص ۱۷۱ عن أبي سعيد الخدري قال كانت بنو سلمة في ناحية
المدينة فارادوا النقلة إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية أنا نحن نحبي الموتى ونكتب ما قتلوا
وأشارهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أشاركم تكتب فلا تنتقلوا -
هذا والله أعلم بالصواب -

ثقیف - آیت واذ اتوا ثقیف سعى فی الارض لیفسد فیها ویهلك الخولت الآیة وآیت واذ ذرأ
ما بقی من الربوا ان کتتم مؤمنین کی تفسیر میں مذکور ہے۔ ثقیف عرب میں مشہور قوم ہے۔ شہر طائف ان کا
مرکز تھا۔ حجاج ظالم ثقیفی تھا۔ کذاب مختار بن ابی عبیدہ بھی ثقیفی تھا۔ ثقیف اس قوم کا جدا علی ہے۔

ثقیف کون تھا۔ اس میں مورخین کا اختلاف ہے۔ بعض اہل اخبار کہتے ہیں کہ زمانہ قدیم میں ثقیف ایک آوارہ مسکین شخص تھا وہ ایک شخص ابن خالہ کے ساتھ طلب رزق میں نکلا۔ اس کا ساتھی ابن خالہ جس کا نام نخع تھا میں چلا گیا اور ثقیف وادی القرنی میں ایک بوڑھی لاولد یہودی عورت کے پاس مقیم ہوا۔ اس نے ثقیف کو بیٹا بنا لیا۔ مرتے وقت اس عورت نے اپنے مال کی جو ذانیہ وغیرہ پیشکش تھا ثقیف کے لیے وصیت کر دی۔ ثقیف یہاں سے نکل کر طائف کے امیر عامر بن ظرب عدنانی کی پناہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ عامر نے بڑا مال دیا اور اپنی بیٹی کا اس سے نکاح کر دیا۔ مدت کے بعد ثقیف کی اولاد کثیرہ نے اپنی نھیال بنو عامر کا مقابلہ شروع کر دیا۔ طرفین میں لڑائیاں ہوئیں اور بالآخر بنو ثقیف غالب ہوئے انھوں نے بنو عامر کو طائف سے نکال دیا اور خود طائف کے مالک ہو گئے۔ طائف کے باغات و اموال کو دیکھ کر عرب کے دیگر کئی قبائل حسد کی بنا پر ثقیف سے لڑنے لگے مگر ثقیف جگہ رہے تا آنکہ اسلام آیا۔ شہر طائف کا بیان ہماری اسی کتاب میں دوسری جگہ ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

ابن ہریرہ پر حملہ کے ارادے سے جاتے ہوئے طائف پر گزرا تو طائف کے امیر مسعود بن معتب ثقیف کا وفد لے کر اس سے ملا اور اطاعت قبول کرتے ہوئے رہنمائی کے لیے ایک شخص ابو رغال کو ساتھ بھیج دیا۔ مقام مغش میں ابو رغال ہلاک ہوا۔ وہیں اس کی قبر موجود ہے۔ کذا فی المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام۔ ج ۴ ص ۴۸ و ۱۳۶۔

بقول بعض اہل اخبار ثقیف کا نام قسّی تھا۔ اور بنو ثقیف بنو ہوازن میں سے ایک قبیلہ ہے سلسلہ نسب یہ ہے قسّی بن منبہ بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خضفہ بن قیس عیلان۔ دیکھو تاج العروس ج ۶ ص ۵۱ وغیرہ۔

اور حسب قول بعض اہل تاریخ ثقیف ابو رغال کا بیٹا ہے۔ اور ابو رغال نوہم ثمود میں سے تھا۔ حماد الزویہ کہتے ہیں کہ ابو رغال طائف کا ایک ظالم بادشاہ تھا۔ فخر ابو رغال فی سندۃ مجدۃ بامراء ترضیع صدیقا یتیماء بلبن عزیز لها فأخذها منها فبقى الصبی بلا ترضیع فمات فرماہ اللہ بقارعة فأهلكہ فرجعت العرب قبرۃ و صار لجم قبرۃ سندۃ للناس۔ راجع الاغانی ج ۴ ص ۱۳۶ و المفصل ج ۴ ص ۱۳۶۔ بہر حال بعض علماء اخبار کے نزدیک ثقیف ابو رغال کا بیٹا ہے اور ابو رغال میں علماء کے متعدد اقوال ہیں ایک قول حماد زویہ کا ہے جو گزر گیا۔

اور عند البعض یہ شعیب نبی علیہ السلام کا اور عند البعض صالح نبی علیہ السلام کا غلام تھا۔ یا قدیم زمانہ میں عشائر تھا یعنی حکومت کی طرف سے مال وصول کرنے والا تھا۔ اور عند البعض یہ ابن ہریرہ جی کا دلیل تھا جو کہ کہتا ہے

اذامات الفردق فاسرجوه كما ترمون قبر ابي رغال
قال ابن سيدة كان عبدًا للشيب على نبينا وعليه السلام وكان عشارًا جافقبرة بين مكة و
الطائف يرحم اليوم۔

وقال ابن المكرم ورايت في هامش الصحاح ما صوّت له ابو رغال اسمه زيد بن خلف عبد كان
لصالح النبي عليه السلام بعثه مصدقًا انه اتي قومًا ليس لهم لبن الا شاة واحدة ولم صبي قد
ماتت أمه فهم يعاجونه بلبن تلك الشاة يعنى يغذونه فابى ان يأخذ غيرها فقالوا دعها نحيا في
هذا الصبي فابى فيقال انه تركت به قارعة من السماء ويقال بل قتله ربت الشاة فلما فقدته صالح
عليه السلام قام في الموسم ينشد الناس فأخبر بصنيعه فلعنوا فقبروه بين مكة والطائف يرحم الناس۔ راجع
تاج العروس ج ۳ ص ۳۲۸۔

احاديث وسنن میں ابو رغال کا ذکر موجود ہے۔ فعن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين خرجنا معه الى الطائف فمر بنا بقبر فقال هذا قبر ابي رغال وهو ابو ثقيف وكان من
ثمود وكان بهذا الحرم يدفع عنه فلما خرج منه أصابته النقرة التي أصابت قومه بهذا المكان فدُفن فيه
الحديث وبسطه شرح المواهب۔

معارف ابن قتيبة ص ۴۱ میں ہے کہ ثقیف بنی ہے منبہ بن ہوازن بن منصور بن عكرمة کا۔ اور اسی
ثقیف کا نام قسّی بھی ہے۔ اور یہی ثقیف قاتل ابي رغال ہے۔ وكان ابو رغال مصدقًا قاتل ثقیف
فقتله فقيل قسا عليه فسمي قسيًا اھ مغيرة بن شعبہ مشہور صحابی ثقیفی ہیں۔ امیة بن ابی الصلت شاعرو
زاهد جاہلیت بھی ثقیفی ہے۔ اسے خود کو نبوت ملنے کی توقع تھی۔ اس کا حال اسی کتاب میں دوسری جگہ پر
ملاحظہ کریں۔

حدیثیہ فان اُحصِرت فاستيسر من الهدى کے بیان میں حدیثیہ مذکور ہے۔ حدیثیہ بضم اول وفتح
ثانی وکسر بار ہے۔ اور بار میں تخفیف و تشدید دونوں صحیح ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ تشدید کو لازم قرار دیتے ہیں
اور فرماتے ہیں جعرانہ میں تخفیف ہی صحیح ہے۔ حدیثیہ مسجدم حرم سے نوٹیل دور ہے۔ قال الخناس سالت كل من
اثق بعلہ عن الحدیثیة فلم یختلفوا فی انها بالتخفیف وقيل اهل العربیة یخففون والحدیثون یشدّدون۔
وجود تسمیہ یہ ہیں۔ (۱) سمیت ببئرہناك عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحتها۔ (۲) قال الخطابي سميت بشجرة حدباء كانت في ذلك الموضع وفي الحديث انها بئر۔ حدیثیہ کا کچھ حصہ
حرم میں اور کچھ حل میں ہے وهو ابعد الحل من البيت وعند مالك رضي الله عنه انها جميعها من الحرم

اسی مقام پر نبی علیہ السلام اور مشرکین مکہ کے مابین معاہدہ صلح ہوا تھا۔ اور اسی مقام پر نبی علیہ السلام اور مسلمانوں نے احرام عمرہ سے اعلان کیا تھا جب کہ مشرکین نے انھیں عمرہ کرنے سے روک دیا تھا۔ صلح کے وقت ہجرت کے پانچ سال اور دس ماہ گزر چکے تھے۔ کذافی المعجم لیا قوت ج ۲ ص ۲۳۰۔ یہ صلح ذوقعدہ میں ہوئی اور اسلام کی فتح و اشاعت کا عظیم سبب بن گئی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ نبی علیہ السلام نے خواب لکھا کہ اپنے صحابہ سمیت بیت اللہ و حرم میں امن سے حلق و تقصیر کرتے ہوئے داخل ہوئے۔ تو موموار کے دن یکم ذی قعدہ ۱۰ سالہ ہجری میں بیت عمرہ ہدی ساتھ لیے ہوئے روانہ ہوئے۔ صحابہ رفقا کی تعداد ۱۴۰۰ اور ۱۵۰۰ کے درمیان تھی۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بھی ساتھ تھیں۔ ثقیفہ مدینہ کے قریب پہنچ کر نبی علیہ السلام کی اونٹنی قصوار باہر خد و ندی بیٹھ گئی۔ پھر کئی دن کے بعد اسی مقام پر صلح ہوئی جس کی تفصیل احادیث میں موجود ہے۔ اس سفر پر روانہ ہوتے وقت آپ نے مدینہ منورہ میں اپنا خلیفہ میلہ بن عبد اللہ ثمالی ابن ام مکتوم کو مقرر فرمایا۔

الحجاز بکسر حاء۔ و قولہ للناس حسنا کی شرح میں مذکور ہے۔ حجاز جزیرہ عرب میں ایک خطہ و علاقہ کا نام ہے۔ ابن الانباری حجاز کے اشتقاق میں دو قول ذکر کرتے ہیں الاول انہ ماخذ من تجز الجبل بعبرہ اذا شدہ شدلاً بقیۃ کہ وہ دیکھا کہ حجاز اوستی حجازاً لانہ یحتجز بالجبال۔ مگر ابن الانباری کے یہ قول قبول مبہم ہیں۔

دیگر ائمہ کہتے ہیں کہ یہ ماخذ ہے حجر یعنی منع سے يقال حجزہ اعمنعہ و الحجاز جبل ممتد جال بین الغور غور تھامۃ و نجد فکانہ منع کل واحد منہا ان یختلط بالآخر فهو حاجز بینہما۔ خلیل بن احمد فرماتے ہیں سبھی حجازاً لانہ فصل بین الغور و الشام و بین البادية۔

اصمعی کہتے ہیں خطہ حجاز کی تحدید کے بیان میں کہ مدینہ منورہ۔ خیبر۔ فک۔ ذوالمرہ۔ دار الشیخ۔ دار مزینہ۔ دار حبینہ وغیرہ علاقے حجاز میں داخل ہیں صنعاء سے لے کر شام تک علاقہ حجاز کہلاتا ہے سبھی بن لک لان حجز بین تھامۃ و نجد۔ پس مکہ تھامی ہے اور مدینہ حجازی ہے اور طائف بھی حجازی ہے قالہ الاصمعی۔ اور عند البعض مدینہ طیبہ کی نصف زمین حجازی اور نصف تھامی ہے۔ ابراہیم حربی کہتے ہیں تبوک و فلسطین حجازی ہیں۔ تھامہ پست خطے کو کہا جاتا ہے اسے غور بھی کہتے ہیں اور نجد طاہر و بلند خطے کہا جاتا ہے۔ کذافی المعجم لیا قوت وغیرہ۔

مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس کا خطہ سمندر کے قریب ہونے کی وجہ سے پست ہے۔ اسی وجہ سے وہ تھامہ میں داخل ہے۔ طائف سے مکہ کو جاتے ہوئے گزریں تو آگے علاقہ تھامہ ہے۔ مکہ سے عسفان تک تھامہ ہے عسفان مکہ مکرمہ و مدینہ طیبہ کے مابین ہے۔

وقيل سميت تهامة لشدة حرها وركوب ريحها وهو من التهم وهو شدة الحر وركوب الريح يقال
تهتم الحر إذا اشتد وقيل سمى بذلك لتغير هوائها يقال تهم الدهن إذا تغير ريحُه وقال الأصمعي
التهمة الأرض المتصوبة إلى البحر۔

امام شافعیؒ کا قول ہے الحج ازمکة والمدینة والیمامة ومحالیفها ای قلاھا۔ کذا فی اعلام
الساجد للزکشی ص ۷۔

الحرم وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ حرم بفتح حاء وراء
ارض مکہ کا نام ہے۔ حرم دو ہیں حرم مکہ و حرم مدینہ۔ حرم کی طرف نسبت کے تین طریقے ہیں۔ اول
حرمی بکسر حاء و سکون راء علی غیر القیاس۔ دوم، حرمی بضم حاء و سکون راء علی غیر القیاس۔ سوم حرمی
بفتح حاء و راء موافق قیاس۔

حرم و حرام کا ایک معنی ہے مثل زمن وزمان۔ سمی الحرم حراماً لانه حرام انتہاکہ و حرام
صيدہ و سفتہ۔ حرم مکہ کی حدود معروف ہیں۔ ان پر علامات و منارات زمانہ قدیم سے قائم ہیں۔ جو
دراصل ابراہیم علیہ السلام نے مقرر فرمائے تھے۔ جاہلیت والے بھی ان منارات و حدود کو جانتے
تھے۔ ظہور اسلام کے بعد بھی انہی حدود کو برقرار رکھا گیا۔ نبی علیہ السلام نے زید بن مرجم انصاری کو خط
دے کر اس میں یہ لکھا اَنْ قَرَّوَا قَرَّیْشًا عَلٰی مَشَاعِرِکُمْ فَانْکُمْ عَلٰی اِسْرَآثِ مِنْ اِسْرَآثِ اِبْرَہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ
اِنَّہُ تَعَالٰی نَے اس خط کو حرم محترم و مقام امن بنایا ہے قال اللہ تعالیٰ اُولٰٓئِکَ یُزَوِّدُنَا جَعَلْنَا حَرَمًا
اَمْنًا وَیَنْخُطِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِہِ۔

یا قوت مجم البلدان ج ۲ ص ۲۴۴ پر لکھتے ہیں البیت الحرام و المسجد الحرام و البلد الحرام کلہ
یکاد بہ مکة۔ علامہ بشاری لکھتے ہیں حدود حرم پر سفید علامات محیط ہیں۔ بطرف مغرب تنعیم میں
ہے اور طریق عراق میں ۹ میل اور طریق یمین میں ۷ میل اور طریق طائف میں ۲۰ میل اور ایک طرف ۱۰ میل
یہ حدود حرم ہیں۔

علامہ ازرقی نے تاریخ مکہ ج ۲ ص ۱۰۱ پر اس پر بحث کی ہے فذکرہ باسنادہ عن ابن عباس
رضی اللہ عنہما قال اول من نصب اَنْصَابَ الْحَرَمِ اِبْرَہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ رَیَہُ ذَٰلِکَ جَبْرِیْلُ عَلَیْہِ
السَّلَامُ فَلَمَّا کَانَ یَوْمَ فَحْرِ مَکَہُ بَعَثَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ تَمِیْمَ بْنَ اَسَدٍ الْخَزَاعِیَّ فَجَدَّ دِمَآرَ ثَ
مَنْہَا۔ بعض احادیث میں ہے کہ زمین و آسمان کی تخلیق کے وقت اللہ تعالیٰ نے یہ حرم مقرر فرمایا یعنی
اسے محترم اور امن کی جگہ بنایا۔ فقد قال النبی علیہ السلام فی الخطبة للغد من یوم الفتح ایما الناس
ان اللہ سبحانہ قد حرّم مکة یوم خلق السموت و الارض و یوم خلق الشمس والقمر و وضع ہذین الجبلین

فی حرام الی یوم القيامة للحديث۔

بعض احادیث میں ہے کہ حرم شریف کا محاذی حصہ سات آسمانوں اور سات زمینوں کا حصہ بھی حرم و محترم ہے اور اس کا حکم آسمانوں اور بقیہ زمینوں میں وہی ہے جو حکم ہماری اس زمین پر حرم شریف کا ہے۔ فاصرح الازرقی عن مجاهد قال ان هذا الحرم حرم ما حذاء من السموات السبع والارضين السبع وان هذا البيت رابع اربعة عشر بيتا فی کل سماء بیت و فی کل ارض بیت۔

حرم کی ان حدود کی تقریری کی وجہ فرشتوں کا قیام ہے۔ آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لیے مکہ مکرمہ میں ان کے ارد گرد فرشتوں کی صفیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے کھڑی ہوئیں۔

فعن عبد الرحمن بن حسن بن القاسم عن ابيه قال سمعت بعض اهل العلم يقول ان لما خاف آدم عليه السلام على نفسه من الشيطان فاستعاذ بالله سبحانه فأرسل الله عز وجل ملائكة حفاة بمكة من كل جانب ووقفوا حولها قال فحرم الله تعالى الحرم من حيث كانت الملائكة عليهم السلام وقفت۔

بعض روایات میں ایک اور وجہ مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ تعبیر بیت اللہ کے وقت جبریل علیہ السلام جب مقام ابراہیم کا پتھرا لے تو چاروں طرف اس کی روشنی پھیل گئی۔ پس جہاں تک اس کی روشنی پہنچی اس کے منتہی کو حدود حرم مقرر فرما دیا گیا۔ پھر جبریل علیہ السلام نے بعد میں ابراہیم علیہ السلام کو ساتھ لے جا کر وہ حدود بتلا دیں اور ابراہیم علیہ السلام نے چاروں طرف ان پر علامات مقرر فرمائیں۔ بہر حال حرم مکہ شریف انوار الہی کا مرکز ہے جہاں پر ہر وقت انوار برتے رہتے ہیں۔

الحجاسة۔ تفسیر الرحمن الرحیم مالا الودین میں مذکور ہے۔ دیوان حماسہ اشعار جاہلیت و عرب بار کا مشہور مجموعہ ہے۔ اس کا مؤلف مشہور شاعر ابوتمام حبیب بن اوس طائی متوفی ۲۳۱ھ ہے دیوان حماسہ دس ابواب پر مشتمل ہے۔ حماسہ۔ مرثی۔ ادب۔ نسیب۔ ہجاء۔ اضافات۔ صفات۔ شیر۔ ملح۔ مذمۃ النساء۔

باب اول یعنی حماسہ کے نام سے یہ کتاب مشہور و معروف ہے۔ حماسہ کا معنی ہے شجاعت۔ دیوان حماسہ کے باب اول میں شجاعت و جنگ و جدال سے متعلق اشعار جمع ہیں۔ اس کتاب کی مقبولیت شہرت کا اندازہ اس بات سے لگا جا سکتا ہے کہ ابوتمام کے بعد حماسہ علماء و ائمہ عربیت کے مابین ایک اصطلاحی لفظ بن گیا ہے۔ چنانچہ ان کی اصطلاح میں اب ہر اس کتاب کو حماسہ کہا جاتا ہے جس میں قدیم یا غیر قدیم شعرا عرب کے اشعار جمع ہوں مثل حماسۃ البحر و حماسۃ ابی الحجاج یوسف الاندلسی وغیر ذلک۔ اس کی نظیر علامہ محمد الدین فیروز آبادی کی کتاب قاموس اللغات ہے۔ زیادہ شہرت و قبولیت کی وجہ سے آج کل

لغت عربیہ میں ہر کتاب لغت پر قاموس کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ مثل قاموس الجیب۔ قاموس المدارس۔
 وفي مجلة المشرق للحامسة في اللغة الشدة والبأس وفي اصطلاح ارباب الادب مجاميع شعرية
 ضمتوها كثيرا من منظومات الاقدمين لاسيما التي غلبت عليها المعاني الدالة على التمس والبسالة
 في الحرب وكان اول من طرق هذا الباب جيب بن اوس الشاعر الشهير بابي تمام الطائي وضع سمته
 في عشرة ابواب افتتحها بالشعر للحامسي فكان لمجموعه من الرائج ما ضاعف شهرته حتى قيل ان ابائهم
 في اختياره الشعر اشعر منه في نظله انتهى۔

دیوان حماسہ کی تالیف کا سبب ایک اتفاقی واقعہ ہے۔ وہ یہ کہ ابوتمام امیر عبداللہ بن طاہر کی
 خدمت میں قصیدہ مدحیہ پیش کرنے کے لیے خراسان گیا۔ ابن طاہر کی ملاقات اور اس کی مدح کرنے اور
 انعام وصول کرنے کے بعد واپس عراق کو ٹاٹوراستے میں ہمدان شہر پہنچ کر ابو الوفا بن سلمہ کا مہمان ہوا۔ ابن
 سلمہ نے بڑا اکرام کیا۔ قیام ہمدان کے دوران سخت برف باری سے باہر نکلنا مشکل ہو گیا۔ راستے برف سے بند
 ہو گئے۔ ابوتمام غمگین ہوا مگر ابو الوفا خوش ہو ا کیونکہ ابوتمام سے علمی خدمت لینے کا موقع مل گیا چنانچہ ابو الوفا نے
 اپنا کتب خانہ اسے مطالعہ کے لیے اور تالیف کے لیے پیش کر دیا۔ ابوتمام مطالعہ کتب میں مشغول ہو گیا
 اور شعر و شاعری سے متعلق پانچ کتابیں تصنیف کیں۔ کتاب الحامسة کتاب الوحشيات وغیرہ۔ دیوان حماسہ
 کا قلمی نسخہ مدت تک آل سلمہ کے پاس محفوظ رہا انھوں نے اسے قیمتی سرمایہ سمجھتے ہوئے مدت تک چھپائے
 رکھا۔ جب آل سلمہ کے احوال دگرگوں ہوئے اور ابو العواذل دینور سے ہمدان آئے تو اسے دیوان حماسہ کا
 نسخہ مل گیا وہ اسے اصہبان ساتھ لے آیا۔ اصہبان کے ادبا۔ و علمائے یہ کتاب بہت پسند کی اور اس
 موضوع سے متعلق دیگر کتب سے توجہ ہٹا کر صرف حماسہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔ اس طرح دیوان حماسہ کو
 مشرق و مغرب میں شہرت حاصل ہوئی۔ بہت سے علمائے اس کے حواشی اور شرح لکھیں۔

ابن جنی متوفی ۳۹۲ھ جیسے امام عربیت بھی حماسہ کے شرح میں سے ہیں۔ حماسہ کی چند شرح یہ ہیں
 (۱) شرح عثمان بن جنی (۲) شرح علی بن سید اللغوی متوفی ۵۵۰ھ یہ چھ جلدوں میں ہے (۳) شرح حسن بن
 بشر آمدی متوفی ۵۴۰ھ وقیل ۵۳۵ھ (۴) شرح ابو بکر محمد بن یحییٰ صولی متوفی ۵۴۰ھ (۵) شرح ابو الفضل
 عبداللہ بن احمد میکالی متوفی ۵۴۰ھ (۶) شرح عبداللہ بن ابراہیم شیرازی متوفی ۵۴۰ھ وقیل ۵۳۰ھ
 (۷) شرح ابراہیم بن محمد بن ملکون اشیلی متوفی ۵۴۰ھ (۸) شرح حسن بن علی استرآبادی نحوی متوفی ۵۴۰ھ
 (۹) شرح ابو نصر قاسم بن محمد واسطی بیہقی متوفی ۵۴۰ھ (۱۰) شرح شیخ علم ابو الحجاج یوسف بن سلیمان شہنزی
 متوفی ۵۴۰ھ پانچ جلدوں میں (۱۱) شرح ابو البقاء عبداللہ بن حسین عکبری متوفی ۵۴۰ھ یہ مختصر شرح ہے
 (۱۲) شرح ابو زکریا یحییٰ بن علی مشہور بہ خطیب تبریزی متوفی ۵۵۰ھ۔ انھوں نے حماسہ کی تین شرحیں لکھی ہیں

اصغر۔ متوسط۔ اطول (۱۳۱) شرح ابوعلی احمد بن محمد زرقی متوفی ۳۲۱ھ یہ شرح مشہور و معروف ہے۔
(۱۴۷) عنوان النفاسة فی شرح الحماسة لمحمد بن قاسم بن زکوة الفقیہ المالکی المتوفی ۳۲۰ھ کما فی کتاب ہذا
العاسرین ج ۲ ۱۵۵۲۔

دیوان حماسہ کی شہرت اور اس کے طریقہ تالیف کی مقبولیت جب بہت بڑھ گئی تو کئی علماء وائمہ
فر عربیت نے اسی طرز کی کتابیں تالیف کر کے ان کا نام حماسہ رکھا۔ چنانچہ حاجی خلیفہ کاتب چلبی متوفی
۱۰۶۷ھ نے کشف الظنون میں تقریباً چھ حماسوں کا ذکر کیا ہے جو اب تمام کے دیوان حماسہ کے مقابلے میں
تصنیف کیے گئے تھے۔ ان میں سے کئی اس بندہ عاجز کی نظر سے گزرے ہیں اور کئی تلف ہو گئے جن کا صرف
نام باقی ہے اور کئی ایسے بھی ہوں گے جن کا نام بھی کتابوں میں نہیں آسکا۔

فہما الحماسة لابی عبادۃ ولید بن عبد اللہ البحتری المتوفی ۳۸۳ھ ومنہا الحماسة لابی الحسن
علی بن الحسن المعروف بشمیم الحلی المتوفی ۳۸۳ھ مرتبہا علی اربعة عشر بابا۔ ومنہا الحماسة لابی
الحجاج یوسف بن محمد البیاسی الاندلسی المتوفی ۳۵۳ھ دہی فی جلدین صنفہا بتونس فی شوال
۳۶۱ھ جمع فیہا ما استحسنہ من اشعار العرب جاہلیہا وخصومیہا و اسلامیہا و مولدہا و
غیر ذلک ومنہا الحماسة لابن الشجرى النخوی المشہور اللغوی المتوفی ۳۲۲ھ وھو کتاب غریب
مطبوع ونسخۃ منها موجودۃ فی مکتبۃ خانقاہ السراجیۃ من مضافات بلدۃ کندیایں مدیریۃ میانوالی
طاعتھا واستفدت منها ومنہا الحماسة لابی الحسن علی بن ابی الفرج البصری المتوفی ۳۶۸ھ وھو حماسۃ
تعرف بالحماسة البصریۃ ومنہا الحماسة العسکریۃ۔

مجلہ مشرق جو بیروت سے شائع ہوتا تھا اس کے ۵۲ پر کشف الظنون کی طرف وس سے زائد
حماسوں کے ذکر کرنے کا حوالہ محض غلط ہے۔ کیونکہ اس میں چھ سات حماسوں کا ذکر ہے۔ دیکھئے کشف
الظنون ج ۱ ص ۳۲۶ عمود عدد ۶۹۲۔ ان حماسوں میں سے اکثر غیر مطبوع ہیں۔ بعض ضائع ہو چکے ہیں اور
بعض کے قلمی نسخے مختلف ملکوں کے قدیم کتب خانوں میں موجود ہیں۔ قال فی مجلۃ المشرق فی ذکر حماسۃ
البنی قلم۔ وذلک ما حدّٰ بغیرۃ من الادباء الی ان یقتصر انما ذمہا ویجاوزہ فی العمل فتعدت الحماسات
حتی ان الحاج الخلیفۃ فی کتابہ کشف الظنون عدّٰ منہا بضع عشر۔ صاحب مجلہ کا یہ قول کہ کشف الظنون
میں بضع عشر حماسوں کا ذکر ہے درست نہیں ہے۔ بہر حال کئی علماء نے حماسہ کے نام سے اب تمام کے مقابلے میں
کتابیں لکھیں۔ جن میں سے اکثر ضائع ہو چکی ہیں۔

وقد اخفی الدھر علی بعضہا فاخذ تھاید الضیاع کحماسة الاعلم الشنقری المتوفی فی اشبیلہ
۳۸۳ھ وحماسۃ علی بن الحسن المعروف بشمیم الحلی والحماسة العسکریۃ وقد نجا بعضہا الاخر

معزة وجوہانی خزان الکتب کما سئل الخالد بن یحییٰ ما اخوان ابو عثمان سعید ابو بکر محمد ابناہاشم اللذان اشتهرا فی خدمتہما لدلہ الخالد فی صاحب حلب فی القرن الرابع المجری حماسہ ہاشمیہ بالاشیاء والنظار وٹہا نسختہ فی المکتبۃ الخدیویۃ فی قائمہ ہاشمیہ مکتبۃ کما حماسۃ البصریۃ فی ہذہ المکتبۃ مکتبۃ ۲۹۹ لصد الدین علی بن ابی الفرج البصری الذ قتل بامر ملک المغول ہو کو ۵۹۳ء ۳۶۱ بعد ان خدم مکتبۃ امیر حلب الملک الناصر صلاح الدین ابی المظفر یوسف حماسۃ تصاہی حماسۃ ابی عمال وکما سئل ابی الحاج یوسف بن محمد البیاسی الذ ولد فی بیاس مدینۃ الاندلس ثم رحل الی تونس حیث توفی ۵۵۵ھ ولم یبق من حماسۃ سوی بعض الفصول فی احد مخطوطات خزانۃ غوطا من اعمال المانیاء۔

نعم بقیۃ من تیار الزمان الحوادث حماسۃ ابی عبادۃ الولید بن عبید الشہر بای المجتری فالجتری ای ما نال رصیف و قرن ابوتام من السمعة الطیبۃ بتالیف للاحاسۃ فقصد مجارۃ فوضع لہ الخلیفۃ المتوکل الفتح بن خاقان حماسۃ عارض فیہا حماسۃ ابی تمام وقد ذکر ابن خلکان حماسۃ المجتری فی تالیف ہذا الشاعر فی ترجمتہ وادی تلغ ہذا التالیف فی جملة ما طبع من الآثار لولایۃ احمد المستشرقین الہولندیین ل فرید الذ عنقریب فی القرن السابع عشر علی نسخۃ من فی الاستانۃ فابتا عہا وارسلمہ بالتبع وخران دولتی لندن ہذہ النسخۃ موجودۃ فی خزانۃ کتب لندن علی وجہہ الاول بالذهب للنقوش فی ۳۰ صفحتہ و فی کل صفحتہ ۱۵ سطر۔ وقد ماتت حماسۃ المجتری بعد اموتہا وفرقہ ابواہا فان المجتری جعلہا ۱۷ بابا ضمہا معظم المعانی الادبیۃ الی دارت فی لسنۃ شعرہ العرب ومنہا ان عد الشعر الذین وبت اشعارہم فیہا یبلغ نحو الستائۃ واكثرہم من شعراء الجاہلیۃ و المحصر منہم لم یدکر من شعراء العہد العباسی سوی نفر قلیلین مثل صحر بن عبد القدوس کفی بذلک دلیلا علی سعة محفوظ المجتری للشعر القیم ومنہا الخاشی اکل معنی بذی تلویغہ الاسماع فلا یجد فیہا شیئا من المجون۔ طبعۃ حماسۃ المجتری فی ۱۹۰۹ بمصارف بعض المستشرقین المسیحیین فی بیروت۔

الخزرج۔ آیت وان یا توکم اساسی تفادوہم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ انصار کے دو گروہوں میں سے ایک کا نام خزرج تھا۔ یہ قبیلہ مارب یمن سے آکر مدینہ منورہ میں آباد ہوا تھا۔ ان کے نسب دیگر احوال کی تفصیل بیان اوس میں ملاحظہ کریں۔ خزرج اوس کا بھائی تھا۔

ظہور اسلام کے وقت قبیلہ اوس کے سردار کانام سعد بن عبادہ تھا۔ ابویوب انصاری خزرجی ہیں اسی طرح ثابت بن قیس خطیب النبی علیہ السلام بھی خزرجی ہیں۔ رافع بن عجلان خزرجی تمام انصار میں اول اسلام لانے والے ہیں۔ کذا فی المفصل ج ۴ ص ۱۳۸۔

قبیلہ خزرج کے لیے یہ شرف کافی ہے کہ ان کی برکت سے اسلام مدینہ منورہ میں آیا۔ کیونکہ مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے افراد خزرج نے نبی علیہ السلام سے ملاقات کر کے اسلام قبول کیا اور مدینہ منورہ میں مہاجرین کو پناہ دینے کا عہد کیا۔ پھر ان کی محنت سے قبیلہ اوس میں بھی اسلام داخل ہوا۔ بیان انصار میں اس بحث کی تفصیل ملاحظہ کریں۔

اوس و خزرج کے مابین جس طرح اسلام سے پہلے سلسلہ تباہی جاری تھا اسی طرح ظہور اسلام کے بعد بھی امور دین میں اور اسباب مقربہ الی اللہ و رسولہ میں مسابقت کا سلسلہ قائم تھا۔ امور ایمانیہ و تحصیل اسباب ضار اللہ و رضا رسولہ میں مسابقت قوت ایمان و کمال ایمان کی علامت ہے۔

اخرج ابن جریر بإسنادہ عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال افتخر الليثان الأوس والخزرج فقال الأوس مثا اربعاً من اهتزله العرش سعد بن معاذ ومن عدلت شهادته شهادة رجلين خزيمة بن ابي ثابت ومن غسكته الملائكة حنظلة بن ابي عامر ومن حمته الذب عاصم بن ابي ثابت اي ابن ابي الاخلم فقال للخزرج منا اربعة جمعوا القرآن لم يجمعوه غيرهم كذا في الاتفاق ج امة ثم ان حديث جامع القرآن اخرجه البخاري وغيره عن قتادة قال سالت انس بن مالك عن جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اربعة كلهم من الانصار اي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد قلت من ابو زيد قال احد عموقي وروي ايضاً من طريق ثابت عن انس رضي الله عنه قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير اربعة ابوالداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت ابو زيد۔ ثم ان ابازيد هذا اسمه قيس بن السكن كما روي ابن ابي داود عن انس ان ابازيد الذي جمع القرآن اسمه قيس بن السكن قال وكان رجلاً مثماً من بني عدي بن الحارث احد عموقي ومات ولم يدع عقباً ونحن وشرثنا قال ابن ابي داود مات قريباً من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب علمه ولم يؤخذ عنه وكان عقبياً بلياً۔

اوس و خزرج کے مابین مسابقت کی تصریح صحیح احادیث میں مروی ہے۔ اسلام کے عظیم دشمن ابورافع یہودی کا قتل اسی اسلامی مقابلہ و اغتباط کا نتیجہ تھا۔ صحیح احادیث میں ہے کہ کعب بن الاشرف یہودی ممالوں کا بڑا مخالف تھا۔ شرانگیزی کرتا رہتا تھا۔ وہ مدینہ منورہ کا باشندہ تھا۔ یہودی نضیر میں شمار ہوتا تھا کیونکہ اس کی ماں یہودی نضیر میں سے تھی۔ دراصل وہ قبیلہ طی کا فرد تھا۔ جنگ بدر کے بعد ارم افضل زوج عبا رضی اللہ عنہا وغیرہ مسلمان عورتوں کے نام اشعار میں ذکر کیا تھا۔ نبی علیہ السلام کے حکم سے اوس میں سے محمد بن مسلمہ و ابونانکہ و عباد بن بشر و حارث بن اوس بن معاذ و ابو عبس بن جبر رضی اللہ عنہم نے جا کر ایک لے کعب بن الاشرف کو قتل کر دیا۔ یہ ربیع الاول ۳ء کا قصہ ہے۔ کذا فی تاریخ الطبری ج ۳ ص ۴۔

قتل کعب کے بعد انصار و خزرج نے چاہا کہ تم بھی اوس کے مقابلہ میں کسی بڑے دشمن اسلام کو قتل کریں تاکہ ہمیں بھی دربار نبوت میں اس قسم کا شرف حاصل ہو جائے۔ چنانچہ انہوں نے ابورافع یہودی کے قتل کا ارادہ کیا۔ ابورافع بڑا شیطان تھا۔ نبی علیہ السلام اور مسلمانوں کو ازیت پہنچاتا تھا۔ مدینہ منورہ سے بہت دور ارض حجاز میں یعنی خیبر میں اپنے ایک مضبوط قلعہ میں رہتا تھا۔ نبی علیہ السلام کی اجازت و حکم سے

ابورافع بن ابی الحقیق کے قتل کے لیے انصار خراج کی ایک جماعت مجاہد آلاقرہؓ میں عبداللہ بن عتیک یا عبداللہ بن عقبہ کی امارت میں روانہ ہوئی اور کئی دن کے سفر کے بعد وہاں پہنچ کر ایک عجیب جیلہ سے لے قتل کر دیا۔

اخرج الامام الطبری فی تاریخہ ج ۳ مک یاسنادہ عن عبد اللہ بن کعب بن مالک قال کان ما صَنَعَ اللہ بہ لرسولہ اَنّ ہذین الحتیین من الانصار الاوس والخزرج کان یتصاوان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تصاول الفحلین لا تصنع الاوس شیئاً فیدعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غناہ الا قالت الخزرج واللہ لا یدھبون بھذہ فضلاً علینا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاسلام فلا یتھمون حتی یوقعوامثلھا قال واذا فعلت الخزرج شیئاً قالت الاوس مثل ذلك فلما اصاب الاوس کعب بن الاشرف فی علاقته لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت الخزرج لا یدھبون بھا فضلاً علینا ابدل قال فتذاکروا من رجل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العداۃ کا بن الاشرف فذاکروا ابن ابی الحقیق وهو یخبر فاستاذنوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قتله فاذن لهم۔

فخر ج ایلہ من الخزرج ثمانیۃ نفر عبد اللہ بن عتیک ومسعود بن سنان وعبد اللہ بن انیس وابوقتادۃ الحارث بن رباحی وخزاعی بن الاسود ثم ذکر قصۃ قتله بطولھا وعن البراء قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی ابی سرافع الیہوی وكان بارض الجحازھ

داوردان۔ بفتح واو وسکون راء۔ الم ترالی الذین خرجوا من دیارھم الایۃ کی شرح میں متکرر الذکر ہے۔ داوردان ایک قریہ ہے شہر واسط سے ایک فرسخ مشرق کی طرف۔ یہ آیت الم ترالی الذین خرجوا من دیارھم وہم الوف حد الموت قریہ داوردان متعلق ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ قریہ داوردان میں طاعون واقع ہوا فہرب عامۃ اہلھا فتزلوا ناحیۃً منها فہلک بعض من اقام فیھا وسلم الاخرون فلما ارتفع الطاعون ورجعوا سلمین قال من بقی فیھا اصحابنا الھاسر یون کانوا احزم منا ولئن وقع الطاعون ثانیاً لخرجت فوقہم فخرجوا وہم بضعت و ثلاثون الفاحتی نزلوا ذلک المکان وهو ادا فیہ فناداہم ملک من اسفل الوادی واخر من اعلاہ ان موتوا فاتوا فاحیا ہم اللہ تعالیٰ بحز قیل فی ثیابہم التي ما توافیہا وبنی فی موضع حیاتہم دیر یعرف بدیرھز قیل وانما هو جز قیل۔ کذا فی معجم البلدان۔

روم۔ آیت واذ بخینناکم من ال فرعون کے بیان میں مذکور ہے۔ روم مشہور قوم ہے یہ جمع ہے رومی کی مش عرب و عری و زنج و زنجی۔ روم کے نسب اور وجہ تسمیہ میں علماء کے متعدد اقوال ہیں (۱) سُمُّوا بِذلک لانتھم من ولد روم بن سماح بن ہرینان بن علقان بن العیص بن اسحاق بن

ابراہیم علیہ السلام۔ (۲) وقیل انہم من ولد سُمیل بن الاصفر بن الیغز بن العیص بن اسحاق (۳) وقیل ہم بنو سُرْمی بن بُزْطی بن یونان بن یافث بن نوح علیہ السلام۔ (۴) بعض کے نزدیک روم عیص بن اسحاق کا بیٹا تھا۔ قالہ الجوهري وقیل تزوّج عیص بن اسحاق بِسْمَةَ بِنْتَ اسماعیل علیہ السلام وكان رجلاً اشقر فولدت له الرّم۔

(۵) یہ نام مأخوذ ہے رامو افعل ماضی بمعنی قصد واسے فقد حکى ابن الكلبي انما سميت الرّم لانہم كانوا سبعة تراءوا فتح دمشق ففتحوها وقتلوا اهلها۔ وسموا بني الاصفر لشقرة تهم لان الشقرة اذا افرطت صارت صخرة صافية وقيل ان عيصو كان اصفر لمض كان ملازمًا له۔ (۶) رومیہ ایک بڑا شہر ہے اہل روم کا۔ اس کے باشندے کورومی کہتے ہیں۔ اور رومی کی جمع روم ہے۔ قال البعض انما سميت الرّم سُمًا لانها فقه الى مدينة سُمیة فسُمی من كان بها سُميًا۔ کذا فی معجم البلدان لیاقوت۔

الشام۔ سملہ کی شرح کی ابتداء میں مذکور ہے۔ شام مشہور قدیم ملک ہے۔ اس میں چار لغات ہیں۔ (۱) شام بفتح شین وسکون ہمزہ (۲) شام بفتح ہمزہ (۳) شام بالالف بعد الشین (۴) شام بالمد عربی میں لفظ شام مذکور مونث دونوں طرح مستعمل ہے۔ یقال اشام الرجل اذا اتى الشام وتشاءم انتسب الى الشام۔ وتسمیہ میں متعدد اقوال ہیں۔ (۱) شام جمع شامتہ ہے سمیت بذلك لكثرة قراها وتدانی بعضها من بعض فشبهت بالشامات۔ (۲) یہ شمال مقابل یمن مے مشتق ہے سمیت بذلك لان قومًا من کنعان بن حام خرجوا عند التفريق فتشاءموا اليها ای اخذوا ذات الشمال فسميت بالشام۔

(۳) سمیت بسام بن نوح علیہ السلام لانه اول من نزلها فجعلت السین شینًا۔ (۴) زمانہ قدیم میں یہاں پر ایک قریہ کا نام شامین تھا۔ بنی اسرائیل کے تقریباً نواسط داود علیہ السلام وسليمان علیہ السلام کی وفات کے بعد متفرق ہو کر اس میں آباد ہوئے۔ پھر تغیر و تصرف کے بعد شامین شام ہو گیا۔ اس سے قبل اس کا نام سُورِی تھا۔ (۵) وقیل سمیت بذلك لانها على شمال كعبة الله۔ واليمن سمیت بذلك لانها على يمين الكعبة۔

قدیم شام کے چند مشہور شہریہ ہیں۔ بیت المقدس۔ انطاکیہ۔ طرسوس۔ عرّش۔ بلقار۔ دمشق۔ حمص۔ حماة۔ حلب۔ منبج۔ معرہ۔ عسقلان وغیرہ۔ فلسطین بھی اسی کا حصہ ہے۔ آج کل شام ایک چھوٹے سے خطہ کا نام ہے۔ نیز زیادہ تر مشہور نام آج کل سُورِیا ہے۔

شام کے فضائل میں متعدد احادیث وارد ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام شام میں یعنی دمشق کی جامع مسجد کے منارہ پر آسمان سے نزول فرمائیں گے۔ (۲) اور دمشق کے باب لُد کے پاس آپ دجال کو قتل کریں گے۔ کما جاز۔

فی الاثر۔ (۳) عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص انه قال قَسِمَ لِلثَّيْرِ عَشْرَةُ اعْشَاشٍ فَجُعِلَ تِسْعَةُ اعْشَاشٍ فِي الشَّامِ وَعَشْرَتِي سَائِرِ الْاَرْضِ وَقَسِمَ الثَّيْرُ عَشْرَةَ اعْشَاشٍ فَجُعِلَ عَشْرًا بِالشَّامِ وَتِسْعَةً اعْشَاشًا فِي سَائِرِ الْاَرْضِ۔

(۴) وعن النبی علیہ السلام الشَّامُ صَفْقَةُ اللَّهِ مِنْ بِلَادِهِ وَالْيَمَنُ يُجْتَنَبُ صَفْوَتُهُ مِنْ عِبَادَةِ يَٰ اَهْلَ الْيَمَنِ عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ فَانْ صَفْقَةُ اللَّهِ مِنَ الْاَرْضِ الشَّامُ اَلَا مِنْ اِلٰی فَاِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی قَدْ تَكْفَّلَ لِيْ بِالشَّامِ۔

الشہ الحرام۔ قرآن شریف و تفسیر بیضاوی میں مذکور ہے۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَسْئَلُونَكَ عَنِ

الشَّهْرِ الْحَرَامِ شَهْرًا مُّفْرَدًا۔ اس کی حج اشہر حرم ہے۔ اشہر حرم کا معنی ہے محترم و معظم مینے۔ یہ چار مہینے ہیں تین متصل ہیں یعنی ذوالقعدہ و ذوالحجہ و المحرم اور ایک جدا ہے یعنی رجب۔ عرب ان چار مہینوں کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ جنگ و جدال وغیرہ امور قبیلہ سے بچتے تھے یہاں تک کہ وہ ان مہینوں میں اپنے دشمن اور باپ، بھائی بیٹے کے قاتل کو تنہا پا کر بھی کچھ نہیں کہتے تھے۔ ان مہینوں کی حرمت ان کے عقیدے اور عمل میں اتنی مسلم و ثابت تھی جس طرح ایک مسلمان کے قلب میں بیت اللہ شریف و کتاب اللہ وغیرہ شاعر اللہ کی حرمت و عظمت مسلم و ثابت ہے۔ بلکہ جاہلیت کے کفار اس سلسلے میں کئی مسلمانوں سے بھی بہت آگے تھے چنانچہ آج کل ہم دیکھتے ہیں کہ بعض مسلمان مساجد میں چوریاں اور قتل کرتے ہیں۔ عربین میں رہتے ہوئے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کرتے ہیں۔ مگر زمانہ جاہلیت میں ایسے لوگ بہت کم ملتے ہیں جنہوں نے ان مہینوں کے احترام کا عقیدہ رکھتے ہوئے ان میں قتل و جدال کیا ہو۔

اشہر حرم کی حرمت و تعظیم اہل جاہلیت پر اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان اور بڑی نعمت تھی۔ وہ تو جنگ و جدال و قتال تھے۔ قتل کا بدلہ ضرور لیتے تھے۔ اکثر قبائل ڈاکو تھے۔ ادنیٰ سی چیز کے لیے قتل کر دینا ان کا معمول تھا۔ جنگ و جدال اور ایک دوسرے قبائل پر انفرادی و اجتماعی صورت میں حملے کرنا ان کا شیوہ تھا۔ ایسی حالت میں ایک شریف انسان کو کسی سے ملنے یا تجارت وغیرہ اغراض کے لیے ضروری سفر کرنا بھی خطرے کے پیش نظر ناممکن تھا۔ اگر ہمیشہ اور سارے سال یہی حال رہا کرتا تو بھوک و افلاس سے تباہ ہو جاتے۔ زندگی کا سارا نظام معطل رہتا اور نہ کبھی رچ و عمرہ ادا کر سکتے

اللہ تعالیٰ رزاق ہیں اور اسباب کے تحت رزق ہم پہنچاتے ہیں۔ چنانچہ اللہ عز و جل نے اشہر حرم کے چار ماہ کی شدید حرمت و عظمت ان کے قلوب میں ڈال دی اس طرح ان چار ماہ میں سارا عرب آزادی سے بے خوف و خطر متحرک ہو جاتا اور شہر شخص ان مہینوں میں قائم ہونے والی منڈیوں بازاروں میں تجارت وغیرہ اغراض کے لیے شریک ہو سکتا تھا۔ اسی طرح ان اشہر حرم کے امن و اطمینان والے زمانے میں جزیرہ عرب کے باشندے دوسرے قبائل کو دیست ادا کرنے یا ان سے وصولی کے لیے یا دیگر مشکلات کے حل کے لیے یا کسی قبیلہ سے مصالحت یا

ان کی مدد لینے کیلئے اور حج کعبۃ اللہ ادا کرنے کے لیے اطمینان سے سفر کر سکتے تھے۔ اگر یہ اشہر حرم نہ ہوتے تو سارا جزیرہ عرب ایک عظیم جیل خانے کا نمونہ ہوتا۔

ان چار مہینوں کی غایت حرمت کا عقیدہ ملتِ ابراہیمیہ سے عرب نے پایا تھا۔ یہ آسمانی و ربانی عقیدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی نے ابراہیم علیہ السلام کو یہ حکم دیا تھا اور نصوص قرآن و سنت میں ان کی تعظیم و حرمت مذکور ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ان عدۃ الشہور عند اللہ اثنا عشر شہراً فی کتاب اللہ یوم خلق السموات والارض منها اربعۃ حرمت ذلک الدین القیم۔ توبہ۔ وذلک ان تحرم القتال فی الاشہر الحرم کان حکماً معموکاً بہ من عہد ابراہیم واسمعیل وکان من حرمت اللہ واما جعلہ مصلیاً لاهل مکۃ قال اللہ تعالیٰ جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاماً للناس والشہر الحرام وذلک لما دعا ابراہیم علیہ السلام لذریئہ بکۃ اذ کانوا ابوا خیر ذی ذریعۃ ان یجعل افئدۃ من قہوی الیم فکان فیما فرض علی الناس من حج البیت قواماً لمصلحتہم ومعاشہم ا۔ کذا قال العلامة السہیلی فی الروض۔ تفصیل کے لیے دیکھیے تفسیر طبری ج ۱۰ ص ۸۸۔ تفسیر نیسا بوری ج ۱۰ ص ۳۷ علی ہامش الطبری۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۴۔ روح المعانی ج ۱۰ ص ۸۹۔ کتاب الامتۃ والامکنۃ لمرزوقی ج ۱ ص ۲۲۱۔ بلوغ الاربع ج ۳ ص ۸۲۔ المفصل فی تاریخ العرب ج ۸ ص ۴۷۲۔ الروض الانف ج ۲ ص ۶۰۔

قال الالوسی واکتلف فی ترتیبہا فقیل اولہا المحرم واخوها ذوالحجۃ فی من شہرم عام وظاہر ماخرجا سعید بن منصور وابن مردودہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما یقتضیہ وقیل اولہا رجب فی من عامین واستدل بما اخرجہ ابن جریر وغیرہ عن ابن عمر قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجتہ الوداع بمنی فی اواسط ايام التشريق فقال یا ایہا الناس ان الزمان قد استدار فہو الیوم کھیتئذ یوم خلق اللہ السموات والارض وان عدۃ الشہور عند اللہ اثنا عشر شہراً منها اربعۃ حرم اولھن رجب مضر بین جمادی وشعبان وذوالقعدة وذوالحجۃ والمحرم وقیل اولہا ذوالقعدة وصحی النوی لتوالیہا واخرہا الشیخان ا۔ ان الزمان قد استدار کھیتئذ یوم خلق اللہ السموات والارض السنۃ اثنا عشر شہراً منها اربعۃ حرم ثلاثہ متوالیات ورجب مضر للحديث۔

سوال :- اشہر حرم کے تین ماہ متوالی و متصل ہیں اور ایک یعنی رجب مضر منفرد و منفصل ہے۔ اس کی حکمت و وجہ کیا ہے؟

جواب :- چونکہ ان کی تقرری کا سبب وحی اور تعلیم انبیاء علیہم السلام ہے اس لیے اولاً تو یہ مَفْوَض الی اللہ تعالیٰ ہے لہذا توقف کر کے تفویض الی اللہ اسلم طریقہ ہے واللہ اعلم باسر الامور۔ ثانیاً، اشہر حرم کی تقرری کا بڑا سبب حب قول علماء حج و عمرہ کی ادائیگی ہے۔ حج کے لیے دور دراز اطراف عرب سے لوگ آتے تھے

اس واسطے اشہر حرم میں سے تین ماہ متصل مقرر کرنا قرین عقل ہے تاکہ دور دراز علاقوں والے آسانی سے حج کے لیے آسکیں اور پھر حج کے بعد واپس اپنے گھروں میں بھی پہنچ سکیں۔ اور عمرہ کے لیے رجب کو اشہر حرم میں داخل کیا گیا۔ جاہلیت والے اشہر حج میں عمرہ ناجائز سمجھتے تھے۔ ابن کثیر اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں واما کانت الاشہر المحرمۃ اربعۃ ثلاثۃ سجد واحد فرج لاجل اداء مناسک الحج والعمرة فحرم قبل اشہر الحج شہراً وھو ذوالقعدة لانہم یفقدون فیہ عن القتال وحرّم شہر ذی الحجۃ لانہم یوقعون فیہ الحج ویشغلون فیہ باداء المناسک وحرّم بعدہ شہراً اخری ھو المحرم لیرجعوا فیہ الی اقصى بلادہم امنین وحرّم رجب فوسط الحول لاجل زیارة البیت والاعتمار بہ لمن یقدم الیہ من اقصى جزیۃ العرب فی زمرہ ثم یعود الی وطنہ فیہ امناً انتہی تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۵۵۔

صاحب مفصل اس وجہ پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر تحریم رجب کی وجہ عمرہ ہو تو پھر تو یہاں پر بھی حج کی طرح مدت طویل ہونی چاہیے۔ قال فی المفصل ج ۸ ص ۲۴ تعلیل اھل الاجناس حکمتہ رجب لا یتناسب مع تعلیلہم حکمتہ الاشہر الثلاثۃ المحرمۃ اذ ذلک یتوجب اعطاء المعتمرین ایضاً مدۃ مناسبة قبلہ وبعده للاعتمار فیہ حتی یضمنوا ذھابہم الممکنۃ وعودتہم منها بامان فالسفر سفر واحد لا یتغیر من حیث الطول والقصۃ فی موسم الحج اوفی موسم العمرة اذ لا یعقل ابدال بلوغ مکة و العودۃ الی المواطن فی العربیۃ او الخلیج او العراق والبلاد القاصیۃ فی خلال شہر واحد ہذا حاصل کلامہ۔

اس اعتراض کا جواب اولاً یہ ہے کہ حج کے لیے تین ماہ کی تعیین میں کچھ دیگر عوامل بھی کار فرما تھے مثل امور اقتصادیہ و منافع مادیہ و اسواق عکاظ و ذوالمجاز وغیرہ میں تجارت کرنا اور اپنے مفاد و فضائل سے قبائل عرب کو آگاہ کرنا وغیرہ وغیرہ۔

ثانیاً یہ کہ عمرہ کے لیے عموماً اطراف عرب اور بلاد بعیدہ سے لوگ نہیں آتے تھے بلکہ قریب کے علاقوں کے ہی باشندے آتے تھے۔ اس لیے عمرہ کے لیے ایک ماہ کافی ہے۔ البتہ حج کے لیے جزیۃ عرب و یمن و عراق وغیرہ بعید تر علاقوں سے بھی لوگ آیا کرتے تھے اس لیے حج کے لیے مدت وسیعہ یعنی تین ماہ اور عمرہ کے لیے ایک ماہ کی تقرری مناسب و قرین عقل ہے۔

وفی السیۃ للخلیبۃ ج ۳ ص ۱۵۱ جعل اللہ الاشہر الحرم اربعۃ ثلاثۃ سجد او واحد فرج او ھو رجب اما الثلاثۃ فلیما للحاج فیھا واراد ینسک وصادرین عنہا شہراً قبل شہر الحج وشہراً اخر بعدہ قد ما یصل الراكب من اقصى بلاد العرب ثم یرجع واما رجب فكان للعامریا منون فیہ مقبلین مدینہ من راجعین نصف الشہر لا قبل و نصف الآخر لا یاب لاق العمرة لا ینکون من اقاصی بلاد العرب کا الحج واقصى

منازل بلاد المعتمرین خمسة عشر يوماً أه وهذا مأخوذ من السهيلي فانه قال في الرض الف ج ۲ ص ۲ بعد ذكر العبارة المذكورة - اذ لا تكون العمرة من اقاصى بلاد العرب كما يكون الحج الا ترى اننا نعمت من بلاد المغرب فاذا ارادنا عمرةً فانما نكون مع الحج واقصى منازل المعتمرین بين مسيرة خمسة عشر يوماً فكانت الاوقات تأتيم في المواسم وفي سائر العام تنقطع عنهم ذرّبان العرب وقطاع السبل فكان في رجب امان للسالكين اليها مصححة لاهلها ونظرنا من الله لهم دبرة وابقاه من ملّة ابراهيم اه -

سوال - مذکورہ صدر حدیث مبارک میں ہے رجب مضر اور ایک حدیث میں ہے رجب الذی بین جمادی وشعبان پس مضر کی طرف اضافت اور بین جمادی وشعبان سے وصف کی وجہ کیا ہے ؟

جواب اول - رجب کا معنی ہے عزّت و عظمت - والترجیب هو العظیم - واما نسب رجب الی مضر لان مضر وہی قبیلۃ کانوا اشد تعظیماً له من غیرہم وکانہم اختصا بہ قال العلماء واما اضيف لرجب الی هذه القبيلة لانہم کانوا یحافظون علی تخریمہ اشد من سائر العرب و ذکر انہم کانوا یرجبون فیہ فیقدّم الرجبیۃ وتعرف عندهم بالعتیرۃ وہی ذبیحۃ تتحرّی فی هذا الشهر وکانوا یقولون هذه ایام ترجیب تعتبر لرجب عدۃ القاسری ج ۱ ص ۱۸ تاج العروس ج ۱ ص ۲۶۱ والمفصل ج ۸ ص ۲۸۳ - شرح المعانی ج ۱ ص ۱۰۹ ومن رجب ذکر کئی آیات میں مستقل طور پر موجود ہے قال الله تعالى یا ایہا الذین امنوا لا تحلوا اشعار اللہ ولا الشهر الحرام - قال الألوسی و اختلاف فی المراد منه فقیل رجب وقیل ذوالقعدة وشری ذلك عن عکرمۃ وقیل الاشهر الاربعۃ الحرم اه شرح المعانی ج ۶ ص ۵۵ سراج تفسیر الطبری ج ۶ ص ۳۶ وقال الله تعالى یسئلونک عن الشهر الحرام قتال فیہ - بقرة آیت ۲۱۴ - المراد عند المفسرین شهر رجب وان الآیۃ نزلت فی امر قتل ابن الحضرمی من قریش فی آخر یوم من جمادی الآخرۃ اوفی اول یوم من شهر رجب علو الشک -

جواب ثانی - مضر کی طرف حدیث مذکور میں اضافت رجب احتراز ہے رجب ربیعہ سے کیونکہ قبیلہ ربیعہ رمضان شریف کو اشہر حرم میں داخل کرتے تھے وہ عورت رجب کے قائل نہ تھے - واضیف رجب الی مضر لان ربیعہ کانوا یحرمون رمضان ویسمونہ رجب ولهذا بین فی الحدیث بما بین اه کذا فی الرض ج ۱ ص ۱۰۹ اس جواب ثانی سے نبی علیہ السلام کے قول بین جمادی وشعبان کا فائدہ بھی معلوم ہو گیا - قال فی المفصل ویدن کو علماء الاخبار ان تاکید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم علی رجب مضر الذی بین جمادی وشعبان فی خطبۃ بجة الوم هو ان ربیعۃ كانت تحرم فی رمضان وتسمیہ رجباً تعرف من ثم رجب ربیعۃ فوصفہ بكونه بین جمادی وشعبان تاکید علی انه غیر رجب ربیعۃ المذکور الذی ہو بین شعبان وشوال وهو رمضان الیوم فرجب اذا عند الجاہلیین رجبان رجب مضر ورجب ربیعۃ و بین الطائفتین اختلاف فی مسائل اخرى کذلک اه - قال السهيلي فی الرض الف ج ۲ ص ۲ وقوله علیه السلام فی خطبة الوم ورجب مضر

الذی بین جمادی وشعبان۔ انما قال ذلک لان سبعة كانت تحرم فی رمضان وتسمیہ سرجا من رجب
الرجل وسجبتہ اذا عظمتہ ورجبت الخلة اذ اذعنتها فین علیہ السلام انہ سرجب مضی لا سرجب
سبعة وانه الذی بین جمادی شعبان اھ ویکھی بلوغ الاربع ص ۲۷ تفسیر الطبری ج ۸ ص ۸۸ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۵۔

قائدہ۔ اشہر حرم میں حرمت قتال و جنگ کا حکم اولاً اسلام میں بھی باقی رہا اور مسلمانوں کو ان میں قبول
میں قتال حرام قرار دیا گیا تھا الایہ کہ کوئی اور قوم ان سے جنگ شروع کر دے تو مسلمان ان سے جنگ کر سکتے
تھے۔ جیسا کہ سر تہ عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے قصہ سے ثابت ہوتا ہے۔ احادیث و کتب تاریخ میں ہے
کہ نبی علیہ السلام نے عبد اللہ بن جحش کو چند صحابہ کے ساتھ جن کی تعداد آٹھ تھی بطرف نخلہ قریش کے احوال معلوم
کرنے کے لیے بھیجا یہ ستر غزوہ بدر سے دو ڈھائی ماہ قبل کا واقعہ ہے۔ مقام نخلہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے
قریش کا چھوٹا سا قافلہ پایا صحابہ نے بڑے تردد کے بعد حملہ کر کے عمرو بن الحضرمی کو قتل اور عثمان بن عبد اللہ و حکم بن
کیسان کو گرفتار کر لیا۔ اور قافلہ کے مال اور اونٹوں کو قبضہ میں لے لیا۔ یہ واقعہ یکم رجب کا تھا۔ دراصل یہ حضرات
شک میں پڑ گئے تھے کہ یہ جمادی ثانیہ کا آخری دن ہے یا رجب کا پہلا روز ہے۔ ابن سیرہ کا قول ہے کہ یہ جب کی آخری
تاریخ تھی نہ کہ جمادی الاخرہ کی آخری تاریخ۔ جب یہ حضرات مدینہ منورہ واپس پہنچے تو نبی علیہ السلام نے انہارنا اصل کرتے ہوئے فرمایا
واللہ ما ترککم بقتال فی الشہر الحرام نیز مال غنیمت قبول کرنے سے انکا فرماتے ہوئے اس معاملہ کو جی گئے تک موقوف کر دیا
ان یستلم العیر الاسیرین اسی عمر بن الحضرمی کا قتل جنگ بڑا سبب بنا تھا جو مسطوفی الکتب۔ ابن جحش اور ان کے فقار بڑے
مغموم ہوئے وسقط فی اید یحیی ای ندو او طوان قد ہلکو وعنفہم اخوانہم المسلمین قالت قریش قد سفک محمد صلو اللہ علیہ
وسلم الدہم الحرام واستحل الشہر الحرام وصارت قریش نعیذ بن لک من مکتہ من المسلمین بقولون لہم یا معشر الصباۃ قد استسلم
الشہر الحرام وقاتلتم فیہ۔ انسان العیون ص ۱۵۷۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یسئلونک عن الشہر الحرام قتال فیہ
قل قتال فیہ کبیر صد عن سبیل اللہ وکفر بہ المبحس الحرام اخراج اہلہ منہ اکبر عند اللہ والفتنۃ اکبر من القتل تو اس آیت
کے نزول کے بعد نبی علیہ السلام نے غنیمت قبول کرتے ہوئے اس میں سے جس کمال کو باقی قال صحابہ سر تہ میں تقسیم فرمایا۔ روح المعانی ج ۲
ص ۱۰۸۔ اس کے بعد صحابہ سر تہ پیش ہو گئے بعض روایات میں ہے کہ جنگ بدر سے واپس پر سر تہ نہا کا مال تقسیم فرمایا۔ یکم اسلام
اولاً تھا بعد اشہر حرم میں حرمت قتال کا حکم منسوخ ہوا۔ وبقال سفیان الثوری لحدیث لحدیث علماء کا اس حکم کے نسخ میں اختلاف ہے بعض علماء
نسخ حکم نہا کے منکر ہیں۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حکم تحریم قتال فی الاشہر الحرام تاقیامت باقی ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ ان کی حرمت و
تظہیر تو تاقیامت باقی ہے منسوخ نہیں ہے البتہ حکم تحریم قتال نسخ ہے۔ قال لا لوسی فی رحمہ المعافاة لا یضاف ان القول بالنسخ
لیس بضری نفع ہو ممکن وہ قال ترجمان القرآن ابن عباس صلو اللہ علیہما کما کما عنہ الضحاک۔ واخرج ابن ابی حاتم
عن سفیان الثوری انہ سئل عن ہذا الایۃ فقال ہذا شی منسوخ ولا بأس بالقتال فی الشہر الحرام خالف عطاء وذلک
فقد روي عنہ انہ سئل عن القتال فی الشہر الحرام فحلف باللہ تعافا یحل للناس ان یغزوا فی الحرام لا فی الشہر الحرام الا ان یقاتلوا فانیہ

جعل لك حكمة مستمرا الى يوم القيامة والامة اليوم على خلاف في سائر الامصار اذ خلفاء راشدين اوران کے بعد ممانوں نے غزوات میں شہر حرم کا خیال کبھی نہیں کھا۔ یہ گویا کہ جماع ہے اس بات پر کہ ان مہینوں میں حرمت قتل کا حکم نسخ ہے۔ قال السهيلي في الرضخ ص ۱۷۱ في بيان تحريم القتال في الاشهر الحرم وابقاء الله تعالى من ملة ابراهيم عليه السلام لم يغير حتى جاء الاسلام فكان القتال فيه محرما فاذا كان ذلك صدق من الاسلام ثم اباحت آية السيف في بقية حرمه الاشهر الحرم لم تنسخ قال الله تعالما اذ يعتزم فلا تظلموا فيه انفسكم فاعظم حرمته باق وان ابيح القتال قد لوى عن عطاء ان تحريم القتال فيها حكم ثابت لم يفسخ اذ هذا والله اعلم۔

الصفاء۔ بفتح صاد مقصورا۔ قرآن شریف میں صفاء مذکور ہے۔ قال الله تعالى ان الصفاء والمرءة من شعائر الله صفاء شعائر الله ہیں سے ہے اور واجب الاحترام ہے۔ یہ ایک پہاڑی کا نام ہے آجکل یہ مجدد مرام کی عمارت میں داخل ہے۔ پہاڑی باقی نہیں ہے۔ صرف تھوڑا سا نشان اس کا باقی ہے پہلے یہ پہاڑی جبل ابوقیس کا حصہ تھی۔

صفاء ہے صفاء کی قال یا قوت الصفاء والصفوان والصفواء كاله العريض من الحجارة المسنن الصفاء والمرءة هاجبلان بين بطاء مكة والمجد اما الصفاء فكان مرتفع من جبل ابی قیس بینہ وبين المسجد الحرام عرض الوادی الذی هو طریق وسوق ومن وقف على الصفاء كان بجلاء الحجر الاسود والمشرع الحرام بين الصفاء والمرءة۔

اسلام سے قبل صفاء پر ایک بت رکھا ہوا تھا جس کا نام تھا نیک مجاود الزبح۔ صفاء مردہ کے مابین فاصلہ تقریباً ۷۶۶ گز ہے اور حجر اسود سے صفاء تک فاصلہ ۲۶۲ گز ہے۔

صفاء مردہ پر زمانہ جرم سے دہشت نصب تھے ایک کا نام اساف تھا دوسرے کا نام نائلہ تھا۔ یہ دونوں دراصل انسان تھے جو بیت اللہ شریف میں بد فعلی کے مرتکب ہوئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں پتھر بنا دیا۔ ان کا قصہ یہ ہے کہ بیت اللہ کی تولیت نابت بن اسمعیل علیہ السلام کے بعد مدت تک قبیلہ جرم کے قبضہ میں تھی۔ جرم کے ایک شخص اساف اور ایک عورت نائلہ نے بیت اللہ شریف کے اندر ترنا کا انتخاب کیا اس جرم میں اللہ تعالیٰ نے دونوں کو پتھر بنا دیا۔ جرم نے دونوں کو صفاء مردہ کی اس نیت سے رکھ دیا کہ لوگوں کو عبرت ہو اور آئندہ کوئی اس قسم کے گناہ کی جرأت نہ کرے تا آنکہ عمر و بن لُحی کا زمانہ آیا۔ وہ اہل مکہ کا رئیس تھا اس نے لوگوں کو ان دونوں پتھروں کی عبادت پر لگا دیا اور کہا کہ تمہارا آبا و اجداد ان دونوں کی پرستش کرتے تھے۔ پھر کئی صدیوں کے بعد قصی بن کلاب نے دونوں پتھروں کو وہاں سے اٹھا کر بیت اللہ کے سامنے زمزم کے قریب رکھ دیا تاکہ لوگ ان کے لیے یہاں پر جانوروں کی قربانی کریں۔ فتح مکہ کے موقعہ پر نبی علیہ السلام نے انہیں ٹکڑے ٹکڑے کرادیے۔

وقال بعض اهل العلم انهم يفرجها في البيت واما قبل نائلة فمسخها الله تعالى بحجرين۔

بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ جریم سے قبل بیت اللہ شریف کے متوئی قوم عمالقم تھی۔ جب ان کی سرکشی اور شرارتیں حد سے بڑھ گئیں تو اللہ تعالیٰ نے انھیں ذلیل کر کے مکہ سے نکال دیا اور جریم بیت اللہ شریف کے متوئی ہوئے۔ پھر جب جریم نے بھی کچھ مدت کے بعد اس قوم کا فاق شروع کر دیا جس کا منہ قصہ اسٹ و نائلہ ہے تو انھیں بھی ذلت سے مکہ مکرمہ سے نکال دیا اور پھر قبیلہ خزاعہ کعبۃ اللہ کا متوئی ہوا۔ عمر بن لُحی قبیلہ خزاعہ کا سردار و رئیس تھا اور اس عمرو بن لُحی نے ہی پہلے پہل مکہ مکرمہ میں بت پرستی شروع کرانی اور بت نصب کیے۔

الطور - آیت واذ ذعدنا موسیٰ اس بعین لیلۃ کی شرح میں بلکہ خود قرآن مجید میں بھی مذکور ہے طور ایک مبارک پہاڑ کا نام ہے۔ قرآن مجید میں کئی جگہ اس کا نام آیا ہے۔ یہو واس پہاڑ کی بڑی عظیم کھرتے ہیں۔ ان کا یہ زعم ہے کہ اسی پہاڑ میں ابراہیم علیہ السلام کو ذبح اسماعیل علیہ السلام کا حکم ہوا تھا اور ان میں سے بعض کا یہ اعتقاد ہے کہ ذبح اسحاق علیہ السلام میں نہ کہ اسماعیل علیہ السلام۔ کوہ طور مصر کے قریب مقام مدین کے پاس ہے۔

کہتے ہیں کہ اس پہاڑ میں اولیاء اللہ رہتے ہیں اور وہ کسی وقت بھی اولیاء اللہ سے خالی نہیں رہتا اور اسی پر بنی اسرائیل کو مصر سے نکلانے کے بعد موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ کا خطاب ثانی ہوا تھا قیل سمی طوً یا باسم بطوً بن اسماعیل علیہ السلام اسقطت باؤلاً للاستئصال۔ وقیل سمی باسم طوً بن اسماعیل ابن ابراہیم علیہما السلام وكان یملک فنسب الیہ وقد ذکر العلماء ان الطوً هذا الجبل المشرف علی نابلس ولذا یحیی السامی من الیہم۔ وقیل الطوً فی کلام العرب الجبل ولا یسمی طوً اُحی یكون ذا شجر ولا یقال لا حجر طوً وقیل کل جبل یقال له بلسان النبط طوً فاذا کان علیہ نبط و شجر قیل طوً سیناء۔ اس پہاڑ کو طور سیناء بھی کہتے ہیں۔ سیناء میں فتح سین و کسر سین دونوں جائز ہیں۔ یہ ممدو ہے۔ سیناء ایک خاص قسم کے پتھر کو کہتے ہیں۔ یہ لفظ غیر منصرف ہے۔ سیناء مقصور بھی پڑھا جاتا ہے۔ عند البعض یہ مصر میں ہے۔ وقال الجوہری طوً سیناء جبل بالشام وهو طوً اُضیف الی سیناء وهو شجر و کذا لوط سینین۔ وقال الاخفش السینین شجر و الفتح فی سین سیناء اجود۔ کذا فی معجم البلدان لیا قوت۔

طائف - یسئلونک عن الشہر الحرام کے بیان میں مذکور ہے۔ شہر طائف مکہ مکرمہ کے قریب مشہور شہر ہے۔ اقلیم ثانی میں ہے۔ اس کا عرض بلد ۲۱ درجہ ہے۔ شہر طائف کا پہاڑ انا نام و ج تھا سمیت بنو ج بن عبد اللہ بن عبد المطلب و هو اخو اُجاء الذی سُمی بہ جبل طائف و هو من الامم الحالیہ۔

وجہ تسمیہ یہ طائف عند بعض العلماء یہ ہے کہ قبیلہ صدف کا ایک شخص مسی بدو ثمون بن عبد الملک اپنا ابن عم قتل کر کے مسعود بن معتب ثقفی کے پاس پناہ لینے کے لیے آیا۔ قاتل کے پاس بہت زیادہ مال تھا۔

کیونکہ وہ تاجر تھا۔ فقال القاتل أحلفكم لترجوني وأزوجكم وأبني لكم طوعاً عليكم مثل الطائف لا يصل اليكم أحد من العرب قالوا فابن فبنى بذلك المال طوعاً عليهم فسميت الطائف أه طائف طائفاً اور سرسبز و آباد علاقہ ہے۔ اس میں باغات بکثرت ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک اور وجہ تسمیہ ذکر کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ سميت الطائف لان ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته مكة وسأل الله تعالى ان يرزق ولدًا واهلها من الثمرات أقر الله قطعةً من الحرم أن تسير بشجرها حتى تستقر بمكان الطائف فاقبكت وطافت بالبيت ثم أقرها الله بمكان الطائف فسميت الطائف لطوافها بالبيت۔ ابن عباس طائف میں مدفون ہیں۔

شوال شہ میں غزوہ حنین سے واپسی پر مسلمانوں نے طائف کا محاصرہ کیا تو اہل طائف قلعہ بہت ہو گئے۔ نبی علیہ السلام نے انہیں چھوڑ دیا اور جعرانہ تشریف لے گئے تاکہ حنین کی غنیمت و گرفتار لوگوں کو تقسیم کر دیں۔ اہل طائف نے ڈر و خجڑ کے لیے وفد بھیجا فصالحہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان یسلموا وعلی ان لا یزولوا ولا یزولوا وکانوا اهل زنا واربًا۔

الطاعون۔ آیت فانزلنا علی الذین ظلموا رجزاً من السماء اور آیت المترالی الذین خرجوا

من دیارہم الخ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ احوال طاعون میں اس فقیر روحانی بازی کا مستقل رسالہ ہے موسم بہ الطاعون فی زمن الطاعون۔ اس رسالہ کا خلاصہ یہاں پر درج کرنا فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔ وہ رسالہ یہ ہے:-
بسم اللہ الرحمن الرحیم طاعون ایک سخت مملکت و باکا نام ہے بہت سی قومیں طاعون کی وجہ سے تباہ ہو چکی ہیں۔ کہتے ہیں کہ یہ بیماری چند گھنٹوں میں مریض کو ختم کر دیتی ہے۔

وانرة المعارف ج ۵ ص ۳۷ پر ہے الطاعون مرض من أنواع الحمی الخبیثۃ سریع العدوی وصفہ المیزلہ ظہور دمل کبیر للمصاب قد علم انه یتولد من الجراثیم المضرة المتسببۃ من البقاع الخیوانیۃ المتعقبة ویعرف الطاعون بوجع الجراثیم فی الدم علی شکل الضمة ینتشر الطاعون بسرعة بدخول جراثیم الی الاجسام وتكاثرها فیها۔ وما یجب الانتباه لہ ان الفیران بحدوثها فی الاماکن القذرة تتكاثر بہ فیشتد فتك الطاعون بہا عند ظہورہ فی بلد وقد یبتعد ی الطاعون من الفیران الی الناس من ولوغها فی مأكلاہم و مشربہم فیجب اتقاؤها بحاجیة المواد الغذائية من عبث الفیران فیہا۔ انتھی

ثم قال فی بیان ابتداء الطاعون وکیفیتہ بدئہ۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ جراثیم طاعونیہ بدن میں تین یا سات دن تک پوشیدہ رہتے ہیں اس کے بعد بدن کی صحت بدلتی شروع ہو جاتی ہے اور اعضا میں عیشہ و درد شروع ہو جاتا ہے پھر پھرے کا رنگ پھیلا ہو کر آنکھیں پھر جاتی ہیں کلام میں لکھت اور چلنے میں اضطراب

اور میلان الی النوم شروع ہو جاتا ہے۔ پیاس زیادہ لگتی ہے اور زبان سفید ہو کر اس میں تشقق یا پھللوں جیسے نشان پیدا ہو جاتے ہیں پھر دماغ چکرانا، تھکے و اسہال شروع ہو جاتا ہے اور تنفس میں تیزی اور سینے اور پیچھے پٹروں میں جلن اور کول کی قلت شروع ہو جاتی ہے اور مریض کے تھوک کے ساتھ خون آنے لگتا ہے اور کبھی بدن پر پھوڑے اور دیگر سرخ جلتے ہوئے نشان ظاہر ہو جاتے ہیں۔ بغلوں میں سخت تپش اور جلن ہوتی ہے گردن ایک طرف مڑ جاتی ہے اور ساتویں دن میں مریض مر جاتا ہے اور کبھی یہ مرض بارہ دن تک بھی رہتا ہے اور بارہویں دن موت کا سبب بنتا ہے اور اگر طاعون سخت ہو تو بہت جلد انسان کو موت کی آغوش میں پہنچا دیتا ہے۔

وما جرب فی علاج هذا المرض ان یکثر الانسان فی اثناء انتشاره من اکل الزيت والادھان به اذ قد ثبت بالخریفة ان العمال الذین یشتغلون باخراج الزيت لا یموت منهم احد فی هذا الوباء۔ ومن الوسائل الواقعة منه تنظیف البیوت والمر احیض بالقاء المواد المظفرة فیھا و اغلاء الماء قبل شربه لقتل ما فیہ من الجرثیم و سرش الحوائط بالخیو و تطهیر الشوارع۔ بہر حال طاعون کی اصل علامت ایک خاص پھوڑے جو گردن میں یا بدن کے کسی حصے میں ظاہر ہوتا ہے۔

بعض احادیث میں ہے کہ طاعون و دجال مدینہ منورہ میں داخل نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح مکہ مکرمہ بھی ان دونوں کے دخول سے محفوظ رہے گا۔ بعض اہل تاریخ کا یہ قول کہ ۳۹۷ھ کا طاعون مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تھا درست نہیں ہے۔ علی التسلیم ممکن ہے کہ معمولی اثر پہنچا ہو۔ بنا بریں طاعون سے مکہ مکرمہ کی حفاظت کا مطلب یہ ہوگا کہ طاعون کی شدت سے مکہ محفوظ ہوگا۔ لہذا اگر طاعون کا معمولی اثر مکہ میں پہنچ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ اخرج احمد عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ ومکۃ محفوظتان بالملائکۃ علی کل نقب منها ملک لا یدخلھا الطاعون ولا الدجال وفی الصحیحین والموطأ من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً علی أنقاب المدینۃ ملائکۃ لا یدخلھا الطاعون ولا الدجال۔ قال بعض العلماء هذه مجعولة صلی اللہ علیہ وسلم لان الأطباء من ادلہم الی اخرہم عجزوا عن ان یدفعوا الطاعون عن بلد من البلاد بل عن قریۃ من القری وقد امتنع الطاعون من المدینۃ بدعائہ وخبرہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه المدة المتطاولة۔ کذا فی الخصائص الکبری ج ۱ ص ۲۸۷

طاعون کے ظاہری اسباب پر اطباء نے بڑی بحثیں کی ہیں اور باطنی سبب گناہوں اور زنا و منکرات کی کثرت و انتشار ہے۔ ایک اور حدیث میں اس کا سبب و خیر شبیاطین و جن قرار دیا ہے اخرج ابن ماجہ والبیہقی عن ابن عمر مرفوعاً لم تظہر الفاحشۃ فی قوم قط حتی یعلنوا بها الا فشا فیہم طاعون وفی سرائیۃ الا ابتلاہم اللہ بالادواء العتیٰم لکن فی اسلامہم و اخرج الطبرانی عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ما فتأ الزنا في قوم قطّ إلا كثف بهم الموت. وخرجه احمد والحاكم عن ابى موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فناء امتي بالطعن والطاعون قيل يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال وَخَرُُّ اَعْدَاكُمْ مِنَ الْجَنِّ وَفِي كُلِّ شَهَادَةٍ طَعْنٌ كَامِعُنٍ هُوَ نِزْهُ مَا رَنَا بِه كُنَا يَرْهَبُ حَرْبَ سَـ
اور وخر: کا معنی ہے تیز چر: کسی کو مارنا يقال وَخَرُّهُ طَعْنًا طَعْنًا غَيْرَ نَافِذَةٍ بِأَرْقَةٍ اَوْ رُجَّةٍ اَوْ خَوْفٍ لَكَ
طاعون بنی اسرائیل پر اللہ تعالیٰ نے بطور عذاب بھیجا تھا لیکن امت محمدیہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسے رحمت یعنی
حصولِ شہادت کا ذریعہ بنایا۔

طاعون سے مرنے والا مسلمان شہید ہے اور یہ ہمارے نبی علیہ الصلوات والسلام کی برکات و خصوصیات
میں سے ہے اخرجہ الشیخان عن اسامہ بن زید ؓ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون نجس
(ای عذاب) اُرسل علی طائفة من بنی اسرائیل وعلی من کان قبلکم و اخرجہ البخاری عن عائشة سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه عذاب يعثقه الله على من يشاء و الله جعله
سرحمة للمؤمنين ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله
له الا كان له مثل اجر شهيد۔ وفي حديث اخر الشهداء خمسة المطعون (ای الميت بالطاعون) والمبطون
الغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله۔ وفي بعض الروايات زيادة وهي المرأة تموت بجمع اى النقص
ومن قتل دون ماله او دينه او عرضه اودمه۔

حدیث شریف میں ہے کہ جس شہر میں طاعون واقع ہو جائے اور تم اس میں مقیم ہو تو اس شہر سے طاعون
کے خوف سے نہ نکلو اور اگر تم اس شہر سے باہر ہو تو اس میں مت جاؤ۔ چونکہ طاعون امت محمدیہ کے لیے رحمت
اور حصول شہادت کا ذریعہ ہے اس لیے بعض احادیث میں ہے کہ نبی علیہ الصلاۃ والسلام نے اپنی امت
کے لیے طاعون کی دعا مانگی ہے۔

ففي الحديث عن ابى بكر الصديق ؓ قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم طعنوا وطاعونا۔
اخرجه ابو يعلى و اخرج احمد عن معاذ بن جبل قال ان الطاعون شهادة ورحمة و دعوة نبيكم قال ابو قتادة فحرف
الشهادة وعرفت الرحمة ولم ادر ما دعوة نبيكم حتى انبثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هودات ليلة
يصلى اذ قال في دعائه فحرفي اذن وطاعونا ثلاث مرات فلما اصر قال له انسان من اهلنا يا رسول الله قد سمعتك
الليلة تدعو بدعاء قال وسمعتك قال نعم قال اني سألت ربى ان لا يهلك امتي بسنة فاعطانيها وسألت الله
ان لا يسلط عليهم عدوا غيرهم فاعطانيها وسألت ان لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فاني على فقلت
فحرفي اذن اوطاعونا ثلاث مرات و اخرج احمد والطبراني عن ابى موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم اجعل فناء امتي قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون۔ كذا في الخلاوى ج ۱ ص ۲۸

بعض احادیث میں ہے کہ قیامت سے قبل چھ بڑی علامتیں واقع ہوں گی ایک موت نبی علیہ السلام ہے۔ دوم فتح بیت المقدس اور سوم طاعون ہے۔ واخرج البیهقی فی دلائل النبوة عن عوف بن مالک ؓ قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة تبوک وهو فی جباء من ادم فقال یا عوف احفظ خلافاً ستائین ید والساعة احداهن موتی ثم فتح بیت المقدس ثم موتان یتظهر فیکم یتشهد اللہ بہ ذراریکم وانفسکم ویرکب بہ اعمالکم ثم استفاضة المال بینکم الحدیث۔ الموتان علی وزن بطلان الموت الكثير۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ طاعون عمواس کے وقوع کی طرف نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حدیث متقدم میں اشارہ فرمایا ہے۔ یہ ایک بہت بڑی مملکت و باقی طاعون کی جو خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں واقع ہوئی تھی۔ عمواس بیت المقدس اور رملہ کے مابین ایک چھوٹا سا شہر ہے۔ اولاً یہ طاعون اس شہر میں ظاہر ہوا اور پھر سارے ملک شام میں پھیل گیا۔ اس طاعون میں بہت سے جلیل القدر صحابہ کی وفات ہوئی اور اس و بامیں صرف مسلمان غازیوں میں سے تیس ہزار اشخاص لقمہ اجل بنے۔ یہ وبا ۱۸ھ یا ۱۹ھ میں پھیلی تھی۔ اخرج الحاكم عن عوف بن مالک انه قال فی طاعون عمواس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعدوا ستائین ید والساعة قال قد وقع منهن ثلاث یعنی موتہ وفتح بیت المقدس والطاعون قال بقی ثلاث۔

حافظ سیوطیؒ خلاصہ ج ۲ ص ۴۷ پر لکھتے ہیں باب اخبارہ صلی اللہ علیہ وسلم بالطاعون الذی وقع بالشام ثم احوال علی حدیث عوف بن مالک ثم قال اخرج احمد عن معاذ بن جبل ؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول سنہاجرن الی الشام فتفتح لکم ویكون فیکم داء کالدمل والحجرة یاخذ بمرق الرجل یتشهد اللہ بہ انفسکم وذرایرکم ویرکب بہ اعمالکم۔ واخرج الطبرانی عن معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنزلون منزلاً یقال له الجابیۃ یصیبکم فیہا داء مثل غدة اللحم یتشهد اللہ بانفسکم وذرایرکم ویرکب بہ اعمالکم۔ الحزة الحجرة والعنق وقطعة من اللحم قطعت طویلاً والغدة طاعون الابل یقال غدة البعیر غداً اصابہ داء الغدة وهو طاعون الابل والغدة قطعت لحم صلبة تحدث عن داء بین الجمل واللحم۔

ابن ابی مجله اپنی تالیف فی الطاعون میں لکھتے ہیں کہ اسلام میں پہلا طاعون حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ملک فارس کے شہر مدائن میں پھیلا۔ یہ طاعون شیرویہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں کوئی مسلمان نہیں مرا۔ شیرویہ بادشاہ ایران اس میں مر گیا تھا۔ ابن عساکر تاریخ دمشق میں لکھتے ہیں۔ لم یکن طاعون اشد من ثلاثہ طواعین طاعون اذ جرد وطاعون عمواس وطاعون الجارف انتی۔ طاعون جارف بصو میں واقع ہوا تھا۔ اسے جارف اس لیے کہتے ہیں کہ جرف کا معنی ہے زمین کھودنا تو اس طاعون نے انسانوں

اس طرح تباہ کر دیا تھا جس طرح پانی کا ریلوے زمین میں گر پڑے بنا کر ویران کر دیتا ہے فسیٰ بذلك لان جہاف الناس كما يحرف السيل الا حرض فيأخذ معظم الارض -

طاعون جارف کی تاریخ وقوع میں اختلاف ہے۔ عند البعض یہ ۶۳ھ میں اور عند البعض شوال ۶۹ھ میں واقع ہوا تھا قال ابن کثیر هذا هو المشهور الذي ذكره شيخنا الذهبي اور عند البعض ۷۶ھ اور عند البعض ۷۷ھ میں اور عند البعض ۸۳ھ میں واقع ہوا تھا۔ واقف کئے ہیں کہ طاعون جارف میں انس ابن مالک رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ۸۳ اشخاص مر گئے تھے اور ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ۸۴ اشخاص مرے تھے۔

آگے ہم طواعین کبار کے زمانہ وقوع اور ان کے بعض احوال کے بارے میں مؤرخین و محدثین کی کتابوں سے چند حوالے ذکر کرتے ہیں۔ ان حوالوں میں ایک دانا شخص کے لیے عبرت کا بڑا سامان ہے۔ ان سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ انسان کی یہ زندگی کس قدر فانی اور غیر باقی ہے اور موت ہر وقت انسان کے پیچھے لگی ہوئی ہے۔

آگاہ اپنی موت سے کوئی نہیں سامان سو برس کا ہے کل کی خبر نہیں مبارک ہیں وہ لوگ جنہوں نے تقویٰ والی زندگی اختیار کی۔

قال المدائنی كانت الطواعين العظام المشهورة في الاسلام خمسة طاعون شيرويه في المدائن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاعون عمواس ثم طاعون الجارف ثم طاعون الفتيات ثم طاعون الاشراق انتهي - وذكر سيف بن عمر بن شبيب - قالوا لما كان طاعون عمواس وقم مرتين لم ير مثلهما وطال مكثه وذلك انه وقع بالشام في المحرم وصفر ثم ارتفع ثم عاد وفتي فيه خلق كثير من الناس حتى طمع العدو و تخوفت قلوب المسلمين لذلك قال سيف واصاب اهل البصرة ايضا تلك السنة طاعون فمات بشر كثير وجف غفير -

وفي رواية الزمان لما كان سنة ثمان عشرة اصاب جماعة من المسلمين بالشام الشراب فجلدهم ابو عبيدة بن جراح وقال عمر عند ذلك ليحدثني في هذا العام حادث فرجع الطاعون - قال هشام اما حدث الطاعون بالشام لاجل هؤلاء الذين شربوا الخمر ومن مات في طاعون عمواس من مشاهير الصحابة ابو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وشريحيل بن حسنة والفضل بن العباس وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو مالك الاشجعي ويزيد بن ابي سفيان اخو معاوية والحارث بن هشام اخو ابي جهم والوجدل الذي جلد يوم الحديبية يوسف في قيوحة وسهيل بن عمرو الذي قام بمكة يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم فثبت الناس وهو الدابي الجندل - مرضي الله عنهم اجمعين - واخرج الحاكم عن عوف بن مالك انه قال في طاعون

عمراس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعد ستاين يدي الساعة قال فقد وقع منهن ثلاث يعنى موت
عليه السلام وفتح بيت المقدس والطاعون قال وبق ثلاث فقال معاذ ان لها امدا ثم وقع الطاعون بالكوفة
سنة تسع واربعين فخرج المغيرة بن شعبه منها فاشرا فلما ارتفع الطاعون رجع اليها فاصابه الطاعون فمات
في سنة خمسين ذكرا ابن كثير في تاريخه ثم وقع في سنة ثلاث وخمسين ومات فيها زياد ذكرا في وفاة الزمان.
وقال ابن كثير في سنة ثلاث وخمسين في رمضان توفى زياد بن ابي سفيان ويقال له زياد بن ابيه
وزياد بن سمينة وهي أمه مطعونا وكان سبب ذلك انه كتب المعافية يقول له اني قد ضبطت لك
العراق بشكلى ويميني فارغة وهو يعرض له ان يستنيبه على بلاد الحجاز ايضا فلما بلغ اهل الحجازوا الى
عبد الله بن عمر فشكل اليه ذلك وخافوا ان يلى عليهم زياد فيعسفهم كما عسف اهل العراق فقام ابن عمر
فاستقبل القبلة فدعا على زياد والناس بئ منون فطعن زياد بالعراق في يده فضاقت ذراعا بذكره استشا
شريحا القاضي في قطع يده فقال له شريح اني لا امرى لك ذلك فانه ان لم يكن في الاجل فسحق لقيت الله
اجرم قد قطعت يدك خوفا من لقاءه وان كان لك أجل بقبقت في الناس أجدم فيغير ولدك بذ لك
فصرفه عن ذلك ويقال ان زيادا جعل يقول انا وانا والطاعون في فراش واحد واخرج ابن ابي الدنيا
عن عبد الرحمن بن السائب الانصاري قال جمع زياد اهل الكوفة فلما منهم المسجد الرحبة والقصر
ليعرضهم على البراءة من علي بن ابي طالب قال عبد الرحمن فاني لمع نفر من اصحابي من الانصار
في امر عظيم فهوهمت نهو بمة فرائيت شيئا اقبل طويل العنق مثل عنق البعير اهدب اهدل فقلت
ما انت فقال انا النقادذ والرقبة بعثت الى صاحب هذا القصر فاستيقظت فرأى فقلت لاصحابي هل
رايتهم ما رايت قالوا لا فآخبرتهم وخرج علينا خاسرج من القصر فقال ان الامير يقول لكم انصرفوا عني
فاني عنكم مشغول واذا الطاعون قد اصابه.

ثم وقع بالبصرة طاعون الجارف وسبى بن لك لانه جرف الناس كما يجرف السيل الارض
فياخذ معظمها واختلف في سنته فقيل وقع في سنة اربع وستين وجزم به ابن الجوزي في المنتظم وقيل
كان في شوال سنة تسع وستين قال ابن كثير وهذا هو المشهور الذي ذكره شيخنا الذهبي وغيره وقيل سنة
سبعين وقيل سنة ست وسبعين وقيل سنة ثمانين قال ابن كثير حكاه ابن جرير عن الواقدي ومات فيه
لانس بن مالك ثلاثة وثمانون ولدا ولاكى بكرة اربعون ولدا. قال ابن كثير كان ثلاثة ايام مات في اول
يوم منه من اهل البصرة سبعون الفا وفي اليوم الثاني منه احد وسبعون الفا وفي اليوم الثالث منه ثلاثة
وسبعون الفا واصبح الناس في اليوم الرابع موتى الا القليل من احاد الناس حتى ذكر ان ام الامير بها ماتت
فلم يجد من يحملها. وقال صاحب المرأة مات فيه اهل الشام الا اليسير.

وقال الحافظ ابو نعيم الاحمدي في حديثنا عبيد الله حدثنا احمد بن عصام حدثني معدي عن رجل
يكنى ابا الفضل وكان قد ادرك زمن الطاعون قال كنا نطوف في القبائل وندفن الموتى فلما كثروا لم نقدر على
الدفن فكانندخل الدار وقد مات اهلها فنسبنا بها قال فدخلنا دارا ففتشناها فلم نجد فيها احدا جيا ففسدناها
فلما مضت الطوائع كنا نطوف فنزرع تلك السد عن الابواب ففتحناسدة الباب التي كنا قد فتشناها
فاذا نحن بغلام في وسط الدار طري ذهي كما نأخذنا عنثن من حرامه قال فخص ووقوف على الغلام نتجعب
منه فدخلت كلبه من شق الحائط فجعلت تلوح بالغلام والغلام يجيوا اليها حتى مص من لبنها قال معدي و
انا رأيت ذلك الغلام في مسجد البصرة وقد قبض على لحيته وقال ابن ابي الدنيا في كتاب الاعتبار حدثني
يحيى بن عبد الله اللخشي عن محمد بن سلام الجعفي قال زعم يحيى انما وقع الطاعون الحارث بالبصرة وذهب
الناس فيه وعجزوا عن موتاهم وكانت السباع تدخل البيوت فتصيب من الموتى وذلك سنة سبعين
ايام مصعب وكان يموت في اليوم سبعون الفا بقيت جارية من بني عجل ومات اهلها جميعا فسمعت عواء
الذئب فقالت

الا ايها الذئب المنادي بسحرة هلم أبنيك الذي قد بد اليها
بدلي اني قد يمت و اني بقية قوم اورثوني الماكي
ولا خير اني سوف اتبع من مضى ويتبعني من بعد من كان تاليا

وقال ابن ابي الدنيا حدثني الفضل بن جعفر حدثنا احمد بن محمد الجعفي حدثني محمد بن ابراهيم التيمي
قال نزل بناحي من العرب فاصابهم الطاعون فماتوا بقيت جارية مريضة فلما آفاقت جعلت تسأل
العرب عن ايها وامها واختها فيقال مات مات مات فوفعت يديها وقالت ه
لولا الاسى ما عشت في الناس ساعة ولكن متى ناديت جاوبني مثلي

قال الحافظ ابن حجر وكان بمصر سنة ست وستين طاعون ثم في سنة وفاة عبد العزيز بن مران سنة خمس و
ثمانين وقيل سنة اثنين وقيل سنة اربع وقيل سنة ست وكان بالشام طاعون سنة تسع وسبعين فذكر ابن
جرير وغيره ثم وقع بالبصرة طاعون الفتيات سنة سبع وثمانين وسمى بذلك لكثرة من مات فيها من النساء
الشواب والعداري قال ابن ابي الدنيا في الاعتبار حدثني محمد بن علي بن عثمان الكلبي قال سمعت حامدا
ابن عجر بن حفص النكراوي قال حدثني ابو بحر النكراوي عن امه قالت خرجنا هاربين من طاعون الفتيات
فزلنا قريبا من سنام قالت وجاء رجل من العرب معه بنون لدة عشرة فنزل قريبا منا فلم يعض الا ايام
حتى مات بنو اجمعون وكان يجلس بين قلوبهم فيقول ه

بنفسى فتية هلكوا جميعا برابية مجاورة سناما

أقول إذا ذكرت العهد منهم بنفسى تلك أصداء وهاما

فلم امر مثلهم هلكوا جميعا ولم امر مثل هذا العام عاما

قالت وكان يبكي من سمعته ثم طاعون الاشراف وقع والحجاج بواسط حتى قيل فيه لا يكون الطاعون للحجاج في بلد واحد سمي بذلك لكثرة من مات فيه من اشراف الناس -

ثم وقع بالشام طاعون مات فيه ولى العهد ايوب ابن الخليفة سليمان بن عبد الملك اخبر ابن ابى الدنيا في الاعتبار من طريق عبد الله بن المبارك عن ابن كنانة قال اخبرني يزيد بن المهلب قال حملت حملين مسكاً من خراسان الى سليمان بن عبد الملك فانهتهيت الى باب ابنه ايوب وهو ولى العهد فدخلت عليه فاذا دار مجصصة حيطانها وسقوفها خضراء واذ وصف وصائف عليهم حلل خضراء حلى من الزمرد فوضعت للحملين بين يدي ايوب وهو قاعد على سريرة فانهب المسك من بين يديه ثم عدت بعد احد عشر يوماً فاذا ايوب وجميع من معه في دار كما قد ماتوا اصابهم الطاعون واخرج ابن ابى الدنيا عن حاتم بن عطاء قال قال حدثني ابو البطل قال بعثت الى سليمان بن عبد الملك ومعه ستة اجمال مسك فمرت بدرايوب ابن سليمان فادخلت عليه فمرت بدرايوب منها من الثياب والنجد بياض ثم دخلت منها الى دار اخرى صفراء وما فيها كذا لك ثم ادخلت منها الى دار اخرى وما فيها كذا لك فاذا اناب ايوب على سرير ولحقني من كان في تلك الدار فانهبوا ما معي من المسك ثم مرت بدرايوب بعد سبعة عشر يوماً فاذا الدار بلا وقع فقلت ما هذا قالوا طاعون اصابهم -

وقال الحافظ ابن حجر وقع بالشام طاعون عدى بن اوطاة سنة مائة قلت وذلك في خلافة عمر ابن عبد العزيز واخرج ابن سعد عن اوطاة بن المنذر قال كان عند عمر بن عبد العزيز نفر يسألونه ان يحفظ طعامهم ويسألونه ان يكون له حرس اذا صلى ثلاثين ركعة فيقتله ويسألونه ان يتنحى عن الطاعون ويخبرونه ان الخلفاء قبله كانوا يفعلون ذلك قال لهم عمر فايهم فلما اكثروا عليه قال اللهم ان كنت تعلم الى اخاف يومادون يوم القيامة فلا تومن خوفي واخرج محمد بن خلف المعروف بوكيع في كتاب الغرر من الاخبار عن ابى الزناد قال قال عبد الله بن حسن كنت عند عمر بن عبد العزيز فوقع بالشام طاعون فقال ارحل فانك لن تغم اهلك مثل نفسك فقصي حوائجي واتبعتني اياها -

قال الحافظ ابن حجر ثم وقع ايضا بالشام في سنة سبع مائة ثم في سنة خمس عشرة وكذا في تاريخ ابن كثير في المرأة ووقع في سنة ست عشرة طاعون شديد بالشام والعراق وكان اعظم ذلك في واسط ذكره ابن كثير ايضا ثم وقع بالبصرة طاعون غراب وهو رجل مات فيه سنة سبع وعشرين وما تة ثم وقع بالبصرة طاعون مسلم بن قتيبة في شعبان ورضان سنة احدى وثلاثين مائة ثم خف في شوال وبلغ في كل يوم الف جنازة قال ابن سعد توفي فيه

اصحى بن سويد العدلى وفرقد بن يعقوب السبجي وابوب السختيا في قال ابن سعد اخبرنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت داود بن ابي هند يقول اصابني الطاعون فاعطى على فكأت اثنين اتيا في فعمز احدهما عكة لسانى وغمر الآخر اخمص قدمى فقال اى شئ تجد قال تسبيحاً وتكبيراً وشيئاً من خطبة الى المبحر شيئاً من قراءة القرآن قال ولم اكن اخذت القرآن يومئذ قال فكنت اذهب فى الحاجة فاقول لودكرت الله حتى اتى حاجتى قال فعوفيت فاقبلت على القرآن فتعلمته -

هذا كله فى الدلة الاموية بل نقل بعض المؤرخين ان الطواعين فى زمن بنى امية كانت لا تنقطع بالشام حتى كان خلفاء بنى امية اذ اجاء زمن الطاعون يخرجون الى الصحراء ومن ثم اتخذ هشام بن عبد الملك الرصافة منزلاً ثم خف ذلك فى الدلة العباسية فيقال ان بعض امرائهم خطب بالشام فقال احمد الله الذي رفع عنكم الطاعون منذ ولينا عليكم فقام بعض من له جريدة فقال الله اعدل من ان يجمعكم علينا والطاعون فقتله واخرج ذلك ابن عسكار فى تاريخه وسمى الذي قام جمعونه للحارث واخرج ابن عسكار عن الاصمعي قال لقي المنصور اعرابياً بالشام فقال احمد الله يا اعرابى الذي رفع عنكم الطاعون بولايتنا اهل البيت قال ان الله لم يجمع علينا حشفاً وسوء كىل ولا يتكم والطاعون ثم كان فسنه اربع وثلاثين بالري ثم فسنه ست واربعين ببغداد ثم فسنه احدى وعشرين ماثنين بالبصرة قلت كذا ذكره الحافظ ابن حجر والمؤرخون قبله -

فكان بين هذين الطاعونين خمس سبعون سنة وفى هذه المدة كان مولد الامام الشافعى رضى الله عنه ووفاته فلم يقع فى حياته طاعون بل لك يعرف ان قوله السابق لم ارى لوباء انفع من البنفسج لم يرد به الطاعون لان الوباء غير الطاعون ويحتمل انه اراد الطاعون والمراد الذي فصل صاحبه وقام احتياج الى علاجه فيدل هن بكما يستعمل الناس الآن فى علاجه الدهان بزبد اللبن البقرى ودهن اللوز وطخايفة من الناس ان مراد الامام اذ لدهان بد هن البنفسج يمين الطاعون من اصله وليس كما ظنوا والله اعلم ثم فسنه تسع واربعين وماثنين بالعراق ثم فى سنة ثمان وماثنين بأذربيجان وبزوجة فمات لمحمد بن ابى الساج ثمانون ولداً ذكره صاحب المرأة ثم فسنه تسع وتسعين ماثنين بامرض فارس ثم فسنه احدى وثلاث مائة ببغداد ثم فسنه اربع وعشرين ثلاثمائة باصبهان ثم فسنه اربعين ثلاثمائة بالعراق -

وكثر فيه موت الفجأة حتى ان الفاضل لبث ثياباً يخرج الى الحمام فمات وهو بلباس احك خفيه قلت رايت فى كتاب نشوء الحضرة للتونجى ان موت الفجأة وقع للناس فى كل حال منهم من مات وهو يصلى ومنهم من مات وهو يأكل ومنهم من مات وهو يمشى ومنهم من مات بالجائع ومنهم من مات فى الحمام وفى جميع الاحوال الاحالة واحدة وهى الخطبة فلم ينقل قط ان خطيباً مات فجأة على منبر ثم وقع فسنه اربع مائة بالبصرة ثم وقع فى سنة ثلاث وعشرين واربعمائة طاعون عظيم ببلاد الهند والعجم وبلاد الجبل وامتد الى بغداد وفى الناس لم يشاهد

مثله ومات بالموصل في هذه السنة اربعة آلاف صبي بالجدرى ثم وقع بشيراز سنة خمس وعشرين واربعمائة ووصل الى البصرة وبغداد ثم في سنة تسع وثلاثين واربعمائة بالموصل والجزيرة وبغداد بحيث صلى الجمعة بالبصرة اربعمائة نفس وكانوا اكثر من اربعمائة الف ثم وقع سنة ثمان واربعين بمصر والشام وبغداد ثروعة بالعجم سنة تسع واربعين ثروعة بمصر سنة خمس وثمانين واربعمائة ودام فيها عشرة اشهر.

ثم بد مشق سنة تسع وستين وكان اهلها نحو خمسمائة الف فلم يبق منهم سوى ثلاثة الاف خمسمائة ثم وقع سنة ثمان وسبعين واربعمائة بالعراق ثم في سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة بالحجاز واليمن ثم في سنة خمس وسبعين وخمسمائة ببغداد ثم في سنة تسع واربعين سبعمائة ولم يعهد نظيرة في الدنيا فانطبق الارض شرقا وغربا ودخل البلاد كلها حتى دخل مكة المشرفة ووقع في الحيوانات ايضا. هذا والله اعلم وعلمه اتم.

هذا اخر رسالة الطاحون في الطاعون

ولحمد لله رب العالمين

عَدْنَان - خطبة تفسيرية واي كى ابتداء في مذکور ہے۔ عدنان نبی علیہ الصلاة والسلام کے جد اعلیٰ ہیں۔ نبی علیہ السلام کے سلسلہ نسب میں عدنان اکیسویں جد و آب ہیں۔ نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب آپ کے احوال میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ کُل قبائل عرب کا نسب یا تو عدنان تک پہنچتا ہے یا قحطان تک۔ لہذا عرب دو قسم پر ہیں عدنانی و قحطانی۔ عرب میں جتنے قبائل ہیں وہ یا تو عدنانی ہوں گے یا قحطانی۔ وفي السيرة الحلبية ج ۱ مکا قال بعضهم ولا يخرج عربي في الانساب عن عدنان وقحطان وولد عدنان يقال لهم قيس وولد قحطان يقال لهم عيين اھ باتفاق اہل علم عدنان سلالہ اسماعيل بن ابراهيم علیہما السلام سے ہے۔ ہمارے نبی علیہ السلام کا سلسلہ آبار عدنان تک صحیح طور پر اہل تاریخ کو معلوم ہے اور عدنان سے اوپر اسماعيل علیہ السلام تک سلسلہ نسب صحیح و یقینی طور پر کسی معلوم نہیں ہے۔ اور اسماعيل علیہ السلام سے اوپر آدم علیہ السلام تک سلسلہ نسب بھی مجھول ہے۔ ترجمہ شاخ میں تفصیل گزر چکی ہے۔

حافظ ابن کثیر البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۱۹۳ پر لکھتے ہیں۔ لا خلاف ان عدنان من سلالۃ اسماعيل بن ابراهيم علیہما السلام واختلفوا في عدۃ الاءاء بينہ وبين اسماعيل علی اقوال کثیرہ فاکثر ما قيل اربعون ابا وهو الموجه عند اهل الكتاب اخذہ من کتاب ارمیا بن حلقیا وقيل بينہما ثلاثون قيل عشر وقيل خمسة عشر وقيل عشرة وقيل تسعة وقيل ان اقل ما قيل في ذلك اربعة لما روت ام سلمة رضی اللہ عنہا مرفوعاً انتہی۔ ام سلمہ کی روایت بیان ترجمہ شاخ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ بعض مؤرخین نے

نبی علیہ السلام کا شجرہ آبار آدم علیہ السلام تک ذکر کیا ہے۔ کما بینا فی ترجمہ شائع۔ لیکن عام اہل تحقیق کے نزدیک صرف عدنان تک یہ شجرہ صحیح ہے۔

نزار بن معد بن عدنان تک سلسلہ آبار کے بارے میں ابو جعفر بن جریر طبری نے انس و ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما وغیرہ کی ایک مرفوع حدیث ذکر کی ہے وہ حدیث یہ ہے رضی اللہ عنہما باسنادہ الی انس و ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام قال بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان سرجالا من کنسۃ یزعمون انہم منہ و انہ منہم فقال انما یقول ذلک العباس و ابو سفیان بن حرب فیأمنابذلک و انان ننتفی من ابائنا نحن بنو النضر بن کنانہ۔

قال و خطب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکۃ بن الیاس بن مضر بن نزار۔ و ما افترق الناس فرقتین الا جعلنی اللہ فی خیرھا فأخرجت من بین ابوی فلم یصبنی شیء من عہد الجاہلیۃ و خرجت من نکاح و لم اخرج من سفاح من لدن آدم حتی انتہیت الی ابی و امی قانا خیر کم نفسا و خیر کم اباء۔ قال ابن کثیر فی البدایۃ ج ۱ ص ۵۵ و هذا حدیث غریب جدا من حدیث مالک تفرد بہ القدامی و هو ضعیف ثم ذکر لہ شواہد من وجوہ اخر۔

قال ابو بکر بن سلیمان و کان اعلم قریش باشعارہم و انسابہم یقول ما وجدنا احدا یعرف ما و سراء معد بن عدنان فی شعر شاعر و لا علم عالم اہ۔ و عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انها قالت ما وجدنا احدا یعرف ما و سراء عدنان و لا قطان الا فخر صا۔ اسرادت عائشۃ رضی اللہ عنہا المبالغۃ للتغییر عن الخوض فی ذلک و عن عمر بن العاص ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتسب حتی بلغ النضر بن کنانہ ثم قال فمن قال غیر ذلک ای ما زاد علی ذلک فقد کذب نقول اطلاق الکذب علی من زاد علی کنانہ الی عدنان یخالف ما سبق من ان المجمع علیہ الی عدنان الا ان یقال لا مخالفا لہ لانہ یحیون ان یکون اللہ ادعی الیہ بالزیادۃ و عمر بن العاص لم یسمع ما زاد علی النضر بن کنانہ الی عدنان مع ذکرہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ الذی سمعہ غیرک و فی الجامع الصغیر للسیوطی عن البیہقی انہ صلی اللہ علیہ وسلم انتسب فقال انا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب الی ان قال ابن مضر بن نزار۔

معد بن عدنان بنحت نصر کے زمانے میں تھے۔ و قیل لہ معد لانہ کان صاحب حروب غارات علی بنی اسرائیل و لم یحارب احدا الا رجع بالنصر الظفر۔ کذا ذکر الحلبی۔ انسان العیون ج ۱ ص ۱۷ میں ہے و لما سلط اللہ بنحت نصر علی العرب امر اللہ تعالیٰ اسمیاء النبی علیہ السلام ان یحمل معہ

معد بن عدنان علی البراق کیلا تصبیہ النقة وقال فانی سأخرج من صلبه نبیا کرمًا اختتم به الرسل
ففعّل أمر میاء ذلك واحتمله معه الى ارض الشام فنشأ مع بنی اسرائیل ثم عاد بعد ان هدأت الفتن
بموت بخت نصر -

وايضاً فیہ وكان عدنان فی زمن عیسیٰ علیہ السلام وقیل فی زمن موسیٰ علیہ السلام
قال الحافظ ابن حجر وهو اولیٰ وما یضعف القول الاول ما فی الطبرانی عن ابی امامة الباهلی رضی اللہ
عنه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما بلغ ولد معد بن عدنان اربعین سر جلاً
وقعوا فی عسکر موسیٰ علیہ السلام فانتھبوا فدعا علیہم موسیٰ علیہ السلام فاوحی اللہ الیہم لا تدع
علیہم فان منهم النبی الاحی البشیر الذی یولد فی الحدیث اذ یبعد بقاء معد الى زمن عیسیٰ علیہ السلام و
معلوم انہ لا خلاف فی ان عدنان من ولد اسماعیل علیہ السلام ۸۵۔

عرفات قرآن شریف میں مذکور ہے فاذا افضتکم من عرفات الیۃ - لفظ عرفات مفرد
ہے صورت جمع میں - عرفات معروف و مشہور جگہ ہے - جہاں پر ۹ ذوالحجہ کو حجاج کا جانا از روئے شریع
فرض ہے اس جگہ کا نام عرفہ بھی ہے - یوم عرفہ کا معنی ہے یوم القیام بعرفۃ -

لفظ عرفات منصرف ہے - مگر تائین و علمیت کی وجہ سے اسے غیر منصرف ہونا چاہیے تھا - انھش
کہتے ہیں انما صرف لان التاء صارت بمنزلة الیاء والواو فی مسلمین و صائر التثوین بمنزلة النون فلما
سُمی بہ ترک علی حالہ وكذلك القول فی اذ عرفات - فرار کے نزدیک عرفات کا واحد نہیں ہے - اور لوگوں
کا یہ قول یوم عرفہ موزن ہے اصلی عربی نہیں ہے - لیکن اکثر علماء عربیت کے نزدیک یوم عرفہ بھی صحیح عربی لفظ
ہے - وجہ تسمیہ میں بعض علماء کہتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے ابراہیم علیہ السلام کو منار کبج بتلاتے ہوئے
وقوف عرفہ کے وقت فرمایا عرفۃ ؟ قال نعم فسمیت عرفۃ -

اور عند البعض وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حنظل سے نزول و فرج کے بعد آدم و حوا علیہما السلام میں ایک
مدت تک جدائی رہی - پھر اسی مقام پر دونوں کی پہلی ملاقات ہو کر تعارف حاصل ہوا تو عرفہ نام رکھا گیا - و
قیل ان الناس یعترفون بذنوبہم فی ذلک الموقف وقیل بل سُمی بالصبر علی ما یکابدن فی الوصول
الیہا لان العرف الصبر و اقول اوسمی بذلک لما یحصل للناس فی هذا الموقف من معرفۃ اللہ اومعرفة
انفسہم بالخشوع والدعاء و فی الحدیث من عرف نفسه فقد عرف ربه -

العمالقہ آیت واذ یخینکم من آل فرعون وایت واملنا آلًا یقاتل فی سبیل اللہ وقد اخرجنا
من دیاس ناکہ شرح میں مذکور ہے - عمالقہ کو عمالیق بھی کہا جاتا ہے - عمالقہ عرب باندہ کو کہتے ہیں یعنی عرب باندہ
میں سے ایک قسم کا نام ہے - عرب باندہ قدیم عرب کو کہا جاتا ہے جو اب موجود نہیں ہیں بلکہ وہ ختم ہو چکے ہیں -

عرب باندہ میں شامل ہیں عاد۔ ثمود۔ عمالقہ۔ طسم۔ ایلم۔ جدیس وجریم وغیرہ۔ کما قبل۔ یہ ابنہار سام بن نوح ہیں۔ بنو حام سے مقابلہ کے بعد شکست کھا کر بنو سام بابل سے جزیرہ عرب میں منتقل ہوئے۔

بہت سے مؤرخین کے نزدیک عرب باندہ کی تقسیم دو قسموں کی طرف ہے۔ اول عمالیق اور یہ نسل لاو ذبن سام میں سے ہیں۔ دوم وہ قبائل جو نسل ارم بن سام بن نوح میں سے ہیں عاد۔ ثمود۔ نمرود وغیرہ ارمی یعنی نسل ارم بن سام میں سے ہیں۔ کہتے ہیں کہ عرب باندہ سامی تھے اور اکثر آرامی تھے یعنی نسل ارم بن سام سے سوائے عمالقہ کے کہ وہ نسل لاو ذبن سام میں سے ہیں۔ وہ بابل کے حکمران تھے۔ پھر جزیرہ عرب میں آئے۔

فراعنہ مصر عرب باندہ یعنی عمالقہ تھے۔ عمالقہ وغیرہ نے مصر شام۔ عراق۔ بابل۔ حجاز۔ مدینہ منورہ و مکہ مکرمہ پر مدت تک حکومت کی ہے۔ عمالقہ کی دو بڑی حکومتیں تھیں ایک عراق میں اور ایک مصر میں۔

مصر میں اول نسل حام بن نوح آباد تھی۔ پھر سامی یعنی عمالقہ نے تسلط قبل المیلاد حملہ کر کے مصر کو فتح کیا اور ان میں اپنی حکومت قائم کی اور قبیلوں کی حکومت ختم کی۔ سب سے پہلے عمالقہ میں سے ولید بن دو مغ نے حکومت قائم کی و لیلال ثوران بن ارشہ بن فادان بن عمرو بن عملاق۔ اور انہی میں سے تھا فرعون ابراہیم علیہ السلام جس نے سارہ زوجہ ابراہیم کو بری نگاہ سے دیکھا تھا اور پھر انھیں ہاجرہ ام اسماعیل علیہ السلام بخش دی تھیں بحافضل فی التفاسیر۔ واسم فرعون ابراہیم علیہ السلام سنان بن الاشمل ومنہم فرعون یوسف علیہ السلام واسمہ سرتان بن الولید و فرعون موسیٰ علیہ السلام و هو الولید بن مصعب ذکر البعض ان الہریان بن الولید یسمیہ القبط نفراوش وان وزیرہ کان اطفیر و هو العریض صاحب قصۃ یوسف علیہ السلام۔ راجع ابن خلدن۔ ج ۲ ص ۲۷۰

بہر حال کتب تاریخ میں اس سلسلہ میں بڑا اختلاط و اختلاف ہے۔ قیل ان یوسف علیہ السلام جاء مصر فی زمن ملک من العالقة اسمہ نوب سنۃ ۵۷۰ ق م۔ کذا فی تاریخ العرب قبل الاسلام لجرجی زیدان۔ ج ۱ ص ۵۷ و ۵۸ لفظ مصر کے بیان میں عمالقہ کی حکومت کے کچھ احوال بیان ہو چکے ہیں۔ فراجع۔ مؤرخین کے اقوال و تحقیقات اس بارے میں متضاد و مختلف ہیں۔ میرے اس بیان میں جو جو اختلاف نظر آتا ہے اس کا سبب اہل تاریخ کا اختلاف ہے۔ ہم ان کے چند حوالے یہاں ذکر کرتے ہیں

حجاز و تہامہ یعنی مکہ و مدینہ و طائف وغیرہ پر عمالقہ کی حکومت تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی تباہی کے بعد بنی اسرائیل کی فوج بھیجی۔ بنی اسرائیل نے فتح حاصل کی اور عمالقہ کے بادشاہ ارقم بن ابی الارقم کو قتل کیا۔ پھر خود بنی اسرائیل میں سے کئی افراد جو فوجی تھے یثرب یعنی مدینہ شریفہ میں آباد ہو گئے اور بڑے بڑے

قلعے بنائے۔

مدینہ منورہ میں یہودی کی یہ پہلی آمد اور ابتدائی رہائش کا قصہ ہے۔ یہ قصہ سبلِ عرم سے پہلے کا ہے۔ سبلِ عرم جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے اس کے بعد یا اس کے قریب اوس و خدیج مدینہ منورہ میں آکر آباد ہوئے۔

دائرة المعارف میں ہے کہ عرب دو قسم پر ہیں۔ اول عربِ باندہ یعنی وہ قدیم قبائل جو تقریباً ختم ہو گئے۔ دوم عربِ باقیہ۔ عربِ باندہ یہ قبائل ہیں عمالقہ۔ ثمود۔ طسم۔ جلیس۔ ایم۔ جرہم۔ حضرموت وغیرہ۔ پھر عربِ باندہ دو قسم پر ہیں۔ اول عمالیق اولادِ لاو ذین سام بن نوح علیہ السلام۔ دوم بقیہ سکر قبائل۔ اور نیسلِ ارم بن سام بن نوح علیہ السلام میں سے ہیں۔ عمالقہ شمالی حجاز جزیرہ سینار کے قریب رہتے تھے۔ پھر انہوں نے مصر پر قبضہ کر کے حکومت قائم کی۔ عمالقہ کی حکومت مصر پر ۲۳۳ ق تا ۳۳۳ ق قائم رہی۔ کذافی دائرة المعارف لغزید و جدی۔ ج ۶ ص ۲۳۲۔

بلعم بن باعوراء بن سنور قوم عمالقہ سے تھا یا ان میں ویسے مقیم تھا۔ بلعم کی طرف قرآن مجید میں اشارہ موجود ہے۔ یوشع بن نون یا موسیٰ علیہما السلام کی فوج جو بنی اسرائیل پر تل تھی پر بلعم نے بڑے عاکی کوشش کی تھی۔ بلعم تنجیب الدعار تھا۔ حسب قول بعض اہل تاریخ وہ احمِ عظم جاتا تھا۔ یوشع بن نون علیہ السلام بعد وفات موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کی فوج لے کر ملک شام کے بادشاہ سمیدع سے جنگ کے لیے آگے بڑھے۔ سمیدع عمالقہ میں سے تھا۔ جنگ کے دوران سمیدع قتل ہوا۔

عمالقہ نے بلعم بن باعوراء سے بنی اسرائیل پر بددعا کرنے کی درخواست کی۔ بلعم چونکہ صالحین زاہرین میں سے تھا اسی وجہ سے اس نے اولاً تردید کیا اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام یا یوشع علیہ السلام کے خلاف کفار کی نصرت و کامیابی کے لیے دعا نہیں کرنی چاہیے لیکن بعدہ عمالقہ کی کامیابی کے لیے دعا شروع کر دی۔ دعا الٰہی تر بان سے نکلتی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے درجہ ولایت چھین کر مردود کر دیا۔

مؤرخ مسعودی مروج الذهب ج ۱ ص ۱۲ پر لکھتے ہیں و سائر ملک الشام و هو السمیدع بن ہورالی یوشع بن نون فکانت بینہما حربۃ الی از قتلہ یوشع علیہ السلام و احتوی علی جمیع ملکہ و الخلق بہ غیرہ من الجبارۃ و العالمیۃ و کانت مدۃ یوشع بن نون فی بنی اسرائیل بعد وفات موسیٰ علیہ السلام تسعاً و عشرين سنۃ و کان یقریبہ من قری البلقاء من بلاد الشام سراج یقال لہ بلعم بن باعوراء بن سنور بن و سیم و کان مستجاب الدعۃ فخلہ قومہ علی الدعا علی یوشع بن نون علیہ السلام فلم یتأت لہ ذلک و عجز عنہ فأشار علی بعض ملوک العالمیۃ ان یدرزوا الحسنان من النساء نحو عسکر یوشع ففعلوا فاستسعروا ای بنو اسرائیل النساء فوقہم فیہم الطاعون فہلک منهم سبعون الفا و قیل ان

یوشع علیہ السلام قبض وهو ابن مائة وعشرين سنة انتهى - قال فی السیرة الحلبیة ج ۱ ص ۱۰۱
ان من العالیق فرعون موسی علیہ السلام ومنهم الریان بن الولید فرعون یوسف علیہ السلام اذ
ابن اسحق فرماتے ہیں کہ عمیق بن لاوذ پوتا ہے سام بن نوح علیہ السلام کا۔ اسی عمیق کی نسل عمالقہ ہیں۔
سام بن نوح کے پانچ بیٹے تھے۔ (۱) انخشد (۲) لاوذ (۳) ارم (۴) اشوذ (۵) غلعم۔ کذا فی التوراة۔
پھر لاوذ کے چار بیٹے تھے۔ (۱) طسم (۲) عمیق (۳) جرجان (۴) فارس۔ قال ابن السخی ومن العالقة امة
جاسم فمنهم بنو لف وبنو هزان وبنو مطر وظفار منهم الكنعانيون وبنو امرة الشام وبنو فراعنة مصر
كانت طسم والعالیق وامیم وجاسم يتكلمون بالعربیة وفارس یجادون نهم الى المشرق ويتكلمون
بالفارسیة۔ وفي لقطۃ الجبلان من لؤاب صديق حسن خان وعن غیر ابن اسحق ان عبد بن ضخم
امیم من ولد لؤاذ۔

اس بات کا ذکر پہلے اجمالاً ہو چکا ہے کہ عمالقہ عرب باندہ میں سے ہیں۔ عرب دو قسم پر ہیں باندہ و باقیہ
عرب باقیہ ابھی تک موجود ہیں اور عرب باندہ زمانہ حال میں موجود نہیں ہیں باندہ کے قبائل فنا ہو چکے ہیں۔
العالقة هم اهل شمال الحجاز ما لبی جزيرة سيناء فتحو مصر مدة الفراعنة وانتسوا فيها أسرة ملكية
امادولة العالقة فی مصر فتبتدئ من سنة ۲۱۳۳۔ الی ۱۰۰۳ قبل الميلاد جاؤا من طریق برزخ
السويس والبحر الاحمر فاقتوا ابناء دكرتد ثم فيها ثم سخت لهم الفرصة وثبوا على ملوكها وملكو
البلاد ونهم وكان اول ملوكهم سلاطيس وحكم بعدة بنوة الی سنة ۱۰۰۳ قبل الميلاد۔ فتمكن
المصريون من انتزاع الملك من ايديهم وطردهم فتفرقوا فی جزيرة العرب قبائل واخذوا اولئساد
دولا فی اليمن والحجاز وسائر جزيرة العرب۔ کذا فی دائرة المعارف لفريد وجدي ج ۶ ص ۲۳ وايضا فيها
ص ۲۳۔ اقدم الهم التي غزت بلاد العرب المصريون فی عهد احمس منقذ مصر من حكم العالقة فانه
بعد ان اخرجهم من مصر طردهم الی واسط جزيرة سيناء نحو سنة ۱۰۰۰ قبل الميلاد اذ۔

قد راء عرب کو عمالقہ کہنے کی وجہ تسمیہ بیان سابقہ سے معلوم ہو گئی۔ وہ یہ کہ اس میں عمیق بن لاوذ بن سام
ابن نوح علیہ السلام کا نام ملحوظ ہے۔ عرب عمیق کی جمع عمالقہ یا عمالیق بنا کر قدما عرب کے لیے یہ لفظ استعمال
کرتے ہیں۔

اور بعض مستشرقین مذکورہ صدر بات سے انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں واصل لفظ العالقة مجهول
والغالب فی نظرنا انهم تحتوه من اسم قبيلة عربیة كانت مواطنها مجھات العقبۃ او شمالیها جبت
كان العالیق علی قول التوراة ويسمى بالبلتيون مایق او مالوک۔ فاضاف اليها اليهو لفظ عم۔
ای الشعب او الامۃ فقالوا "عم مایق" او "عم مالوک" فقال العرب عمالیق او عمالقۃ۔ ثم اطلقوا علی

طائفة کبیرة من العرب القدماء۔ کذا فی کتاب العرب قبل الاسلام تألیف جرجی زیدان ج ۳
سابقہ بیان طویل میں یہ اشارہ موجود ہے کہ علاقہ یعنی عرب قدام نے عراق پر بھی اور مصر پر بھی اور
یمن و حجاز و تہامہ و نجد وغیرہ پر بھی حکومت کی ہے۔ اہل تاریخ لکھتے ہیں کہ علاقہ کی دو بڑی حکومتیں گرجی
ہیں۔ اول حکومت عراق۔ دوم حکومت مصر۔

عراق پر عرب یعنی علاقہ نے تقریباً ۲۴۵ سال حکومت کی۔ ان کے بادشاہوں کی تعداد ۹ ہے اور
عند البعض ۱۱ بادشاہوں نے ۳۳۴ سال حکومت کی۔ مورخین کے نزدیک علاقہ کے اس دور حکومت کا
نام حکومت دولت بابلیۃ اولیٰ بادولت حمورابی ہے۔ یہ سببت ہے ان کے بڑے بادشاہ حمورابی نامی
کی طرف۔ حمورابی کی حکومت سے پہلے عراق پر کلدانیوں کے ۴۹ بادشاہوں نے ۴۵۸ سال تک حکومت
کی۔ یہ دولت کلدانیہ کہلاتی ہے۔ حکومت حمورابی کے زوال کے بعد دولت اشوریہ تھی۔ اشوریہ کے
۴۵ بادشاہوں نے ۵۲۶ سال تک عراق و بابل وغیرہ پر حکومت کی۔

عرب قدام یعنی علاقہ میں سب سے پہلے عراق کا حاکم و بادشاہ بنا اس کا نام ساموآبی ہے۔ اس نے
حکومت عراق پر ۲۴۶ ق م میں قبضہ کیا۔ بعد اس کا بیٹا ساموئیل بادشاہ ہوا۔ بعدہ زابوم بادشاہ ہوا
بعدہ امیل سین بعدہ سینموہلیت بعدہ حمورابی وغیرہ وغیرہ۔ بعض مستشرقین کے نزدیک ان کی حکومت
کی ابتداء ۲۴۶ ق م میں ہوئی۔ مندرجہ ذیل نقشہ سے تفصیل معلوم کی جاسکتی ہے۔

اسم بادشاہ	مدت حکومت	از تاریخ ق م	تا تاریخ ق م
ساموآبی	۳۱ سال	۲۴۱۶	۲۳۸۵
ساموئیلو	۱۵	۲۳۸۵	۲۳۷۰
زابوم	۳۵	۲۳۷۰	۲۳۳۵
امیل سین	۱۸	۲۳۳۵	۲۳۱۷
سینموہلیت	۳۰	۲۳۱۷	۲۲۸۷
حمورابی	۵۵	۲۲۸۷	۲۲۳۲
شمسوایلو	۳۵	۲۲۳۲	۲۱۹۷
ابیشوع	۲۵	۲۱۹۷	۲۱۷۲
عمی دیتانا	۲۵	۲۱۷۲	۲۱۴۷
عمی صادوفا	۳۴	۲۱۴۷	۲۱۱۳
شمسو دیتانا	۳۱	۲۱۱۳	۲۰۸۲
کل		۳۳۴	

العُزْرى - فلا تجعلوا لله أنداداً کی شرح میں مذکور ہے۔ عَزْرٰی ایک بُت یا بُت خانہ کا نام ہے۔ یہ قبیلہ غطفان کا بُت تھا۔ بقول بعض عَزْرٰی لیکر کے ایک درخت کا نام تھا جس کی پرستش غطفان کرتے تھے سب سے پہلے اس کی عبادت ظالم بن اسعد بن ربیعہ بن مالک بن مرہ بن عوف نے شروع کی تھی اور اس کے پاس ایک کمرہ تعمیر کیا جس کا نام بُس رکھا تھا۔ گویا کہ یہ کعبہ تھا عَزْرٰی کا۔ اس پریت عَزْرٰی کی بڑی تعظیم کی جاتی تھی۔ اس کی خدمت کے لیے متعدد لوگ بطور خادم مقرر کیے گئے تھے۔ عَزْرٰی تانیثِ اعز ہے مثل کُبْرٰی مَوْنِثِ اکبر ہے۔ پس عَزْرٰی بمعنی عزیزۃ ہے۔

ابن حنیبل مؤرخ مُجَرَّد، ص ۳۱۵ پر لکھتے ہیں وَكَانَتْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ كُلُّهَا فِي بِلَادِ الْعَرَبِ تَعْبُدُ مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَكَانَتْ الْعَزْرٰی شَجَرَةً بَخْلَهَ عِنْدَهَا وَتُنَّ تَعْبُدُهَا غُطَفَانٌ سَدَّ تَتُّهَا مِنْ بَنِي صَرْمَةَ بْنِ مَرَّةٍ وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَعْظُمُهَا وَكَانَتْ غَنِيَّةً بِأَهْلِ تَعْبُدُهَا مَعَهُمْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَقَطَعَ الشَّجَرَةَ وَهَدَمَ الْبَيْتَ وَكَسَرَ الْوَتْنَ أَلَا وَكَانَ بَعَثَ خَالِدٌ مَعَهُ كَافِيَ الْمُحَابَّرِ ۱۲۴۔

وَكَانَتْ تَلْبِيَّةُ مَنْ نَسَكَ لِلْعَزْرٰی لِبَيْتِكَ لِبَيْتِكَ وَسَعْدَيْكَ مَا أَحْبَبْنَا إِلَيْكَ۔
كَذَا فِي الْمُحَابَّرِ ۳۱۱۔ وَكَانَتْ الْعَزْرٰی بَوَادٍ مِنْ خَلَّةِ الشَّامِيَّةِ يُقَالُ لَهُ حَوَاضٌ وَذَلِكَ فَوْقَ ذَاتِ عَرِيقٍ إِلَى الْبِسْتَانِ بِتِسْعَةِ أَمْيَالٍ فَبَنَى ظَالِمُ بْنُ أَسْعَدٍ عَلَيْهَا بُسًا أَوْ بَيْتًا وَكَانُوا يَسْمَعُونَ فِيهِ الصَّوْتُ وَكَانَتْ أَعْظَمُ الْأَصْنَامِ عِنْدَ قَرِيشٍ وَكَانُوا يُزَوِّدُونَهَا وَيُهْدُونَ لَهَا وَيَتَقَرَّبُونَ عِنْدَهَا بِالذَّبَاحِ۔ كَذَا فِي مَجْمَعِ الْبُلْدَانِ ج ۷۱۱۔

قریش نے عَزْرٰی کی تعظیم کے لیے ایک خطہ مثل حرم مقرر کیا تھا۔ اس میں بت کے نام پر ذباَح پیش کرتے تھے۔ ذَبْح و منحر کا نام غنجب تھا۔

اس میں اہل تاریخ کا اختلاف ہے کہ عَزْرٰی بُت کا نام تھا یا درخت کا یا تین درختوں کا یا پریت کا نام تھا۔ قیل والذی اسلما انہ کان للعزى بیت ہو بُس فیہ صنم العزى وکان حوله حرم محرم مکہ تب سمرۃ او ثلاث سمات کان الناس یقرن سونہا۔ کذا قال الدكتور جواد علی فی کتاب المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام ج ۲۲ ص ۶۲۔

قریش عَزْرٰی کی کتنی تعظیم کرتے تھے اس کا کچھ اندازہ مندرجہ ذیل قصہ سے ہو سکتا ہے۔ یا قوت نے لکھا ہے کہ قریش میں ابوالجیحہ سعید بن العاصی بن امیہ مرض وفات میں زار و قطار رو رہا تھا۔ ابولہب عبادت کے لیے آیا اور اس سے رونے کی وجہ پوچھی تو اس نے کہا کہ اس غم سے زور ہا ہوں مجھے خطرہ ہے کہ کہیں میری موت کے بعد لوگ عَزْرٰی جیسے محترم بُت کی پرستش ترک نہ کر دیں۔ ابولہب نے اس کو تسلی دی اور کہا

مَا عُبِدَتْ فِي حَيَاتِكَ لِاجْلِكَ وَلَا تَرَكُ عِبَادَتَهَا بَعْدَكَ لِمَوْتِكَ فَقَالَ ابُوَاجِحَةَ الْإِن عَلِمْتُ أَنَّ لِي خَلِيفَةً إِلَّا
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَتْ الْعَرَبُ شَيْطَانَةً تَأْتِي ثَلَاثَ سَمَرَاتٍ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ فَلَمَّا افْتَتَحَ
النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَّةَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَقَالَ لَهُ أَتَيْتَ بِطْنِ نَخْلَةٍ فَأَنْتَ ثَلَاثَ سَمَرَاتٍ فَاعْصِدْ
الْأُولَى فَأَتَاهَا فَعَصَدَهَا فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهِ قَالَ هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا ؟ قَالَ لَا قَالَ فَاعْصِدِ الثَّانِيَةَ فَأَتَاهَا فَعَصَدَهَا
فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهِ قَالَ هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا ؟ قَالَ لَا قَالَ فَاعْصِدِ الثَّلَاثَةَ فَأَتَاهَا فَادَاهُ وَجَحْتَنَاسَةً نَافِثَةً شَعْرَهَا وَاضِعَةً
بَيْنَ يَدَيْهَا عَلَى عَاتِقِهَا تَصْرِفُ بَأْنِيًا بِهَا وَخَلْفَهَا دُبِّيَّةٌ بَنَ حَرْمَى السَّامِيِّ سَادَهَا فَقَالَ خَالِدٌ
يَا عِزُّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي سَرَّيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَأَنَّكَ
ثُمَّ ضَرَبَهَا ففَلَقَ رَأْسَهَا فَادَاهِيَ حِمَّةٌ ثُمَّ عَصَدَ الشَّجَرُ وَقَتْلَ دُبِّيَّةَ السَّادِنِ - كَذَا فِي الْمَعْجَمِ -

تَمَّ الْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْ أَمَارِ التَّكْمِيلِ
وَيَلِيهِ الْجُزْءُ الثَّانِي أَوَّلُهُ - الْعَرَبُ

فہرست مضامین اٹھارہ تکمیل (جزء اول)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵	ترجمہ اُمیۃ بن ابی الصلت	۲	ترجمہ انس رضی اللہ عنہ
۱۵	امیدہ والبوسفیان کا سفر شام اور نصاریٰ کا نبی آخر الزمان کے بارے میں اُمیہ کو مطلع کرنے کا عجیب قصہ	۲	موت کے وقت انس رضی اللہ عنہ نے نبی علیہ السلام کا ایک بال مبارک زبان کے نیچے رکھوایا۔
۱۷	امیدہ جالوروں اور پرندوں کی بولیاں جانتا تھا	۴	ترجمہ ابن سیرین رحمہ اللہ
۱۸	ترجمہ امام احمد رحمہ اللہ	۵	تجارت میں آپ کے تقویٰ کا قصہ
۱۹	آپ کے تقویٰ کے قصے	۵	آسمان کی مٹنی کا سبب
۲۰	آپ کے بارے میں روئے صادق	۵	مقولہ جالس الحسن و ابن سیرین کی شہرت کے دو لطیف اسباب کا ذکر۔
۲۱	امام احمد کے جنازے میں یہود و مجوس کے اسلام لانے کا قصہ مصنف کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔	۶	ترجمہ ابوالشفا و تابعی رحمہ اللہ
۲۲	بوقت نزع شیطان سے کلام کرنا	۷	ترجمہ امر و القیس صحابی رضی اللہ عنہ
۲۲	ترجمہ انخض	۸	امر و القیس کے خصم کے نام میں بیضاوی کی غلطی
۲۲	انخض تین اشخاص میں	۸	ترجمہ امر و القیس شاعر صاحب قصیدہ سبع معلقات بقول صمی امر و القیس کے متعدد قصائد کے لئے نہیں ہیں
۲۲	کسانی و انخض کے مابین گفتگو	۹	مراقبہ پچیس ہیں
۲۳	ترجمہ ابن جتی	۹	ترجمہ ابوجہل فرعون ہذا الامۃ
۲۴	ترجمہ ابن المبارک رحمہ اللہ	۱۰	ترجمہ ابو جرحہ صدیق رضی اللہ عنہ
۲۵	آپ کے استقبال کا قصہ	۱۲	تحقیق اولیٰ مسلم
۲۶	ترجمہ ابن ابی لیلیٰ	۱۳	ترجمہ سعید بن جبیر تابعی
۲۶	ترجمہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ	۱۳	آپ کے مرض کا عجیب قصہ
۲۷	آپ کے تابعی ہونے کے ادلہ	۱۳	آپ مغرب و عشاء کے مابین قرآن ختم کرتے تھے
۲۷	آپ کا ثقہ ہونا اور متبر ہونا مسلم ہے۔	۱۴	صبح کی سنت و فرض کے درمیان کلام کرنا منوع ہے
۲۸	عبد قضا سے انکار پر آپ کی تخریب کا قصہ	۱۴	صبر و عزم میں فضل کونسا ہے؟
۲۹	ختم قرآن کے بارے میں قصے	۱۴	بابیل کے دہنے کا انجام خیر
۲۹	ان صحابہ کے نام جن سے ابو حنیفہ ملے ہیں	۱۴	جہان کی مجلس میں آپ کے قتل کا قصہ
۳۰	احادیث میں آپ کے بارے میں پیشین گوئی کا بیان		

۳۱	آپ کی وفات حالت مجاہدہ میں ہوئی	۳۳	حام میں آپ کی موت کا عجیب قصہ
۳۱	آپ نے سو بار اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا	۳۳	ترجمہ سعید بن المسیب رحمہ اللہ
۳۱	خواب میں اللہ تعالیٰ نے وہ دعا بتلائی جو مغفرت کا ذریعہ	۳۴	تعظیم حدیث کے بارے میں آپ کا قصہ
۳۱	ترجمہ قاری احمد تہزی	۳۴	مصحف و مسجد کی تفسیر سے آپ منع کرتے تھے
۳۲	ترجمہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ	۳۴	مستجاب دعا کی حکایت
۳۲	ابتداء تعلیم کا قصہ باپ کا اسے مجلس ابو حنیفہ سے اٹھا کر	۳۵	ترجمہ ابولہب ہاشمی
۳۲	لے جانا اور پھر ابو حنیفہ کا اس کی مالی مدد کرنا	۳۵	ترجمہ ابوالعالیہ رحمہ اللہ
۳۳	بارون رشید کے دربار میں فالوے کا قصہ	۳۵	ابوالعالیہ دو میں ثانی کا ترجمہ
۳۴	کیمیا کے بارے میں ابو یوسف کا قول	۳۶	فرماتے ہیں، عالم اٹھارہ ہزار ہیں
۳۴	آپ کے حلقہ درس میں امام احمد شریک بیوتے تھے	۳۶	ترجمہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا
۳۴	آپ کے حلقے میں پھول لانے کا طعی قصہ	۳۶	ترجمہ ابی بنی کعب رضی اللہ عنہ
۳۴	حدیث الہدیہ مشرکہ کا معنی	۳۶	انہی کے دائمی مریض ہونے کا قصہ عجیب
۳۵	ترجمہ ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ	۳۸	ترجمہ عدی بن الرقاع شاعر
۳۵	آپ نے اپنے پاس نبی علیہ السلام کی دائی مبارک کے چند	۳۸	ترجمہ ابوعلی فارسی نجوی رحمہ اللہ
۳۶	بال بطور تبرک رکھے تھے۔	۳۹	ابوعلی کا شعر پر قادر نہ ہونے کا قصہ
۳۶	ترجمہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ	۵۰	ترجمہ ابوتام شاعر
۳۶	آپ کے حافظے کا عجیب قصہ	۵۰	تشبیہ بالادنی کے بارے میں حکایت علمیہ
۳۸	بعض گمراہ لوگوں کا ابوہریرہ پر اعتراضات اور ان کی تردید	۵۱	ترجمہ اخنس بن شریق رضی اللہ عنہ
۳۸	ترجمہ اعشی شاعر	۵۱	اخنس کے سوال کے جواب میں ابوہل کا اعتراف کہ
۳۸	اسلام لانے کی غرض سے اعشی کا سفر کرنا اور مشرکین کا	۵۲	محمد علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔
۴۰	مختلف جیلوں سے لے روکنا	۵۲	ترجمہ عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین
۴۱	ترجمہ اضبط بن قریع شاعر جاہلی	۵۲	عجیب ترکیب عبداللہ بن ابی بن سلول
۴۱	ترجمہ اوس بن حجر شاعر جاہلی	۵۳	ترجمہ ابوالحسن اشعری امام المذنبین
۴۱	ترجمہ امام اوزاعی رحمہ اللہ	۵۴	ترجمہ قاری ابو عمر و بن العلاء
۴۲	خواب میں امام اوزاعی کا اللہ تعالیٰ کی زیارت کرنا اور کلام	۵۵	فرجہ کے بارے میں آپ کے ادبی عشق کا قصہ
۴۲	آپ کے زیادہ روئے کا قصہ عجیب	۵۵	حدیث فی الجہین غرقہ عبد کا مطلب
۴۳	آپ سیاہ رنگ کا کپڑا نہیں پہنتے تھے	۵۶	ابو عمر کے دوراویوں کا ذکر

۵۳	ترجمہ ثعلب نحوی رحمہ اللہ	۵۶	ترجمہ ابو داؤد شاعر
۵۴	عام گفتگو میں ثعلب غلطی کرتے تھے	۵۷	ترجمہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
۵۵	امام احمد سے آپ کی ملاقات کا قصہ	۵۸	فقہ حنفی میں آپ کی روایات پر اعتماد زیادہ کیا جاتا ہے۔
۵۵	دوستوں میں بے تکلفی ہوتی ہے	۵۸	ترجمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
۵۵	فقہاء و عجماء اہل کوفہ کی فضیلت	۵۸	آپ کے جنازے کے یوقت سفید پرندے کا قصہ
۵۷	ترجمہ جریر شاعر اور اس کے متعلق قصے	۵۹	ترجمہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
۵۹	ترجمہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ	۵۹	ترجمہ ابو زید حنفی رحمہ اللہ
۶۰	ترجمہ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ	۵۹	ابو زید تین تینوں کے ترجمے کا ذکر
۶۰	ترجمہ حسین بن مطعم رضی اللہ عنہ	۶۰	علم فقہ میں ابو حنیفہ کے تخریج مسلح ہونے کا قصہ
۶۰	ترجمہ جلیلہ بنت ابی رضی اللہ عنہا	۶۱	ابو زید صوفی کی شہادت کا قصہ عجیب
۶۱	ترجمہ جمل بنت یسار رضی اللہ عنہا	۶۱	ترجمہ آذر
۶۱	ترجمہ جعدی نابغہ شاعر رضی اللہ عنہ	۶۲	قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ آذر ابراہیم علیہ السلام کا باپ تھا
۶۱	نابغہ کی طویل عمر اور نبی علیہ السلام کی اس کے لئے دعا	۶۲	ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کا نام
۶۲	ترجمہ حسن بصری رحمہ اللہ اور آپ کا زہد و غوف آخرت	۶۲	بیان اختلاف کہ آذر ابراہیم علیہ السلام کا والد تھا یا عم
۶۳	آپ کے حزن اور تقویٰ کی نو علامات کا ذکر	۶۲	ذکر وجہ قسمہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آذر عم ابراہیم علیہ السلام تھا
۶۴	فقیہ کی تعریف حسن بصری کے نزدیک	۶۵	جب آذر عم بنے تو قرآن میں اس پر اب کے اطلاق کی وجہ کیا ہے
۶۴	ترجمہ حلیفہ رضی اللہ عنہ	۶۵	ترجمہ بلال رضی اللہ عنہ
۶۵	قلوب کی چار اقسام	۶۵	بلال کی اذیتوں کا اور صدیق کا لئے خرید کر آزاد کرانیکا قصہ
۶۶	ترجمہ حسان الشاعر رضی اللہ عنہ	۶۶	وہ لوگ جنہیں حضرت صدیق نے خرید کر آزاد کر دیا تھا
۶۶	یہ بات غلط ہے کہ حسان بن زید تھے	۶۷	ترجمہ بشیر بن نعمان رضی اللہ عنہ
۶۶	ترجمہ حاتم طائی مشہور سخی	۶۷	ترجمہ بخت نصر کافر و ظالم بادشاہ
۶۷	موت کے بعد حاتم کی سخاوت کا عجیب قصہ	۶۸	بخت نصر کے زمانے کا تعین
۶۸	ترجمہ حمزہ قاری رحمہ اللہ	۶۸	بخت نصر کی شکل تبدیل ہونے کے بارے میں قصہ
۶۸	قرابت حمزہ کی سند	۶۹	ترجمہ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ
۶۹	امام ابو حنیفہ کا حمزہ کی صحت قرأت کا اعتراف	۷۲	ترجمہ ثابت بن قیس انصاری رضی اللہ عنہ
۷۰	قرابت حمزہ پر بعض علماء کی تنقید اور اس کا جواب		شہید ہونے کے بعد خواب میں ثابت کی وصیت کا
۷۱	ترجمہ قاری حفص بن سلیمان	۷۳	عجیب قصہ

اس زمانہ میں سارے عالم میں قرأت عاصم بروایت حفص
 پڑھی جاتی ہے ۹۱
 ترجمہ خطیب شاعر ۹۲
 خطیب کی حجاز کے بارے میں عمر کا فیصلہ ۹۳
 ترجمہ خلف بن ہشام قاری ۹۴
 خلف کی احتیاط فی الحدیث کا قصہ ۹۴
 خلف راوی القراءۃ حمزہ کے علاوہ مستقل قاری تھے ۹۵
 ترجمہ غلام بن خالد راوی حمزہ ۹۶
 ترجمہ خلیل بن احمد نحوی ۹۶
 خلیل کی موت اور ان کے بیٹے کی جہالت کے دو قصے ۹۷
 ترجمہ دوری ابو عمر قاری راوی ۹۸
 ابو عمر اصغر واکبر کی توضیح ۹۹
 ترجمہ رفاعہ رضی اللہ عنہ ۹۹
 ترجمہ ربیعہ شاعر ۱۰۰
 مسمی برویہ تین اشخاص میں ۱۰۰
 ترجمہ روح قاری ثامن کے راوی ۱۰۰
 ترجمہ رؤیس قاری ثامن کے راوی ۱۰۱
 ترجمہ زبیر شاعر ۱۰۲
 ترجمہ زید بن عمرو بن نفیل موقوفہ جاہلیت ۱۰۲
 زید کی پیشین گوئی بنی خاتم الانبیاء کے بارے میں ۱۰۳
 ترجمہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ۱۰۴
 ترجمہ سیبویہ نحوی ۱۰۵
 سیبویہ وکسانی کا مناظرہ ۱۰۵
 ترجمہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ۱۰۷
 سلمان فارسی کی شادی کا عجیب قصہ ۱۰۸
 ابوالدرداء و سلمان کے سامنے ہانڈی کا تسبیح پڑھنا اور ۱۰۹
 کرامت کا ظہور

سلمان کا بعد الموت فضل اعمال کے بارے میں اطلاع ۱۰۹
 ترجمہ شامی رضی اللہ عنہ ۱۰۹
 ترجمہ قاری شعبہ بن عیاش راوی امام عاصم ۱۱۰
 شعبہ کا قرآن سے یہ استدلال کرنا کہ ابو جبر خلیفہ اول ہیں ۱۱۰
 ترجمہ امام شافعی ۱۱۱
 امام محمد حنفی سے امام شافعی نے بہت استفادہ کیا ۱۱۲
 آپ کا قول من طلب علماً فلیدقق کیلایضیع ۱۱۲
 دقیق المعلوم اور دیگر اقوال و مواظب وغیرہ ۱۱۲
 ترجمہ شامی جہ سادس ابراہیم علیہ السلام ۱۱۳
 فائدہ: ابراہیم علیہ السلام کے اجداد کا سلسلہ نسب میں ۱۱۳
 اختلاف اور ذکر قول حق ۱۱۳
 عدنان تک سلسلہ نسب ۱۱۴
 عدنان سے اوپر سلسلہ معلوم نہیں ہے ۱۱۵
 ترجمہ صہیب رضی اللہ عنہ ۱۱۶
 کیا صہیب رومی تھے یا عربی ۱۱۶
 صہیب کا قصہ ہجرت ۱۱۷
 ترجمہ قاری صلح بن زیاد سوی ۱۱۸
 ترجمہ ضباعہ بنت زبیر رضی اللہ عنہا ۱۱۸
 ترجمہ ضحاک تابعی رحمہ اللہ ۱۱۹
 جنگ میں طاہوت کے رفقاء کی تعداد وہ تھی جو شہداء ۱۲۰
 بدر کی تعداد تھی ۱۲۰
 طاہوت نوع انسانی میں اول دباغ ہیں ۱۲۰
 ترجمہ طاہوس تابعی رحمہ اللہ ۱۲۰
 طاہوس کے علمی و زہدانہ قصے اور اقوال ۱۲۰
 ترجمہ عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ ۱۲۲
 ترجمہ عمرو بن قرہ رضی اللہ عنہ ۱۲۳
 ترجمہ عائشہ زوجہ النبی علیہ السلام ۱۲۳

۱۳۷	ترجمہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	۱۲۴	ترجمہ عباس رضی اللہ عنہ
۱۳۷	ترجمہ عثمان	۱۲۵	ترجمہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ
۱۳۷	ترجمہ قاری عثمان ورش رحمہ اللہ	۱۲۶	آپ اغنیاء میں سے تھے
۱۳۸	ترجمہ عکرمہ تابعی رحمہ اللہ	۱۲۶	ترجمہ عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ
۱۳۹	ترجمہ عطاء بن ابی رباح تابعی رحمہ اللہ	۱۲۶	ترجمہ علی رضی اللہ عنہ
۱۳۹	عطاء کے اقوال زرین	۱۲۷	ترجمہ عمر رضی اللہ عنہ
۱۴۰	ترجمہ عبداللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ	۱۲۸	سفر عمرہ پر جاتے وقت آپ سے نبی علیہ السلام نے
۱۴۱	ترجمہ قاری امام ماحم رحمہ اللہ	۱۲۹	و مطالب فرمائی
۱۴۱	ماحم کے بارے میں محدثین کی رائے	۱۲۹	آپ کی شہادت کا قصہ
۱۴۲	ماحم کے دروادی ہیں	۱۲۹	لقب امیر المؤمنین کی اول تقرری پر بحث
۱۴۲	ماحم کے دو شیوخ میں سے ابو عبدالرحمن سلمی کا ترجمہ	۱۳۰	ترجمہ عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ
۱۴۲	شیخ دوم زہب حبیش کا ترجمہ	۱۳۰	ترجمہ عمرو بن جوع رضی اللہ عنہ
۱۴۳	آپ کے علم قرأت کا منبع ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں	۱۳۱	عمر کے بت کا قصہ
۱۴۳	فقہ حنفی کا منبع بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں	۱۳۱	ترجمہ عمار رضی اللہ عنہ
۱۴۳	ابن کثیر کی قرأت کا ماخذ	۱۳۱	عمار کا حضرت علی کا ساتھ دینا اس بات کی دلیل ہے کہ
۱۴۵	ترجمہ ابن عاصم تابعی قاری رحمہ اللہ	۱۳۲	علی، معاویہ کے مقابلہ میں حق پر تھے
۱۴۵	ترجمہ علی قانون قاری رحمہ اللہ	۱۳۲	آپ کی شہادت سے معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعض رفتار
۱۴۶	ترجمہ ابن ذکوان قاری راوی رحمہ اللہ	۱۳۳	کے پریشان ہونے اور سوال و جواب کا قصہ
۱۴۶	ترجمہ عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ	۱۳۳	حدیث و صحاح و قتله الفتنۃ الباغیۃ کے مطلب
۱۴۷	ترجمہ عمرو بن عبداللہ حضرمی	۱۳۳	پر بحث
۱۴۷	اس سر پہ کہ بیان جمین عمرو قتل کیا گیا	۱۳۴	ترجمہ علقمہ رضی اللہ عنہ
۱۴۷	کیا اس کا قتل اشہد حرم میں واقع ہوا تھا؟	۱۳۴	علقمہ و عمار کا تفاخر اور عرب کا ان کے مابین حکم جہنم سے
۱۴۸	عمرو کا قتل جنگ بدر کا سبب بنا۔ حکیم و عقبہ کی	۱۳۴	الکار کا قصہ
۱۴۸	جنگ بدر روکنے کی کوشش اور ابو جہل کی ضد	۱۳۴	ترجمہ علقمہ تابعی تلمیذ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
۱۴۹	تقریر شقاوت و سعادت کا معاملہ	۱۳۵	علقمہ کے علم و ذہن کے بارے میں اقوال و قصے
۱۴۹	عمر کے بھائی عمار حضرمی کی کرامات کے قصے	۱۳۵	علقمہ کے حافظے کا ذکر
۱۴۹	عمار و علقمہ علیہ السلام کی برکات کے قصے	۱۳۶	ترجمہ عثمان رضی اللہ عنہ

۱۴۵	ترجمہ معقل بن یسار رضی اللہ عنہ	۱۵۰	موسیٰ کاظم کی دعا کی برکت اور ہارون رشید کا قصہ
۱۴۶	ترجمہ معاذ رضی اللہ عنہ	۱۵۰	بعض مجرب مقبول دعاؤں کا ذکر
۱۴۶	معاذ ان چار انصار میں سے ہیں جنہوں نے نبی علیہ السلام کے عہد میں قرآن یاد کیا تھا	۱۵۱	کسی حاکم کے پاس جانے کی دعا
۱۴۶	طاہون میں سے حصہ ملنے کے لئے معاذ کی دعا	۱۵۱	آیات شفا کے بارے میں نبی علیہ السلام کی خواب میں بشارت
۱۴۶	ترجمہ مجاہد تابعی رحمہ اللہ	۱۵۱	درود کی دعا
۱۴۶	اللہ تعالیٰ کسی بندے کی نیکی سے اس کی اولاد و اولاد اولاد تک کو محفوظ رکھتے ہیں	۱۵۱	قبولیت دعا کے مجرب اشعار
۱۴۶	علم دین و دوسرے کے آدمی نہیں سیکھ سکتے	۱۵۱	قاضی بسکی کے حوالہ سے ایک قصیدہ کا ذکر جس کا پڑھنا دفع مشکلات و قضاء حاجات کے لئے مجرب ہے
۱۴۸	قیامت کے دن تین قسم انسانوں یعنی غنی و فقیر و عبد کا قصہ	۱۵۲	احوال فرعون
۱۴۸	ترجمہ متبرّد	۱۵۵	ترجمہ قنبل قاری راوی
۱۴۸	ترجمہ امام مالک رحمہ اللہ	۱۵۶	ترجمہ قطرب نحوی
۱۴۹	امام مالک کے بارے میں ابن کثیر کا روایا صالحہ	۱۵۶	ترجمہ قتادہ تابعی رحمہ اللہ
۱۴۹	امام مالک کے بارے میں ایک حدیث میں پیشین گوئی	۱۵۸	ترجمہ کعب احبار تابعی رحمہ اللہ
۱۵۰	امام مالک تین سال تک والدہ کے پیٹ میں رہے	۱۵۹	کعب کے اقوال و نصائح
۱۵۱	امام مالک کا کثرت سے لاادری کہنا	۱۵۹	ترجمہ کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ
۱۵۱	امام ابو حنیفہ نے بھی امام مالک سے روایت کی ہے	۱۶۰	ترجمہ کسائی القاری المقرئ الخوی
۱۵۱	ترجمہ مسطع رضی اللہ عنہ	۱۶۱	ہارون کی مجلس میں کسائی اور محمد حنفی کے مابین گفتگو
۱۵۲	ترجمہ مسروق تابعی رحمہ اللہ	۱۶۲	ترجمہ لبیث بن خالد قاری راوی
۱۵۲	ترجمہ زحرفی رحمہ اللہ	۱۶۲	ترجمہ مرشد رضی اللہ عنہ
۱۵۳	ترجمہ قاری نافع تابعی رحمہ اللہ	۱۶۲	قصہ مرشد و عناق فاحشہ بوقت حمل اسراء
۱۵۳	نافع کے منہ سے مشک کی خوشبو آنے کی وجہ	۱۶۳	ترجمہ امام محمد حنفی رحمہ اللہ
۱۵۸	ترجمہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ	۱۶۳	امام محمد کا ہارون کے لئے کھڑے نہ ہونے کا قصہ
۱۵۸	وائیل اور معاویہ کے واقعہ سفر کا عجیب قصہ	۱۶۴	امام شافعی کی والدہ امام محمد کے عقد نکاح میں تھیں
۱۵۹	ترجمہ ولید بن مغیرہ	۱۶۴	امام شافعی کا اعتراف کہ میں امام محمد کی کتابوں کی برکت سے اس مقام پر پہنچا
۱۵۹	ولید مستہزئین اور زنادقہ میں سے تھا	۱۶۴	امام محمد کی توثیق از طرف ائمہ دین

۱۹۱	بیان حجاد	۱۷۹	ترجمہ ہشام قاری راوی ابن عامر
۱۹۲	بیان حمار	۱۸۰	ہشام بنیر اجرت شریعت نہیں کرتے تھے
۱۹۲	بعض محدثین کی غلطی کا عبرت انگیز قصہ	۱۸۰	ترجمہ ابو خراش ہذلی البلی رحمہ اللہ
۱۹۲	گدھے کے مارنے کا عجیب قصہ	۱۸۰	ہذلی کے بیٹے کی رہائی کا عجیب قصہ
۱۹۲	گدھے کی سواری احادیث میں تواضع کی علامت قرار	۱۸۱	ہذلی گھوڑے سے بھی زیادہ تیز رفتار تھے
۱۹۳	دی گئی بنے اور آجکل کا گدھا سائیکل بنے	۱۸۱	ہذلی کی مرثیت اور وہانوں کی بی مروتی کا عجیب قصہ
۱۹۳	بیان ثور	۱۸۱	اس کی موت کا سبب بنا
۱۹۳	بیان حمامہ	۱۸۲	ترجمہ بائیل رحمہ اللہ
۱۹۴	کبوتر میں انسانی خصلتوں کا ذکر	۱۸۲	قتل بائیل کی تفصیل
۱۹۴	حرین کے کبوتروں کی نسل	۱۸۲	قتل بائیل پر آدم علیہ السلام کا مشیہ
۱۹۴	فخرالدین رازی کے پاس کبوتر کا باز کے خوف سے	۱۸۳	ترجمہ یعقوب قاری ثامن رحمہ اللہ
۱۹۴	بڑھ چکا	۱۸۳	آپ کا خاندان علمی خاندان تھا
۱۹۴	بیان دھابہ	۱۸۳	آپ کے جد اول واضعین عربیت میں سے ہیں
۱۹۵	بیان دیک	۱۸۳	عجیب اتفاق کہ آپ کی اور آپ کے والد وجہ کی عمریں
۱۹۶	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خواب میں مرغ دیکھنا	۱۸۴	۸۸ سال تھیں
۱۹۶	بیان ذباب	۱۸۵	ترجمہ یحییٰ بن المبارک قاری راوی
۱۹۶	منصور خلیفہ اور لکھی کا قصہ	۱۸۵	یہی اور کسان میں مناظرے ہوا کرتے تھے
۱۹۷	بیان زنبور	۱۸۵	یہی دامون کا قصہ
۱۹۷	بیان سمانی	۱۸۶	فصل دوم
۱۹۸	بیان سمک	۱۸۶	بیوانات کے بیان میں
۱۹۸	عجیب مچھلی جس پر کلمہ توحید لکھا ہوا تھا	۱۸۶	بیان اسد
۱۹۸	بیان زغال	۱۸۷	کثرت اسماء کے بارے میں مصنف کی رائے
۱۹۸	بیان شاة	۱۸۸	بیان اہل اور اس کے عجیب خصائص
۱۹۸	بکرے سے متعلق ابو حنیفہ کے تقویٰ کا قصہ	۱۸۹	بیان ابن دایہ
۱۹۹	ابو جعفر اور بکری کا عجیب قصہ	۱۸۹	بیان بعوضہ
۱۹۹	بیان طاووس	۱۹۰	قبر پر اشعار لکھنے کے بارے میں زنجبیری کی وصیت
۱۹۹	بیان عقاب	۱۹۰	بیان لہرہ

حفظہ علیہ السلام کی بددعا سے عتقاء پر زندہ دنیا سے ختم ہوا
 ۱۹۹
 انسان کے بارے میں نفیس بیان
 ۲۰۰
 حیوان ناطق تین قسم پر ہے
 ۲۰۰
 بیان عجل
 ۲۰۳
 اولاد حیوانات کے اسماء میں ادبی فائدہ
 ۲۰۳
 بیان عنکبوت
 ۲۰۳
 گھر میں مکھر ٹی کے جالوں کی کثرت سے افلاس پیدا ہوتا ہے
 ۲۰۳
 عنکبوت کے اسماء
 ۲۰۳
 بیان غراب
 ۲۰۴
 کوئے سے متعلق اشعار
 ۲۰۵
 بیان فرس
 ۲۰۵
 بیان فرارثہ
 ۲۰۶
 بیان قرد
 ۲۰۶
 کیا مسوخ بندروں میں تناسل کا سلسلہ جاری رہا؟
 ۲۰۸
 ڈارون کا نظریہ ارتقاء کہ انسان دراصل بندر کی اولاد میں سے ہے
 ۲۰۸
 ڈارون کا نظریہ مردود ہے
 ۲۰۸
 افادۂ علماء و طلبہ کی خاطر ڈارون کے نظریے کی تفصیل
 ۲۱۸
 بیان نملہ
 ۲۱۹
 نملہ سلیمان علیہ السلام کا قصہ
 ۲۱۹
 بیان ناقہ
 ۲۲۰
 بیان نسر
 ۲۲۱
 سادات اشیاء سے متعلق حدیث
 ۲۲۱
 بیان نعامہ

گندم کے دانے پہلے موٹے ہوتے تھے۔ انسان کے گناہوں سے وہ چھوٹے ہو گئے
 ۲۲۱
 بیان ہترہ
 ۲۲۱
 مستجاب دعاء عائشہ رضی اللہ عنہا
 ۲۲۲
 بیان ضب
 ۲۲۲
 ضب کی دم کے عقدوں کی تعداد کے بارے میں
 ۲۲۳
 اعرابی کا قصہ
 ۲۲۳
 شہادت ضب کے معجزہ کی حدیث
 ۲۲۴
 بیان فضیل
 ۲۲۴
 بیان حوت
 ۲۲۵
 بیان حیۃ
 ۲۲۵
 کیا سانپ میوہ ہوتا ہے؟
 ۲۲۵
 ہر آفت سے حفاظت کی مجرب دعا
 ۲۲۶
 فصل سوم
 ۲۲۶
 بلاد و قبائل و اقوام وغیرہ کے بیان میں
 ۲۲۶
 بیان انصار رضی اللہ عنہم
 ۲۲۶
 اسلام انصار کی تفصیل
 ۲۲۸
 بیان قبیلہ اوس
 ۲۲۸
 سیل عرم کے خطرے کے بعد اوس و خزرج مدینہ میں آباد ہوئے
 ۲۲۸
 بیان جبل اُحد
 ۲۲۹
 کیا جبل اُحد میں بارون علیہ السلام کی قبر موجود ہے؟
 ۲۲۹
 قریہ ایلمہ کا بیان
 ۲۳۰
 ایلمہ میں یہود مسوخ ہوئے تھے
 ۲۳۱
 بیان بیت المقدس قبلہ اولیٰ
 ۲۳۱
 فضائل بیت المقدس
 ۲۳۲
 بیت المقدس کی طرف اسرار میں بیان حکمت

۲۳۷	بقول جاحظ بصرہ کے تین عجوبے	۲۳۴	احادیث فضائل بیت المقدس
۲۳۹	ابو موسیٰ اشعری کے نام محمد رضی اللہ عنہ کا اہم خط جس میں آداب قضا و سیاست عدل درج ہیں	۲۳۴	بیت المقدس و کعبۃ اللہ کی تعمیر کے مابین ازروئے حدیث
۲۳۹	عمرؓ کے خط خطبہ کے تاریخی مفصل حوالے	۲۳۴	۴۰ سال کا فاصلہ تھا
۲۵۰	بیان بلبلک	۲۳۴	حدیث ہذا میں اشکال اور اس کے جوابات
۲۵۰	بیان بحر روم	۲۳۵	بیان بغداد اور اس کے فضائل
۲۵۱	اسی بحر کے ذریعہ صحابہؓ نے غزوہ بحر کی ابتداء کی تھی	۲۳۶	بیان بدر اور وجوہ تسمیہ
۲۵۱	غزوہ بحر ہذا کی تفصیل	۲۳۷	غزوہ بدر میں صحابہؓ کی تعداد
۲۵۲	بحرِ روم اور اُن کی وسعت کا بیان	۲۳۷	اس موقع پر عشق صحابہ و قدرت باری تعالیٰ کے ایمان
۲۵۳	سمندر میں سب سے گہری جگہ	۲۳۷	افروز واقعات
۲۵۳	بنو ہاشم کا بیان	۲۳۸	بدر میں اول شہید
۲۵۳	ہاشم کی سخاوت اور مروت کا بیان	۲۳۸	بدر میں شریک فرشتوں کی تعداد
۲۵۳	ہاشم اور اس کے تین بھائی سلاطین کے درباروں میں محترم تھے	۲۳۸	بدر میں ۱۲ شہداء کے نام
۲۵۴	نبی علیہ السلام کی برکت سے ہاشم میں ظہور کلمات	۲۳۹	بدر سے بغیر حاضران چھ صحابہؓ کے نام جو حاضر شمار
۲۵۴	نبی علیہ السلام کے اجداد کے کلمات آپ کی نبوت کی تہنیت است ہیں	۲۳۹	کئے گئے
۲۵۵	ہاشم کی شرافت و علوم مرتبہ پر اہل تاریخ کا اتفاق	۲۴۰	اول مصلوب کا ذکر
۲۵۵	نبی علیہ السلام کی احادیث کے لئے تفسیر ہے	۲۴۰	مقام بدر میں آج تک پر اسرائیل و نقارے کی آواز
۲۵۵	حدیث فضل عائشہؓ بفضل الشریک کی عجیب شرح	۲۴۰	اُن کی تفصیل
۲۵۶	ہاشم کی تقریر سے لطیف آٹھ استنباطات	۲۴۱	بیان بابل
۲۵۶	چاروں بھائیوں کا سلاطین سے قریش کے لئے تجارتی سہولتیں حاصل کرنا	۲۴۱	آدم علیہ السلام کا مسکن بابل تھا
۲۵۷	عبد شمس و ہاشم کے توائین ہونے کا عجیب قصہ	۲۴۲	نمرود بابل کا پہلا حاکم تھا
۲۵۸	امیرؓ کے حسد اور ہاشم سے مقابلہ کا قصہ	۲۴۲	ملوک بابل کے اسامہ و مدت حکومت کا تفصیلی اہم نقشہ
۲۵۸	عبد المطلب و عرب بن امیرؓ کے مخافے کا قصہ	۲۴۲	اہل بابل کا سرمد جس کے ذریعہ بعید شام کو وہ دیکھ
۲۵۹	ایام حج میں قصی کی سبق آموز تقریر	۲۴۵	سکتے تھے
		۲۴۵	بیان بصرہ
		۲۴۵	بصرہ کی وجہ تسمیہ میں آٹھ اقوال ہیں
		۲۴۵	اہل بصرہ و کوفہ میں مقابلہ تفاخر اور ایک کو دوسرے پر
		۲۴۶	فضیلت دینے میں طرفین کے اقوال عجیبہ

۲۵۹	احوال بنو سلمہ	۲۵۹	رجب مضر کی اضافت کی وجہ
۲۶۰	بیان قبیلہ ثقیف	۲۶۰	اشہر حرم میں حرمت قتال کا حکم اسلام میں منسوخ ہے
۲۶۱	ابورغال کون تھا؟	۲۶۱	یا نہیں
۲۶۲	بیان حدیثیہ	۲۶۲	بیان صفار صفا و مروہ پر رویت اساف و نائلہ
۲۶۳	صلح حدیثیہ کا مختصر ذکر	۲۶۳	نصب تھے
۲۶۳	بیان حجاز اور وجہ تسمیہ و بیان حدود حجاز	۲۶۳	اساف و نائلہ کا قصہ مرخ
۲۶۴	بیان حرم حرم کی حد بندی ابراہیم علیہ السلام نے کی ہے	۲۶۴	بیان جبل طور
۲۶۵	حرم کے محاذی آسمانوں کا حصہ بھی محرم ہے	۲۶۴	یہ پہاڑ کسی وقت بھی اولیا اللہ سے خالی نہیں ہوتا
۲۶۵	حدود حرم کی تقرری کی وجہ فرشتوں کا قیام ہے	۲۶۵	بیان بلدہ طائف
۲۶۵	بیان احوال دیوان حساسہ	۲۶۵	بیان طاعون
۲۶۶	اس کی تالیف کا سبب	۲۶۶	تفصیل طاعون میں موت کے رسالہ
۲۶۷	حساسہ ابو تمام کے علاوہ دیگر حاسوں کی تفصیل	۲۶۷	الطاعون کی تلخیص
۲۶۸	قبیلہ خزرج کا بیان	۲۶۷	طاعون کی حقیقت و اسباب
۲۶۸	مدینہ میں اسلام خزانہ ہی کے واسطے سے پہنچا	۲۶۸	طاعون مدینہ و مکہ میں داخل نہیں ہو سکتا
۲۶۹	اوس و خزرج میں اسلام کے بعد مسابقت کے چند	۲۶۸	طاعون کے روحانی اسباب
۲۶۹	احوال ایمانیہ	۲۶۹	طاعون میں مراہب و شہید ہے
۲۷۰	قتل کعب کے بعد قبل ابورافع یہودی اسی مسابقت کا	۲۶۹	ذکر طاعون عمواس
۲۷۰	نتیجہ تھا	۲۷۰	بڑے طواغین کے احوال تاریخیہ
۲۷۱	بیان بلدہ داؤردان	۲۷۰	بیان عدنان جد عرب و جد ہادی و عشرین ابیتنا
۲۷۱	بیان قبیلہ روم	۲۷۱	صلی اللہ علیہ وسلم
۲۷۲	بیان ملک شام اور ذکر وجہ تسمیہ	۲۷۱	کل عرب یا عدنانی ہو گئے یا قحطانی
۲۷۲	بیان شہر حرام	۲۷۲	کیا نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب عدنان سے اوپر
۲۷۳	اشہر حرم کی تعظیم اہل جاہلیت پر اللہ تعالیٰ کی بڑی	۲۷۲	معلوم ہے؟
۲۷۳	نعمت تھی	۲۷۳	ہمارے نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب
۲۷۳	حرمت اشہر حرم کی تاریخ	۲۷۳	معدن عدنان بخت نصر کے معاشرے تھے
۲۷۳	اشہر حرم کی ترتیب میں اختلاف ہے	۲۷۳	بخت نصر کے ظلم سے اللہ تعالیٰ نے معدن عدنان
۲۷۳	اشہر حرم کے تین متوالی اور جبکہ مفصل نبوی کی حکمت پر لطیف بحث	۲۷۳	کو کیسے پایا؟

۲۹۲	تفصیل عرب باندہ و باقیہ	۲۹۰	عذنان موسیٰ علیہ السلام کے معاصر تھے
۲۹۲	بلعم بن باعوراء قوم عالقہ میں سے تھا	۲۹۰	بیان عرفات اور وجوہ تسمیہ
۲۹۲	قصہ بلعم	۲۹۰	بیان قوم عالقہ
۲۹۳	عالقہ کے بارے میں مزید تاریخی بحث	۲۹۱	عالقہ اولاد سام بن نوح ہیں
۲۹۳	عالقہ کی وجہ تسمیہ کی تحقیق		عالقہ عرب باندہ ہیں اور آب
	زمانہ قدیم میں عراق پر عالقہ کے حکمرانوں کے اسما	۲۹۱	موجود نہیں۔
۲۹۴	و مدت حکومت کا نقشہ	۲۹۱	فراعنہ مصر عالقہ تھے
۲۹۵	بیان عزری	۲۹۱	فراعنہ ابراہیم و یوسف و موسیٰ علیہم السلام کے اسما
۲۹۵	عزری بت کے تفصیلی احوال	۲۹۱	مذنیہ میں یہودی کی پہلی آمد کا قصہ

مُقَدِّمَةٌ شَحَّ الْبَيْضِ وَلِيٍّ

الْمُسْتَمَةِ

امْتَارُ التَّكْمِيلِ

لِمَا فِي

اَنْوَارِ التَّزْيِينِ

== الجزء الثاني ==

لِإِمَامِ الْمُحَدِّثِينَ نَجْمِ الْمَفْسَرِينَ زُبْدَةِ الْمُحَقِّقِينَ
الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ مُوسَى الرُّوحَانِيِّ الْبَارِزِيِّ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَطَيَّبَ آثَارَهُ

إِدَارَةُ تَصْنِيفٍ وَأَدَبٍ

الجزء الثاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العرب۔ یہ لفظ تفسیر ہذا میں متکرر الذکر ہے۔ موضوع ہذا میں میری ایک مستقل کتاب موسوم بتجلیح العرب بمعرفۃ اقسام العرب۔ اس کا محصل پیش خدمت ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ صحابہ کرام کتنے ہیں کہ کل عرب تین طبقات پر منقسم ہیں ہر عربی شخص ان تین طبقات میں سے کسی ایک میں ضرور داخل ہوگا۔ گویا کل عرب تین بڑے قبائل پر منقسم ہیں۔ طبقہ اولیٰ کو عرب باندہ کہتے ہیں۔ یہ قدیم ترین طبقہ ہے جو قائم ہو چکا ہے۔ اس طبقہ کا ایک قبیلہ بھی اب کے زمین پر موجود ہیں طبقہ ثانیہ عرب عاریہ ہے۔ یہ قحطانیہ بھی کہلاتا ہے۔ ان کا سلسلہ نسب قحطان تک پہنچتا ہے قحطانیہ کا اصل وطن دوسکن مین ہے۔ اہل مین وبادشاہان مین سارے اولاد قحطان ہیں۔

طبقہ ثالثہ عرب متعربہ کے نام سے موسوم ہے۔ اولاد اسماعیل علیہ السلام کو عرب متعربہ عدنانیتین کہتے ہیں عرب متعربہ سارے سارے اولاد عدنان ہیں اور عدنان کا سلسلہ نسب اسماعیل تک جا پہنچتا ہے۔ عدنان ہمارے نبی علیہ السلام کا جد اعلیٰ ہے۔ لہذا ہمارے نبی علیہ السلام اور تمام قبائل قریش و قبائل حجاز عدنانی یعنی عرب متعربہ ہیں۔

ہمارے نبی علیہ السلام کے زمانے سے لے کر آج تک عرب کے صرف آخری دو طبقہ موجود تھے یعنی عدنانیہ و قحطانیہ۔ لہذا آپ یوں بھی تقسیم کر سکتے ہیں کہ عرب دو قسم ہیں باندہ و باقیہ۔ باندہ کی نسبت ہم چکی ہے اور اگر کہیں شاذ و نادر ہو تو وہ عام و مستعرب ہیں داخل ہو گئی ہے۔ و باقیہ کی دو قسم ہیں قحطانیہ و عدنانیہ۔ پس موجودہ دور میں عرب یا قحطانی ہو یا عدنانی۔ ان دو قسموں سے کوئی عربی باہر نہیں ہے۔ کتاب ہذا میں ہم نے قحطان و عدنان کا الگ الگ ترجمہ ذکر کیا ہے۔ فراہج ذلک ان شئت التفصیل۔

بیان عرب باندہ عرب باندہ کے بعض قبائل ذکر قرآن شریف میں موجود ہے۔ باندہ کے قبائل یہ ہیں عاد و ثمود۔ ہم جد ایم۔ جہم۔ عییل۔ عجد بن ضح۔ جہم اولیٰ عمالقہ۔ و حضوا۔ ارجح تاریخ الطبری ج ۳ ص ۱۳۱۔ قوم عاد و قوم ثمود کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ عرب باندہ اسم بن نوح کی اولاد ہیں۔ سہم کے کئی بیٹے تھے اول اسم بن سہم بن نوح دوم لاؤ بن سہم بن نوح سوم ارشد بن لاؤ بن نوح قبل بال اللہ المملۃ اسم بن نوح۔ کذا فی المعارف لابن قتیبہ ص ۱۳۱۔ فاما عاد و ثمود فہما کذا بن عوص بن اسم بن نوح علیہم السلام و کذا فی التلوی

فہکوا وبقیت منهم بقیتہ وہم الذین یقال لہم النساہس اقلت وقد رقتا بعض احوال النساء فی بیئنا
عقلاء مغرب من فصل الحيوان فی هذا الكتاب فلما جمعا فكانت طسم والعالمیق وامیم وجاسم قوماء بالسائم
الذی جبلوا علیہ لسان عربی وكانت فارس من اهل المشرق ببلاد فارس ینکمون بهذا اللسان الفارسی اہ
فانی تاریخ الطبری۔

وعن سمرۃ بن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وَلِدُ نُوْحٍ ثَلَاثَةُ سَامٍ وَحَامٍ وَيَافِثُ فَسَامُ
ابو العرب وحام ابو الزنج ویا فث ابو الرثم۔ وعن سعید بن المسیب یقول وَلِدَ نُوْحٍ عَلِيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثَةٌ وَ
وُلِدَ كُلٌّ وَاحِدٍ ثَلَاثَةُ سَامٍ وَحَامٍ وَيَافِثُ فَوُلِدَ سَامُ الْعَرَبِ وَفَارِسُ وَالرُّثُمُ وَفِي كُلِّ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ وَوُلِدَ يَافِثُ
الْثُرُكُ وَالصَّقَالِبَةُ وَيُجُوجُ وَمَاجُوجُ وَلَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ وَوُلِدَ حَامُ الْقَبْطُ وَالسُّودَانُ وَالْبَرْبَرُ
اشرعید بن المسیب مذکورہ صدر مرفوع روایت سمرۃ بن جندب کے خلاف ہے اور روایت مرفوعہ بہر حال اولیٰ ہے
غیر مرفوع روایت سے۔

سوال۔ یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے چنانچہ خود مجھ سے کئی طلبہ و علماء نے سوال کیا کہ اہل پاکستان
وہندستان نوح علیہ السلام کی اولاد ثلاثہ میں سے کس کی نسل سے ہیں۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل
پاکستان وہندستان اولاد حام بن نوح علیہ السلام ہیں قال ابن اسحاق کما حکى عند الامام الطبري فی تاریخہ
ج۱ ص ۱۸۱ ومن وَلِدِ حَامٍ بن نوح علیہ السلام النوبتہ والحبشة وفزان والهند والسند واهل السواحل
فی المشرق والمغرب۔

اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا جد وہی ہے جو عرب کا ہے یعنی سام بن نوح۔ فذکر ابن
جریر یاسنادہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اوحى الله الى موسى عليه السلام انك يا موسى قومك
واهل الجنة واهل العال من وَلِدِ سَامِ بن نوح۔ وقال ابن عباس والعرب والنبط والهند والسند من
ولد سام بن نوح عليه السلام انتهى ما ذكر ابن جرير فی تاریخہ الامم والملوک ج ۱ ص ۱۸۱ اور ہند و سند میں
بلاریب اہل پاکستان یعنی پنجاب و سرحد و بلوچستان داخل ہیں۔

وہرب بن منبہ کہتے ہیں کہ ہند و سند اولاد یافث بن نوح علیہ السلام ہیں۔ فرماتے ہیں کہ حام کے تین
بیٹے تھے قوط بن حام و کنعان بن حام و گوٹش بن حام۔ اور حبشہ و ہند و سند اولاد گوٹش بن حام ہیں۔ ایک اور
روایت ہے کہ ہند و سند اولاد قوط بن حام ہیں۔ کذا فی تاریخ الطبری۔ قال القزوينی فی آثار البلاد ص ۹۵
قالوا السند والهند كانا اخوين من ولد توفير بن يقطن بن حام بن نوح عليه السلام انتهى۔

یہ تین اقوال ہوئے۔ اول یہ کہ ہمارا جد حام ہے دوم یہ کہ سام ہے سوم یہ کہ یافث ہے۔ ہم پاک ہند کے

باشندوں کے لیے اولاد یافت یا اولاد حام ہونے کی بجائے اولاد سام ہونا موجب فخر و مسرت ہے۔
 اولاً تو اس لیے کہ اس طرح ہم عرب کے قریب ہو کر ان کے ابناء عم ہو جائیں گے۔ اور عرب کی فضیلت
 مسلم ہے۔ مرفوع احادیث میں ان کے فضائل مروی ہیں۔ لہذا ان کا قریب یا قریب تر ہونا باعث مسرت
 ہے۔

ثانیاً اس طرح ہم نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے قریب تر ہو جاتے ہیں جو موجب فخر ہے آپ بھی سہمی ہیں
 اور ہم بھی سامی۔

ثالثاً۔ سامی النسل ہونے میں ہم کل انبیاء اللہ و رسل اللہ و صلوات اللہ و تسلیما تہ علیہم کے نسل قریب ہو
 جاتے ہیں۔ کیونکہ کل انبیاء علیہم السلام سامی النسل تھے کما قتہ منا آفلاً۔ اور عظیم سعادت ہے۔ قال غیر ابن
 اسحاق من المؤمنین ان نوحاً عادلاً سامیاً بان یكون الانبیاء و الرسل من ولده و عالمیافت بان یكون الملوك
 من ولده۔

رابعاً۔ سامی ہونے کے طفیل ہم خیر و برکات والی نسل و جماعت میں داخل ہوتے ہیں جیسا کہ سعید بن
 المسیب کی مذکورہ روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ سام کی اولاد ہی خیر و برکت والی جماعت ہے بخلاف اولاد
 یافث کے عموماً شر والی جماعت ہے۔

خامساً۔ حامی النسل ہونے میں ہم حبش و سوڈان و بربر و قبط کے اخوان و ابناء عم ہوں گے اور یہ بات
 ہمارے لیے موجب برکت و باعث مسرت نہیں ہے۔ خصوصاً جب کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ان اقوام کو دنیا میں
 دیگر قومیں عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھتیں۔ یافثی النسل ہونا بھی ایسا ہی ہے کیونکہ بعض روایات میں ہے کہ حبش
 اولاد یافث ہیں۔

سادساً۔ یافثی النسل ہونے میں ہم رومیوں کے ابناء عم اور بجائے عرب کے رومیوں سے قریب تر
 ہوں گے اور یہ کوئی خوشی کی بات نہیں ہے۔ رومی ہمیشہ اسلام کے دشمن رہے ہیں اور آج بھی اسلام دشمنی میں
 آگے آگے ہیں۔

سابعاً۔ یافث ابوالترک ہے۔ تو یافثی ہونے میں ہم روس و تاتار و ترک و چین کے قریب ہوں گے کیونکہ
 عربی کی قدیم تاریخ میں لفظ ترک سے صرف موجودہ ترک مراد نہیں ہیں بلکہ لفظ ترک صقالہ اہل روس و قوم تاتار
 و چین وغیرہ سب کو شامل ہے۔ کما صرح بہ اصحاب التاریخ۔ ظالم و جابر چنگیز تاتاری ہی تھا۔ اور یہ قرب رشتہ
 ہمارے لیے تکلیف دہ ہے۔

ثامناً۔ یافثی النسل ہونے کی صورت میں ہم بعض خاص خیر و برکات سے محروم ہوں گے اور بعض خاص
 قسم کے شر و فساد کی حامل نسل سے وابستہ ہوں گے۔ کیونکہ ابن المسیب کی مذکورہ روایت سے اولاد یافث کا

مسلوب النبی ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ قربت و تعلق ہمارے لیے رُح فرما ہے۔

تاسعاً۔ یا فشی النسل ہونے کی حالت میں ہم نسل یا جوج و مأجوج سے وابستہ ہوں گے اور ان کے اہل علم ہوں گے۔ کیونکہ یا جوج و مأجوج اولاد یافت ہیں۔ اور یہ رشتہ ہم مسلمانوں کے لیے سوہان روح و قلب ہے۔

عاشراً۔ حامی النسل ہونے کی صورت میں ہم نوح علیہ السلام جیسے جلیل القدر نبی کی بددعا کی زد میں آتے ہیں یا اس کی زد میں آنے کا خطرہ ہے اور یہ نہایت دکھ اور بڑی خطرناک بات ہے۔ کیونکہ بعض آیات میں ہے کہ نوح علیہ السلام نے حام اور اولادِ حام کو یہ بددعا دی تھی کہ وہ اولادِ سام و یافث کے ماتحت یا غلام رہیں۔ اسی طرح اگر ہم سامی النسل ہوں تو نوح علیہ السلام کی نیک دعا کا مصداق بنتے ہیں اور یہ بات ایمانِ افرا و سعادتِ عظیم ہے۔

ساری ضمیر بن ربیعۃ عن ابن عطاء عن ابیہ قال وُلدُ حامٍ کلہم اُسُجُجُ جعلُ الشعرُ وُلدِ یافث کلٌ عظیمُ الوجه صغیرُ العینین وُلدُ سامٍ کلٌ حُسنُ الوجه حسنُ الشعر قال ودعا نوح علیہ السلام علی حام ألا یعدُّ وُشعرُ ولدہ اذ انہم وحيث ما لقی ولدہ وُلدٌ سامٍ استعبد وھم۔ کذا فی تاریخ الامم ج ۱ ص ۱۸۱۔

اسی بددعا کا اثر ہے کہ حام کی اولاد کے بعض قبائل کالے ہیں اور جو کالے رنگ والے نہیں ان میں اس بددعا کا ظہور کسی اور صورت میں ہوگا۔ قال ابن اسحاق ویزعم اھل التواتر ان ذلک السواد فی اولادِ حام لم یکن الا عن دعویٰ دعاھا نوحٌ علی ابنہ حام وذلک ان نوحاً علیہ السلام نام فانکشف عن عورتہ فرأھا حام فلم یغطھا ورأھا سام ویافث فالقیّا علیھا ثوباً فوآسریا عورتا فلما تھب من نومتہ علم ما صنع حام و سام ویافث فقال ملعون کنعان بن حام یكونون عیداً لا یرحمون وقال یبارک اللہ ربی فی سام ویكون حامٌ عبدٌ اخویہ ویقرض اللہ یافث ویحل فی مساکن سام ویكون حام عبداً لھم انتھی ما ذکرہ ابن اسحاق تاریخ الامم ج ۱ ص ۱۸۱۔ ومثل ذلک فی المعارف لابن قتیبة ص ۱۸۱۔

قال فی انسان العیون ج ۱ ص ۱۸۱ ان السفینۃ لنوح علیہ السلام طافت ببیت المقدس اسبوعاً وطافت ببیت اللہ۔ وروی ان نوحاً علیہ السلام قال لاهل السفینۃ وہی تطوف بالبیۃ العتیق انکم فی حرم اللہ وحول بیئتہ لا یمس احد امرأۃ وجعل بینہم و بین النساء حاجزاً ویدکران ولدہا ما تعدی و طی زوجتہ فدعا علیہ بان یسود اللہ لون بنیۃ فاجاب اللہ دعاءہ فی اولادہ فجاء ولدہ اسود وھو ابوالسوان حامی عشر۔ سامی النسل ہونے کی صورت میں ہم نوح علیہ السلام کی مذکورہ صد دعا کے مصداق ہونگے اور قیامت تک اولادِ حام کے مقابلے میں بلند مناصب اور دیگر فوائد و ثمرات طیبات کے قابل و مستحق

ہتے ہیں۔ اور یہ وہ بے بہا سعادت ہے جو مزور بازو حاصل نہیں ہو سکتی۔

ثانی عشر۔ سامی النسل ہونے کی تقدیر پر ہم باعتبار اصل عرعی یعنی باشندگان حرم شریف ہوں گے اور حرم مکہ شریف ہی ہمارا وطن اصلی ہوگا اور ہم اجداد قدیمہ کے پیش نظر حیران بیت اللہ ہوں گے اور یہ بہت بڑا شرف ہے۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں میں سے سام اور اس کی اولاد نے مکہ مکرمہ کو اپنا مسکن و وطن اختیار کیا تھا۔ بعدہ مکہ مکرمہ سے نکل کر اصرار اطراف عالم میں منتشر ہوئے قال ابن جریر فی تاریخہ ج ۱ ص ۱۸۱ فولد لسام عابر وآشوخ وآس فخذل ولاوذ وارم وكان مقامهم بمكة قال من ولد آس فخذل الابناء والرسول وخيام الناس والعرب كلها والفرعنة بمصر ا۵۔

بیان ”عرب عاربة“ عرب کا دوسرا طبقہ عرب متعربہ و قحطانیہ کہلاتا ہے۔ ان میں سے اکثر یمن کے باشندے تھے۔ یمن میں یعرب بن قحطان اور اس کی اولاد مدت مدید تک حکمران رہی۔ انہوں نے یمن کے سابق حکمران عرب بادہ سے سخت لڑائیاں لڑ کر حکومت حاصل کی تھی۔ یمن کے بادشاہان تبا بعبہ (جمع متبع) قحطانی النسل تھے۔ مدینہ منورہ و مکہ مکرمہ و دیگر ارض حجاز پر بھی انہوں نے حکومت کی ہے۔ مؤرخین نے ان کی حکومت کے احوال بسط سے ذکر کیے ہیں لیکن ان کے اقوال میں بڑا اختلاف ہے۔

قحطان کا نام توراۃ سفر بخون میں یقطان ہے۔ نسابین کا اس کے سلسلہ نسب میں اختلاف ہے۔ تاہم اس بات پر اتفاق ہے کہ قحطان مثل عدنان سامی النسل یعنی اولاد سام بن نوح علیہ السلام میں سے ہے۔ فقیل ہو قحطان بن عابر بن شالح بن افخذل بالذال وری بالذال المهملة ایضاً بن سام بن نوح علیہ السلام یہ اکثر نسابین کی رائے ہے۔

ملاحظہ ہوں المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام ج ۱ ص ۳۵ و مرجع الذہب ج ۱ ص ۲۷ و ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵۷ و نہایت العرب ج ۲ ص ۲۵ و تاریخ الامم والملوک ج ۱ ص ۲۵ و تاریخ ابن خلدون ج ۱ ص ۱۵ و الکلیل ج ۱ ص ۱۵ و کتاب الاستقاق ص ۲۱ و الاخبار الطوال ص ۱۵ و التنبیہ ص ۱۵۔

اور تورات میں قحطان کا نسب یوں ہے یقطان بن عابر بن شالح بن اسر فکشداد بن سام بن نوح علیہ السلام۔ کذا فی سفر التکوین۔ الاصحاح العاشر الایتہ ۲۵ فابعدھا۔ وقال ابن سعد فی طبقات ج ۱، القسم الاول ص ۱۵ و ابن خلدون فی تاریخہ ج ۱ ص ۱۵ و یقطن ہو قحطان بن عابر بن شالح ا۵۔ بعض اہل تاریخ کے نزدیک قحطان یہودی النسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹے ہیں اور بقول بعض قحطان خود یہودی علیہ السلام کا نام ہے۔ راجع ترجمہ قحطان من ہذا کتاب۔

بہر حال عرب باقیہ و قسم پر ہیں۔ قحطانیہ و عدنانیہ۔ موجودہ زمانہ میں کوئی عربی شخص ان دو طبقوں سے خارج نہیں ہے۔ بس وہ یاعرب عارب یعنی قحطانی ہوگا یا عرب متعربہ میں شمار ہوگا یعنی عرب عدنانی اسمیلی ہوگا۔

عدنانی کو اسماعیلی بھی کہتے ہیں۔ عدنان کا سلسلہ نسب اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام تک جا پہنچتا ہے۔
بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ اولاد قحطان کی زبان عربی تھی اور اول اول عربی بولنے والے یعرب بن قحطان
ہیں۔ قیل اول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان وقحطان اول من قیل له اذعم صباحا ومن قیل له
أبيت اللعن۔ مراجع الميعة للبلدية ج ۱ ص ۱۸ و مرجع الذهب للمسعودی ج ۱ ص ۲۴

بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ قحطانیہ اصل عرب ہیں اور عربی زبان میں بھی وہ اصل ہیں۔ اور عدنانیہ طبقہ تابع
ہے قحطانیہ کا۔ اور قحطانیوں سے انھوں نے عربی زبان سیکھی تھی۔ اسی وجہ سے انھیں مستعربہ کہتے ہیں ای التابعتہ
للعرب۔ اور قحطانیوں کو عرب عاربہ کہتے ہیں۔ یعنی اصل العرب فی العربیۃ۔

لیکن یہ قول تحقیق کے خلاف ہے۔ حق یہ ہے کہ عربی زبان کے اول مکمل اسماعیل علیہ السلام ہیں اللہ
تعالیٰ نے بذریعہ الہام و وحی اسماعیل علیہ السلام کو یہ زبان سکھادی تھی۔ یاد رکھیں نسب عربیت یعنی عربی
قومیت اور چیز ہے اور زبان عربی اور چیز ہے یہ دو الگ الگ باتیں ہیں۔ عرب باندہ مستعربہ اگرچہ
قومیت کے لحاظ سے عرب ہیں یعنی سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ عرب باندہ کی
زبان ہرگز عربی نہ تھی۔ اسی طرح عاربہ کی زبان بھی عربی نہ تھی۔ علی التسلیم ہم کہتے ہیں ممکن ہے کہ یعرب
اور اس کی اولاد کی زبان کے بعض کلمات و لہجات کچھ عربی زبان سے مشابہ ہوں لیکن موجودہ قرآنی فصیح
عربی سے وہ نا آشنا تھے۔ محققین نے اس بات کی تصریح کی ہے۔

اس بات کی تائید ان کتباتِ حجریہ سے ہوتی ہے جو ماہرین آثار قدیمہ و مستشرقین کو تباہ بین و
بادشاہانِ حمیر کے محلات و ملوکِ سبا میں کے قلعوں سے زمانہ حال میں دستیاب ہوئی ہیں۔ ان کتبات
کی لغت ہرگز لغت عربیہ قرآنیہ کے موافق نہیں ہے۔ والتفصیل فی کتابی المستقل فی بیان اللغة العربیۃ
وادل متکلم بھان شئت التحقيق فراجعہا۔

بیان ”عرب مستعربہ“ عرب کا یہ طبقہ اسماعیلیہ و عدنانیہ کہلاتا ہے۔ اولادِ عدنان و قبائل اولادِ عدنان
عرب مستعربہ ہیں۔ ان کا اصل وطن مکہ۔ مدینہ۔ طائف۔ جدہ۔ خیبر وغیرہ سرزمینِ حجاز ہے۔ قریش عدنانی ہیں
ہمارے نبی علیہ السلام عدنانی ہیں۔ عدنان کا شجرہ نسب اسماعیل علیہ السلام تک پہنچتا ہے۔

عدنان کا مشہور بیٹا معد بن عدنان ہے۔ یہ ہمارے نبی علیہ السلام کے اجداد میں سے ہیں۔ عدنان و
معد بن عدنان مشہور ظالم بادشاہِ بخت نصر کے معاصر ہیں۔ جب عرب اللہ تعالیٰ کے احکام کی نافرمانی میں حد
سے آگے نکلے اور انبیاءِ علیہم السلام کی تکذیب کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اور بنی اسرائیل پر بخت نصر بادشاہ
بابل و عراق کو مسلط کر دیا۔ بنی اسرائیل اور بیت المقدس کو تباہ کرنے کے بعد بخت نصر اپنی افواج کو لے کر
عرب کی طرف متوجہ ہوا۔ اس کے مقابلے میں عدنان فوج لے کر آیا۔ عدنان کو شکست ہوئی۔ بخت نصر

ہزار ہا عرب مردوں اور عورتوں کو گرفتار کر کے واپس بابل لوٹا۔ یہ جنگ مقام ذات عرق میں ہوئی۔ عدنان صبح و سالم بچ گیا۔ بخت نصر کی واپسی کے بعد عدنان مر گیا۔

اس جنگ و تباہی سے قبل اللہ تعالیٰ نے معد بن عدنان کو بعض انبیاء کے ساتھ ملک شام پہنچا کر محفوظ رکھا۔ کیونکہ معد بن عدنان کی نسل سے اللہ تعالیٰ کو نبی آخر الزمان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کرنا تھا تاریخ طبری ج ۱ ص ۲۹۲ میں ابن جریر لکھتے ہیں وَاِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَوْحٰی اِلٰی اَمْرِیَا وَرِیْخِیَا اِنَّ اللّٰهَ لَقَدْ اَنْزَلَ رَقْعًا مَّا فَلَیْمٌ هُوَ اَفْعَادٌ وَاَبْعَدُ الْمَلٰٓئِکَ عِبَادًا وَّبَعْدُ نَعِیْمٌ الْعِیْشَ عَالَمًا یَسْأَلُوْنَ النَّاسَ وَفَدَّ ثَمَنًا اِلٰی اَهْلِ عَرَبٍ بِمَثَلِ ذٰلِكَ فَاٰتٰی الْاَحْجَاةُ وَفَدَّ سَلْطَتُ بَحْتَ نَصْرِ عَلَیْهِمْ لَا تَنْقُصُ مِنْهُمْ فَعَلِیْکُمَا مَعْدِنٌ عَدْنَانُ الَّذِی مِنْ وَلَدِ هَٰمَّ صَیِّحٌ صَیِّحٌ عَلَیْہِ سَلَمٌ الَّذِی اُخْرِجَ فِیْ اٰخِرِ الزَّمَانِ اَخْتِمَ بِہِ النَّبِیَّةُ وَاَمْرُہُ بِہِ مِنَ الصُّعْبَةِ فُخْجًا تَطْوٰی لَهَا الْاَرْضُ حَتّٰی سَبَقَ بَحْتَ نَصْرٍ فَلَقِیَا عَدْنَانَ فَتَلَقَاہَا فَطْوٰیہَا اِلٰی مَعْدٍ وَّلَمَعْدُ یَوْمَئِذٍ اِشْتَا عَشْرَةَ سَنَہً فَلَیْمٌ بِرِیْخِیَا عَلٰی الْبَرَقِ وَحَرَفٌ خَلْفَہُ فَانْتَهٰی اِلٰی حَرَانٍ مِنْ سَاعَتِہَا وَطُوِیْتُ لَاحِرًا مِیَالَ الْاَرْضِ فَاصْبَحَ حَرَانٌ فَالتَقٰی عَدْنَانُ وَبَحْتَ نَصْرٌ بِذَاتِ عَرَقٍ فَوَزِمَ بَحْتَ نَصْرٌ عَدْنَانَ۔ ۱۸

تو عدنان معاصر بخت نصر ہے اور بخت نصر بن نابو لوصر بادشاہ بابل کی وفات ۱۸ھ قبل میلاد عیسٰی علیہ السلام میں ہوئی۔ کذا فی دائرۃ المعارف ج ۲ ص ۵۱۔ محققین و زمانہ حال کے مستشرقین کی رائے ہے اور بعض مؤرخین کے نزدیک بخت نصر عیسٰی علیہ السلام کا معاصر بلکہ ان سے کچھ مؤخر ہے۔

عکاظ۔ آیت لیس علیکم جناح ان تبغوا فضلاً من ربکم کی شرح میں مذکور ہے۔ موضع ہذا میں میری ایک مستقل تصنیف، مسمیٰ برعاية الطلب فی اسواق العرب اس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم مقام عکاظ میں ایک بڑا بازار و میلہ لگتا تھا۔ اسے عربی عکاظ کہتے تھے۔ جزیرہ عرب میں اسی طرح کی بازار لگتے تھے جن میں مختلف قبائل تجارت اور دیگر کمی مقاصد کے لیے شرکت کرتے تھے۔ یہ بازار عربوں کی تجارت اور شان شوکت کے مظہر ہوتے تھے۔ ان میں سب سے بڑا سوق عکاظ تھا۔ یہ درحقیقت ایک بڑا میلہ ہوتا تھا جس میں قبائل مختلف اغراض کے لیے شرکت سے شرکت کرتے تھے بعض کا مقصد تجارت ہونا اور شعرا اپنے اشعار کی تشریح کرنے کی غرض سے آتے تھے۔

عکاظ میں جلسہ منعقد ہوتے تھے جن میں ہر قبیلہ والے اپنے شعر پیش کرتے تھے۔ شعرا اپنے اشعار میں اپنی بڑائی اور اپنے آباء و قبیلہ کے مناقب و مفاخر بیان کرتے تھے۔ پھر ان اشعار پر تنقید یا تحسین و داد کا سلسلہ شروع ہوتا تھا۔ کسی قبیلہ کے مفاخر و خوبیوں کے اظہار کے لیے شعر سب سے مؤثر اور عظیم ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ اس واسطے ہر قبیلہ اپنے شاعر کی بادشاہ کی طرح تعظیم کرتا تھا۔ شاعر بے تاج بادشاہ ہوتا تھا۔

سب سے معلقات مشہور قصائد اسی بازار عکاظ میں عظیم فصاحت و سلاست و بلاغت کی وجہ سے بازار کے خاص حصے میں لٹکائے گئے تھے۔ بازار عکاظ والوں کا انتخاب آج بھی مسلم ہے اور آج تک یہ سب قصائد

البحر واضح وحسن شمار ہوتے ہیں۔

اسی طرح خطباء و فصحاء عرب اپنے خطبوں میں اپنے قبائل کی تعریف کرتے ہوئے اپنی فصاحت و بلاغت پر اتراتے تھے۔ چنانچہ ان جلسوں میں خطیبوں کے مقابلے بھی ہوتے تھے۔ تاہم نثر کے مقابلے میں نظم کا چرچا زیادہ تھا۔ سوق عکاظ خصوصاً اور دیگر بازار عموماً لغت عربیہ کی فصاحت و بلاغت کی تہذیب و عظمت کا منبع تھے۔

دائرة المعارف لفرید و جری ج ۶ ص ۵۳۵ میں ہے عکاظ نخل بقرب الطائف فكانت قبائل العرب تقصد ہا لانہا فی طریقہا الی الخ فجمعون منہا فی مکان یقال لہ الابتداء فتعمر اسواقہم بالناس فینتہز الشعراء ہذہ الفرصۃ فیعرضون ماقالوہ من خُب قصائدہم علی نقدۃ القریض ہناک ویکون لذلك احتفالٌ حافلٌ یشہدہ الجماء ہیر فتشیع قصائدہم شیوعاً تاماً ویتزیم ہا الرکبان فی کل صفعہ وفذلک غایۃ ما یمتازہ شاعر لشعرہ۔

ولقد کان لہذہ السوق العظیمۃ وغیرہا من اسواق العرب تأثیر کبیر فی تہذیب اللغۃ العربیۃ فان کل شاعر خطیب کان یفرضی باحسن ما فخر اللہ بہ علیہ من المعانی العالیۃ فی العبارات للجزل المتخللۃ فیتلقیہا السامعون ویدخلونہا الی کلامہم ویلفظون ماسواہا من وحشی الکلمات ومتنازل الترتیب و فی ذلک من اثر التہذیب اللغوی ما لا یتستہان بہ وکانت قریش لقریبہا من تلک السوق (سوق عکاظ) اسبق القبائل لالتقاط کل معنی حسن ولفظ جزل وعبارة شاردة فنسب الیہا التہذیب الاحیث للغة واستأملت الشرف العظیم بنزل القرآن الکریم بلغتها واعتبرت لہجتها اخلص لہجات العرب من التعقید المتناظرۃ وقال فی الفصل ج ۷ م ۳۷۷ وأشہر الاسواق وأعرفها سوق عکاظ وہی سوق تجارۃ وسباسة وادب فیہا کان یخطب کل خطیب مصقع و فیہا علقت القصائد السبع الشہیرۃ افتخاراً بفصاحتہا علی کل من یحضر الموسم من شعراء القبائل علی ما یدکرہ بعض اہل الاخبار و فیہ ص ۳۸۱ ویظہر من الرایات ان حظ المفارقة والمباہاتۃ والتمذج والذم لم یکن باقل من حظ البیع والشرای فی سوق عکاظ فقد کان الشعراء یعرضون احواد و احداث ما عندہم من شعر علی الحاضریین وکان کثیر من الحاضریین انما یفقدن الیہا للوقوف علی احداث ما یقال من صنوف الشعر ہو صنف راہج اکثر من سراج النثر بالطبع لما فیہ من ایقاع و موسیقی و وزن و سہولۃ فی الخط و اثر فی النفس لذلک کان للشاعر فی ہذہ السوق مکان تزیید کثیراً علی مکانہ التاجر فیہا لما لشعرہ من اثر فی الحیاۃ العامۃ لمجتمع ذلک الیوم۔

ویقال ان الشاعر الشہیر النابغة الذبیانی کان یحضر سوق عکاظ فتضرب لہ قبة من ادم یجلس تحتہا فیفقد الیہ الشعراء من یرید ان یفتخر بشعرہ علی غیرہ لینشد امامہ شعرہ فیحکم علی شعرہ برأیہ لما الرأیہ من

اثر فی الناس وكان الشاعران الاحشي وحسان بن ثابت من احكما اليه وكذلك الشاعرة لخنساء اهـ -

سراج الاعاني ج ۹ ص ۵۱۷ وشعراء النصرانية ج ۵ ص ۶۳۷ وتاج العروس ج ۵ ص ۲۵۵ واللسان ج ۹ ص ۴۴۷ و

البلدان ج ۶ ص ۶۲۷ وابن خلدون ص ۶۲۷

بازار عكاظ کے محل وقوع و زمانہ انعقاد میں متعدد اقوال ہیں۔ مورخ ابن حبیب حجر میں لکھتے ہیں کہ عكاظ عرفات کے قریب ہے۔ قال وعكاظ باعلى نجد قريبا من عرفات اهـ حجر ص ۲۳۷ بعض مؤرخین کی رائے میں عكاظ ایک نخلستان (نخل) کا نام ہے۔ جو طائف سے ایک رات اور مکہ مکرمہ سے تین رات کے فاصلہ پر واقع ہے۔ اسی مقام پر یہ میلہ لگتا تھا۔

کتاب مفصل فی تاریخ العرب ج ۷ ص ۳۷۸ میں ہے وذكر ان عكاظ نخل في وادي بني وبيز الطائف لبلية وبيدة وبيز مكة ثلاث ليال وبدا كانت تقام سوق العرب وقيل عكاظ ماء ما بين نخلة والطائف الى بلد يقال له الفوق كانت موسما من مواسم الجاهلية تقوم هلال ذي القعدة وتسمر عشرين يوما وكانت تجتمع فيه قبائل العرب فينعاظون أي يتفاخرون ويتناشدون ما احدثوا من الاشعار يقيمون علو ذلك شهرا يتابعون ثم يتفرقون فلما جاء الاسلام هدم ذلك انتهى۔ سراج تاج العروس ج ۵ ص ۲۵۵ وفي المفصل وات للباحثين في موضع سوق عكاظ امرأة متباينة فيه ولا زالت هذه المرأة متباينة حتى اليوم اهـ۔

سراج لسان العرب ج ۷ ص ۴۳۷۔ البكري ج ۴ ص ۹۶۱ القاموس ج ۲ ص ۳۹۶ تاج العروس ج ۵ ص ۲۵۵ مراد الاطلاع ج ۲ ص ۹۵۳ شرح ديوان الحماسة ج ۳ ص ۱۵۱ اخبار مكة للآزرق ج ۱ ص ۱۱۳ قال في اخبار مكة وعكاظ وسائر قرن المنازل بمحلة على طريق صنعاء في عمل الطائف على بريد منها وهي سوق لقيس بن عيلان وثقيف وارضها لنصر اهـ

سوق عكاظ کا انعقاد ہر سال ۱۵ ذوقعدہ سے آخر ذوقعدہ تک ہوتا تھا۔ حجر۔ ص ۲۶۷ میں ہے کہ سوق رابية وسوق عكاظ دونوں ایک ہی دن یعنی نصف ذی قعدہ سے شروع ہوتے تھے۔ رابية مکہ مکرمہ سے بہت دور ایک مقام کا نام ہے۔ رابية تک پہنچنا بہت مشکل تھا۔ قال في المحبر وكاننا في سوق عكاظ وراية تقوا في يوم واحد للنصف من ذي القعدة الى آخر الشهر وكانت عكاظ من اعظم اسواق العرب وكانت قریش تنزلها وهوازن وطوائف من افناء العرب اهـ۔

اور حسب قول بعض اہل تاریخ سوق عكاظ یکم ذی قعدہ سے ۲۰ ذوقعدہ تک جاری رہتا تھا قال الآزرق في اخبار مكة ج ۱ ص ۱۱۳ فاذا كان للحج في الشهر الذي يسمى ذوالالحجة خرج الناس الى مواضعهم فيصحبون بعكاظ يوم هلال ذي القعدة فيقيمون به عشرين ليلة تقوم فيها اسواقهم بعكاظ والناس على ملائعهم وسراياتهم منازلين في المنازل تضبط كل قبيلة اشرفها وقادتها فاذا مضت العشرون انصرفوا الى حجته

فاقاموا بها عشرًا أسواقهم قائمة فاذأرأوا هلال ذي الحجة انصرفوا الى ذي المجاز فاقاموا بها ثمان ليال
أسواقهم قائمة ثم يخرجون يوم التروية من ذي المجاز الى عرفة فيتروون ذلك اليوم من الماء لانهم لا
ماء بعرفة ولا بالمزدلفة يومئذ وكان يوم التروية أضراسواقهم انتهى -

تفصیل کے لیے دیکھیے مرصد الاطلاع ج ۲ ص ۹۵۳ - قاموس ج ۲ ص ۳۹۶ - صبح الاعشی ج ۱
ص ۴۱۰ - البلدان ج ۳ ص ۷۰۴ - الازمئة والامكنة ج ۲ ص ۱۶۵ - العنقولي ج ۱ ص ۲۳۶ - المفصل
ج ۷ ص ۳۷۸ -

بعض علماء کے نزدیک یہ بازار شوال میں گنتا تھا محققین کی رائے میں یہ قول خطا ہے - بلوغ الارباب
ج ۱ ص ۲۷۰ پر ہے وكانت تقوم هذه السوق في قول اول ذي القعدة الى عشرين منة ثم يتوجهون
الممكة فيقفون بعرفات ويقضون مناسك الحج ثم يرجعون الى اوطانهم وفي قول اخر انهم كانوا يقيمون
بها جميع شوال الى غير ذلك من الاقوال المختلفة ولعل ذلك لاختلاف العادة في السنين واختلاف
القبائل في الإقامة في هذا الموسم والذي عليه صاحب قبائل العرب انهم كانوا يقيمون في هذه السوق من
نصف ذي القعدة الى آخره انتهى -

وفي المفصل وغيره وهم يخطئون رأي من يذهب الى ان انعقاد السوق كان في شهر شوال وحجته
ان انعقاد السوق كان في الشهر الحرام ليراعى الناس حرمة تلك الايام فلا يعتدّن على من يقصد السوق
وشهر شوال لا يدخل في جملة اشهر الحرم ويستدلون بدليل اخر هو تقابل بعض العرب في ايام عكاظ
فانهم اطلقوا على تلك الحروب والايام ايام البجائر هي اربعة ايام يوم شمطة ويوم العبلاء ويوم
الحريفة ويوم شرب وهذه السماء اسماء اماكن في عكاظ وما كان العرب ليطلقوا على تلك الايام ايام
البجائر لو لم تكن قد وقعت هذه الايام والحرب في شهر الحرام انتهى بتصرف -

لاحظه هو الاغانى ج ۹ ص ۱۷۶، ج ۱ ص ۹ - العقد الفريد ج ۳ ص ۳۷۷ - الكامل لابن الاثير ج ۱
ص ۳۵۸ - المفصل ج ۷ ص ۳۷۸ -

عرب کے عام بازاروں میں بازار کے نگران اور متولی تاجروں سے باقاعدہ ٹیکس اور ٹم وصول کرتے
تھے۔ جسے عربی میں عشور کہتے ہیں۔ اسی طرح بازاروں تک پہنچنے اور واپسی کے لیے خفارہ کی ضرورت ہوتی تھی خفارہ
کے معنی ہیں حفاظت کی ذمہ داری۔ راستے میں متعلقہ قبائل بشرا کی حفاظت اور بیخبریت پہنچنے کی ذمہ داری لیتے
تھے۔ تاکہ چوروں اور ڈاکوؤں سے وہ شرکاء محفوظ رہیں۔ اس کے برخلاف سوق عکاظ میں نہ عشور تھے اور نہ
خفارہ کی ضرورت۔ یہ محفوظ مقام تھا اور اشہر حرم کی وجہ سے کسی کا خطرہ نہیں تھا۔ عکاظ میں ہر قسم کی تجارت ہوتی
تھی۔ یعنی چمڑے، غلہ، کپڑوں، جانوروں اور غلاموں، باندیوں وغیرہ مختلف اشیاء کی خرید و فروخت ہوتی تھی

چمڑے کی تجارت اس میں بہت زیادہ ہوتی تھی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متنبی زید بن حارثہؓ کو اسی سوق عکاظ میں سے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے لیے خرید گیا تھا۔ پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے زیدؓ نبی علیہ السلام کو ہبۃ لے دیا۔ قال ابن قتیبۃ فی المعارف ص ۱۶۳ ثم ان خدیجۃ ملکۃ زید بن حارثۃ اشتراہ لہا حکیم بن حزام بسوق عکاظ باربعۃ ادرہم فسألہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تہب لہ زیداً ذلک بعد ان تزوجہا فوہبت لہ فالتحقہ وزوجہ اُمّ ایمن فولدت لہ اُسامة بن زیدؓ اہ۔ اخبار مکہ ج ۱ ص ۱۲۵ پر ازرقی لکھتے ہیں۔ وکانوا یرون ان افجر الفجوة العرة فی الشہر الحرام تقول قریش وغیرہا من العرب لا تحضر اسوق عکاظ ومحنة وذی المجاز الا محرمین بالبحر وکانوا یعظمون ان یأتوا شیئاً من المحارم او یعدوا بعضهم علی بعض فی الاشہر الحرم و فی الحرم۔

عکاظ کے اس بازار اور میلے کے انعقاد و اجراء کی ابتداء واقعہ فیل کے پندرہ سال بعد ہوئی جب کہ نبی علیہ السلام کی عمر پندرہ برس کی تھی۔ قال فی المفصل ولواخذنا بهذا الرأۃ نکون قد جعلنا مبدأ هذا السوق ۵۸۵ھ او ۵۸۶ھ للمیلاد تقریباً ای ان تاریخ عکاظ کم یکن بعد عہد عن الاسلام فهو قبلہ بخمسة بقرن وقد اقيمت وعمر الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انذاك ۱۵ سنة وینہب الناس بعد سوق عکاظ الی سوق اخرى هی سوق محنة فيقيمون بها عشرة ايام فاذا رافا هلال ذی الحجة فی نهاية هذه الايام العشرة قصدوا سوق ذی المجاز وہی سوق جاہلیۃ فيقيمون فیها ثمانية ايام یبیعون ویشترون ثم یخرجون یوم الترویۃ من ذی المجاز الی عرفۃ اہ۔

بعض محققین کی رائے میں سوق عکاظ کی ابتداء ۵۸۵ھ میں ہوئی اور ظہور اسلام کے بعد ۱۲۹ھ تک ہر سال باقاعدہ اس کا انعقاد ہوتا رہا۔ ۱۲۹ھ میں خوارج کے خوف سے یا ان کے حملے اور لوٹنے کے بعد یہ ختم ہوا اور کچھ کبھی اس کا اجراء نہ ہوسکا۔ وارة المعارف میں ہے عکاظ اشہر اسواق العرب فی الجاہلیۃ واعظمها اتخذت سوقاً بعد عام الفیل بخمس عشرة سنة ۱۷۱ سنة للمیلاد ثم بقیت فی الاسلام الی ان فہبها الخوارج للحرریۃ حين خرجوا بمكة مع المختار بن عوف سنة ۱۲۹ھ للهجرة اہ۔

علامہ ازرقی لکھتے ہیں قال الکلبی وكانت هذه الاسواق بعکاظ ومحنة وذی المجاز قائمة فی الاسلام حتی کان حدیثاً من الدهر فاما عکاظ فاما ترکت عام خرجت للحرریۃ بمكة مع ابی حمزة المختار بن عوف الازدی الاباضی فی ۱۲۹ھ خاف الناس ان ینهبوا وخافوا الفتنة فترکت حتی الان ثم ترکت محنة وذی المجاز بعد ذلک واستغنوا بالاسواق بمكة وبمخى وبعرفة اہ راجع تاج العروس ج ۵ ص ۲۵۳

وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال كانت عکاظ ومحنة وذی المجاز اسواقاً فی الجاہلیۃ فلما کان

الاسلام تأتموا من التجارة فيها فانزل الله ليس عليكم جناح في مواسم الحج قرأ ابن عباس كذا كذا في ارشاد الساري ج ۴ ص ۳۰۰. وفي تفسير الطبري قال ابن عباس كان ذو المجاز وعكاظ منجر الناس في الجاهلية فلما جاء الاسلام تركوا ذلك حتى نزلت ليس عليكم جناح ان تستغوا فضلا منكم في مواسم الحج طبري ج ۲ ص ۱۴۲

سوق عكاظ کے انعقاد میں اگرچہ قریش کا بہت زیادہ دخل تھا۔ لیکن اس بازار و میلہ کے اصل سرپرست و نگران اعلیٰ بنو تميم تھے۔ اس میلہ میں جھگڑوں اور خصومات کے فیصلے بنو تميم کا رئیس اعلیٰ کرتا تھا۔ اسی طرح تجارت کی بعض اشیاء کے نرخ میں جب نزاع پیدا ہوتا تو بنو تميم کا رئیس ہی نرخ طے کرتا تھا۔ بنو تميم کے رئیس کی یہ عدالت بڑی محترم و بارعب ہوتی تھی اور سب شرکاء عكاظ اس کی تعظیم کرتے اور اس کے ہر فیصلے کے سامنے سر تسلیم خم کرتے تھے۔

قال في صبح الاعشى ج ۱ ص ۴۱۰ والمفصل ج ۲ ص ۳۸۳ كانت في هذه الاسواق مجتمعات تعقد فيها العقود والمعاهدات والاتفاقات القبلية والعائلية ومواضع يعلن فيها عن التبتى وعن الخلع اى خلع الافراد لجرائم يتكبوها ويجب ان لا ننظر الى هذه الاسواق نظر تنالي السوق بالمعنى المفهوم من هذه اللفظة في الوقت الحاضر فقد كانت اسواق الجاهلية اوسع مجالا من ذلك بكثير كانت مجامع لاهل اللسان من شعراء ومن خطباء من مهووقين معرفين ومن مغويين طلاب شهرة وهى ساحات محاكم مجلس فيها المتخاصمون للاستماع الى قرار حاكم مهاب محترم وقد كانت الحكومة في هذه السوق الى بنو تميم وكانت اخو من حكم منهم بها الاقرع بن حابس التميمي الصحابي رضى الله عنه انتهى بتصرف۔

سوق عكاظ میں وعظ و تبلیغ و اصلاح معاشرہ وغیرہ مقاصد کے لیے بڑے بڑے معزز و بزرگ بھی تشریف لے جاتے تھے۔ مشہور و موقر و واعظ جاہلی قس بن ساعدہ بھی اسی بازار میں تشریف لے جاتے تھے اور وعظ کی مجلس منعقد کرتے ہوئے لوگوں کو توجید و آخرت کی طرف دعوت دیتے تھے۔ ہمارے نبی علیہ السلام بھی سوق عكاظ و حنظلہ و ذو المجاز وغیرہ مواسم میں دعوت اسلام کے لیے تشریف لے جاتے تھے۔ وقیل انہ علیہ السلام مكث سبع سنين يتبع الناس في مواسمهم في سوق عكاظ وكان فيمن دعاهم و كلمهم ودعاهم الى الاسلام بنو عامر بن صعصعة۔ البكري ج ۵ ص ۲۵۹ و البداية لابن كثير ج ۳ ص ۱۳۱

قس بن ساعدہ بازار میں وعظ کرتے ہوئے اور نبی آخر الزمان کے آنے کی اطلاع دیتے ہوئے کہا کرتے تھے کہ نبی آخر الزمان خاتم الانبیاء کے ظہور کا زمانہ قریب آچکا ہے اور عن قریب وہ ظاہر ہوں گے نبی علیہ السلام نے انھیں بازار عكاظ میں وعظ کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ تاہم ظہور اسلام سے قبل ہی قس وفات پا گئے۔ قالوا قس بن ساعدة اول من قال البينة على المدعى واليمين على من انكر واوّل من تألّٰه من العرب اى ترك عبادة الاوثان واوّل من قال اما بعد واوّل من كتب من فلان الى فلان و

أول من أتى على عصا وقوس أو سيف عند الخطبة - روى ابن عباس رضي الله عنهما قال ان قس بن ساعدة كان يخطب قومه بسوق عكاظ فقال سيأتيكم حق من هذا الوجه وأشار بيده الى نحو مكة قالوا له وما هذا الحق ؟ قال رجل الجمل احمر من ولد لؤي بن غالب يدعوكم الى كلمة الخلاص وعيش ونعيم لا ينفد ان فاذا دعاكم فاجيبوه ولو علمت ان أعيش الى مبعثه لكنت أول من يسعى اليه - قد رويت هذه القصة من طرق متعددة قال الحافظ ابن كثير هذا الطريق كلها على ضعفها كما لتعاضدة على اثبات اصل القصة وقال ابن حجر طرق هذا الحديث كلها ضعيفة -

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم يعرف القس بن ساعدة الايادي قالوا كلنا يارسول الله نعرفه قال فاعمل قالوا هلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انساه بعكاظ على جمل احمر وهو يقول ايها الناس اجمعوا واسمعوا وعوا من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو ايت انت ان في السماء لخبر اوان في الارض لغير ايماء موضوع وسقف مرفوع ونجوم تلو وبجاسر لا تغو اقمتم قس قسما حاتما لان كان في الامر رضا لكونن سخطا ان الله ديننا هو احب اليه من دينكم - الذي انتم عليه ما لي ارى الناس ينهبون ولا يرجعون ارضوا بالمقام فقاموا ام تركوا هناك فقاموا ثم قال صلى الله عليه وسلم انيكم يروى شعرة فانشده عليه الصلاة والسلام

في الذاهبين الاولين من القرن لنا بصائر

لساير ايت مواردا للموت ليس لها مصادر

ورايث قومي نحوها تسعي الاصاغر والاكابر

لا يرجع الماضي الى ولا من الباقيين غابر

ايقنت اني لاحيا لتجبت صار القوم صائر

راجع لتفصيل ترجمة قس ر سالت النجم السعد في مباحث اما بعد وانسان العيون ج املا والبداية لابن كثير - روى بعض الناس ان القس كان من اسباط العرب اى من ولد ولد لهم شيخا عمر سبعائة سنة وقيل ستمائة سنة ادرك من الخواريين سمعان هذا واداه اعلم -

اسى سوق عكاظ كسفر كدوران جنات نبي عليه السلام كقرآن ساقها جس كاذكر قرآن شريف
 يس واروے - وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا راءهم انطلق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وخبر السماء فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم ؟ قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء ولرسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شئ حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها

فالتقى الذين اخذوا نحو تهامة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم بخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن انصتوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ورجعوا الى قومهم فقالوا اناسمعا قرا ناعجب اهدى الى الرشدين - الايتين -

وهذا الذي ذكره ابن عباس في اول ما كان من امر الحنن مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن النبي عليه السلام سراًهم اذ ذاك انما ادعى اليه بما كان منهم - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال في قوله تعالى واذ صرنا اليك نفرًا لآية قال كانوا سبعة من حنن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم فعلم ان ابن عباس لم ينف كلامه صلى الله عليه وسلم الا حيث استمعوا في صلاة الفجر ولم يرد نفر الكلام بعد ذلك وقوله فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم دل على ان كلامهم بعد ذلك ولهذا قالوا يا قينا احيوا داعي الله فدل على انهم اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم قبل عودهم الى قومهم -

واخرج البيهقي باسناد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال هبط على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة فلما سمعوا قالوا انصتوا قالوا صنة وكانوا تسعة احدى هم زبعة فانزل الله واذ صرنا اليك نفرًا من الحنن الى قوله مبين وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم اذ نزل بهم شجرة -

فائدة - ارض عرب میں سوق عكاظ کے علاوہ کئی بازار لگا کرتے تھے۔ سوق عكاظ و محجة و ذو الحجا کے علاوہ اکثر بازاروں کا نگران و سرپرست قبیلہ تاجروں سے ٹکیں (عشور) کوٹم وصول کرتا تھا۔ ہر بازار کا ضامن و ذمہ دار ایک خاص قبیلہ ہوتا تھا جس کی کوشش سے وہ بازار کامیاب رہتا تھا۔ وہ ضامن قبیلہ ہی شرکاء بازار اور ان کے مال کی حفاظت کا ذمہ دار ہوتا تھا کیونکہ بازار کے اندر چوروں اور ڈاکوؤں کا خطرہ رہتا تھا۔ اس ضامن قبیلہ کے رئیس کے کارندے بازار کے اندر اور اوگر و حفاظت پر مامور ہوتے تھے تاہم بازار تک دور دراز علاقوں پر سے گزرنے کے لیے خفاہ کے بغیر پہنچنا مشکل تھا۔ اس واسطے راستہ میں واقع قبائل کی حفاظت و مدد سے یہ کام آسان ہو سکتا تھا۔

یہ قبولی لکھتے ہیں کہ عرب کے مشہور بازاروں میں ہیں۔ قال الیعقوبی فی کتابہ ج ۱ ص ۲۳۹ ان اسواق العرب كانت عشرة أسواق يجتمعون بها في تجاراتهم ويجمع فيها سائر الناس ويأمنون على دماءهم واموالهم اه وفي الفصل ج ۲ ص ۳۶ وتقع هذه الاسواق في مواضع مختلفة متناثرة من جزيرة العرب في اذن اسواق عربية وهذا اسواق اخرى قصد ها العرب للتجارة في مواسم في اوقات مختلفة كانت خارج جزيرة العرب في العراق وفي بلاد الشام وفي الحبشة اه -

ان اسواق کے احوال کے لیے دیکھیے بلوغ الارب ج ۱ ص ۲۶۴۔ کتاب الازمنة والامكنة للمزوني ج ۲ ص ۱۶۱۔ المفضليات ص ۲۰۸۔ معجم البكري ج ۳ ص ۹۵۹۔ التفاض ج ۱ ص ۱۳۹۔ العقد الفريد ج ۱۲ ص ۱۷۱ و ج ۱۵ ص ۲۲۰۔ الاغانی ج ۱ ص ۱۴۵۔ المعبر ص ۲۶۳۔ البیان والتبيين ج ۳ ص ۱۰۰۔ الاغانی ج ۴ ص ۲۳۳۔ ج ۱۱ ص ۸۲۶ ج ۱۲ ص ۱۶۱ ج ۱۵ ص ۲۲۰۔ اُسد الغابة ج ۲ ص ۲۲۴۔ ان بازاروں کی حفاظت کرنے والے محرمون اور ان میں فساد کرنے والے اور ظلم و لوٹ مار کرنے والے محمولون کہلاتے تھے۔ قال اليعقوبي في كتابه ج ۲ ص ۲۳۱ وكان في العرب قوم يستحلون المظالم اذا حضروا هذه الاسواق فسموا المحلولون وكان فيهم من ينكز ذلك دينصب نفسه لنصرة المظلوم والمنع من سفك الدماء فيسمون الذادة المحرمون واما المحلولون فكانوا قبائل من اسد وطى وبنى بكر وقوم من بنى عامر بن صعصعة واما الذادة المحرمون فكانوا من بنى عمر بن قتيبة وبنى حنظلة بن زيد مناة وقوم من هذيل وقوم من بنى شيبان وقوم من بنى كلب بن دبرة فكانوا هؤلاء يلبسون السلاح لدفعهم عن الناس انتهى۔ وراجع عقد الفريد ج ۲ و البیان والتبيين ج ۳ ص ۳۱۰

عرب کے مشہور بازاروں کے نام یہ ہیں ۱۔ سوق دومة الجندل۔ ۲۔ سوق ہجر سوق عمان۔ ۳۔ سوق المشقر۔ ۴۔ سوق عدن ابین۔ ۵۔ سوق صنعاء۔ ۶۔ سوق حضرموت۔ ۷۔ سوق ذی الحجاز۔ ۸۔ سوق بجنہ۔ ۹۔ سوق عکاظ۔ ۱۰۔ سوق جاشہ۔ ۱۱۔ سوق صحرار۔ ۱۲۔ سوق بدر۔ ۱۳۔ سوق بنی قینقاع۔ ۱۴۔ سوق الشحر۔ ۱۵۔ سوق عثر۔ یہ تو عام بازار تھے۔ ان کے علاوہ بعض چھوٹے بازار بھی تھے جو کسی خاص قبیلہ سے متعلق ہوتے تھے۔ وقد ذکر بعض اهل الاخبار ان اسواق العرب الكبيرة كانت في الجاهلية ثلاث عشرة سوقاً واولها قديماً دومة الجندل قاله المزهري في الازمنة والامكنة ج ۲ ص ۲۱۱ راجع لبیانها الطبري ج ۲ ص ۲۱۱ صبح العشي ج ۱ ص ۱۷۹ کتاب الصفة ۱۷۹۔

تکمیل افادہ کی غرض سے ہم یہاں پر مذکور بالا بازاروں میں سے چند مشہور بازاروں کے مختصر احوال ذکر کرتے ہیں :-

(الف) سوق دومة الجندل۔ یہ شام و حجاز کے مابین ایک مقام ہے۔ ہر سال یکم ربیع الاول کو اس انعقاد ہوتا تھا اور ۱۵ دن تک زور شور کے ساتھ جاری رہتا۔ ویسے تھوڑا بہت ربیع الاول کے آخر تک جاری رہتا تھا۔ بنو کلب و جدیلہ طی اس سوق کے حیران تھے۔ اس سوق کی تولیت و حکومت دوریمیوں یعنی اکیڈیجادی ثم سکونی اور قناتہ الکلبی میں بدلتی رہتی تھی۔

قال في المعبر ص ۲۳۱ فكان العباديون اذا غلبوا وليها اُكيدوا واذا غلب الغسانيون ولوها قناتة وكانت غلبة هومان الملكين كانا يتناحجان فايما ملك غلب صاحبه باخراج ما يلقي عليه تركه والسوق فضعف فيها

ما شاء ولم يبيع فيها احد شيئاً الا باذنه حتى يبيع الملك كلها اراد بيعه مع ما يصل اليه من عشق لها وكان
لكلب فيها قوت كثير في بيوت الشعر فكانوا يكرهون فتيانهم على البغاء وكانوا اكثر العرب وكانت مبايعة العرب
فيها القاء الحجارة وذلك انه كان سر بما اجتمع على السلعة نفر يساومون بها صاحبها فابهم رضى القى حجرة
فربما اتفق في السلعة سر هط فلاحيدون بداً من ان يشتركوا وهم كارهون وسر بما اتفقوا فلقوا الحجارة جميعا
اذا كانوا عدة اعلى امر بينهم فوكسوا صاحب السلعة اذا طابقوا عليه اهـ

عبارت حجر سے معلوم ہوا کہ سوق دومتہ جندل میں بیع القاء الحصة والحجر ان تھی۔ یہ وہ بیع ہے کہ جس سے
نبی علیہ السلام نے منع فرمایا اور اسے حتم کر دیا۔ فردی مسلم عن ابی ہریرۃ ؓ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن بیع الحصة وعن بیع الغر۔ قال النوفی فی شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۱ وما بیع الحصة ففیہ ثلاث تأویلات
أحدھا ان یقول یعتک من هذه الاثواب ما وقعت علیه الحصة التي امری بها أو یعتک من هذه
الارض من هنا الى ما انتهت الیہ هذه الحصة۔ والثانی ان یقول یعتک علی انک بالحباس الی ان امری
بهذه الحصة والثالث ان یجعل نفس الرمی بالحصة بیعا فیکول اذا امریت هذا الثوب بالحصة فهو مبیع
منک هكذا اهـ

قال فی الفصل ج، ص ۳۷۱ وكان اکید صاحب دومتہ الجندل یرعی الناس ویقوم بامرهم اول یوم
وتدوم سوقهم الی نصف الشهر وكان اکید یعیش الناس (تعشیر کا معنی ہے ٹیکس لینا یا مال کر ٹم وصول کرنا۔
بہر حال وہ شرکا، سوق سے کچھ مال وصول کرتا تھا) ورمایا یتولها بنو کلب الذین یأتونها متأخرین فیتولونها
وتدوم عند قدوم بنی کلب الی آخر الشهر ویقولون ہم جیندل تعشیر الناس اهـ

راجع البلدان ج ۲ ص ۲۷۱، ج ۲ ص ۲۷۱ والبعقوی ج ۱ ص ۲۲۶ وابن خلدون ج ۳ ص ۴۷۱

ويعرف البیع فیها بیع الحصة وهو نوع من انواع المقامرة ابطله الاسلام وكان مکس هذه السوق
لمن یتولی الاشراف علیها ودومتہ الجندل فی غائط من الارض خمسة فراسخ ومن مغربہ عین تیر فتسقی
ما بہ من النخل والزروع ودومتہ ضاحیة بین غائطها واسوار حصنها مارح۔ كما فی تاج العروس ج ۲ ص ۲۹۷
ج ۲ ص ۲۷۱ وهو حصن قدیم ورح ذکرہ فی الشعر الجاهلی وقد اکتسب شہرۃ کبیرۃ بین الجاہلین حتی ضربوا
به وبالابلق حصن السموأل المثل فی العز والمنعة فقالوا "تمرد مارح وعزّ الابلق" قالوا قصد قتل الزبائ
فجوزت عن قتالهما فقالت تمرّد مارح وعزّ الابلق وذهب مثلاً لكل عزیر متمنع۔ ودومتہ الجندل مفرق
من مفارق الطرق مهم یقصدہ اصحاب القوافل الذہبون الی العراق والی الشام وبالعکس لوجود
العذب بها وھی الیوم یسمی الجوف فی المملکة السعویة۔

راجع المفصل ج، ص ۳۷۱ والارمنۃ والامکنۃ للمزنی ج ۲ ص ۱۷۱ ومرصد الاطلاع ج ۲ ص ۵۲۷ و

التاريخ الكبير ۱۸۷۱ والمسالك والممالك ۱۵۱۱ والکامل ج ۲ ص ۱۹۲

بعض بئید قبائل سوق دومته الجندل تک رستے میں واقع قبائل کی مدد و تعاون ہی سے جسے خفا رکھتے ہیں پہنچ سکتے تھے۔ کیونکہ اس کے بغیر تاجر و شرکار سوق پھروں اور ڈاکوؤں کے خطرے کے پیش نظر شریک سوق نہیں ہو سکتے تھے۔ مجر میں ہے وکان کل تاجر یخرج من الیمن والحجاز یتخف بقریش ما داموا فی بلاد مضر لان مضر لم تکن تعرض لتجار مضر ولا یهیجهم حلیف مضر فان ذلک بینهم فكانت ملکاً یتهیجهم لحلفهم بنی تمیم وطی لا یتهیجهم لحلفهم بنی اسد وکان مضر تقول قضت عنا قریش مذقة فاوردتنا اسمعیل علیه السلام من الدین ۱۸

(ب) سوق المشقر۔ یہ سوق مقام بجزیرت تھا۔ سوق دومته الجندل کے بعد لوگ اس بازار میں چلے جاتے تھے۔ سوق مشقر کچھ جہادی الآخرہ سے آخر ماہ تک پورے ایک مہینے جاری رہتا تھا۔ اس بازار میں اہل فارس بھی سمند پار کے شریک ہوتے تھے۔ بنو عبد القیس و تمیم اس بازار کے حیران تھے۔ اس بازار کے بادشاہ ونگران بنو تمیم میں سے ہوتے تھے۔ لوگ فارس ہی نے یہاں پر مختلف قبائل کے اپنی طرف سے بادشاہ و رؤسا مقرر کیے تھے۔ بازار مشقر کا انتظام بھی دومته الجندل کی طرح تھا یہاں کار میں تجارت سے عشور وصول کرتا تھا۔ وکان من یؤمها من التجار یتخفون بقریش لا ینھکوا نؤقی فی بلاد مضر وکان بیعهم فیہا الملامسة و الھمة اما الملامسة فی الدماء یؤیئ بعضھم الی بعض فیتبايعون ولا یتکلمون حتی یتراضوا ایماء واما الھمة فکیلا یحلف احدھم علی کذب ان زعم المشتري انه قد بدالہ۔ کذا فی المحبر۔

وفی المفصل ویحی المشقر حصن قدیم قویم یقال وراثہ امرؤ القیس وقد اشیر الیہ فی الشعر۔ یہ ایک مضبوط قلعہ تھا جس میں بادشاہ فارس کی کچھ فوج رہتی تھی۔ اور غلہ جمع کرنے کے گودام تھے جو قوت ضرورت عرب میں وہ تقسیم کرتے تھے اور اسی قلعہ کے ذریعہ وہ اعراب کی شرارتوں سے مملکت فارس کی سرحدات کی حفاظت کرتے تھے۔

دیکھیے کتاب یعقوبی ج ۱ ص ۲۲۶۔ معجم البکری ج ۲ ص ۱۱۹۳۔ الاذمنة والامکنۃ للمزنی ج ۲

ص ۱۹۲۔ آثار البلاد و اخبار العباد ص ۷۳۔ مراد الاطلاع ج ۳ ص ۱۲۷۵۔

فائدہ۔ بیع ملامسہ کو نبی علیہ السلام نے ممنوع قرار دیا ہے۔ فقہ صحیح مسلم ہی ابو ہریرہؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی عن بیع الملامسة والمنا بذة قال النووی فی شرحہ ج ۲ ص ۷۱ ولاحظنا ثلاثاً اوجه فی تأویل الملامسة احدها تأویل الشافعی وهو ان یأتی بتوب مطوی او فی ظلمة فیلسہ المستام فیقول صاحبہ بعتک بكذا بشرط ان یقوم لیسک مقام نظرت ولا خیاس لک اذا مر آیتہ والثانی ان یجعلنفس اللیس بیعا فیقول اذا المستہ فهو مبیع لک والثالث ان یدبغہ شیئاً علی انہ متى لمسه انقطع

خيار المجلس وغيره وهذا البيع باطل على التأويلات كلها ۵۱ -

(۱۳) سوق صُحار - یہ سوق عمان میں یکم رجب سے صرف پانچ دن تک قائم رہتا تھا۔ جلندی بن مستکبر اس کا متولی و حاکم تھا اور وہی اس بازار کے عشر وصول کرتا تھا۔ یہ سوق صُحار سوقِ شُقر کے فوراً بعد منعقد ہوتا تھا۔
کذا فی مجمع - ص ۲۶۵ - ویدن کو بعض اہل الاخبار ان البيع فی سوق صُحار ہو بالقاء للحجارة - راجع الی یعقوبی ج ۱ ص ۲۳۶ الارضنة والامکنۃ ج ۲ ص ۱۶۳ الفصل ج ۷ ص ۳۷۵

(۱۵) سوق دُبا - یہ عرب کا خاص سوق تھا۔ کیونکہ اس میں عرب کے علاوہ خارج عرب یعنی ہند و ہندو چین و اہل مشرق و مغرب کے تاجر بھی شرکت کرتے تھے۔ سوق دُبا سوقِ صُحار کے بعد منعقد ہوتا تھا۔ یہ بازار ماہِ رجب کے آخری دن شروع ہوتا تھا قال فی المحبر وکان بیعہم فیہا المسامحة وکان للجلندی بن المستکبر یعشرہم فیہا فی سوق صُحار ویفعل فی ذلک فعل الملوك بغیرہا ۵۲ - و دبا احدی فرضتی العرب -

(۱۸) سوق الرثر شحرمة - سوق دُبا کے بعد سوقِ شُحر اس پر ہار کے دامن میں منعقد ہوتا تھا جس میں بقول بعض اہل تاریخ ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔ ولم تکن بہا عشور لانہا لیست بارض مملکة وکان التجار تحضر فیہا بنی محارب بن ہرب من مہرة وکان قیامہا للصف من شعبان وکان بیعہم بہا القاء للحجارة - کذا فی المحبر ص ۲۶۶ وکان غالب مایعرض فیہا الادم و البز و سائر المرافق ویشترون بہا الکند و الصبر ویقصد ہا تجار من البر و البحر -

راجع الارضنة والامکنۃ ج ۲ ص ۱۶۳ و الی یعقوبی ج ۱ ص ۲۲۱ و تاج العروس ج ۶ ص ۲۹۳ الفصل ج ۷ ص ۳۷۵
(۱۹) سوق عدن - سوق شُحر کے بعد سوقِ عدن یکم رمضان سے دس دن تک منعقد کیا جاتا تھا وکانوا لا یتحفرون ہنا باحد لانہا ارض مملکة و امرہا حکم وکانت الابناء تعشرہم بہا ولا تشترون فی اسواقہم ولا تبیع والابناء ابناء الفرس الذین فحقوا الیمن مع وھرز و قتلوا الحبشة - کذا فی المحبر - واما ما قبل حکم الابناء فقد کان یعشر ہذہ السوق ملوک حمیر ثم من ملک الیمن من بعدہم و اشہر ما یباع فیہا الطیب ولم یکن احد یحسن صنع الطیب من غیر العرب حتی ان تجار العرب توجع بالطیب المعول نفخ بہ فی السنن الھند ویرحل بہ کذلک تجار البر الی فارس و الروم -

راجع الی یعقوبی ج ۱ ص ۱۶۳ الارضنة والامکنۃ ج ۲ ص ۱۶۵ الفصل ج ۷ ص ۳۷۵

(۲۰) سوق صنعاء - سوق عدن کے بعد سوقِ صنعاء ۱۵ رمضان کو شروع ہوتا اور آخر رمضان تک جاری رہتا تھا۔ وکان بیعہم بہا الجس جس الایدی انتہی مافی المحبر - وقد اشتهرت ہذہ السوق ببیع الخرز و الادم و البرود وکانت تجلب الیہا معاف و القطن و الکتان و الزعفران و الاصباغ ویشترون بہا من البر و الحدید و حاصلات الیمن -

راجع صبح الاعشى ج ۱ ص ۱۷۱ والا زمنة والامكنة ج ۵ ص ۱۶۵ يعقوبی ج ۱ ص ۲۳

بیج جس ایری کو بیع الملامسہ کہتے ہیں۔ بیع الملامسہ سے نبی علیہ السلام نے منع فرمایا ہے۔

(ح) سوق الرابية۔ سوق رابية وعكاظ ایک ہی دن یعنی ۱۵ ذوالقعدة کو شروع ہوتے تھے۔ سوق عكاظ کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ رابية حضرموت یعنی یمن میں ایک مقام کا نام ہے۔ قال فی المحفوظ ما الرابية فلم یکن یصل الیها احد الا بخفارة لانها لم تكن ارض مملكة وكان من عز قبها برصاحبه فكانت قریش تخفرو فیها بنی اكل المارد وسائر الناس یخفرون بال مسروق بن دائل من كندة اه

(ط) سوق مجنۃ۔ سوق عكاظ بقول بعض یکم ذوقعدة سے ۲۰ ذوقعدة تک جاری رہتا تھا۔ پھر ۲۱ ذوقعدة سے لوگ سوق مجنۃ میں چلے جاتے تھے۔ سوق مجنۃ دس دن تک قائم رہتا تھا۔ قال الانزرق فی اخبار مکتہ ج ۱ ص ۱۲۴ ومجنۃ سوق باسفل مکتہ علی برید منها وهی سوق لکنانة وارضها من ارض کنانة وهی التي یقول فیها بلال رضی اللہ عنہ بعد الهجرة ۵

الا لیت شعری هل ایتت لیلة

وهل ابرک ن یوماً مایا مجنۃ

وشامة وطفیل جبلان مشرفان علی مجنۃ انتی۔

(ی) سوق ذوالحجاز۔ سوق مجنۃ کے بعد یکم ذوالحجہ سے آٹھ دن تک جاری رہتا تھا۔ ذوالحجاز ایک مقام کا نام ہے جو عرفات سے تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ ذوالحجاز سے ۸ ذوالحجہ کو لوگ تجارت بند کر کے حج کے لیے عرفات و منیٰ کی طرف چلے جاتے تھے۔

(یا) سوق حباشۃ۔ یہ عرب کے مشہور و قدیم اسواق میں سے ہے۔ وہی سوق بتھامت یا حصر فیہا اهل الحجاز و اهل الیمن و کان فی حبلۃ من حضرها و تاجر فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کان تقام فی شہر رجب و حباشۃ سوق اخری کان لبنی قینقاع۔ کذا فی المفصل۔

وقال الانزرق فی اخبار مکتہ ج ۱ ص ۱۷۱ و حباشۃ سوق الازد وهی فی دیار الازصام من بارق من صدقنونا وحلی من ناحیة الیمن وهی من مکتہ علی ست لیال دہی آخر سوق خربت من اسواق للجاهلیۃ و کان والی مکتہ یستعل علیہا سراج خضر مع مجند فقیہون بہا ثلاثۃ ایام من اول رجب متوالیۃ حتی فکلت الازد والیا کان علیہا من غنی بعث داؤد بن عیسی بن موسی فی ۹۷۰ فاشار فقہاء مکتہ علی داؤد بن عیسی بتخریبہا فخر بہا و ترک الی الیوم و انما ترک ذکر حباشۃ مع هذا الاسواق لانہا لم تکن فی مواسم الحج ولا فی اشہرہ و انما کان فی رجب انتی۔

حباشۃ بضم حاء مملہ ہے۔ یہ حباشۃ ہی بڑا باعث تھا تصنیف یا قوت کتابت بحکم البلد ان کا۔ کما صرح

بہ فی خطبہ ومقدمۃ کتابہ۔ اسی لفظ جاشہ پر یاقوت بن عبد اللہ حموی اور ایک محدث کے مابین مرو شاہجہاں شہر میں ایک مجلس علمی میں گفتگو ہوئی۔ یاقوت کہتا تھا کہ یہ بضم جا ہے اور وہ محدث کہتے تھے کہ جا مفتوح ہے معجم البلدان ج ۱ ص ۱۔

فارس۔ آیت وقلنا یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة کے بیان میں مذکور ہے۔

فارس ایک وسیع مملکت کا نام تھا قدیم زمانہ میں جو موجودہ مملکت ایران سے کہیں زیادہ وسیع تھی۔ ایک طرف اس کی حدود کمران سے متصل تھیں دوسری طرف کمران سے نیز عراق کا اکثر بلکہ تقریباً سارا حصہ ارض فارس میں داخل تھا۔ اور تقریباً سارا افغانستان بھی فارس کا حصہ شمار ہوتا تھا۔ لفظ فارس عربی میں غیر منصرف ہے تانیث وعلیت کی وجہ سے۔ یہ ایک شہر کا نام بھی تھا۔ فارس لفظ عربی ہے لیکن یہ دراصل فارسی لفظ ہے معرب پارس سے تعریب کے بعد یہ فارس ہوا۔

ملک فارس کا اکثر حصہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فتح ہوا۔ اس کی فتح کی ابتداء مشہور صاحب کرامات صحابی علامہ حضرمیؒ نے کی تھی جو اولاً صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بحرین پر عامل تھے اور پھر عمر رضی اللہ عنہ کے بھی عامل رہے اسی پر۔ علامہ حضرمیؒ نے فارس کے ایک جزیرے کو فارس کے قریب فتح کر لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا کیونکہ ان کی اجازت کے بغیر یہ اقدام کیا تھا۔ وقال عمر غرہت المسلمین و امرہ ان یلحقی بسعد بن ابی وقاص بالکوفة فسا رنحوہ فلما بلغہذا قارأت العلاء للحضرمیؒ۔

فاندہ۔ ارض فارس پر زمانہ قدیم سے کئی خاندان حکمران رہے ہیں۔ ظہور اسلام کے وقت فارس پر ساسانیوں کی حکومت تھی۔ دولت بنی ساسان کا ہر بادشاہ کسریٰ کے لقب سے ملقب ہوتا تھا۔ ساسانی دولت و حکومت سے قبل فارس کے بادشاہوں کو کسریٰ نہیں کہا جاتا تھا۔ حکومت ساسانی کا پہلا بادشاہ اردشیر ہے اور یہ اردشیر بابکان کے نام سے مشہور ہے یہی شخص دولت ساسانیہ کا موسس اول ہے۔ اردشیر بابکان نے ۲۲۴ء قبل میلاد المسیح علیہ السلام میں بڑی جنگ کے بعد حکومت حاصل کی اور اس طرح اکاسرہ کی حکومت قائم ہوئی اور پھر سیکڑوں برس اردشیر کے خاندان میں ہی حکومت چلتی رہی۔ تا آنکہ کسریٰ انوشیروان ۵۸۰ء میں حاکم ہوا۔ مشہور حکیم ہنر مجہر اس کا وزیر تھا۔ انوشیروان کا عدل مشہور ہے۔

انوشیروان ۶۲۸ء میں فوت ہوا اور اسی کے زمانہ حکومت میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تولد ہوا۔ اکاسرہ کا آخری بادشاہ یزدجرد ۳۶۰ء میں خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں قتل ہوا۔ کذا فی تاریخ الطبری ج ۵ ص ۱۷۱ ملک فارس کی وجہ تسمیہ میں مورخین کہتے ہیں کہ فارس بن علم بن سام بن نوح علیہ السلام کے نام سے یہ موسوم ہوا ہے۔ وقال ابن الکلبی سمیت بفارس بن ماسو بن سام بن نوح۔ وقال ابو بکر احمد

الحولانی سمیت بفارس بن مدین بن اسرم بن سام بن نوح علیہ السلام۔ وقیل سمیت بفارس بن طهموت والیہا ینسب الفرس لانہم من ولدہ وكان ملکا عادلا قریب العهد من طوفان نوح علیہ السلام۔

فائدہ۔ شاہان ملک فارس کے احوال میں اس فقیر روحانی بازی کا ایک مختصر مگر جامع ومفید تاریخی رسالہ ہے جس کا نام ہے عبرۃ السالین باحوال ملوک فارس۔ عام فائدہ کی خاطر قدرے تصرف کے بعد اسے کتاب ہذا کا جز بنانا اور یہاں پر ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ وہ رسالہ یہ ہے:- بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

ملوک شاہان فارس کے دو طبقے ہیں۔ اول قدامت جنہیں کینیہ کہا جاتا ہے۔ ان کا آخری بادشاہ دارشاہ، جس کو سکندر نے قتل کر دیا۔ عند البعض کینیہ سے پہلے ملوک فارس کا ایک طبقہ اور بھی تھا۔ سکندر نے حکومت کینیہ ختم کر دی۔ دوم متاخرین جو حکومت ساسانیہ و کسرویہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ حکومت، حکومت کینیہ کی طرح مدت طویل تک قائم رہی پھر مسلمانوں نے اسے ختم کر دیا۔ حکومت ساسانیہ کا بانی اور اول حاکم اردشیر ابن بابک شاہ تھا۔

اہل فارس قدیم تر قوم ہے۔ ان کے قدامت کی تاریخ مختلف فیہ و مجہول ہے۔ علماء واصحاب تاریخ نے ان کے احوال اور ان کے حکمرانوں کے اسماء و کوائف ذکر کیے ہیں لیکن وہ احوال یقینی نہیں۔ اسی وجہ سے خود اصحاب تاریخ کے اقوال ان کے بارے میں باہم متضاد ہیں۔

قتل دارا کے بعد فارسی لوگ یونانیوں کے ماتحت ہو گئے۔ سکندر کی موت کے بعد مدت تک طوائف الملوکی رہی۔ چھوٹے چھوٹے علاقوں اور صوبوں کے گورنر مستقل بادشاہت کے مدعی بن گئے۔ بطوائف الملوکی سکندر کی موت کے بعد حسب قول نصاریٰ و اہل کتاب ۵۲۳ سال تک اور بقول مجوس ۲۲۶ سال تک جاری رہی۔ پھر اردشیر بن بابک شاہ نے بزور بازو طوائف الملوکی ختم کی اور متحدہ فارس کا حاکم و بادشاہ بن گیا اور شاہنشاہ سے موسوم ہوا۔ اس طرح ساسانی حکومت قائم ہوئی تا آنکہ اسلام نے اس کو ختم کر دیا۔ ساسانی دور کا آخری بادشاہ یزدجرد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں قتل کیا گیا۔

اہل فارس کا پہلا بادشاہ کیومرث تھا۔ کیومرث سے یزدجرد تک کی مدت میں مؤرخین کا بڑا اختلاف ہے۔ ابن سبیر کتاب تاریخ الامم علی بن حمزہ اصفہانی سے نقل کرتے ہیں کہ کیومرث سے یزدجرد (یزدگرد) تک کا زمانہ ۲۷۸۱ سال پر مشتمل ہے۔ ہر ساسانی بادشاہ کو کسری کہا جاتا ہے۔ اس سے مقدم شاہان فارس کسری سے ملقب نہیں ہوتے تھے۔ فارسیوں کا دعویٰ ہے کہ ہماری بادشاہی کا سلسلہ دنیا میں قدیم تر ہے۔ مؤرخین فارس کے دعوے کے مطابق ان کا اول بلکہ کل اولاد آدم میں اول بادشاہ کیومرث (بالتاء و التاء کحاقیل) ہے۔

قال في لقطه الجحان مائة الفرس من اقدم امم العالم واشدهم قوّة واثاراً في الارض و كانت لهم في العالم دولتان عظيمتان طويلتان - الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها الاسكندر والثانية الساسانية الكسرية وهي التي غلب عليها المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد اخباره متعارضة ولا خلاف بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح عليه السلام وارض ايران هي بلاد الفرس ولما عرّبت قيل لها اعراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون وهم ينسبون الفرس الى كيومرث و معناه ابن الطين كانت ملوك الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان -

وهم اربع طبقات - الاولى يقال لهم الفيشاذية ومعناها اول سيرة العدل وعدّها تسعة وهم اوشهنيج وطهسولت وشمشيد وبيوراسپ وهو الضحّاك وافرديدون بن اثقيان ومنوچهر و فرسياب وزكروكشتاسف وهذه الطبقة قديمة وقد نقل في مدة ملكهم وحرّوبهم اموياباها العقل و يمجّجها السمع -

والثانية يقال لهم الكينانية وهم الذين في اول اسمائهم كي وهي لفظة التنوية قيل معناها الرحاني وقيل للبخار و عدة الكينانية تسعة ايضاً وهم كي كاؤس و كينسر و كيلهراسف كي بشتاسف و كي اذشير و همن و خماني بنت اذشير و اول الاول و اول الثاني وهو الذي قتله الاسكندر واستولى على ملكه -

والثالثة هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه الطبقة الاشغانية وعدّتهم احدى عشر -
الرابعة هم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسري ويقال لهم ايضاً الساسانية نسبتهم الى جدّهم ساسان وملك منهم عدة من النساء واولهم اذشير بن بابك و آخرهم يزدجرد الذي قتل في ايام عثمان ابن عفان رضي الله عنه انتهى بجذاف -

علامه محمد بن حبيب اخباري متوفى ٤٢٣هـ في كتابه ص ٣٩٢ پر لکھتے ہیں کہ جیومرث (کیومرث) جنس جن کا فرد تھا کہ جنس انس کا اور جیومرث یعنی کیومرث جنات کا پہلا بادشاہ تھا۔ اس کے بعد جنوں کا بادشاہ طھمورث بن کیومرث بنا۔ اس کے بعد اوشینک (اوسنج) بادشاہ ہوا۔ اوشینک یعنی اوسنج کے زمانے میں آدم علیہ السلام پیدا ہوئے۔ فبعض المجوس يقول ان آدم ابن شينك وليس كلهم يقول ذلك - اور نوح انس میں پہلا بادشاہ جم شاد بن یونجھان من ولد قایل تھا۔ وکان جمشاذ يقطع الدنيا كل يوم كما تقطعها الشمس يضجى بالشرق ويمسى بالمغرب ملكها والناس مائة نفس فيما بين نوح وادم عليها السلام والثاني بعده نمرود بن كنعان بن حام بن نوح عليه السلام ملكها والناس عشرة الاف نفس والثالث هو الضحّاك بن قيس والحيثين صديق ابليس ثم سليمان بن داود عليهما السلام ثم ذو القرنين هو هُرمس بن ميطون بن

سروی بن لُحی بن کسلو حین بن یونان بن یافث بن نوح علیہ السلام انتہی

قال العبد الضعیف الرحمٰنی انکلا امری صحۃ ما قال ابن حبیب من وجہ - منها عدم ثبوت ما ادعی بدلیل شاف اذ من خبرہ من ملوک الجن ولم یثبت ذلک بنص - ومنها المشہور ان جیورث واوسہنہج من الانس لا من الجن ومنها ان قبل خلق آدم كانت الارض خالیۃ عن ملک الجن والملائکۃ اخلت عامۃ الارض عنہم وترکومہم فی الجبال والجزائر كما ثبت فی الآثار الصحیحۃ ولم ینزلک لہم احداً برأس و یملک فکیف یصح قول ابن حبیب ان جیورث واوشینک یعنی اوسہنہج ولم ہوں ملکوا الارض کما لہا - و منها انک ترا الملو زخین صرّحوا بخلافه وقالوا ان اول ملک من البشر فی الارض غیریج شاذ - ومنها ان کون الناس الی نوح علیہ السلام مائۃ نفس بعید عقلاً کیف وعمر آدم علیہ السلام الف سنۃ وکان نوح علیہ السلام طویل العمر هذه المدة الطویلة توجب العدّ الكثير من الانفس - ومنها ان قصر اولاد آدم الی زمن نوح علیہ السلام فی مائۃ نفس خطأً فقلّ وخلاف ما صرّح بہ الثقات من اهل الآثار بخروج الطبری فی تاسیخہ باسنادہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لم میت آدم حتی بلغ ولداً ولداً ولداً یربعین الفابوڈ - تاریخ طبری ج ۱ ص ۵۸ -

مسخودی مرّج الذہب ج ۱ ص ۲۲۰ پر لکھتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ فارسیوں کے دعوے کے مطابق ان کا پہلا بادشاہ کیورث تھا۔ کیورث ایک مجہول شخص ہے۔ اس کے بارے میں علماء کے تین اقوال ہیں۔ (۱) یہ اصل نوع انسانی ہے یعنی کیورث آدم علیہ السلام کا نام ہے۔ (۲) وہ ابن آدم یعنی ہابیل وقابیل کا بھائی ہے۔ (۳) کیورث کا نام امیم ہے۔ وہو امیم بن لاؤفن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام۔ امیم سب سے پہلے ارض فارس میں آباد ہوا تھا۔ (ایک چوتھا قول بھی ہے کہ وہ نوع جن میں سے تھا۔ کما قدمنا من ابن حبیب النسابة)۔

آدم علیہ السلام سے تا کیورث کوئی بادشاہ نہ تھا۔ کیورث بنی آدم میں پہلا بادشاہ ہے۔ یہ اپنے زمانے میں بڑا محترم و مکرم شمار ہوتا تھا۔ اس زمانے کے لوگوں نے دیکھا کہ انسانوں میں نبض وغناو۔ جھگڑوں۔ شرارتوں اور جنگ و جدال کا معاملہ حد سے بڑھ گیا۔ طاقت ور کمزور کو ذلیل کرتا ہے۔ ایک دوسرے کے حقوق ضائع کیے جاتے ہیں۔ ان لوگوں کو یقین ہو گیا کہ صرف رعب و خوف کے ذریعے ہی شریر کو شرارت سے روکا جاسکتا ہے۔ یہ تو عالم کبیر یعنی نوع انسانی کا حال تھا۔

پھر انہوں نے عالم کبیر کو عالم اصغر یعنی جسم انسانی پر قیاس کر کے بادشاہ کے دھوکہ جو مرکز طاقت اور مرکز تدبیر ہو ضروری سمجھا۔ تفصیل مقام یہ ہے کہ انہوں نے صورت و جسم انسان حساس و دراک پر غور کیا تو انہوں نے دیکھا کہ انسان کے مختلف افعال و گوناگون تصرفات و خواص ظاہریہ و باطنیہ کا ایک مرکز ہے جو

ان سب امور کا منبع ہے۔ اسی طرح انسان کے جملہ اعضاء آکھ۔ کان۔ ناک۔ منہ۔ ہاتھ۔ پاؤں وغیرہ ظاہری و باطنی محسوس و غیر محسوس ارکان بدن جسم کے اندر ایک مرکزی قوت سے مربوط ہیں۔ اس مرکز قوت و منبع تدبیر و انتظام کا نام دل ہے۔ دل تمام بدن اور جملہ اعضاء و اجزاء بدن کا بادشاہ و حاکم اعلیٰ و مدبر ہے۔ وہ مرکز قوت ہے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق ارکان بدن کو چلاتا اور روکتا ہے۔ باقی سب اعضاء دل کے تابع اور بمنزلہ رعایا و خدام ہیں۔ دل کے طفیل جسم انسانی کے یہ اعضاء باہم مربوط ہیں۔ اچھے اور بُرے رستے پر ڈالنے والا یہی دل ہے۔ بہر حال قلب بدن کا امیر و حاکم ہے۔ عالم اصغر کے حبین و قوی نظم و ضبط سے دانشوران اہل فارس نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ عالم کبیر و نوع انسانی کے انتظام و اصلاح کے لیے ایک مختار صاحب قوت حاکم اعلیٰ اور بادشاہ کی تقرری ناگزیر ہے۔

چنانچہ انہوں نے کیومرث سے قوم کا امیر و حاکم بننے کی درخواست کرتے ہوئے اپنی وفاداری و مہربانی کا یقین دلایا۔ کیومرث نے امارت و بادشاہت قبول کرتے ہوئے مجلس قوم میں جو خطبہ دیا اس کے چن قیمتی جملے یہ ہیں: اِنَّ الْبَنَمَ لَا تَدُوْمُ اِلَّا بِالْشُّكْرِ وَاَتَانَحْمَدُ اللّٰهَ عَلٰی اَيَادِيهِ وَنَشْكُوْهُ عَلٰی نِعْمَةٍ وَتَرْغَبُ الْيَمِيْنِيْ فَرِيْدَةً وَنَسْأَلُهُ الْمَعُوْنَةَ عَلٰی مَا دَفَعْنَا اِلَيْهِ وَحَسَنَ الْهَدٰى يَتٰۤى اِلَى الْعَدَلِ الَّذِيْ بِهِ يَجْتَمِعُ الشَّمْلُ وَيَصْفَوُ الْعِيْشُ فَيَقُوْا بِالْعَدْلِ مِتًا وَانْصَبُوْا مِنْ اَنْفُسِكُمْ فَوَيْدُكُمْ اِلٰى اَفْضَلِ مَا فِيْهِمْ كَوْنًا وَاسْلَامًا۔

پھر کیومرث کے سر پر تلج رکھا گیا۔ وہ پہلا انسان ہے کہ جس کی تلج پوشی ہوئی۔ کیومرث نے آخر تک عدل و انصاف سے حکومت کی اور لوگ اطمینان سے زندگی بسر کرنے لگے۔

کیومرث پہلا شخص ہے جس نے کھانا کھاتے وقت خاموش رہنے کی تلقین کی وقال لِتَأْخُذَ الطَّبِيعَةُ بِقِسْطِهَا فَيَصْلَحَ الْبَدَنُ بِمَا يَرِدُ اِلَيْهِ مِنَ الْغِذَاءِ وَتَسْكُنَ النَّفْسُ عِنْدَ ذَلِكَ فَتُدَبِّرَ كُلَّ عَضْوٍ مِنَ الْاَعْضَاءِ تَدْبِيْرًا يَنْبَغِيْ دِيْ اِلٰى مَا فِيْهِ صِلَاحٌ مِنْ اِخْذِ صِفْوِ الطَّعَامِ فَيَكُوْنُ الَّذِيْ يَرِدُ اِلَى الْكَبْدِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْاَعْضَاءِ الْقَابِلَةُ لِلْغِذَاءِ مَا يَنْسَبُهَا وَمَا فِيْهِ صِلَاحُهَا فَانَ الْاِنْسَانُ مَتٰى شَغَلَ عِزْ طَعَامِهِ بَضْرٍ مِنَ الضَّرْبِ اِنْصَرَفَ قِسْطُ مِنَ التَّدْبِيْرِ وَجَزْءٌ مِنَ التَّقْدِيْرِ اِلَى حَيْثُ اَنْصَبَابُ الْهَمَةِ وَوُقُوعُ الْاِسْتِرَاكِ فَاَضْرَبَ ذَلِكَ بِالْاَنْفُسِ الْحَيَوَانِيَّةِ وَالْقُوَى الْاِنْسَانِيَّةِ وَاِذَا كَانَ ذَلِكَ اَدٰى الْمَقْلَقَةِ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ لِهَذَا الْجَسَدِ الْمُرْتَوِيْ وَفِيْ ذَلِكَ تَرْكٌ لِلْحِكْمَةِ وَخُرُوجٌ عَنِ الصُّوَابِ۔ كَذَا فِي الْمَرْج۔ ج ۱ ص ۲۲۱

بعض کاتبین کہتے ہیں کہ بنی آدم کا پہلا حاکم و بادشاہ اوشنچ (اوشنق) تھا۔ اوشنچ بطن حواری سے آدم علیہا السلام کا بیٹا ہے۔ اور بعض کے نزدیک یہ نوح علیہ السلام کی نسل میں سے ہے۔ قال الطبری فی تاریخہ ج ۱ ص ۱۷۰ کان بعضهم یزعم ان اوشنچ ہذا ہوا بن آدم علیہ السلام لصلبہ من حواء واما هشام الکلبی فانہ فیما حدّثت عند قال بلغنا واللہ اعلم ان اول ملک ملک الارض اوشنق بن

عابرون شالح بن اسرئیل بن سام بن نوح علیہ السلام قال والغریس تدعیہ وترجم اسلہ کان بعد فاکہ آدم بمائتی سنۃ قال واما کان ہذا الملک فیما بلغنا بعد نوح بمائتی سنۃ فصیرہ اهل فارس بعد آدم بمائتی سنۃ ولم یعرفوا ما کان قبل نوح ثم رح الطبری قول الکلبی رنج القول الاول۔ وقال ان ملک اوشہیہ ہذا کان اسرعیسنۃ۔ مسعودی نے اوشہیہ کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ کیومرث کی اولاد یعنی نسل میں سے ہے اور کیومرث کے بعد بادشاہ بنا۔

سلسلہ شاہان فرس میں پانچواں بادشاہ ضحاک کے نام سے مشہور ہے۔ بقول مسعودی اس کا اصل نام بیوراسب بن ارداسب بن رستوران بن نیاداس بن طلح بن قروال بن ساہر فرس بن کیومرث ہے۔ یہ عجوبہ زمانہ شخص تھا۔ بعض کے نزدیک فرس میں سے تھا اور بعض کے نزدیک عرب میں سے تھا۔ یہ بڑا ساحر تھا۔ اقلیم سبعہ کا حکمراں تھا۔ بڑا جابر و سرکش و ظالم تھا۔ ابونواس وغیرہ کی رائے میں وہ عرب میں کا ایک فرد ہے۔ قالواھن الضحاک بن علوان بن عبید بن عویج من الیمن۔ ضحاک نے اپنے بھائی سنان بن علوان کو حاکم مصر مقرر کیا تھا۔ سنان بن علوان فرات مصر میں سے پہلا فرعون ہے۔ مصر میں ابراہیم علیہ السلام کی تشریف آوری کے وقت ہی فرعون مصر تھا اور اسی کے ساتھ حضرت سارہ زوجہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ پیش آیا تھا۔ پھر اس نے ہاجرہ ام اسماعیل علیہ السلام سارہ کو دی۔ یہ اہل مین کا بیان ہے مگر فرس اس بیان کے منکر ہیں۔ کمافی تاریخ الطبری ج ۱ ص ۹۸

فرس کہتے ہیں الضحاک ہوا از دھاق و دھویہ اسب بن اسرئیل اسب و قیل فی اسم ابیہ اسرئیل اسب و قیل انہا سب۔

قدیم اسماء کے تلفظ میں عموماً ایسا اختلاف نظر آتا ہے۔ علماء تاریخ بھی اس بارے میں مختلف ہیں۔ اسی وجہ سے ہماری اس کتاب میں اسماء قدیمہ کا اس قسم کا اختلاف موجود ہے۔ مصنف اس میں مغدور ہے۔ امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ضحاک کا نام قرشت تھا۔ یہ جابر تھا اللہ تعالیٰ نے اسے مسخ کر کے اژدہا بنا دیا جس کے ساتھ سر تھے کہتے ہیں کہ اب بھی اس کی صورت و مورقہ شہر دباوند میں موجود ہے۔ اقلیم سبعہ کا مالک تھا۔ رضی الطبری عن الامام الشعی قال اجمل وھو ز و حطی وکلن و سغفص قرشت کا نوا ملوگا جباً برة فتفکر قرشت يوماً فقال تبارک اللہ احسن الخالقین (ای جعل نفسه احسن الخالقین فمسخه اللہ فجعله اجدا هاف (و هو معرب اژدہا۔ سانپ) وله سبعة اروس فهو هذا الذي بنيا وندو۔ جميع اهل الاخبار من العرب والعجم تزعم انه ملك الاقليم كلها وانه كان ساحراً فاجراً، ۱۰۔ ثم قال ملك الضحاک بعد جم فیما يزعمون الف سنۃ و سار بالجح و بسط يده فی القتل و كان اول من سن الصلب و القطع و اول من وضع العشق (ای الخراج) و ضرب الدر اھم و اول من تغنى و

وَعُنِيَ لَهُ أَهْـ

وفي المرح ج ٢٢٣ انه كان ساحراً وملك الاقاليم السبعة وكان له الف سنة وبني والارض
وترمة وانه مقيد في جبل دباوند بين الرى وطبرستان اه قيده افريدون وفي تاريخ الطبرى ج ١
كان عمره الف سنة ومملكه منها كان ستمائة سنة وقيل كان عمره ١١٠٠ سنة الى ان خرج عليه افريدون
فقتله وزعم بعضهم ان نوحاً عليه السلام كان في زمانه وانه ارسل اليه والى من فملكته .

وقال الطبرى ايضاً قبيل هذا ان الضحاك كان عاصياً وانه غصب الارض واهلها بسحرة و
خبثته وهول عليهم بالحيثين اللتين كانتا علم منكبيه فلقى الناس منه كل جهد وذبح الصبيان يقول
البعض الذى كان علم منكبيه كان لحيتين طويلتين ناتئتين على منكبيه كل واحد منهما كراس الثعبان و
انه كان مجنونه ومكره يستترها بالثياب ويقول للتحويل وتهيب الناس انها حيبتان تقتضيان الطعام
وكانتا تحسرا كان تحت ثوبه اذا جاع كما يتحرك العضو من الانسان عند التهابه بالحجج والغضب وكانت
الناس منه في جهد شديد ويقال انه خرج في منكبيه سلعتان فكانتا تضربان عليه فيشتد عليه الوجع
حتى يطليها بدماغ انسان فكان يقتل لذلك في كل يوم رجلين ويطلى سلعتيه بدماغها فاذا فعل ذلك
سكن ما يجيد .

قال هشام بن محمد بلغنا ان افريدون كان مولده بدباوند خرج حتى ورد منزل الضحاك وهو
عنه غائب بالهند فحوى على منزله وما فيه فاقبل الضحاك وقد سلبه الله قوته فاوثقه افريدون و
صبره بجبال دباوند فالعجم تزعم انه الى اليوم موثق في الحديد يعذب هناك وبعض المجوس يزعم انه
جعل له اسيراً في تلك الجبال موكل به قوم من الجن ومنهم من يقول انه قتله هذا ما في تاريخ الطبرى وفي
كتاب اللقطة من غير من الكتب ما حاصله ان اول من خرج على الضحاك رجل باصبعان اسمه كابى
وكان حاداً فادع الناس الى مجاهدة الضحاك في ٣٩٣ هـ من هبوط آدم عليه السلام وكان معه عصا
فعلق باطرافها جراباً كان عنده ثم نصب ذلك العلم فأسرع الناس الى اجابته لما كانوا في فنون الجوى فلما
غلب كابى على الضحاك تقابل الناس بذلك العلم فعظموا امره وزادوا فيه حتى كان جميع ملوك الفرس
عليهم الاكبر الذى يتبركون به وسموه درفش كايان . فكانوا يظهرونه في الامور العظام وقال هشام بعد
ذكر قصة اخرى لرفع العلم بلغنا ان هذا العلم كان جلد اسد انه لم يزل محفوظاً عند ملوك فارس في خزائهم
فالبسبه ملوك فارس الذهب والديبايح تيمناً به طبرى ج ١٩٠ ثم بعد الفخر ملكوا عليهم افريدون .

فائدة اتخذت الفرس بافريدون يوم قتل افريدون الضحاك واحبسه في جبل دباوند
عيداً ويوم نجاة من الافات وسموا هذا العيد عيد المهرجان وكان ذلك في شهر مهر ماه مهر وزكره الطبرى

في التاسع من ۹۹۰ والفريسيان مشهوران وبقياً حتى في الاسلام عند بعض ملوك العراق وايران كانوا يظهرهم فيها المهرجانات وهما مهرجان ونيروز (نوروز) اما المهرجان فقد مَرَّ وجهٌ تقريره -

ومهر في الفارسية اسم الشمس قال القزويني وذكر ان في هذا اليوم يوم مهرجان وحال الله الارض وجعل الاجساد قرار الارواح اه ويوم مهرجان دائماً هو يوم ۲۲ سبتمبر اذ في هذا اليوم تكون الشمس في الاعتدال الخريفي ويعتدل الليل والنهار في جميع العالم اذ مدار الشمس يسامت فيه خط الاستواء وبعد هذا اليوم تصير الشمس الى البروج الجنوبية وتكون فيها الى ستة اشهر ثم بعد ستة اشهر تصل الشمس الى الاعتدال الربيعي في ۲۱ من شهر مارس (مارس) ويعتدل الليل والنهار في العالم تكون الشمس مسامتة لخط الاستواء ثم بعد ۲۱ مارس تدخل الشمس في البروج الشمالية وتكون فيها الى نحو ستة اشهر ويوم ۲۱ مارس هو يوم عيد النيروز عند الفرس - نوروز معناه في الفارسية اليوم الجديد وهو اول يوم من السنة الفارسية والفرس زعموا ان الله في هذا اليوم ادمر الافلاك وسيّر الشمس والقمر والكواكب -

وقد ذكرنا في ترجمة جمشيد بالذلل المعجزة والمهلة وجاء بدء النيروز وذكرنا هناك انهم كانوا يزينون ويظهرون انواع الفرج في النيروز الى ستة ايام فكان عيدهم الى ستة ايام - وكذلك مهرجانهم الى عدة ايام بل قال البعض انهم كانوا يجعلون جميع الشهر عيداً باظهار انواع الزينة والفرج -

قال في المروج ۲۸ ۱۹۴۰ ان شهر تشرين الاول ۳۱ يوماً وفيه المهرجان وبين النيروز والمهرجان ۱۴۹ يوماً وعند الفرس في معنى المهرجان انه كان لهم ملك في قديم الزمان من ملوك الفرس قد عثر ظله خواص الناس وعوامهم وكان يسمى مهر وكان في الشهر تسمى باسماء الملوك فقيل مهرماه ومعنى ماه هو الشهر وان ذلك الملك طال عمره واشتدّت وطأته فمات في النصف من هذا الشهر وهو مهرماه فسمي ذلك اليوم الذي مات فيه مهرجان وتفسيره نفس مهر ذهب وبعض اهل العراق وغيرهم من الهنم يجعلون هذا اليوم اول يوم من الشتاء اه بتصريف -

وفي بعض كتب التاريخ ان زرادشت الذي تزعم الفرس انه نبينهم جاء بكتاب ادعاه وحياً من الله تعالى هو الذي سرتب لهم عيدين النيروز في الاعتدال الربيعي والمهرجان في الاعتدال الخريفي و كان زرادشت كما قيل في ايام بشتاسف -

مزید تفصیل مندرجہ ذیل نقشہ و جدول سے معلوم کی جا سکتی ہے :-

هذا جدول ملوك فارس من بدء نوع الانسان الى ظهور الاسلام

بالسنة

أسماء الملوك وبعض احوالهم

- ١ كيومرث - هو اول من ملك الارض وتيج بتاج قيل هو آدم وقيل ابن آدم وقيل من نسل نوح عليه السلام وقال ابن حبيب المؤرخ كان من الجن قبل آدم عليه السلام.
- ٢ ثم اوشهنيج بن فرخ ال بن سيامك بن يربيق بن كيومرث وقيل هو اخر الكيومرث بن آدم كان ينزل الهند.
- ٣ ثم طهمورث بن توبهجان بن اسفنديار بن اوشهنيج كان ينزل سابور وظهر في عهد بو اسف الذي احدث مذهب الصابئة والفرس يزعم ان الله اعطى طهمورث طاعته قوة وقال الكلبى اعطى من القوة ما خضع له ابليس وشياطينه وقيل انه ابنتى مدينة سابور ونزلها وانه وثب على ابليس فركبه فطاف عليه في جميع الارض وانه اول من امر باتخاذ الكلاب لحفظ المواشى.
- ٤ ثم جمشيد بن طهمورث قيل كان في زمنه الطوفان وقيل كان قبل الطوفان - وهو اول من امر بغزل الابرسيم والقطن

له قال ابن حبيب كان من الجن ملك الارض كلها وحكى الطبري في تاريخه امره انه اول من اقطع الشجر وبنى البناء واول من استخرج المعادن والحديد وانه بنى مدينة الرى وانه قهر ابليس وجنوده ومنعهم من الاختلاط بالناس وقتل مرتداتهم وملك الاقاليم كلها ٥٢١٢ سنة وشيد معناه عنهم الشعاع لقبوا به فقالوا جمشيد كماله واسمه الاصل جم ملك ٦٠٠ سنة وقيل ٩٠٠ سنة وستة اشهر كما في المروج ٦١٢٢ وانه سحر الشياطين على ما زعمت الفرس وذلكهم وامرهم بعمل الرخام والجص وصناعة النجارة وامر بجولة من زجاج فصعد فيها الشياطين وركبها واقبل عليها بمسعدة الشياطين في الهواء من بلدة من دناوند الى بابل في يوم واحد وذلك في يوم النيروز فاتخذ الناس للاعجوبة التي راوها عيد نويزروا امهم باتخاذ ذلك اليوم وخمسة ايام بعد عيد وهو عيد الفرس المسحى بالنيروز (نوروز) ودفع الله عنه وعنهم الحرو والبرد والاسقام والهرم والحسد الى مدة طويلة ثم ان جمشيد بطر تكبر بعد ما كان مطيعا لله خاضعاً له ومجد احسان الله واخبرهم

الترتيب	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
١٠٠٠	ثم بيوراسب بن اراداسب وهو الضحاك وهو الذي قتل جمشيد -	٥
٥٠٠	ثم افريدون بن اثقابان بن جمشيد ملك الاقاليم السبعة وكانت دار مملكته بابل وهو أشهر ملوك الفرس -	٦

جمشيد انه وليهم ورسولهم والذافع عنهم بقواته الاسقام والمهرم وغيره لك نجاء النقص والهوان في ملكه بعد ما ادعى الربوبية وثب عليه بيوراسب فغلبه على ملكه وقتله - كذا ذكر الطبري ج ١ ص ٨٥ -

٣٤ وكان الضحاك ساحراً ملك الاقاليم السبعة وفي اللقطة منك انه يقال له الدهاك ومعناه عشر افاة فلما عرّب قيل الضحاك وكان ابراهيم عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون والفرس يجعلون الضحاك قبل الطوفان لانهم يعتفون بالطوفان وفي الطبري ج ١ ص ٩٩ قال بعض العلماء الضحاك هو نمرود وهو الذي اراد احراق ابراهيم عليه السلام -

٣٥ وفي زمنه ومن بين ما سبب كان ابراهيم الخضر عليهم السلام كما في الطبري ج ١ ص ١٠١ ويقال كان افريدون قبل ابراهيم الخليل عليه السلام بكثير ويقال ان افريدون هو نوح النبي عليه السلام والصحيح انه من ولد جمشيد بينهما تسعة ابناء وانه الذي عا اثار ثمود وقيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن ويدل كلام الطبري في تاريخه ج ١ ص ١٠٩ ان ابراهيم وموسى والخضر عليهم السلام وفعون مصر وكلهم كانوا في زمن بيوراسب و افريدون والمؤرخين في ذلك اختلاف كثير وافر يدون هو الذي قتل الضحاك الذي كان اظلم الناس جلالاً ساحراً وقيل حبسه وجعلوا يوم قتل الضحاك عيداً اسمه المهرجان وقد تقدم بيانه وبيان النيروز -

وافريدون اول من تسمى بكنى ومعناه التنزيه اي مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه كان يغشاها ثوباً من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الثار وفي تاريخ الطبري ج ١ ص ١٠١ قيل ان افريدون اول من سمي بالكيفية فقبل له كى افريدون وتفسير الكيفية التنزيه كما يقال روحاني يعنون به ان امره مخلص منزّه يتصل بالروحانية وقيل ان معنى كى طالب الدخول وقيل معناه البهاء وان البهاء فيشبه افريدون حين قتل الضحاك -

وكان افريدون رجلاً جسيماً بهيئاً مجزاً عادلاً في ملكه وكان طوله تسعة ارماح كل رمح ثلاثون ابراً وعرض مجزته ثلاثون ارماح وعرض صدره اربعة ارماح -

وكان له ثلاثة ابناء اسم الاكبر سرم والثاني طوح والثالث ابرج وهو اصغرهم وقسم الارض بينهم

باسم الملك

اسماء الملوك وبعض احوالهم

٤	ثم منوچهر (منوچهر) بن ايران بن افريدون وكان ينزل بابل دار ملكته قيل كان في زمنه موسى وهارون ويوشع عليهم السلام -	١٣٨
٨	ثم سهرم بن ابان بن اثقيان بن يوح بن منوچهر كانت دار ملكته بابل قاله المسعودي	١٠

اغلا ثا وجعل ايرج ملك العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخيه قيل وبه سميت ملكة بابل واسرها وما حولها ايران فايرا مصحف لفظة ايرج وقيل سميت ارض بابل لهذا السبب ايران شهر قيل ان افريدون اول من نظر في الطب والجوهر واول من ذل القيلة وامطها وتيمم البغال واول من اتخذ الاوز والحمام ويقال ان الترك من اولاد افريدون فان الترك الذي تنسب اليه الا تراك كان ابن اير شبيب بن طوج بن افريدون ويقال فاششب شهراسب -

هو هو اول من خند الخنادق وزعم البعض ان منو شهر هذا ابن منشخرون بن افر يقيس بن اسحاق بن ابراهيم عليها السلام انتقل اليه الملك بعد ان مضى ١٩٢٢ سنة من عهد جيوهرث ذكره الطبري والفرس ينكر هذا النسب ولا تعرف لها ملكا الا في اولاد افريدون تملك منوچهر (منو شهر) ١٢٠ سنة ثم وثب عليه ابن لان طوج التركي ففاه عن العراق ١٢ سنة ثم غلب عليه منو شهر وتلك بعد ذلك ٢٨ سنة فخلع جميع ملكه ١٣٨ سنة وكان ملك اليمين في عهد الراشدين قيس بن صيفي بن سبأ بن شجب بن يعرب بن قحطان ويقال ان موسى عليه السلام ظهر في سنة ٢٠ من ملك منو شهر

قال الطبري وقد زعم بعض المجهوس ان افريدون وطي ابنة لابنه ايرج يقال لها كوشك فولدت لافريدون جارية اسمها فر كوشك ثم وطي افريدون فر كوشك فولدت لافريدون جارية اسمها زوشك ثم وطي افريدون زوشك فولدت لافريدون جارية اسمها بيتك ثم وطي افريدون بيتك فولدت لافريدون جارية اسمها ايرك ثم وطي افريدون ايرك فولدت لافريدون جارية اسمها ايرك ثم وطي افريدون ايرك فولدت لافريدون جارية اسمها ويراك ثم وطي افريدون ويراك فولدت لافريدون ابنا اسمه منشخز فاع وبنها اسمها منشخزك ثم ان منشخز فاع وطي اخن منشخزك فولدت له ابنا اسمه منشخز وبنها اسمها منشخزك ثم ان منشخز وطي اخت منشخزك فولدت له منو شهر اى منوچهر وكان مولد له نبأ وند وقيل بالري -

ثم ان منو شهر ولد كبر صار الى جد افريدون فتقسم فيه افريدون الخير وتوجه بناجه ١٣

تسوية الملك	اسماء الملوك وبعض احوالهم	
١٢	٩ ثم فراشياب بن اطيح بن ياسر بن راعي بن ارس بن براك بن ساسا سب بن زسست بن نوح بن دوم بن سرور بن اطيح بن افريدون وكان عمره اربعاً وثلاثين سنة -	
٣	١٠ ثم زوق بن طماسب وقيل في اسمه زاب وقيل زاغ وكان محمود السيرة محسناً في سر عيته وهو الذي طرد فراسيات بن فشنج بن رستم بن ترك وترك هذا جده سائر الترك الموحدين اليوم -	
١٠٠	١١ ثم كيقباد بن زاغ بن نوحياه بن ميسون بن نوذر بن منوشهر قيل ان الملوك الكيبيية واولادهم من نسله -	
١٥٠	١٢ ثم كيقاوس بن كيبيية بن كيقباد الملك قيل ان الشياطين كانت مستخرة له عن امر سليمان بن داود عليهما السلام -	
<p>١٥ قيل بعد موت منوشهر (منوچهر) غلب على ملكة فارس فراسيات (فراشياب) بن فشنج بن رستم بن ترك فهو من الترك لا من الفرس وقيل ان فراسيات من نسل افريدون فهو من الفرس وقيل ان الترك كلهم من اولاد افريدون وكان فراسيات جائراً جباراً عظم جوره وخرّب ما كان عامراً من بلاد فارس ودفن الانهار الغنى ولم يزل الناس منه في اعظم البلايا والفتن الى ان ظهر عليه زوق بن طماسب من نسل منوچهر فطرده زوق الى تركستان فعمر زوق ماخرّب وافسد ويوم طرد زوق فراسيات اخذته الفرس عيلاً ويوم سرور لما رفع الله عنهم شر فراسيات وجعلوه الثالث من اعيادهم النوروز والمهرجان ١٢</p> <p>١٥ كان كيقاوس في زمن سليمان عليه السلام قيل بنى كيقاوس بلدة كبيرة بمساعدة الشياطين لها سور من صفح وسور من شبد وسور من نحاس وسور من نحاس وسور من فضة وسور من ذهب وكانت الشياطين بنوا هذه البلدة ما بين السماء والارض مع ما فيها من الحيوانات والناس وكان كيقاوس لا يحدث اى لا يبول ولا يتغوط وهو يأكل ويشرب وكان منصوباً مظفراً في كل امر فلما رأى عزة تجبر فغزا بلاد اليمن وعلى اليمن يومئذ ذو الاذعار بن ابرهة ذى المنابر بن الراسن فظفر بكيقاوس وحبس في بئر ثم جاء رستم واطلق كيقاوس - يقال لكيقاوس قابوس ايضاً ١٢</p>		

باسم الملك	أسماء الملوك وبعض حوالهم	
٤٠	ثم كيخسر بن سيا وخش بن كيقاوس قيل انه زهد بعد مدة في الملك وتسلّك فغاب للعبادة فلا يدري اين مات قيل ان سيا وخش والد كيخسر بنى في حياة ابيه مدينة القندهار من ارض افغانستان وكيقاوس بنى مدينة كشمير في ارض الهند ولم يكن لكيخسر وعقب -	١٣
١٢٠	ثم لهراسف بن قنوج بن كيمس بن كيناسس بن كيناسته بن كيقاوس الملك و قد احسن و عدل في الرعيّة و بنى بلدة بلخ -	١٢
١٥٠	ثم بشتاسب بن لهراسب وهو الذي اطلق سبايا بنى اسرائيل واسارهم اذن لهم بالذهاب الى ارضهم بلاد الشام وفلسطين وعامرة بيت المقدس بعد ما خرجوا بخت نصر فعمروها -	١٥
	ثم بهمن بن اسفنديار بن بشتاسب كان دار ملكته بلخ ويقال له ارض شير بهمن بن اسفنديار كان متواضعا مرضيا يكتب في كتبه من ارض شير عبد الله وخادم الله	١٦

٥١ وهو الذي غضب على بنى اسرائيل واهلكهم وشنت سملهم حيث عيّن بخت نصر مرزبان بابل والعراق معني مرزبان النائب والحاكم على حصّة من الملك (اي گورنر) وكان اسمه بالفارسيّة بختريشه وهذا هو الاصح وقيل كان بخت نصر ملكا مستقلا قال الطبري في تاريخه ج ١ ص ١٢٠ كان بخت نصر في زمان لهراسب وكان بخت نصر اصيهدن (گورنر) ما بين الاهواز الى ارض الرّم من غربى دجلة اذ بحاصلة وبخت نصر هو الذي سبي بنى اسرائيل قتلهم وخرّب بلادهم وكان ينزل بابل وكان في زمانه ارميا النبي عليه السلام الذي مكث في نوم ٤٠ سنة او مكث ١٠٠ سنة كما في القرآن المجيد قاله الطبري وقيل كان ذلك عزير النبي عليه السلام وكان بخت نصر بعد داود وقبل عيسى عليهما السلام ويؤرخ كثير من القدماء بطليموس صاحب المجسطي تاريخ الامم من عهد بخت نصر وكانت نبابة بخت نصر ٢٠ سنة وقيل عاش اكثر من ٣٠ سنة وكان في خدمة لهراسب ثم في خدمة بشتاسب بن لهراسب ثم في خدمة متهم ١٢

٥٢ وفي زمانه انتبه ارميا وعزير عليهما السلام من النوم بعد ٤٠ سنة او ١٠٠ سنة فنظروا الى بيت المقدس كريف تعبر ويبنى المسجد ها وقال اعلم ان الله على كل شيء قدير وفي عهد بشتاسب وقيل اسمه يستاسف ظهر زرادشت الذي تزعم المجوس ان نبيا هم وكان زرادشت عند البعض من العلماء خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام

اسماء الملوك وبعض احوالهم

١١٢

السائس لاهركم وهو ابو داسرا الكبير وابو ساسان ابي الملوك الساسانية من الفرس المتأخرة على ماسياتي توفي بهمن وله ابنان داسرا الكبير وساسان وبنت اسمها خاني وقيل حماتية - ١١٢
ثم حماتية بنت بهمن بن اسفنديار كانت حسنة السياسة قاله المسعودي وقال الطبري اسمها خاني وتلقبت بشهرزاد وانما مدينت خاني بعد ابيها لانها حملت من ابيها فسألتها ان يعقد التاج له في بطنها ففعل ذلك بهمن فلما رأى ساسان ذلك وكان كبيراً حينئذ تحت باصطخر فتردد وتحت بالجمال يري الغم ولذا قيل له الراعي - ٣٠

١٤

ثم اخوها وابنها اي داسرا بن بهمن وكانت داسر مدينته بابل وهو داسرا الكبير اخو ساسان ابي الملوك الساسانية وبعد ما كبر داسرا حوت اختها وامها خاني التاج عن راسها اليه وبني هومدينه بفارس سماها داسرا بحرح وكانت داسر مدينته بابل كاضابطا لمملكه قاهر لمن حوله من الملوك وكان معجبا بابنه داسرا الاصغر من حب اياه سماه باسم نفسه وصيّر له الملك من بعده - ١٢

١٩

ثم داسرا الاصغر ابن داسرا الكبير ابن بهمن اساء السيرة في سر عينته وقتل رؤساءهم وكان غزاً جباراً حقوداً - ١٣

اثيرونه فكذب عليه فدعا عليه الله فبرص فلحق ببلاد اذ سر بيجان فاظهر بهادير المجرى سيته ثم توجه الى بشتاسب وهو ببلخ فاعجبه ودخل بشتاسب في المجوسية وقسم الناس على الدخول فيه وقتل في ذلك سر عينته مقتلة عظيمة وكان قبل هذا على دين الصابئين ١٢

١٤ وهو آخر سلسلة ملوك الفرس القدماء وقد ملكه اهل فارس واحبوا الراحة من غم الاسكندر الرمي فلحق كثير من اعلامهم بالاسكندر فالتقى ببلاد الجزيرة وقيل بناحية خراسان مما يلي البحر فاقتل سنة قتلاً شديداً ثم ان داسرا قتله اصحابه وتقرّبوا بذلك الى الاسكندر فقتل الاسكندر قاتليه وقال هذا جزء من اجترأ على ملكه وكان الاسكندر امر ياسر داسرا وادعاه فقتله فلما اخبر بذلك ذهب اليه فوجد ياحود بنفسه فوضع رأسه في حجره وبكى عليه وقال سلني حوائجك فسأله داسرا ان يتزوج ابنته رؤسك ويقتل قاتليه فوفى له الاسكندر وتزوج بروشك وبعد قتل داسرا سهل الاسكندر التسلط على جميع ملوك الدنيا وملك فارس والروم والشام ومصر وهدم كثيراً من المدن والحصون وبيوت النيران في فارس واحرق كتبهم ودواوين داسرا

تاريخ الملك	اسماء الملوك وبعض احوالهم
٢٠	ثم الاسكندر بن فيلفوس المقدوني اليوناني الرمي كان فيلفوس ابوه ملكا على اليونانيين وكان من بلدة مقدونية -
١٢	ثم بعد موت الاسكندر ملك كل قطر ناحية امراء الاسكندر وكان ابنه صغيرا وذكر الطبري ان اسم ابنه الاسكندر وس وانه ابى واختار النسك والعبادة فملك اليونانية عليهم بطليموس ابن لوغوس وكان على مصر والشام ونواحي المغرب ملكه وكل من ملك هذه البلاد يسمى بطليموس وكان ملكه ٣٨ سنة -
٣٨	ثم ابنه اوسر غاطس
٢٩	ثم بطليموس ساطر
١٤	ثم بطليموس الاحسن
١١	ثم بطليموس الذي اختفى عن ملكه
٨	ثم بطليموس دوسيوس
١٦	ثم بطليموس قالوبطري - وكل هؤلاء من اليونانيين -
١٤	ثم ملك الشام فيما ذكر الرزم المصاص فكان اول من ملك منهم جايوس يوليوس -
٥	ثم ملك الشام اغسطس ولما مضى من ملكه ٢٢ سنة ولد عيسى عليه السلام
٥٦	وبين مولده وقيام الاسكندر ٣٠٣ سنة -

ودفاتر علومهم وكان يعبد الاهنام ومعلمه ومشيرة ارسطو الفيلسوف ١٢
 الى وكان اول من حمل الخراج الى ملك الفرس فلما ملك الاسكندر انكر عن اداء ذلك فوقع الحرب بينه وبين دارا و
 كان ما كان قيل كان يونانيا وقيل روميًا والطبري حكى كل ذلك وغزا الهند ووصل الى خياب اقليم باكستان ثم
 رجع فات بناحية السواد فحل الى الاسكندرية في تابوت من ذهب وكان ملكه ١٢ سنة وقتل دارا كان في
 اول السنة الثالثة من ملكه وبني اثنتي عشرة مدينة وسمها كلها اسكندرية منها الاسكندرية بمصر ومنها
 مدينة اصبهان ومدينة هراة ومدينة مره ومدينة سمرقند وقرى في كل ناحية من فارس وغيرها نوابك
 وخاطب كل واحد بالملك ونحو ذلك من الالقاب وكان مراد الاسكندر تشييت كلتهم وغلبة كل رئيس منهم
 على ناحية فينعدم نظام الملك والانتقاد الملك واحد على الاسكندر ليجمع الامم اليه وكان ذلك باشارة ارسطو معلمه ١٢

الترتيب	اسماء الملوك وبعض احوالهم	
٥٢٣	ثم ترجع الى ملوك الفرس فنقول لم يجتمع ملك فارس بعد الاسكندر وكان الزمان زمان ملوك الطوائف الى مدة ٥٢٣ سنة او اقل لا يخضعون لاحد.	٢١
٥٢٣ تقريباً	ثم ملك الفرس كلها ارجشير بن بابك بن ساسان قيل كان من الفرس من نسلهم ابن اسفنديار اى من نسل افريدون وكان من ملوك الطوائف.	٢٢
٣١	ثم كسر سابور بن ارجشير كتب اليه ملك الروم بلغنى حسن سياستك لرعيتهك وسلامة مملكته وانى احببت ان اسلك طريقك فكتب اليه سابور نلت ذلك بثمان خصال لم اهزل فى امر ولا نهى ولم اخلف وعداً ولا وعيداً قط وحاربت للغنى لا للهوى واجتليت قلوب الناس ثقة بلاكرة وخوفاً بلا مقت وعاقبت للذنب لا للغضب وعمت بالقوت وحسنت الفضول	٢٣
١	ثم هرمز بن سابور كان حسن السيرة فى رعيته	٢٤
٣	ثم بهرام بن هرمز وكان جليلاً فاستبشر الناس بولايته. وفى عهده كان مانى بن يزيد الزنديق داعى المذهب الثنوى.	٢٥

٢٦ غير ان من كان يملك بلاد الجبل بعدد ونه اكبرهم وهم الملوك الاشغانون الذين يدعون ملوك الطوائف وكان هذا الافتراق قائماً الى ملك ارجشير بابكان وفى هذا الزمان كان رفع عيسى وقتل الانبياء منهم يحيى وذكر يا عليهم الف الف صلاة وسلام قال الطبرى وكان ملك الاسكندر وملك سائر ملوك الطوائف فى النواحي ٥٢٣ سنة اذ وقيل ٢٧٧ سنة وقال المسعودى ٥١٤ سنة وذلك من ملك الاسكندر الى ان ظهر ارجشير بن بابك بن ساسان الذى هو جد الملوك الساسانية ١٢ -

٢٧ قالوا ان ارجشير غلب على جميع الملوك واسرهم وقتل البعض وخضع له البعض واجتمع به الفرس كلهم وكان ملك الفرس فى اسرته الى ان ظهر الاسلام وهم الملوك الساسانية وكل ملك ساسانى كان يلقب بكسر واخر من ملك منهم يزيد جرح قتل فى عهد عثمان رضى الله عنه وكانت مدة ملكه اربع عشرة وعشرة اشهر ١٣

٢٨ قال الطبرى دعاة مانى الزنديق الى دينه فوجده اعية الشيطان فامر بقتله وسلمه جلده وحشوه تبناً وتعليقه على باب من ابواب مدينة جندى سابور وقتل اصحابه اذ وفى المروج جازاً ان مانى بن يزيد عرض على بهرام مذهب الثنوية فاجابه احتيلاً منه عليه الى ان احضروا عاتة المتفرقين فى البلاد فقتلوه

تاريخ الملك	أسماء الملوك وبعض أحوالهم
٢٦	ثم بهرام بن بهرام بن هرم ملك ٨ سنة أو ١٤ سنة وكان في أول ملكه مشغولاً في اللذات واللهو والصيد والزهة فخرت البلاد وهلك الضعيف واقطع الضياع لحواصبه فخلت من عمارها وقتل مال الخزانة -
٢٧	ثم بهرام بن بهرام بن بهرام ملك ٣ سنين أو تسعاً -
٢٨	ثم نرسی بن بهرام وهو أخو بهرام المذكور من قبل أي أخو بهرام الثالث
٢٩	ثم هرم بن نرسی - ثم هلك ولا ولد له فشق ذلك على الناس وكانت بعض نساءه حبلى فلكوا جملها فولدت تلك المرأة سابل ذات الاكتاف -
٣٠	

قتل المرأة من أصحابه وفي أيام ما في هذا ظهر اسم الزندقة وذلك أن الفرس أتاهم زرادشت بكتاب اسمه البستاه ثم فسره وسماه الزند ثم فسر الزند وسماه البازند وكان الزند بياناً لتأويل المتقدم المنزل فمن عدل منهم من البستاه إلى التأويل الذي هو الزند قالوا هذا زندي أي مخوف عن ظواهر المنزل إلى تأويل هو بخلاف المنزل فعرضته العرب وقالوا زنديق والثنية هم الزنادقة ١٢

١٣ قيل أنه سارلية مع الموبدان (قاضى القضاة) في منتهاته وصيده نحو المداين فتوسطوا خبايا لا انيس بها إلا اليوم وإذا يوم يصيحه وأخرى جارية فقال بهرام للموبدان هل أحد أعطى فهم منطق الطير فقال الموبدان أنا فهمه فقال ما يقول هذان الطائران قال الموبدان هذا يوم ذكر يخاطب بومة ويقول لها امتعيني من نفسك حتى يخرج منا أولاد يسبحون الله ويبقى لنا عقب يكثرون ذكرنا فاجابت البومة نعم هذا هو لفظ الأرض لكن بشرط خصال أولها أن تعطيني من خربات امهات الضياع عشرين قرية مما قد خرب في أيام هذا الملك فقال اليوم إن دامت هذا الملك أعطيتك مما يخرب من الضياع ألف قرية فما تصعين بها؟ قالت في اجتماعنا ظهر النسل وكثرة الولد فنقطع كل واحد من أولادنا قرية من هذه الخربات فقال لها الذكر هذا أسهل أمر سألتيه وأنا ملى بذلك فهاتي ما بعد ذلك - فلما سمع بهرام هذا الكلام من الموبدان استيقظ من نومه قال ما الغرض الذي له قصدت بضربك المثل على لسان الطائر قال الموبدان أيها الملك أليس عزة الآل الشريفة والقيام بالله تعالى بطاعته والصرف تحت امرأة ونهب ولا قوام للشريعة إلا بالملك ولا عز للملك إلا بالرجال ولا قوام للرجال إلا بالمال ولا سبيل إلى المال إلا بالعمارة ولا سبيل إلى العمارة إلا بالعدل والعدل الميزان المنصوب بين الخليفة نصبه الرب وجعل له قوماً وهو الملك وأنت أنتزعت الضياع من عمارها وهم أرباب

السلطنة	اسماء الملوك وبعض احوالهم	عدد السنين
٤٢	ثم سابور ذو الاكتاف وخلفه والده حملاً وتقلد الوزارة والكتاب اعمال المملكة.	٤٢
٣١	ثم ارششير بن هرم بن نرسی فخلع بعد اربع سنين وكان جائراً مفسداً قتل العظماء.	٣١
٣٢	ثم سابور بن سابور ذي الاكتاف مات تحت فسطاط كان ضرب عليه بعد ما قطع اظنابها وكان عادلاً.	٣٢
٥	ثم اخوة بهرام بن سابور ذي الاكتاف كان حسن السياسة فرماه بعض الفئاة بميتة	٥
١١	نشابنة قتله كان لقبه كرممان شاه.	١١
٢٢	ثم يزدجرد بن بهرام كرممان شاه وقيل هو اخو كرممان شاه.	٢٢

الخارج واقطعت لها شية واهل البطالة فقلدت العار والاموال فانترع الملك الضياع ورجعها الى اربابها وتوجه الى امير الملك فحسنت ايامه حتى كانت تدعى ايامه اعياداً ١٢

١٢ وضع امر الفرس فطمعت فيها الترك والروم والعرب وغلبوا على كثير من النواحي والاقاليم فغلبت العرب على سواد العراق وملكهم الحارث بن الاعرج الايادي فلما بلغ عمر سابور ١٢ سنة فتح جميع النواحي واكثر من القتل والسبي والتخريب وقتل العرب وغز الروم وبني في هذه الغزوات مدينة بارض السواد وهي الزابار بارض الاهواز مدينة السوس وبارض خراسان مدينة نيسابور وكل ملوك الفرس الثانية من نسل ارششير بن بابك بل اكثر الفرس الاولى قبل ارششير كانوا من المجوس يبعدون النار كانت لهم بيوت النار في شتى المواضع كانت دار ملكة بعض الفرس الثانية من نسل ارششير مدينة سابور وتسمى ايضاً جند نيسابور من بلاد خوارستان و في المروج ٢٥٩ ان ملوك الساسانية يسكنون بطيسون بغربي المدائن فسكن سابور بالجانب الشرقي من المدائن وبني هناك الايوان المعروف بابوان كسركا وكان في زمانه ملك الروم قسطنطين الذي بنى مدينة قسطنطينية وكان اول من تنصر من ملوك الروم ثم انما سمي سابور بذى الكتاب لانه قتل العرب وحلهم اكنافهم ظلماً فلما هلك سابور اوصى بالملك لاختيه ارششير بن هرمز ١٣

١٣ وكان يلقب بالارثيم وكان جباراً جائراً شيطاناً مريداً يقتل او يعاقب بادنى زلة سيئ الخلق منهم للناس لا يأمن احد على شيء وكان الناس من العظماء وغيره منه في بلاد عظيم فقتلوا الله تعالى بتجليل انقاذهم من فائق ارضه فرس على فتاة رحمتها هلك منها مكانه وغاب ذلك الفرس في مكانه فكانوا يقولون لم يزل هذا الفرس من قبل انزل الله ارسل هذا الفرس من الغيب لاهلاكه ١٤

اسماء الملوك بعض احوالهم

بسم الله

۳۵

ثم بهرام جرد بن يزدجرد الاشيم نشأ في العرب في الخوزنق عند النعمان ملك وهو ابن عشرين سنة وكان ذا قوة وبطش شديد وجراحة كبيرة فغرق مع فرسه في جث الوحل ولم يجد واجثته -

۲۳

فائدة ملك فارس في ارض عرب في متصل سرحداته بادشاه فارس في طرف بعض تامين مقرته به تامين بظاهره ومختار بادشاه تقيين لكن در حقيقت وه كسرى كنهان تھے۔ ان تامين ميں سے ايک مشهور بادشاه تھا نعمان بن امرئ القيس البداء بن عمر ملك الحيرة وهو صاحب الخي زرق والخوزنق قصر له اشهر من قنابلک يضرب المثل بانيه ستماسر وكان النعمان المذكور في زمان يزدجرد الاشيم هذا۔

وكان سبب بناء الخي زرق فيما ذكره الطبري في تاريخه ج ۲ ص ۱ ان يزدجرد الاشيم كان لا يبقى له ولد فسأل عن منزل بري مرى صحيح من الاداء والاسقام فدل على ظهر الحيرة فدفع ابنه بهرام جرد الى النعمان هذا وامره ببناء الخي زرق مسكن له وانزله اياه وامره باخرجه الى البادية من بوادي العرب وكان الذي بنى الخوزنق رجلاً يقال له ستماسر فلما فرغ من بناءه تعجبوا من حسنه واتقان عمله فقال لوعلت انكم توفونني اجري وتصنعون بي ما انا اهلكه ببيته بناء يدوم مع الشمس حيث دارت فقال وانك لتقدر على ان تبني ما هو افضل منه ثم لم تبنيه فامر به فطرح من رأس الخوزنق فمات ستماسر اء۔ فضر بهواي المثل لمن ظلم محسنه ولمن كان مكفراً قال ابو الطمحان القيني ۛ

جزاء ستماسر جزاها و سر بها وباللات والعزى جزاء المكفر

وقال سليط بن سعد ۛ

جزى بنو ابا لغيلان عن كبير وحسن فعل كما يجزى ستماسر

وقيل ۛ

جزاني جزاء الله شر جزائه جزاء ستماسر وما كان ذا ذنب

وقيل ان الذي امر ببناء الخوزنق هو المنذر بن النعمان وهو الذي استخضه يزدجرد ابنه وكان اسم هذا الابن بهرام جرد بن يزدجرد الملك ۱۲

۱۸ حكى من قوته انه ركب يوماً قبل ان يتملك الى الصيد فاذا هو باسد قد شد على عير فتناول الاسد ظهر العير فبقيده ليفترسه فرماه بهرام رمية في ظهره ففقدت النشابة من بطنه ثم من ظهر العير الى سرتة حتى

ح. ١٩ سيرة الملك	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	٣٦
١٩	ثم يزجرج بن بهرام جرد سافر فيهم باحسن سيرة وكان له ابنان احدهما فيروز والاخر هزيم.	

افضت الى الارض فساخت فيها الى قريب من ثلثها فتحرّكت طويلاً فام بهرام فصيح ما كان منه في امر الاسد العير في بعض مجالسه - وما حكى من شدة بأسه وشجاعته انه اخذ الراية والتاج بين اسدين ضارين و قتلهما من غير سيف وذلك انه لما مات ابوه يزجرج الاثيم وكان ظلماً تقاعد العظماء ان لا يملكوا احدًا من ذرية يزجرج لسوء سيرته فملكوا رجلاً من عترة ارخشير بن بابك يسمى كسرئ فطلب بهرام جرد ان يكون ملكاً في مقام ابيه واجتمع بالوزراء والكبراء القصة طويلة وصالحوا على ان يلقي التاج والراية بين اسدين ضارين مشبلين فمن تناولاها من بين الاسدين فهو الملك وبهرام جرد هو الذي اشار بهذا الطريق من الصلح فجعلوا التاج والراية بين اسدين مجوعين وامر نجي وثاقهما وكان هذا بمحضر جمع عظيم ثم قال بهرام لكسري دونك التاج والزينة فقال كسري انت اولى بالبدل فلم يكره بهرام قوله ثقة ببطشه وحماسته وحمل جرداً ومشى الى الاسدين فبدل اليه اسد فلما دنا من بهرام وثب وثبته فعلا بهرام ظهر الاسد وعصر جنبى الاسد بفخذه عصرًا اثخنه وجعل يضرب على راسه بالحجر ثم شد الاسد الاخر عليه فقبض على اذنيه وعركهما بكلتا يديه فلم يزل يضرب راسه برأس الاسد الاخر الذي كان ساكبه حتى دمغهما ثم قتلهما بالحجر فتناول التاج والزينة وصار ملك الفرس كلها وكتب على خاتمه بالافعال تعظم الاخبار - ولم يزل ملكا على الفرس فركب يوماً للصبيد فشد على عير (الحمار الوحشي) فخاص هو فرسه في حومة حامة فغرق فسارت الدتة الى ذلك الحب والحومة وامرت بنقل الطين فنقلوا طيناً كثيراً حتى جمعوا من ذلك اكماماً عظماً ولم يقدروا على حجة بهرام كذا فكتب التاج ١٢

١٩ احضر يزجرج هذا رجلاً من الحكماء لا قنباس الرأي منه يسوس به سر عينته فقال له يزجرج ايها الحكيم الفاضل ما صلاح الملك ؟ فقال الرفق بالوعية واخذ الحق منهم من غير مشقة والتؤدة اليهم بالعدل وامن السبل وانصاف المظلوم من الظالم قال فما صلاح امر الملك ؟ فقال وزراؤه واعوانه فانهم ان صلحوا صلح وان فسدوا فسد ١٢

بالسنيين في الملك	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
٢٤	ثم هرم بن يزدجرد بن بهرام جور فنازعه اخوة فيروز فقتله فيروز وولاه الملك ثم فيروز بن يزدجرد تملك بعد ما قتل اخاه هرم وثلاثه نفر من اهل بيته فظهر العدل وحسن السيرة -	٣٤ ٣٨
٢٣	ثم بلاس (بلاش) بن فيروز نازعه في الملك اخوة قباد ففر قباد الى خاقان ملك الترك يسأله المعونة وكان بلاس حسن السيرة وبني بالسواد اى بقرب المدائن مدينة ساباط فمات بعد اربع سنين من ملكه - ثم قباد بن فيروز وقيل في اسمه قباد بالمهمله . وفي زمنه ظهر هرمزك الزنديق واليه تنسب المزدكية ودخل قباد في المزدكية فقتل ابنه نوشمران هذا الزنديق -	٣٩ ٢٠ ٣٣

٢٥ قحط الناس في زمنه سبع سنين فاحسن التدبير وقسم الخزان وكف عن الجباية واخذ الجزية وامر
ان يكون حال الغنى والفقير والشريف والوضيع في التآسى واحدا واخبرهم انه ان بلغه ان انسيا مات
جوعا عاقب اهل المدينة او اهل القرية فلم يميت احد منهم جوعا الا جوعا واحدا ثم ابتهل الى سرته فانزل
القيث هلك فيروز في الحرب على يدي ملك الهياطلة المسمى اخشنو اسر في بلاد خراسان ١٣

٢٦ كان قباد عند النزاع مع اخيه بلاش ذهب الى خاقان مستنصر به على اخيه بلاش فعرجع ود
نيسابور ومعه جماعة من تنكرين فنزلوا عند رجل من الاساورة فتاق قباد الى الجماع وامر ان تلمس له امرأة ذات
حسب فصا درهيق له الى امرأة صاحب المنزل وكان رجلا من الاساورة وكانت له ابنة بكر فاقعة في الجمال
فتمكلم معها ان تبعت بابنتها الى قباد فاعلمت زوجها ولم يزل ذلك الرفيق واسمته زمر مهر يرغب المرأة وزوجها
حتى فعلا وصارت الابنة الى قباد واسمها نيون دخت فعشيقها قباد فحملت نوشمران وهو الملك المشهور بالعدل
فامر لها بجارية حسنة وجها حبا جزيل وما كانت تعلم ان قباد من ابناء الملوك -

وقيل ان ام تلك الجارية سالتها عن هيئة قباد فقالت انها لا تعرف غير انها رأت سراويله منسوجا
بالذهب فعلمت انها من ابناء الملوك وسرها ذلك ومضى قباد الى خاقان فوجه مع قباد جيش فلما
انصرف قباد بذلك للجيش وصار في ناحية نيسابور استخبر من ام الجارية حالها فاخبرته انها ولدت غلاما
فانته ومعهما نوشمران وقد شابها في جماله وصورته وفي هذا الموضع وحل الخبر بموت بلاش فامر بحمله و
حمله على مراكب نساء الملوك ودخل المدائن ملكا بغير حرب لموت بلاش -

تاريخ الملك	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
٢٨	ثم كسرى أنوشروان بن قباد بن فيروز بن يزدجرد بن بهرام جور وهو الملك المعروف بالعدل أشهر ملوك الفرس الثانية الملوك الساسانية حارب ملوكاً.	٢١

وعمر قباد في عهده مدناً منها مدينة الرجان (ارجان) ومدينة حلوان وظهر في عهده مزدك رئيس المزدكية الزنادقة وتابعه قباد بعد مضي عشرين من ملكه اجتمع العظماء فعزلوا قباد وحبسوه لمتابعة مزدك وللمزدكية شيوعية العهد القديم كانت المزدكية تقول الناس شركاء سواء في كل شيء من الرضا والدمار المال الامراق حتى النساء فدخل السفلة في هذا الدين وتبعوا مزدك فوقع الناس منهم في بلاد عظيم وقوى امر المزدكية حتى كانوا يدخلون على الرجل في داره فيغلبونه على منزله ونساء وامواله لا يستطيع الامتناع منهم حتى كانت افنة عبياء وفتنة دهياء وصاروا يعرف الرجل منهم ولداً ولا المولى اباه ولا يملك الرجل شيئاً مما يتسعه به.

وكان مزدك ينهى الناس عن المخالفة والمباغضة والقتال ولم يراى ان اكثر ذلك انما يقع بسبب النساء والاموال احل النساء واباح الاموال وجعل الناس شركاء فيها كما شتر اكرم في الماء والنار الكلاء ومذهب مزدك مثل مذهب المانوية في القول بالاحصين النور والظلمة وكان يقول ان النور يفعل بالاختيار والظلمة تفعل على الخبط والاتفاق والنور عالم حساس والظلام جاهل اعى ويقول ان الاركان ثلاثة الماء والارض والنار لما اختلطت هذه الثلاثة حدث عنها مدبر الخير ومدبر الشر فما كان صفوها فهو مدبر الخير وما كان من كدوها فهو مدبر الشر ورى عنه ان معبودة قاعد على كرسيه في العالم الاعلى هيئة قعق الملوك في العالم الاسفل وبعد عزلهم قباد ملكو اخاه جاماسب وكان ملك جاماسب ست سنين ثم فر قباد من الحبس بحيلة وغلب على اخيه في الملك فملك مرة ثانية وكان ملكه مع سنى ملك اخيه ثلاثاً واربعين سنة وبغير سنى ملك اخيه سبعاً وثلاثين سنة ١٢

فتح بلاد كثيرة من ملك فارس التي قبض عليها بعض الملوك في زمن من قبله وبلاداً من الترك والرم وكان منصوراً مظفراً قتل مزدك بن بامدل واصحابه وثبتت المجوسية مذهب اجداده ورجع الاموال التي اخذتها اصحاب مزدك الى اهله.

كان انوشروان ذا رقة بريعية شديداً على اعدائه فتح انطاكية وكثيراً من بلاد الروم وملكته تهابه جميع الامم وكان مكرماً للعلماء وزوجاً خاقان ملك الترك ابنته وهادن ملوك الهند والهند وغيرهما وكثر جندة وحملت اليه الهدايا من سائر الملوك.

وفي زمانه كان مولد النبي عليه السلام ومولد ابيه عبد الله بن عبد المطلب وفي زمانه كان ملك الحبيشة على اليمن وقبيل واقعة اصحاب القبيل الذين جاءوا الهدم بيت الله وكان مولد النبي عليه السلام لمضي ٢٢ سنة من ملك انوشروان قاله الطبري ولما كانت ليلة ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجس ايوان كسرى وسقطت من اربع عشرة شرفة وسجدت نارفارس التي كانت الفرس تعبد ها ولم تقبل قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة ساوة وسرى الموبدان ابلا صعباً تقود خيلاً غماً باقداً قطعت دجلة وانتشرت في بلادها فافزع كسرى ما رأى وجمع العطاء ثم ورد عليه كتاب بنحو الناصرو قص عليه الموبدان ما رأى فازداد غمّاً فقال حادث يكون من عند العرب.

فكتب كسرى الى النعمان ملك الحيرة ان يوجه اليه عالم بما امر به ان اسأله عنه فوجه اليه عبد المسيح بن عمرو بن جيان الغساني فاحبته بما رأى فقال عبد المسيح لا علم لي بذلك وعلم ذلك عند خالي في مشارف الشام يقال له سطيح قال فأتته وأنتى بجوابه فركب عبد المسيح حتى قدم على سطيح وقد اشفى على الموت فحياته.

فقال سطيح له عبد المسيح على جل يسبح الى سطيح وقد اوفى على الضريح بعثك ملك بني ساسان لارجاس الايوان ونحوه النيران وسرى الموبدان يا عبد المسيح اذكرت التلاوة وبعث صاحب الهرة وفاض وادى السامرة وغاضت بحيرة ساوة وسجدت نارفارس فليس الشام لسطيح شأماً يملك منهم (اي من الساسانية) ملوك وملكات على عد الشرفات وكل ما هوأت أت ثم مات سطيح مكانه ثم قام عبد المسيح وقدم على كسرى واخبره بقول سطيح فقال كسرى الى ان يملك مثلاً اربعة عشر ملكاً قد كانت امم ملك منهم عشرة في اربع سنين وملك الباقون المخلوق عثمان رضى الله عنه واخبرهم بزوج قتل في خلافة عثمان رضى الله عنه.

كان وزير انوشروان رجلاً حكيماً اسمه بزرجمهر ولهذا الحكيم اقوال في الادب والحكمة مشهورة و انوشروان كسرى هو الذي ورد عليه ابن دى يزن من اليمن يستنصره على الحبيشة الذين تمكوا على اليمن فبعث معه جيشاً عليه قائد له اسمه وهرن فافتتحوا اليمن ونفوا السواح وكان ملك انوشروان كما قال ابن قتيبة في المعارف ٢٩ سبعا واربعين سنة وسبعة اشهر اربعة وكان لانوشروان ما دة من الذهب عظيم عليها انواع من الجواهر مكتوب عليها ما اكلته وانت تشبهه فقد اكلت ما اكلت وانت لا تشبهه فقد اكلت كان انوشروان يدعى كسرى الخير.

وجلس يوماً للحكام ليأخذ من ادايمهم فقال لهم دولتي على حكمة فيها منفعة خاصة لنفسى وعامة سريتي فتكلم كل واحد منهم ثم قال بزرجمهر بن البختگان ايها الملك انا بما معك ذلك في اثني عشرة كلمة

فقال هات فقال **يُولِيَهُنَّ تَقْوَى اللَّهِ** في الشهوة والرغبة والرغبة والغضب والهوى فاجعل من ذلك كله لله لا للناس والثانية الصدق في القول والعمل والوفاء بالعهود والشروط والمواعيد والثالثة مشورة العلماء فيما يحدث من الامور والرابعة اكرام العلماء والاشراف واهل التقوى والقواد والكتاب والخول بقدر منازلهم والخامسة التقيد للبقاء والفحص عن العمال محاسبة عادلة وعجالة المحسن منهم باحسانه والمسيئ على اساءته والسادسة تعهد اهل الجحون بالعرض لهم في الايام لتستوثق من المسيئ وتطلق البرئ والسابعة تعهد سبيل الناس واسواقهم وتجاراتهم والثامنة حسن تأديب الرعية على الجرائم واقامة الحدود والتاسعة اعداد السلاح وجميع آلات الحرب والعاشرة اكرام الولد والاهل والاقارب وتفقد ما يصلحهم والحادية عشرة اذكاء العيون في الثغور ليعلم ما يتخوف فيؤخذ له اهبطه قبل هجومه والثانية عشرة تفقد الوزراء والخول والاستبدال بذي الغش والعجز عنهم.

فامرونا نوسروا ان يكتب هذا الكلام بالذهب وهذا مشتمل على سياسة المملكة وسئل انوسروا ان ما اعظم الكثرة وانفعها عند الاحتياج فقال معروف اودعته الاحرار وعلم توذنه الاعقاب وقيل له من اطول الناس عمرا فقال من كثر علمه فتأدب به من بعده او معرفه فيشرف بعقبه انوسروا ان قال يوما البرزجرهم من يصلح من ولدي للملك فقال لا اعرف ولدك ولكن اصف لك من يصلح لذلك اسماهم للمعالي واطلبهم للادب واجزئهم من العامة وارأفهم بالرعية وادصلهم للرحم وابعدهم من الظلم كان ملك اليمن في ايام قباوانوسروا تبع واسمه تبار اسعد ابوكرب وتبع هذا فتح بلادا كثيرة من المشرق وسافر في اطراف الاراضي فمر في مسية على المدينة المنورة فلم يجم اهلها وخلف بين اظهرهم ابنه فقتل غيلة فحارب الانصار عليهم عمرو بن عبدول فكانوا يحاربونه بالنهار فيقرنه بالليل فيجبه ذلك منهم ويقول والله ان قومنا هؤلاء كرام نجاء حبران من اليهود حين سمعان تبع يريد اخاب المدينة الشريفة فقال له ايها الملك لا تفعل والالم نأمن عليك عاجل العقوبة لان هذه البلدة مهاجرة نبي يخرج من قريش في اخر الزمان فتناهي عما اراد وانصرفت الى اليمن معه الحبران المذكوران ولما وصل الحفلة وكانت مكة في طريق اليمن فاخبره نفر من الهذليين ان في الكعبة ملاك اثار من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والذهب والفضة واراد الهذليون هلاك تبع بطريق الحيلة اذ قد عرفوا من هلاك من اراد الكعبة وبغى عليها فاجتمع ثمة فهاه الحبران وقال له انهم ارادوا هلاكك وامراء تعظيم بيت الله والطواف والوضوء عنده ففعل.

واسرى في المنام ان يكسوه فكساه فهو اول من كسا البيت كذا في تاريخ الطبري وكان تبع من يعبد الوثان

بسم الله الملك	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
١٢	<p>٢٢ ثم هزم بن افوشم ان وامه فاقم بنت خاقان ملك الترك كان عادلاً كثير الادب والاحسان الى المساكين والضعفاء وكثير الحيل والاشراف لاستطاع ان يجمع على المساكين والمضعفاء كما هو عادة العظماء في التكبر والظلم على الضعفاء -</p>	

فتهاجم بأشدة هذين الحبرين وحمل اهل اليمن على اختيار اليهودية ولبعض المؤرخين كلام في من تبع هذا وحكى انه أخبره بعض الكهنة بظهور نبي من قريش وانه يملك ارض اليمن فقدم عليه مرة شافع بن كليب الصدقي الكاهن فقال له تبع ما بقي من ملك فهل تجد لقوم ملكاً يوازي ملكي قال لا الا ملك غسان نخل قال فهل تجد ملكاً يزيد عليه -

قال نعم قال ولمن ؟ قال اجداً لبا مبرور ايد بالقهوه ووصف في الزبور وفضلت امتي في السفوح يفرح الظلم بالنبي احمد النبي طوي لامته صلى الله عليه وسلم -

٢٣ قيل ان هزم هذا كان عادلاً اريباً رأى النية وانه كان مانعاً للاشراف من التجار على الضعفاء مقتصياً لهم وانه اجل ذلك قتل من العلماء واهل البيوت والشرف ١٣٦٠ هـ ولم يكن له رأي الا في تألف المساكين والسفلة واستصلاحهم ففسد عليه كثير من الاشراف فخلع عن الملك وسمل المخالفون عينيه وصار الملك الى ابنه كسر ابرويز بعد حوادث وحرب كثيرة جرت ثم قتل بعض الناس هزم حينما كان ابرويز غائباً -

ثم لما ملك ابرويز بعد ابيه وبعد مضي مدة من ملكه وقعت بينه وبين قيصر ملك الروم حرب طال الى عشرين سنين وغلبت جيوش فارس على اكثر بلاد الروم واحتوت على مصر اسكندرية وبيت المقدس و فلسطين وحاصرت القسطينية د امر ملكة الروم ثم ان هرقل بكى الى الله ودعا الله ان ينقذه ورعيته من جنود فارس ثم استعد لقتال جنود فارس وهزمهم هرقل وخلص منهم جميع بلادهم وغلب على بلاد فارس حتى المداين د امر ملكة فارس وتحصن كسر ابرويز في المداين خوفاً من جنود قيصر ملك الروم وكانت هذه الحرب بعد مضي اربع عشرة سنة من ملك كسر ابرويز الى سنة ٢٨ من ملكه كما يعلم من كلام الطبري ج ٢ ص ١٢ وقيل اقل من ذلك وغيره من ذلك من اقوال متعددة -

وفي هذه الحرب نزل قول الله تعالى الموعظت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين الله اكرم من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم

باسم السلام	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
٣٨	ثم كسب ^{٢٣٣} أبرويز بن هرز بن انوشروان كان أشدّ ملوكهم بطشاً وابعدهم غنىً وبلغ من جمع البأس والنجدة والنصر الظفر جمع الاموال ومساعدة القدر مبلغاً كبيراً ولذلك سمي أبرويز ومعناه بالعربية المظفر وفيه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صاحب الحرب مع قيصر التي نزلت فيها الم غلبت الروم الخ ثم قتل ابنه شيرويه بن ابرويز -	٣٣

وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ - الروم - رُوِيَ أَنَّ أَدْنَى الْأَرْضِ يَوْمَ أُذِرْعَاتِهَا التَّقْوَى
فَهَزَمَتْ فَارِسُ الرُّومِ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَهُمْ بِمَكَّةَ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ أَنْ يَظْهَرَ الْأُمِّيُّونَ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْمَجُوسِ عَلَى أَهْلِ لِكْتَبَ مِنَ الرُّومِ وَفَرَحَ الْكُفَّارُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَشَتَمُوا
فَقَالُوا الْمُسْلِمِينَ أَنْكُمْ أَهْلُ كِتَابٍ مِثْلَ النَّصَارَى وَنَحْنُ أُمِّيُّونَ مِثْلَ الْمَجُوسِ وَقَدْ غَلَبَ اخْوَانُنَا عَلَى اخْوَانِكُمْ وَأَنْكُمْ
أَنْ قَاتَلْتُمُونَا لَنُظْهِرَنَّ عَلَيْكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْمَ غَلَبَتِ الرُّومُ لَمْ يَفْرَحِ الْمُسْلِمُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ -

فلقي أبو بكر الصديق رضي الله عنه أبا بن خلف الجهمي فقال والله ليعلمن الروم على فارس اخبرنا
بذلك نبينا فقال ابي بن خلف كذبت فقال أبو بكر انت أكذب وأخاطرة عشر قلائص إلى ثلاث سنين
فان غلبت الروم على فارس غرمت وان غلبت فارس على الروم غرمت انا فاخبر أبو بكر النبي عليه السلام
فقال ما هكذا ذكرت لك انما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزائدة في القلائص ومادة في الاجل فلقي
أبو بكر أبا جعلاها مائة قلوص أي ناقة إلى تسع سنين فغلبت الروم على فارس قبل تمام المدة فاخذ أبو بكر القلائص
من وريثة أبا بن خلف -

^{٢٣٤} قال هشام بن محمد في سنة عشرين من ملك ابرويز بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم وهاجر في سنة
٣٣ من ملكه إلى المدينة وقال الطبري ولمضى ٣٢ سنة وخمسة أشهر وخمسة عشر يوماً من ملكه هاجر النبي
صلى الله عليه وسلم إلى هلكه ابنه شيرويه واسم شيرويه قبأذ وجاء خبر قتله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
ففرح -

ثم ان ابرويز قد بنى على دجلة طاق مجلسه ولم ير له مثل وكان يعلق تاجه فيجلس فيه ثم اصبح ذات
غداة وقد انقصت طاق مجلسه من وسطها من غير ثقل وانخرقت عليه دجلة فاخرنه فسأل الكهنة المجيئين
فاخبروه ان هذا الامر حدث من السماء وانه قد بعث نبياً اوهى مبعوث فلذلك حيل بيننا وبين
علمنا -

السنن المؤلف	اسماء المملوك وبعض احوالهم	
٨- اشهر	<p>ثم شيرويه بن ابرويز بن هرم بن انوشروان وكان اسم شيرويه قباد ملك بعد قتل ابيه والفرس تسميه المشثوم وفي ايامه كان الطاعون بالعراق واقاليم فارس كان ملكه سنة وستة اشهر قاله المسعودي وقال الطبري كان ملكه ثمانية اشهر.</p>	٢٢

وعن الحسن البصري ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله ما حجة الله على كسرك فيك قال بعث الله اليه ملكا فاخرج به من سور جداس بينه الذي هو فيه ثلاثين يوما فلما سارها فزع فقال لم ترجع يا كسر ان الله بعث رسولا وانزل عليه كتابا فاتبعه تسلم دنياك واخرتك قال سأنظر قال المسعودي في المرح ج ١ ص ٢٠٢ ان ابرويز هو الذي قتل النوير الحكيم المشهور نزرجه بن الحنظلان حيث اقمه بالليل الى الزنادقة من الثنوية ومال بعد ذلك ابرويز الى الظلم وتجبر والناس منه في بلاء عظيم وكانت عندنا اثنتا عشرة الف امرأة وجارية ونحو الف فيل فملكوا شيرويه وحبسوا ابرويز ثم امر بقتل ابرويز ثم ابرويز هذا هو الذي ارسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب يدعوه الى الاسلام بيد شجاع بن وهب وفي رواية بيد عبد الله بن حذافة فمروقه فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمرقوا كل ممرق وفي كتب الحديث ان ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتب الى المملوك كان بعد الحديبية ونظرا الى هذا الاصح ان قتل شيرويه ابرويز كان بعد الحديبية وما ذكر الطبري ان خبر قتله وصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية كما قد متنا فشكل الا ان يقال ان المراء من يوم الحديبية في كلام الطبري من قضاء عمرة الحديبية بعد عام صلح الحديبية.

كانت الفرس تسميه المشثوم لسوء سيرته وقبح افعاله وكان في زمانه الطاعون في فارس فهلك فيه مائتا الف من الناس فالكثير يقول هلك نصف الناس والمقل يقول الثلث وبعد قتل الوالد ابرويز خرق جبته وبكى بكاء كثيرا ثم قتل اخوته وهم سبعة عشر اخاله وذلك بمشورة وزيرة فيروز فاستل بالاسقام ولم يلتد بشئ من لذات الدنيا وجرع لقتل اخوته جزعا شديدا وفي اليوم الثاني من قتل اخوته دخلت عليه اختاه بول ان واخرت مبيد خت فاعظمتاله وقالت احملك الحرص على ملك لا يتم على قتل ابيك وجميع اخوتك فبكى بكاء شديدا ورحى بالتاج عن رأسه ولم يزل ايامه كلها مغموما مدنفا ويقال انه هلك من قدر عليه من اهل بيته قاله الطبري وقال ابن قتيبة في كتاب المعارف ٢٩٣ ان شيرويه امر بابيه فسملت عيناه وقتل من اخوته ثمانية عشر رجلا وخفف المؤنة على الناس ورفع الخراج لهم الطاعون

تاريخ بسم الله	أسماء الملوك وبعض أحوالهم	
١٢ سنة	٢٥ ثم ارششيرين شيرويه بن ابرويز بن هرم بن نوشهران وكان ارششير صغيراً ابن سبع سنين فقتله شهر يار سماه الطبري شهر براز وسماه ابن قتيبة خرهاً وكان ملك ارششير سنة وستة اشهر قاله الطبري وقال المسعودي وابن قتيبة كان ملكه خمسة اشهر -	
٢٢ يوماً	٢٦ ثم شهر براز (شهر يار) وهو قزح خان مائة اسفند امر القاتل لارششير ولم يكن من بيت المملكة -	
١٢ سنة	٢٧ ثم بوران بنت ابرويز بن هرم بن نوشهران فقالت يوم ملكت البرأوى بالعدل أمر وأحسن السيرة في الرعية ووضعت بقايا الخراج عن الناس وأمرتهم بالطاعة والمناصحة -	
شهران ١٤ اشهر	٢٨ ثم بخشنشدة وقال المسعودي اسمه فيروز خشنشدة من بني عم ابرويز وكان ملكه اقل من شهر وقال المسعودي كان ملكه شهرين - ٢٩ ثم ابنة لكسرى ابرويز يقال لها آرزى دخت -	

فهلك فيمن هلك فيه وكان ملكه خمس سنين واشهر مضت من مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ملكه سبعة اشهر ١٢

٢٢ ولما جلس على سرير الملك ضرب بطنه عليه وبلغ من شدة ذلك عليه انه لم يقدر على اتيان الخلافة بطست فوضع امام السر بن فيروز فيه فقتل بعد اربعين يوماً من ملكه وقيل بعد ٢٢ يوماً منه قيل احتيا له امرأة من اهل بيت الملك يقال لها بوران فقتلته وقيل اسمها آرزى ميدخت فملكوا عليهم بوران بنت كسرى ابرويز ١٢

٢٣ وقال الطبري اسمها آرزى ميدخت يقال ارسل اليها عظيم فارس فخرج هرم يسألها ان تزوجه نفسها فارتدت اليه ان التزويج للملكة غير جائز وقالت انك تريد قضاء الشهوة متى فصر الى ليلة كذا وكذا فركب اليها فترك الليلة وامرت آرزى ميدخت الى صاحب حرسها ان يقتل ليلة التواعد فقتله فبلغ الخبر ستم بن فرخ هرم خليفته اليه بخراسان فاقبل في جند عظيم الى المدائن الى المملكة وسمل عيني آرزى ميدخت قتلها وقيل بل سُميت وكان ملكها ستة اشهر وقيل اربعة اشهر وقال المسعودي سنة واربعة اشهر وقيل غير ذلك ١٢

الترتيب	اسماء الملوك وبعض أحوالهم	
عقدايام	٥٠ ثم كسرى بن مهران جشنش وكان من عقب اردشير بن بابك وقتل بعد ان ملك يايام -	
عقداشهر	٥١ ثم قيل ان الذي ملك بعد آزر ميدخت اسمه خرزاذخر وقال المسعودي اسمه فرجا خسر بن كسر ابرويز وهو طفل فكانت مدة ملكه شهرا وقيل عدة اشهر ثم خالفوه -	
عقدايام	٥٢ ثم فيروز بن مهران جشنش وكان من نسل بعض بنات انوشروان جاؤا به فملكوه كرها وكان رجلا ضخم الرأس فلما قُبِحَ قال ما اضيق هذا التاج فتطير العظماء من افتتاحه كلامه بالضييق وقتلوه ساعة تكلم بما تكلم به وقيل قتلوه بعد ايام -	
٦ شهر	٥٣ ثم فرخ زاد خسر ابن كسرى ابرويز -	
٢٠ سنة	٥٤ ثم يزيد جرد بن شهر يار بن ابرويز بن هرير بن انوشروان	

٢٨ وقال الذين قالوا ملك بعد آزر ميدخت كسر بن مهران جشنش لما قتل كسر هذا طلب عطاء فارس من له عنصر من اهل ذلك البيت ولو من قبل النساء فا توابعه رجل يقال له فيروز بن مهران جشنش ويسمى ايضا جشنشدا ١٢

٢٩ وكان قد فر الى حصن الحجارة قريب من نصيبين فذهب اليه بعض العطاء فجاء به اذ لم يجد واحدا من ابناء الملوك فملكوه ثم قتلوه بعد ستة اشهر - وقيل ملك بعد فرجاد خسر رجل اسمه يزيد جرد بن شهر يار بن ابرويز وهو آخر الملوك ١٢

٣٠ ظفر به اهل اصطخر وقد هرب اليها كما ذكر الطبري حين قتل شيرويه اخوته فملكوه وكان حدثا واقبلوا به الى المدائن وقتلوا فرخزاد خسر وكان ملكا في مقابلة ملك ابائه كالخيال والحلم وكانت النملاء يبدرون امر المملكة لحالته سنة وضعف امر المملكة الفارسية واجترأ على فارس اعداؤهم من كل وجه وغزت العرب المسلمون بلادها بعد ان مضت سنتان من ملكه وقيل اربع سنين وهو آخر ملوك الساسانية قتل في خلافة عثمان رضي الله عنه بمر من خلاصان وكان عمره كله الى ان قتل ٢٨ سنة قال المسعودي وذلك لسبع سنين ونصف خلت من خلافة عثمان رضي الله عنه - وهي ٣٨ سنة وقيل غير ذلك وكان ملكه عشرين سنة وقيل غير ذلك اه يزيد جرد هو الذي قاتل المسلمون افواجه في خلافة عمر رضي الله عنه وبعده -

قائلة قد ان لنا ان نذكر هنا تفصيل ما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى عظيم فارس وغيره من الملوك فنقول وبالله التوفيق ان الذي كتب اليه النبي عليه السلام من ملوك فارس اسمه ابرويز ابن هرمزين انوشيروان وابرويز هذا هو جد يزدجرد - واختلفوا في زمن كتب النبي عليه السلام الى الملوك فنذكر الواقدي ان ذلك كان في اخر سنة ست في ذي الحجة بعد الحديبية وذكر البيهقي هذه الكتب بعد غزوة مؤتة التي كانت في جمادى الاولى سنة ولا خلاف بينهم ان بدأ هذا الكتب كان قبل فتح مكة و بعد الحديبية كذا في البداية لابن كثير ج ٢ ص ٢٦٢ -

قال الواقدي وفي سنة ست من الهجرة في ذي الحجة منها بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر مصطحين حاطب بن ابي بلتعنة الى المقوقس صاحب الاسكندرية وشجاع بن وهب الى الحارث ابن ابي شمر الغساني يعني ملك العرب النصارى ودحية بن خليفة الكلبي الى قيصر وعبد الله بن حذافة السهمي الى كسرى وسليط بن عمر الى هوزة بن علي الحنفي وعمر بن امية الى النجاشي ا هـ - وقد روى مسلم في صحيحه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب قبل موته الى كسرى وقيصر والى النجاشي والى كل جبار يدعونه الى الله عز وجل وليس بالنجاشي الذي صلى عليه -

اما كتابه الى هرقل فكتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاسلم تسلم يؤتاك الله اجره مرتين فان ابيت فان اشم الاكاسرين عليك - وفي رواية اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم يؤتاك الله اجره مرتين فان توليت فاما عليك اثم الاربسيين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون قوله بدعاية الاسلام اي بالكلمة الداعية للاسلام وهي كلمة التوحيد والاريسيون والاكاسرون هم الفلاحون في القرى -

واما كتابه الى النجاشي ففيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى النجاشي ملك الحبشة سلم انت (اي انت سالم لان السلم يأتي بمعنى السلامة) فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن واشهد ان عيسى بن مريم روح الله وكلمته القاها الى مريم البتول (اي المنقطعة عن الرجال او عن الدنيا والعفيفة) واني ادعوك الى الله وحده لا شريك له والموالاته على طاعة وان تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله واني ادعوك وجنوك الى الله وقد بلغت نصحتي فاقبلوا نصيحتي والسلام على من اتبع الهدى -

واما كتابه للمقوقس ملك القبط وهم اهل مصر والاسكندرية ففيه بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الله ورسوله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك
بدعاية الاسلام اسلم تسلم يؤتلك الله اجرک مرتين فان توليت فاما عليك اثم القبط ويا اهل
الكتاب فقالوا الم كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا
بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون -

واما كتابه الى المنذر بن ساوى التميمي وكان بالبحرين ففيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد
رسول الله الى المنذر بن ساوى فقيه سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو اشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله اما بعد فاني اذكرك الله عز وجل فانه من ينصحه فاما ينصحه
لنفسه وانه من يطع رسلي ويتبع امرهم فقد اطاعني ومن نصحه لم يضره فقد نصحه لي وان رسلي قد اتنوا
عليك خيرا واني قد شفعتك في قومك فاترك للمسلمين ما اسلموا عليه (اي من مال وزوجات) وعفو
من اهل الذنوب فاقبل منهم وانك مما نصيحه فلن نعزلك عن عملك ومن اقام على يهوديته او مجوسيته
فعليه الجزية -

قال اهل التاريخ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا في جواب كتاب ارسله المنذر رجوا
كتاب اخر ارسله له صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يدعوه الى الاسلام فاسلم المنذر وحسن اسلامه - واما
الكتاب الاول لرسول الله صلى الله عليه وسلم للمنذر ففي شرح المواهب قال ولو نرا هذا ذكر لفظ ذلك
الكتاب -

واما كتابه صلى الله عليه وسلم الى الحارث بن ابي شمر الغساني وكان بد مشوق نائباً من قيصر
ففيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى الحارث بن ابي شمر سلام على من اتبع الهدى و
امن وصديق فاني ادعوك الى ان تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك -

واما كتابه الى كسرى ملك فارس وهو ابرويز بن هرم بن انوشتران ففيه بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وامن بالله ورسوله وشهد ان
لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ادعوك بدعاية الله فاني انا رسول الله
الى الناس كافة لا نذر من كان حيا ويحيى القول على الكافرين اسلم تسلم فان ابيت فعليك اثم
المجوس -

ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب كسرى على يد عبد الله بن حذافة لانه كان يتردد
عليه كثيرا وقيل بيد اخيه حنيس وقيل اخيه خارجة وقيل بشجاع بن وهب وقيل عمر بن الخطاب رضي
الله عنهم - وفي انسان العيون للحلي ج ٣ ص ٢٢٤ - قال عبد الله بن حذافة رضي الله عنه فابيت الى باب

وطلبت الاذن عليه حتى وصلت اليه فدفعته اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرئ عليه فأخذته
ومزقته اى وفي رواية ان كسرى لما علم بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن بحامل الكتاب ان يدخل
عليه فلما وصل امر كسرى ان يقبض منه الكتاب فقال لاحق ادفعه اليك كما امرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال كسرى ادنه فدنا فناولته الكتاب -

فدعا من يقرؤه فقرأه فاذا فيه من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى عظيم فارغ غضبه
حين بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وصالح ومزق الكتاب قبل ان يعلم ما فيه وامر باخراجه حامل
ذلك الكتاب فأخرج فلما رأى ذلك فقد على راحلته وسأر فلما ذهب عن كسرى سورة غضبه بعث
فطلب حامل الكتاب فلم يجد فلما وصل اليه صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر قال صلى الله عليه وسلم مزق
كسرى حمله -

وكتب كسرى الى بعض امرائه باليمن يقال له باذان انه بلغني ان رجلا من قريش خرج بمكة يزعم
انه نبي فيمر اليه فاستتبه فان تاب وألا فابعث الى برأسه يكتب الى هذا الكتاب اى الذى يدأ فيه
بنفسه وهو عبدى اى وفي رواية ان تكفينى رجلا خرج بأرضك يدعونى الى دينه وألا فعلت فيك كذا
يتوعد فابعث اليه رجلين جلددين فيأتيا به فبعث باذان بكتاب كسرى الى النبي صلى الله عليه وسلم
مع قهرمانه وبعث معه رجلا آخر من الفرس وبعث معها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره ان ينصرف
معهما الى كسرى فخرجا وقد ما الطائف فوجد رجلين من قريش في ارض الطائف فسألاه عنه فقال هو بالمدينة
فلما قد ما عليه صلى الله عليه وسلم المدينة قال له شاهنشاه ملك الملوك كسرى بعث الى الملك باذان
يأمره ان يبعث اليك من يأتي بك وقد بعثنا اليك فان ابديت هلكت واهلكت قومك وضربت
بلادك -

وكانا على زى الفرس من خلق كاهم واعفاء شواربهم ففكره النبي صلى الله عليه وسلم النظر اليهما ثم قال
لهما وليكما من امركما بهذا قالوا امرنا ربنا يعنينا كسرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن امرني ربي بأعفل
لحييتي وقص شاربي ثم قال لهما امرجأ حتى تأتيا نى عدأ واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بان
الله قد سلط على كسرى ابنه يقتله في شهر كذا في ليلة كذا فلما كان الغد دعاها واخبرها الخبر وكتب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى باذان ان الله قد وعدني ان يقتل كسرى يوم كذا من شهر كذا فلما اتى الكتاب باذان
توقف وقال ان كان نبيا فيسيكون ما قال فقتل الله كسرى في اليوم الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
على يد ولده شبرويه قيل قتله ليلا بعد ما مضى من الليل سبع ساعات فيكون المراد باليوم في تلك الرؤية
مجرد الوقت اى وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم لرسول باذان اذهب الى صاحبك وقل له ان ربى قد قتل بك

الليلة ثم جاء الخبر بان كسرى قتل تلك الليلة فكان كما اخبر صلى الله عليه وسلم -

فلما جاءه صلى الله عليه وسلم هلاك كسرى قال لعز الله كسرى اول الناس هلاكاً فارس ثم العرب وعن جابر بن سمرة رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال لتفتحن عصابت من المسلمين او رهط من امتي كنو كسرى التي في القصر الابيض فكنتم انا وايلي فيهم واصبنا من ذلك الف درهم وقدم على باذان كتاب ولد كسرى شيرويه فيه اما بعد فقد قتلت كسرى ولم اقتله الا غضباً لفارس فانه قتل اشرا فهم نفرة الناس فاذا جاءك كتابي هذا فخذني الطاعة من قبلك وانظر الرجل الذي كان كسرى يكتب اليك فيه فلا ترجمه حتى ياتيكَ امرى فيه فبعث باذان باسلامه واسلام من معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٣ لما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كسرى عزق كتابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرق الله ملكه وفيه ان باذان بعث قهرماناً بانويه مع خرقة من الفرس قال لقهرماناً اختبر الرجل وعزقني بامر وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ان الله سطر على كسرى ابنه شيرويه ليلة كذا ومن شهر كذا اودك لعشر مضين من جمادى الاولى سنة سبع وقال اذهبوا اخبراه بن لك عتي وقولا له ان ديني وسلطاني يبلغ ما بلغ ملك كسرى وان اسلمت اعطيتك ما تحت يدك وملكك على قومك .

واعطى خرقة منطقة فيها ذهب وفضة وكان بعض الملوك اهداه الى صلى الله عليه وسلم فقد ما على باذان واخبراه فقال ما هذا كلام ملك ما اري الرجل الا نبياً كما يقول ونحن ننظر مقالته وكانت حيرتني خرقة ذا المفخرة للمنطقة التي اعطاها اياها النبي صلى الله عليه وسلم والمنطقة بلسانهم المفخرة وقد كان بانويه قال لبذان ما كلمت رجلاً قط اهيىب عندي من فقال هل معه شرط قال لا انتهى وكذا في البداية ج ٢ ص ٢٤

وفي الحديث مرفوعاً عن ابي هريرة اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده فالذي نفسي بيده لتنفق كنوزها في سبيل الله اخرج مسلم . وقال الشافعي لما اتي كسرى بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرقته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمروق ملكه وحفظنا ان قيصر اكرم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعته في المسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتت ملكك فياد ملك الاكاسرة بالكلية وزال ملك قيصر عن الشام بالكلية وان ثبت لهم ملك في الجملة ببركة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم لهم حين عظموا كتابه . قال ابن كثير وفي هذا بشارة عظيمة بان ملك الروم لا يعوج ابداً الى ارض الشام وكانت العرب تسمى قيصر لمن ملك الشام مع الجزيرة من الروم اه .

قائدة - قال المسعودي في المروج ج ١ ص ٢٨ ذهب الاكثر من الناس ان جميع من ملك من آل ساسان

من ارجشيين بابك الى يزجرد بن شهريار من الرجال والنساء ثلاثون ملكاً امرأتان وثمانية وعشرون رجلاً وقيل اثنان وثلاثون ملكاً وعدة الملوك الاول وهم الفرس الاول من كيومرث الى دارا بن دارا تسعة عشر ملكاً منهم امرأة وهي حمية بنت بهمن وفراسياب التركي وسبعة عشر رجلاً وعدة ملوك الطوائف احدى عشر ملكاً فجميع الملوك من كيومرث الى يزجرد ستون ملكاً منهم ثلاث نسوة ومدة ما ملكوا اربعة آلاف سنة واربعمائة وخمسون وقيل ان عدة الملوك من كيومرث الى يزجرد ثمانون ملكاً.

وذهب بعض اهل السير الى ان سني الفرس الى الهجرة ٣٦٩ سنة منها من كيومرث الى منشهر ١٩٢٢ سنة ومن منشهر الى زرادشت ٥٨٣ سنة ومن زرادشت الى الاسكندر ٢٥٨ سنة وملك الاسكندر خمس سنين ومن الاسكندر الى ارجش ٥١ سنة ومن ارجش الى الهجرة ٣٨٢ سنة انتهى باختصار صاحب التاريخ في ذلك اختلاف كثير.

قال الطبري في تاريخه ٢٦٩٠ فجميع ما مضى من السنين من هبوط آدم عليه السلام الوقت الهجرة على نوح عليه السلام ٢٦٩٠ سنة واشهر وعلى زعم النصارى ٥٩٩٢ سنة واشهر وعلى قول المجوس من الفرس ٢١٨٢ سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوماً على ان داخل في ذلك مدة ما بين وقت الهجرة ومقتل يزجرد وذلك ثلاثون سنة وشهران وخمسة عشر يوماً.

واما علماء الاسلام فقال بعضهم كان بين آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون والقرن مائة سنة و بين نوح و ابراهيم عليهما السلام عشرة قرون و بين ابراهيم وموسى عليهما السلام عشرة قرون و بين موسى سليمان عليهما السلام ٦٣٦ سنة وقيل غير ذلك ومن بناء سليمان لبית المقدس الى الاسكندر ١١١ سنة ومن الاسكندر الى مولد عيسى عليه السلام ٣٦٩ سنة ومن مولد عيسى عليه السلام الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم ٥٥١ سنة وقيل من عيسى الى محمد عليهما السلام ٦٠٠ سنة.

وعن بعض اهل الكتاب قال من آدم الى الطوفان ٢٢٥٦ سنة ومن الطوفان الى وفاة ابراهيم عليه السلام ١٠٢٠ سنة ومن وفاة ابراهيم عليه السلام الى دخول بنى اسرائيل مصر ٥٥٥ سنة ومن دخول يعقوب عليه السلام مصر الى خروج موسى عليه السلام منها ٢٣٠ سنة ومن خروج موسى من مصر الى بناء سليمان عليه السلام لبית المقدس ٥٥٠ سنة ومن بناء بيت المقدس الى ملك بخت نصر وخراب بيت المقدس ٢٢٦٠ سنة وملك بخت نصر الملك الاسكندر ٣٣٦ سنة وملك الاسكندر الى سنة ست وثمانين من الهجرة ١٢٣٥ سنة هذا خلاصة ما ذكره الطبري - هذا اخر سالتنا التاريخية المسماة بعبرة السالكين باحوال ملوك فارس -

وبالله الحمد والمنة

الفترۃ - آیت کان الناس امۃ واحدة اور آیت فلو لا فضل اللہ علیکم ورحمۃہ کی شرح میں مذکور ہے۔ احوال زمانہ فترت میں میرا مختصر مستقل رسالہ ہے بمبئی بہ النظرۃ الی الفترۃ یہاں پراس انڈیا (معمولیٰ تصرف کے بعد) بہت مفید ہوگا ان شاء اللہ۔ وہ رسالہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم زمانہ فترت کے مصداق تین ہیں۔ یعنی اس کی تین قسمیں ہیں۔ قرینہ کے ذریعہ ان تین میں سے ایک قسم کی تعیین کی جاتی ہے۔ کتابوں میں تینوں اقسام متعل ہیں۔

قسم اول فترۃ وحی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ غرض کہ میں ہمارے نبی علیہ السلام کو نبوت مل جانے اور اقراً باسم ربک الایۃ نازل ہو جانے کے بعد تقریباً تین سال تک وحی کا تسلسل جاری نہ رہا۔ یہ زمانہ انقطاع زمانہ فترۃ الوحی کہلاتا ہے۔ فترت وحی کی مدت بقول ابن اسحاق وغیرہ تین سال تھی اور بقول سیبویہ ڈھائی سال اور بقول حافظ سیوطی دو سال تھی۔ فترت کے بعد پہلی وحی یہ نازل ہوئی یا ایہا المدثر قم فانذر الایات۔

کتب حدیث و تاریخ میں درج ہے اند علیہ السلام حزن لفترۃ الوحی بعد نزول اقراً باسم ربک حزنًا شدیداً و مکث مدۃ لا یری جبریل حتی عدا مراراً کی یتردٰی من رؤوس شواہق الجبال فکلما وافی بدُرۃ جبل کی یلقی نفسہ منها تبکی لہ جبریل علیہ السلام فقال یا محمد انک رسول اللہ حقاً فیسکن لذلک جائشہ ای قلبہ و تقر نفسه و یرجع فاذا طالت علیہ فترۃ الوحی عندا مثل ذلک فاذا وافی دُرۃ جبل تبکی لہ مثل ذلک و فی مرایۃ انہ لما فتر الوحی عند صلی اللہ علیہ وسلم حزن حزنًا شدیداً حتی کان یغدو الی ثبیر مرقۃ والی حلہ مرقۃ آخری یوید ان یلقی نفسہ منها فکلما وافی دُرۃ جبل منها کی یلقی نفسہ تبکی لہ جبریل فقال یا محمد انت رسول اللہ حقاً فیسکن لذلک جائشہ و كانت تلک المدۃ امر بعین یوماً و قیل خمسۃ عشر و قیل اثنی عشر یوماً و قیل ثلاثۃ ایام کذا ذکر بعض المفسرین و اهل التاریخ و فی فتح الباری وغیرہ من شرح الحدیث انہا ثلاث سنین کذا فی انسان العیون ج ۱ ص ۲۱۶۔

ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں لیس المراد بفترۃ الوحی المقدرة ثلاث سنین عدم مجئ جبریل الیہ بل تأخر نزول القرآن علیہ فقط انتہی۔

سوال فترت الوحی کی مدت میں اختلاف ہے کما علم من العبارات السابقة چنانچہ بعض تین سال بعض ڈھائی سال بعض دو سال اور بعض چالیس دن اور بعض پندرہ دن اور بعض بارہ دن اور بعض تین دن ذکر کرتے ہیں۔ اس اختلاف کی توجیہ کیا ہوگی؟

جواب صحیح روایات کے پیش نظر فترت وحی کی کل مدت تین سال تھی نہ ڈھائی سال اور نہ دو سال۔ باقی زمانہ فترت کے اندر جبریل علیہ السلام سے ملاقات کا وقفہ کبھی چالیس دن ہوتا تھا اور کبھی پندرہ دن۔

اور کبھی بارہ دن اور کبھی تین دن ہوتا تھا۔ امام سیبلی رحمہ اللہ روض الانفج اصل پر لکھتے ہیں وقد جاء في بعض الاحاديث المسندة انها كانت سنتين ونصف سنة فمن هنا يتفق ما قاله انس رضي الله عنه ان مكته بمكة كان عشرين سنين وقول ابن عباس ثلاث عشرة سنة وكان قد ابتدئ بالربط بالصادقة ستة اشهر فمن عد مدة الفترة و اضاف اليها الاشهر الستة كانت كما قال ابن عباس ومن عدّها من حين حمى الوحى وتتابع كما في حديث جابر كانت عشرين سنين ووجه اخرى في الجمع بين القولين ايضا وهوان الشعبي قال وكل اسرافيل بنبوة محمد ثلاث سنين ثم جاءت بالقرآن جبريل واذ اصم فهو ايضا وجه من الجمع بين الحديثين انتهى۔

بيان سابق سے معلوم ہوا کہ فترت وحی کے زمانے میں بھی وقتاً فوقتاً نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لاتے تھے اور آپ کے ساتھ تسلی آمیز کلام فرماتے تھے بایں الفاظ انت رسول اللہ حقاً۔ البتہ صرف نزول قرآن تین سال تک موقوف رہا۔

قسم دوم۔ عہد قدیم میں دو پیغمبروں کے مابین زمانہ جاہلیت پر فترت کا اطلاق ہوتا ہے۔ مثل فترۃ ادریس علیہ السلام ای الزمان الذی ہو بعد رفعه الى السماء الى ان بعث نوح علیہ السلام ومثل فترۃ نوح علیہ السلام ای بعد موته الى ان بعث هود علیہ السلام ومثل الفترۃ بین آدم وادريس علیہما الصلاة والسلام۔

قسم سوم۔ عیسیٰ اور ہمارے نبی علیہما السلام کے مابین طویل زمانہ جاہلیت زمانہ فترت کہلاتا ہے۔ اس زمانہ فترت کی مقدار میں اختلاف ہے قال فی السيرة الحلبیة ج۱ ص ۱۱۱ والفترۃ التي كانت بينهما اربع مائة سنة وقيل ست مائة سنة وقيل زيادة عشرين سنة اھ۔

فائدہ زمانہ فترت کے بعض اہم واقعات و امور کا ہم یہاں پر ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ ان امور کا ذکر ان شائستہ فرائد سے خالی نہ ہوگا اور بہت سے ناظرین کی معلومات میں اضافہ کا باعث ہوگا۔

امراؤں۔ صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہما وسلم کے مابین کوئی نبی مبعوث نہیں ہوئے فعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا اولی الناس بابن مریم والانبیاء اولاد علات لیس بینی و بینہ نبی اخرجہ البخاری۔ وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اولی الناس بعیسی علیہ السلام والانبیاء اخوة اولاد علات و لیس بینی و بینہ عیسی علیہ السلام نبی اخرجہ احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ۔ و اخرج احمد ايضا عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الانبیاء اخوة علات و دینہم واحد اما تم شتی و انا اولی الناس بعیسی بن مریم لان لم یکن بینی و بینہ نبی و ان نازل الحدیث۔

بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ زمانہ قنوت میں چند انبیاء مبعوث ہوئے تھے البتہ وہ صرف نبی تھے رسول اور صاحب کتاب مستقل نہ تھے بلکہ عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے مبلغ و مقرر تھے۔

چنانچہ ان میں سے ایک خالد بن سنان بھی ہیں۔ یہ زمانہ قنوت میں تھے۔ بعض کا خیال ہے کہ نبی ہی تھے۔ بعض احادیث ضعیفہ میں ان کی نبوت کی تصریح ہے۔ روى الطبرانی باسنادہ عن ابن عباس قال جاءت بنت خالد بن سنان الى النبي صلى الله عليه وسلم فبسط لها ثوبه وقال بنت نبي صبيعه قومہ وروی الحافظ ابوبکر البزار باسنادہ عن سعيد عن ابن عباس قال ذكر خالد بن سنان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك نبي صبيعه قومہ ثم قال ولا نعرفه مرفوعاً الا من هذا الوجه وكان قيس بن الربيع الراوى للحديث ثقة في نفسه الا انه كان روى الحفظ وكان له ابن يدخل في احاديثه ما ليس منه خالد بن سنان عربی تھے اور بنو اسماعیل علیہ السلام یعنی عرب مستعربہ میں سے تھے۔ قبیلہ بنو عبس میں سے تھے۔ اور احادیث و آثار قویہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں اسماعیل علیہ السلام کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور نبی صاحب شریعت نہیں آئے۔

بعض علماء تاریخ و تفسیر کے نزدیک حنظلہ بن صفوان علیہ السلام بھی زمانہ قنوت کے نبی ہیں۔ حنظلہ علیہ السلام اصحاب الرس کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ رس کا معنی ہے کنواں۔ حضرت حنظلہ کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ایک بڑے پرندے کی آفت و تباہی سے نجات دی تھی۔ وہ پرندہ عنقا مغرب تھا جو ان لوگوں کے بچوں اور عورتوں کو کھا جاتا تھا۔ عنقا کا بیان اس کتاب کی فصل حیوانات میں ملاحظہ کیا جائے۔ علامہ بیضاوی نے تبعا لصاحب الکشاف قنوت میں چار انبیاء کے مبعوث ہونے کا ذکر کیا ہے جن میں سے ایک یعنی خالد بن سنان عربی تھے اور بقیہ تین بنی اسرائیل میں سے تھے۔

اخرج ابو يعلى الموصلى باسنادہ ان رجلاً من عبس يقال له خالد بن سنان قال لقومہ انی اطفئ عنکم نار الحریۃین فقال لهم رجل من قومہ (هو عمارة بن زیاد كما صرح به في المستدرک) والله يا خالد ما قلت لنا قط الا حقاً فما شانك و شأن نار الحریۃین نزعہ انك تطفئها فخرج خالد ومعه اناس من قومہ فیہم عمار بن زیاد فاتوا فاذا هي تخرج من شق جبل فخط لهم خالد خطاً فاجلسهم فيها فقال ان ابطأت عليكم فلا تدعوني باسمي فخرجت كأنها خيل شقريتبع بعضها بعضاً فاستقبلها خالد فجعل يضربها بعصاه وهو يقول بل بدا كل هدي زعم ان راعية المعزي انى لا اخرج منها وثيابي بيدي حتى دخل (خالد) معها (اي مع الناس) الشق فابطأ عليهم فقال لهم عمارة بن زیاد والله ان صاحبكم لو كان حيّاً لقد خرج اليكم بعد قالى افادعوه باسمه قال فقالوا اندها نانا نندعوه باسمه فادعوه باسمه۔

فخرج وهو اخذ برأسه فقال الم انهم ان تدعوني باسمي ؟ فقد والله قتلتموني فادفونى فادفنت

بكم الحس فيها حمار ابنز فانبشوني فانكم تجدوني حيًّا فدفنوه فمات بهم الحس فيها حماراً بتر فقلنا انبشوا فانه امرنا ان ننبشها فقال لهم عمارة لا تنبشوا لا والله لا نتحدث مضراً ان انبش موتانا وقد كان قال لهم خالد ان في عكن امرأتك لو حيين فان اشكل عليكم امر فانظر فيها فانكم ستجدون ما تسألون عند قال ولا يمسها حائض فلما رجعوا الى امرأتها سألوها عنهما فانخرجتهما اليهم وهي حائض فذهب ما كان فيهما من علم.

علامه على بن بريان الدين علي سيرة النبي ص ٢١ پر لکھتے ہیں لم يبعث بشريعة مستقلة من العرب بعد اسمعيل الا محمد صلى الله عليه وسلم واما خالد بن سنان وان كان من ولد اسماعيل على ما قيل فقال بعضهم لم يكن في بني اسمعيل نبى غيره قبل محمد صلى الله عليه وسلم الا انه لم يبعث بشريعة مستقلة بل بتقرير شريعة عيسى عليه السلام

هذا هو الذي اطفأ الناس التي خرجت بالبادية بين مكة والمدينة كادت العرب ان تعبدوها كالجوس كان يرى ضوءها من مسافة ثمان ليال وسر بما كان يخرج منها العنق فيذهب في الارض فلا يجد شيئاً الا اكله فامر الله تعالى خالد بن سنان باطفائها وكانت تخرج من بئر ثم تنتشر فلما خرجت وانتشرت اخذ خالد بن سنان يضربها ويقول بابدأ باكل هدى وهي تتأخر حتى نزلت الى البئر فنزل الى البئر خلفها فوجد كلاباً تحتها فضربها وضرب الناس حتى اطفأها وبدا كأنه كان هو السبب في خروجها فان لمدا عاقومته كذبوا وقالوا له انما تخوفنا بالناس فان تسل علينا هذه الحرة نارا اتبعناك فتوضأ ثم قال اللهم ان قومي كذبوني ولم يؤمنوا بي الا ان تسيل عليهم هذه الحرة نارا فارسلها عليهم ناراً فخرجت فقالوا يا خالد امردها فاننا مؤمنون بك فردّها.

قيل وكان خالد بن سنان اذا استسقى يدخل رأسه في جيبه فيبجي المطر ولا يقلع الا ان فعر رأسه قيل وقدمت ابنته وهي عجوز على النبي صلى الله عليه وسلم فتلقاها بخير وكرمها وبسط لها رداءه وقال لها مرحباً بابنتي اني مرحباً بابنتي نبى ضيعة قومك فأسلمت وهذا الحديث مرسل رجاله ثقات وفي البخاري ان اولى الناس بابن مريم في الدنيا والاخرة وليس بيني وبينه نبى قال بعضهم وبه يرد على من قال كان بينهما خالد بن سنان وقد يقال مراده صلى الله عليه وسلم بالنبي الرسول الذي يأتي بشريعة مستقلة.

وحينئذ لا يشك كل هذا لما علمت انه لم يأت بشريعة مستقلة ولا جاء في رواية اخرى ليس بيني وبينه نبى ولا مرسل ولا ما في كلام البيضاوي تعالى لكشاف من ان بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم امر بعتة انبياء ثلاثة من بني اسرائيل واحداً من العرب وهو خالد بن سنان ويعد حنظلة بن صفوان عليهما السلام امرسله الله تعالى لاصحاب الرأس بعد خالد بمائة سنة لا ينبغي

ان يكون كل من هؤلاء الثلاثة لم يبعث بشريعة مستقلة بل كان مقرراً للشريعة عيسى عليه الصلاة والسلام
ايضاً خالد بن سنان -

والرسول البئر الغير المطوية اي الغير المبنية كذا في الكشف والذي في القاموس كالصالح المطوية باسقاط
غير فاهم قتلوا حنظلة ودسوه فيها اي وحين دسوه فيها ناراً مؤمراً وعطشوا بعد ريم ويبيت اشجارهم وانقطعت
ثم اهرم بعد ان كان مأواه نير وهيير ويكفي ارضهم جميعاً وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد الاجتماع الفرقة لانهم
كانوا من يعبد الاصنام اي وكان ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم ذي عنق طويل كان فيه من كل لون فكان
ينقض على صبيانهم يخطفهم اذا اعوز الصبيد وكان اذا خطف احداً منهم اغرب به اي ذهب به الى
جهة المغرب فقيل له لعل طول عنقه ولذا هابه الى جهة المغرب عنقاء مغرب فشكوا ذلك الى حنظلة عليه
السلام فدعا على تلك العنقاء فارسل الله تعالى عليها صاعقة فاهلكتها ولم تعقب وكان جزاؤه منهم ان
قتلوه وفعلوا به ما تقدم -

وذكر بعضهم ان حنظلة هذا كان من العرب من ولد اسمعيل عليه السلام ايضاً عليه الصلاة والسلام
ثم سريت ابن كثير ذكر ان حنظلة هذا كان قبل موسى عليه السلام وانما ذكر ان في زمن عمر بن الخطاب
فقتحت تستر المدينة المعروفة وجدوا تابوتاً وفي لفظ سرياً عليه انيال عليه السلام ووجدوا طول انفه
شبراً وقيل ذراعاً ووجدوا عند راسه مصحفاً فيه ما يحدث الى يوم القيامة وان من وفاته الى ذلك اليوم
ثلثمائة سنة ثم قال ابن كثير في البداية ٢٢٢٢ م لكن ان كان تاريخ وفاته محفوظاً من ثلثمائة سنة فدايئال
ليس بنبي بل هو رجل صالح لان عيسى عليه السلام ليس بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
نبي بنص الحديث الذي في البخاري - قال الحلبي اقول وقد علمت الجواب عن ذلك بان المراد بالنبي
الرسول وفيه ان هذا يبعده عطف الرسول على النبي المتقدم في بعض الروايات الا ان يجعل من عطف
التفسير انتهى -

مؤرخ مسعودي في مروج الذهب ج ١ ص ٦٤٠ پر خالد بن سنان کی نبوت کا ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں -
ومن كان في الفترة خالد بن سنان العباسي وهو خالد بن سنان بن غيث بن عباس وقد ذكره النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ذلك نبي اصابه قومه ثم ذكر قصته الناس وانه اطلقها ثم قال فلما حضرت خالد بن
سنان الوفاة قال لاخته اذا ناديت فانه سيجي عانة من حمير يقدمها غير ابتر فيضرب قبري بحافرة
فاذا مرايتهم ذلك فاينشوا عني فاني سأخرج اليكم فاخبركم بجميع ما هو كان فلما مات ودفنه كراماً قال
فارادوان يخرجوه فذكره ذلك بعضهم وقالوا يخاف ان تنسبنا العرب الى نبشنا عن ميته لنا وانت ابنته
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتهم يقول قل هو الله احد الله الصمد فقالت كان ابي يقول هذا

قول صحیح یہ ہے کہ خالد بن سنان صالح و مؤرخ و صاحب کرامات اولیاء اللہ ہیں سے تھے وہ نبی نہیں ہو سکتے۔ اولاً تو اس لیے کہ عیسیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہما وسلم کے مابین زمانے میں کوئی نبی نہیں آئے۔ صحیح حدیث بخاری میں اس کی تصریح گزر چکی ہے۔ ثانیاً قرآن شریف کی اس آیت لتذرقوا ما اتهم من نذیر من قبلک سے واضح ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا عرب میں اسماعیل علیہ السلام کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوئے۔

قال ابن کثیر فی البدایہ ۲۸۲۷ قال ابو یونس قال سماء بن حرب سئل النبی علیہ السلام عن خالد بن سنان فقال ذاک نبی اصابه قومه قال ابو یونس قال سماء بن حرب ان ابن خالد بن سنان اتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مرحبا با بن اخي فهذا السياق موقوف علی ابن عباس و لیس فیہ انه کان نبیاً والمرسلات التي فیها انه نبی لا یحتمل بها هذان الشبهان کان رجلاً صالحاً له احوال و کرامات فانه ان کان فی زمن الفتره فقد ثبت فی صحیح البخاری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان اولی الناس بعیسی بن مریم انالانہ لیس بینی و بینہ نبی۔ وان کان خالد قبل الفتره فلا یمکن ان یمکن نبیاً لان اللہ تعالیٰ قال لتذرقوا ما اتهم من نذیر من قبلک۔

وقد قال غیر واحد من العلماء ان اللہ تعالیٰ لم یبعث بعد اسماعیل علیہ السلام نبیاً فی العرب الا محمداً صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء الذی دعاه ابراهیم الخلیل و بشرت به الانبیاء لقومهم حتی کان اخر من بشر به عیسی بن مریم علیہ السلام و بهذا المسلك بعینه یرد ما ذکرہ السهیلی و غیرہ من ارسال نبی من العرب یقال له شعیب بن ذی مہزم بن شعیب بن صفوان صاحب مدین و بعث الی العرب حنظل بن صفوان فکذبوہما فسلط اللہ علی العرب بخت نصر فمال منهم من القتل و السبی و خومال من بنی اسرائیل و ذلک فی زمن معد بن عدنان و الظاهر ان هؤلاء كانوا قوماً صالحین یدعون الی الخیر انہی۔

اخری ثانی۔ مشہور زمانہ سخی حاتم طائی زمانہ فترت میں تھے۔ یہ قبیلہ طمی سے تھے۔ طمی عرب میں مشہور اور بہت بڑا قبیلہ ہے۔ حاتم طائی کے بیٹے عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ معروف صحابی ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ حاتم طائی کفر پر مرا ہے کما یعلم من کتب التاریخ۔ اس کے مکارم اخلاق و مناقب و مفاخر و احوال جو دستاویز کے کتابوں میں عجیب و حیرت انگیز قصے منقول ہیں۔ تاہم وہ نیک کام اور سخاوت و شہرت اور دنیا میں نیک نامی کی نیت سے کرتا تھا۔ رضا اللہ و ثواب آخرت کے ارادے سے وہ یہ کام نہیں کرتا تھا۔

قال ابن کثیر فی البدایہ و کانت لحاتم مآثر و امور عجیبة و اخبار مستغربہ فی کرمہ بطول ذکرہا و لکن لم یمکن یقصد بها وجه اللہ و الدلائل الاخرہ و اما کان قصده السمعة و الذکر و عن ابن عمر قال ذکرہ حاتم عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک امراداً فادکرہ و اخرج احمد فی مسندہ قال قلت لرسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی کان یصل الرحم ویفعل ویفعل فهل له فی ذلك یعنی من اجر قال ان ابالک طلب شیئاً فاصاب واخرج الیه بقی یاسنادہ عن علی رضی اللہ عنہ قال یاسبحان اللہ ما ازهد کثیراً من الناس فی خیر عجباً لرجل یحیئہ اخوہ المسلم فی حاجة فلا یرى نفسه للخیر اھلاً فلو کان لا یرجو ثواباً ولا یخشى عقاباً لکان ینبغی له ان یرسرع فی مکارم الخلاق فانھا تدل علی سبیل النجاة فقام الیہ رجل قال فذاک ابی واتی یا امیر المؤمنین اسمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم وما هو خیر منہ (اسمعت عن علیہ السلام ما هو خیر من ہذا)

لما أتى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسبایا طی وقعت جارية حمراء لفساء زلفاء عطاء شماء الانف صعدت القامة والهامت مد سراء الکعبین خد لجة الساقین لفاء الخدین خمیصة الخصرین ضامرة الشحین مصقولة المنتین قال فلما سرائها أعجبت بها وقلت لأطلبن الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیجعلها فی فیئ فلما تکلمت أنسبت جمالها لما سرائت من فصاحتها فقالت یا محمد ان سرائت ان تخلى عني ولا تشمت بی احياء العرب فانی ابنة سید قومى وان ابی کان محبى الذمار یفک العانی ویشبع الجائع ویکسو العارى ویقرى الضیف ویطعم الطعام ویفشی السلام ولم یرد طالب حاجة قط وانا ابنة حاتم طی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا جارية هذه صفة المؤمنین حقاً لو کان ابوک مؤمناً لفرجنا علیہ خلوا عنها فان اباهما کان یحب مکارم الخلاق واللہ تعالی یحب مکارم الخلاق فقام ابو برة رضی اللہ عنہ فقال یا رسول اللہ واللہ یحب مکارم الخلاق ؟ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لا یدخل الجنة احد الا بحسن الخلق -

میر و نحوی ابو عبیدہ سے نقل کچھتے ہیں کہ جب حاتم طائی نے شاعر تمکس کے وہ اشعار سنے جن میں مال محفوظ رکھنے کی ترغیب ہے۔ وہ اشعار یہ ہیں :

قلیل المال تصلیحہ فی بقی
ولا یبقی الکثیر علی الفساد
وحفظ المال خیر من فناہ
وعسف فی البلاد بغیر زاد
تو حاتم نے ناپسندیدگی کا اظہار کرتے ہوئے کہا مالہ قطع اللہ لسانہ حمل الناس علی البخل فہلا
قال :

فلا یلج یفنی المال قبل فناہ
ولا البخل فی مال الشحیم یرید
فلا تلتمس مالا بعیش مقدر
لکل غد رزق یعود جدید
الم تر ان المال غای و سرائح
وان الذی یعطیک غیر بعید
قال القاضی الفرج ولقد احسن فی قوله وان الذی یعطیک غیر بعید ولو کان مسلماً لرجی له الخیر فی معادہ

وقد قال الله تعالى فكتبنا به واسألوا الله من فضله - وقال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب
اجيب دعوة الداع اذا دعان - انتہی -

میں کہتا ہوں کہ اسی طرح حاتم کا یہ قول الم تر ان المال للم بھی بہت خوب ہے۔ اسی وجہ سے ابوحنیفہؒ کے نزدیک نکاح میں کفارت بالمال معتبر نہیں ہے فان المال غادر سرائح کافی کتب الفقہ بلکہ تینوں اشعرا کا مضمون اسلامی اور حق ہے۔ ممکن ہے کہ اس کا یہ قول وان الذي يعطيك غير بعيدا حاتم کے ایمان باللہ اور موصد ہونے کی دلیل ہو جائے کیونکہ زمانہ فترت میں صرف توحید نجات آخرت کے لیے کافی ہے کما صرح بہ العلماء۔ بہر حال حاتم کا یہ قول دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ وہ اللہ تعالیٰ کے وجود و توحید کا معترف تھا۔ نیز اس بات پر کہ معطیٰ یعنی سب کچھ دینے والے اور تمام امور میں متصرف اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ نیز اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ قریب و غیر بعید ہیں نحن اقرب الیہ من جبل الیہد اور فترت میں ایمان کے لیے اثنا اعتقاد رکھنا کافی ہے۔ یہ دلیل اول کا بیان تھا۔

دلیل دوم۔ حاتم کا ایک اور شعر ہے جس میں وہ اپنی مملوکہ باندی کو اپنی سخاوت کے بارے میں کہتا ہے
نعمان بادشاد سے طلاقت کھرنے اور اس کے تحائف وصول کھرنے کے بعد سے

ان یغنّی ماعندنا فاندلہ یسر قنا
من سوانا ولسنا نحن نوزق
یہ قول فاندلہ یسر قنا یہ ظاہر ہے کہ حاتم معلوم ہوا کہ حاتم موصد تھا اللہ تعالیٰ کے وجود کے قائل ہونے کے علاوہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کو رزاق اور متصرف فی الامور سمجھتا تھا۔

دلیل سوم۔ حاتم خصال حمیدہ و مکارم اخلاق، پاک و امنی و عفت سے موصوف تھا۔ لوگوں کی خیر خواہی ہمسایوں کی عزت کا خیال رکھنا، مہمانوں کا اکرام و اطعام و سخاوت وغیرہ یہ وہ افعال صالحہ ہیں جن کا منہج ایمان باللہ و خوف خدا ہی ہو سکتا ہے۔ ذکر الدار قطعی الحافظ المحدث باسنادہ قال قالت امراة حاتم لحاتم یا ابا سفانتا اشتی ان اکل انا وانت طعاما وحنالیس علیہ احدا فامرہا فخلت خیمتہا من الجماعۃ علی فرسہ و امرہ بالطعام فھیتی وھی مرخاة ستوہا علیہ وعلیہا فلما قارب نضج الطعام کشف عن رأسہ
ثم قال ے

فلا تطبخی قدری وسترک دونہا علی راذل ما تطبخین حرام

ولکن ہذاک الیفاع فاقدی بجزل اذا اوقدت لا بضرام

قال ثم کشف الستور و قدم الطعام و دعی الناس فاکل و اکلوا فقلت ما اتممت لی ما قلت فاجابہا فانی لا تطاوعنی نفسی و نفسی اکرم علی من ان یشنی علی هذا و قد سبق لی السخاء ثم انشاء
یقول ے

أَمَّا رِسْ نَفْسِي الْبَخْلَ حَتَّى أَعْزَهَا وَاتْرَكَ نَفْسَ الْجُودِ مَا اسْتَشِيرَهَا
وَلَا تَشْتَكِيَنِي جَارَتِي غَيْرَ أَنَهَا إِذَا غَابَ عَنْهَا بَعْلُهَا لَا أَزُورَهَا
سَبِيلُهَا خَيْرِي وَدَرْجِعُ بَعْلُهَا - إِلَيْهَا وَلَمْ تَقْصُرْ عَلَيْهَا سَبِيلُهَا

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ محاکم اخلاق کی فطرت بن گئی تھی ورنہ بڑا پاکدامن تھا۔ مسایع عورتوں کو کبھی بڑی نگاہ سے نہیں دیکھتا تھا۔ اہل جاہلیت کی آوارگی کے برخلاف وہ رزنا اور بیچاری سے مکمل اجتناب کرتا تھا۔ حاتم کا قول نفسی آدم علی من ان نشنی علی هذا قابل غور و فکر ہے اس کو واضح ہوتا ہے کہ وہ دکھاوار یا اور صرف حسن ثنا اور دنیاوی شہرت نیک نامی حاصل کرنے کیلئے یہ نیک اعمال نہیں کرتا تھا۔ لہذا ظاہر یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کی خاطر اعمال صالحہ کرتا تھا۔ حاتم کے کچھ مزید اشعار نیچے جن میں وہ اپنی عفت اور اجنبی عورتوں کو بڑی نگاہ سے نہ دیکھنے پر خوشی و فخر کرتا ہے۔ حاتم کہتا ہے ۷

إِذَا مَابَتْ أَشْرَبُ فَوْقَ سَرِيٍّ لَسْتُ فِي الشَّرَابِ فَلَا سُرُوبُ
إِذَا مَابَتْ أَخْتِلُ عِرَاسَ جَارِيٍّ لِيُخَفِّبَنِي الظَّلَامُ فَلَا خَفِيفُ
أَأَفْضَحُ جَارَتِي وَأَخُونُ جَارِيٍّ فَلَا وَاللَّهِ أَفْعَلُ مَا حَبِيبُ

اس قطعہ میں محاکم اخلاق کے بیان کے علاوہ اس کا قول فلا واشر ہمارے دعوے کا گواہ ہے۔ اس نے خدا تعالیٰ کے نام کی قسم کھائی۔ معلوم ہوا کہ وہ مودق تھا ورنہ یہاں پر بت کی قسم کھا کر واللہ بھی کہہ سکتا تھا۔ اس سلسلے کے چند اور اشعار حاتم کے نیچے کہتے ہیں ۷

مَا هَئِرَ جَارًا إِلَى أَجَاوِزَةٍ أَنْ لَا يَكُونَ لِجَارِيٍّ سِتْرُ
أُغْضِي إِذَا مَا جَارَتِي بَزْنَتْ حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي الْخُدُّ

مندرجہ ذیل اشعار میں حاتم اپنے محاکم اخلاق کی مزید وضاحت کرتا ہے ۷

وَمَا مِنْ شَيْمَتِي شَتَمَ ابْنُ بَحْتَى وَمَا أَنَا مُخْلِفٌ مَنْ يَرْغَبُنِي
وَكَلِمَةُ حَاسِدٍ مِنْ غَيْرِ حَرَمٍ سَمِعْتُ وَقُلْتُ مَرَّتِي فَلَنْقُذُنِي
وَعَابَوْهَا عَلَيَّ فَلَمْ تَعْبَنِي وَلَمْ يَعْزِقْ لَهَا يَوْمًا جَبِينِي
وَذَى وَجْهَيْنِ يَلْقَانِي طَلِيقًا وَلَيْسَ إِذَا تَغَيَّبَ يَا تَرْسِينِي
ظَفَرْتُ بِعَيْبِهِ فَكَفَفْتُ عَنْهُ مَحَافِظَةً عَلَى حَسْبِي وَدِينِي

ان پانچ ابیات پر غور و فکر کرنے سے چند اہم باتیں ثابت ہوتی ہیں۔ (۱) شعر اول کے پہلے مصرعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رشتہ داروں کی مخالفت کے باوجود کسی کو برا نہیں کہتا اور سب و شتم سے اجتناب کرنا مومنوں کی خصلت ہے۔ واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما۔ (۲) دوسرے مصرعہ میں بتاتا ہے کہ وہ وعدہ خلافی سے بچتا ہے اور کسی سائل اور طامع مال و امیدوار نفع کو ناامید نہیں کرتا۔ یہ تہنی اچھی خصلت ہے

(۳) دوسرے بہت میں وہ بتاتا ہے کہ وہ حاسدین کی باتوں کی طرف متوجہ نہیں ہوتا بلکہ انھیں معاف کر دیتا ہے۔ (۴) تیسرے شعر میں بتاتا ہے کہ حاسدین کو سزا نہ دینے اور ان کی کسی ان سنی کر دینے کے بارے میں وہ لوگوں کی ملامت کو بھی نظر انداز کر دیتا ہے اور یہ بہت بڑی بات ہے۔ (۵) آخری دو شعروں میں یہ ذکر ہے کہ دو وہمیں و منافقین جو پس پشت اس کی غیبت و بدخواہی میں کسر نہیں چھوڑتے کے عیوب پر مطلع ہونے کے باوجود حاتم ان کی عیب جوئی سے احتراز کرتا ہے۔

(۶) آخری مصرعہ میں ہے کہ وہ یہ تمام افعال حسنہ و خصال طیبہ اپنی شرافت، عزت اور دین کو بچانے کے پیش نظر اختیار کرتے ہیں نہ کہ ریا و دنیاوی شہرت کے حاصل کرنے کے لیے۔ (۷) لفظ ”دینی“ دلالت کرتا ہے کہ حاتم اپنی جاہل و کافر قوم کے برخلاف ایک دین و شریعت کا معتقد تھا اور وہ دین تو تیبہ ہی ہو سکتا ہے۔ لفظ ”دینی“ خصوصی طور پر توجہ طلب ہے۔ ایک اور شعر میں تو حاتم نے کمال کر دیا۔ کہتا ہے

وَأَنْتَ إِنْ أَعْطَيْتَ بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَضَرَجْتَ نَعْلًا مَنْتَهَى الذَّمَّ أَجْمَعَا

اس شعر میں اپنی عفت و صلال خوری اور حرام مال کھانے سے اجتناب کے بیان کے ساتھ ساتھ اوروں کے لیے بڑی نصیحت بیان کر دی ہے۔ عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں شہدائے حاتم ایک دین و شریعت فقال لی ابی بٹیانی أعهد من نفسی ثلاث خصال دالله ما خلک جارة لریبة قط ولا اومت علی امانتہ الا اذیتہ کلا ادنی احد من قبلی بسوء۔

دلیل چہارم۔ محدث ابن کثیر رحمہ اللہ نے بدایہ ج ۲ ص ۲۱۶ پر باسنادہ حاتم کی ایک حکایت ذکر کی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حاتم متواضع و منکر المزاج ہونے کے علاوہ انھی الناس یعنی سب سے زیادہ سخی ہونے کا مدعی ہونا تو کجا بلکہ وہ اس کی نفی کرتا اور کہتا تھا کہ سارے عربی لوگ مجھ سے زیادہ سخی ہیں۔ وہ جانتا تھا کہ اس قسم کے دعوے سے سخاوت کا اجر و ثواب ضائع ہو جاتا ہے۔ صرف اور محض دنیاوی نام و شہرت کا طالب تو ہر جمع میں انھی الناس ہونے کا دعویٰ و اظہار کرتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ لوگ اسے سب سے بڑا سخی سمجھیں اور ہر مقام پر اس کی مدح سرائی ہوتی رہے اپنی سخاوت کی نفی تو دور کی بات ہے۔ طالب نام و شہرت اپنی مدح و نام کے ساتھ کسی اور شخص کا نام اپنی ہتک و بے عزتی سمجھتا ہے۔

وہ حکایت یہ ہے قال ابو بکر بن عیاش قیل لحاتم هل فی العرب اجد منک فقال کل العرب اجد منی ثم انشأ یحییٰ حاتم قال نزلت علی غلام من العرب یتیم ذات لیلۃ وکان لہ مائۃ من الغنم فزیجی شاة منها واثانی بها فلما قارب الی دما غیا قلت ما اطیب هذا الدما غ قال فذهب فلم یزل یأتینی منہ حتی قلت قد اکتفیت فلما اصیبت اذا هو قد ذهب المائۃ شاة وبقی لا شئ لہ

فقیل فما صنعت به فقال ومتى ابلغ شكره ولو صنعت بكل شئ قال على كل حال فقد اعطيتہ مائة ناقة من خیار ابلی ۱۸۔

دلیل پنجم۔ حاتم طائی اپنے کلام میں کثرت سے قسم ذکر کرتے ہیں لیکن ہر مقام پر وہ صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھاتے ہیں بتوں کے نام کی قسم نہیں کھاتے مثل قوله فلا والله افعل ما حیت فی الشعر المذکور من قبل۔ نیز اللہ تعالیٰ ہی کو رزاق مطلق اور قریب سمجھنے کے علاوہ کثرت سے ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں کھاتے تھے۔ مثل قوله لزوجۃ نواس فی زمن القطط۔ اسکتی فوالله لا شبعنک انشاء اللہ حاتم کی بیوی نوار یہ حکایت بیان کرتی ہے کہ قحط سالی میں ایک رات ہمارے تینوں بچے عبد اللہ سفارہ اور عدی بھوک سے رو رہے تھے ہمارے پاس کھانے کے لیے کچھ نہ تھا۔ تینوں بچوں کو ہم نے بہانے سے ملادیا ہم میاں بیوی بھی بھوکے تھے کہ ادھی رات کو ایک ہمسائی عورت نے آکر کہا کہ میرے بچے بھوکے ہیں اور بھوک کے مارے بلبل رہے ہیں۔ اس عورت نے کھانے کے لیے کچھ مانگا۔ حاتم نے کہا اپنے بچوں کو جلدی سے میرے پاس لے آ۔ قالت النوار فقلت له ماذا صنعت اضطجع والله

لقد تضاعی اصبیتک فما وجدت ما نعلیہ فکیف ہذا و بولہا فقال حاتم اسکتی فوالله لا شبعنک ان شاء اللہ فقام الی فرسہ فوجأ بحرۃ فی لبنتہ ثم قرح زیدۃ وادریا ثم جأ بمدیۃ فکشط عن جلدہ ثم نع المدیۃ الی تلک المرأة ثم قال دونک ثم قال لی یا نوار ابعثی صبیانک فبعثتہم ثم قال سوۃ انا کون شیئاً دون اهل الصرم فجعل یطوف فیہم حتی ہبوا واقبلوا علیہ والنفع فی ثوبہ ثم اضطجع ناحیۃ ینظر الینا والله ما ذاق عرۃ وانا لا حوجہ الیہ فاصبحنا وما علی الارض الا عظم و حافوا فی البدایۃ۔

یہ تمام باتیں حاتم کے موحد و مؤمن باللہ و صفات اللہ کی دلیل ہیں۔ کافر و مشرک و اللہ کی بجائے واللآت و العزى اور ان شاء اللہ کی بجائے ان شاء اللات و العزى یا اسی قسم کے کسی اور بت کا نام ذکر کرتا ہے۔

دلیل ششم۔ تراجم اعیان کی فصل میں ترجمہ حاتم طائی میں ہم نے ایک وفد کی حکایت ذکر کی ہے جو حاتم کی قبر کے پاس ایک رات ٹھہرا تھا، ان میں سے ایک شخص نے حاتم کی قبر پر آکر اس سے کھانا مانگا۔

وہ حکایت یہ ہے قال ابن کثیر فی البدایۃ ج ۲ ص ۲۱۷ ذکر الحارثی فی کتاب مکارم الاخلاق باسناد عن المحرم مولی ابی ہریرۃ قال مررت من عبد القیس بقبر حاتم طی فنزلوا قریباً منه فقام الیہ بعضهم یقول له ابو الحنبلۃ فجعل یرکض قبرہ برجلہ ویقول یا ابا جعد اقرنا فقال له بعض اصحاب ما تخاطب من سمرۃ وقد بلیت واجتہم اللیل فناموا فقام صاحب القول فزعایقول یا قوم علیکم بطیتکم فان

حاتماً اتانی فی النوم وانشد فی شعره وقد حفظتہ یقول ۛ

ابا الخیری وانت امرؤ ظلوم العشیرة شتائمها
اتیت بصحبک تبغی القرى لدى حفرة قد صدت هامها
اتبغی لی الذنب عند المبيت وحولک طینی و أنعامها
ورانا لنشبع أضيافنا وتأتی المطنی فنعتامها

قال واذا نافت صاحب القول تكوس عقيراً فخرها وقاموا يشنون ويأكلون وقالوا والله
لقد اضافنا حاتم حياً وميتاً قال واصبح القوم وارجعوا صاحبهم وساروا فاذا سرجل ينوبهم سركباً
جلاً ويقود اخر فقال ايتكم ابو الخیری قال انا قال ان حاتم انا فی النوم فاخبرنی اندقری اصحابك
ناقتك وأمرنی أن أحمك وهذا بعیر فخذہ ودفعه الیه ۛ

یہ قصہ صاحب احوال وكرامات بزرگوں کے قصوں سے مشابہ ہے۔ موحیدین و مؤمنین کے ہاں
ایسے كرموں کا دیکھنا ممكن ہے اور كفار کی قبروں پر ایسے كرموں کا دیکھنا ناممكن ہے كافر قبر میں مبتلائے عذاب
ہوتا ہے وہ كسی شخص کی نصرت و اعانت نہیں كر سكتا۔

دلیل ہفتم۔ كتب تاریخ میں حاتم کے مفصل احوال اور قصے درج ہیں مگر كسی نے یہ نہیں لكھا کہ حاتم
بُت پرست تھا یا كسی وقت بت کے پاس جاكر اس نے بت سے امداد مانگی بلکہ اس کے برخلاف یہ
درج ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کو رازق و متصرف اور سب كچھ دینے والا سمجھتا تھا۔ كہیں یہ ثابت نہیں ہوتا
کہ حاتم نے بت کی تعظیم كی یا اس کی خوشنودی حاصل كرنے کے لیے اس نے جانوروں کی قربانی پیش
كی۔ حالانکہ كفار عرب كا ہر شخص حسب استطاعت بتوں کو خوش كرنے کے لیے نذر و نیاز پیش كرنا اور
ان کے نام پر جانور ذبح كرنا فخر و سعادت اور نیک نامی كا ذریعہ سمجھتا تھا۔ اگر حاتم كافر و مشرك ہوتا اور ثواب
آخرت کی بجائے صرف اور محض دنیا کی نیک نامی و شہرت كا طالب ہوتا تو وہ عرب کے اس مروجہ اور ان کے
زعم کے پیش نظر معزز و قابل متلائش سلسلے میں سب سے آگے ہوتا اور بڑھ چڑھ كر حصہ لیتا تا کہ اسے اپنے
مقصود یعنی حصول شہرت و نیک نامی میں كامیابی حاصل ہو جاتی۔ طلب شہرت کی خاطر اس قسم کے مقابلوں
کے بہت سے قصے كتب تاریخ میں موجود ہیں۔ لیكن ہمیں اس سلسلے کے شرکاہ کے ناموں میں كہیں بھی حاتم كا
نام نظر نہیں آتا جب کہ اس كا نام سرفہرست ہونا چاہیے تھا۔ اس بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ حاتم بت پرست
و مشرك نہیں تھا بلکہ وہ موحّد تھا۔

دلیل ہشتم۔ حاتم زمانہ فترت میں تھا اور اشاعرہ و محدثین و مفسرین کے بے شمار ائمہ عظام و علماء كرام نے
اہل فترت کے ناجی اور جنتی ہونے کی تصریح كی ہے۔ نبی علیہ الصلاۃ والسلام کے والدین و اجداد کے آخرت میں

ناجی ہونے کے لیے حافظ سیوطی وغیرہ علماء نے متعدد اداۃ کے علاوہ ایک دلیل یہ بھی ذکر کی ہے کہ وہ اہل فرت میں سے ہیں اور اہل فرت ناجی ہیں۔

قال السيوطي رحمه الله تعالى في رسالته التعظيم والمنتهى عند بيان مذهب اهل السنة فيمن هو قبل الدعوة - قال اهل اصول قاطبة شكر المنعم ليس بواجب عقلاً خلافاً للمعتزلة قال الكيا الهراسي وغيره المراد بشكر المنعم امثال الاوامر اجتناب النواهي من الكفر وغيره اه وقد رح ابن السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب قول العلماء الذين هم من اهل السنة وقالوا بوجوب شكر المنعم عقلاً تبعاً للمعتزلة ثم قال ابن السبكي وعلى مسألة شكر المنعم تتخرج مسألة من لم تبلغه الدعوة فعندنا يموت ناجياً ولا يقتل حتى يدعى الى الاسلام وهو مضمون بالكفارة والديته ولا يجب القصاص على قاتله على الصحيح اذ هو ليس بمسلم انتهى بحاصله قال السيوطي وهو صريح في نجاة - وان لا يدخل النار انه يدخل الجنة مع كون لا يستحق مسلاً اه

ثم قال السيوطي في ذكره عن من كفر من اهل الفترة وكونهم ناجين - ولم يكن كفر العرب انكراً للصانع ولا لاهيته ولا ادعوا في الاصل انما يتخلق وتدبر كما دعي غرود وقوم بل كانوا يقرّون الله بالا لهيته وانما الخالق المدبر كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وكانوا يزعمون في الاصل انما تشفع لهم عند الله كما قال تعالى حكايته عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى دليل نعم - مسند احمد في مذكوره صدر حديث بين عدي بن حاتم کے سوال پر نبی علیہ السلام کا قول ان ابائک طلب شيئاً فاصابهم حاتم کے موحد ہونے پر محمول ہو سکتا ہے - بہر حال یہ قول اس کے کافر ہونے کی تصریح نہیں ہے بلکہ یہ محمل دہم یا ذومعینین قول ہے - اس قول کا مفہوم صرف اتنا ہے کہ تیرا باپ حاتم اپنے مقصد و مطلوب میں کامیاب ہوا - یہ ہے حدیث ہذا کا مفہوم - پس اس کا یہ مطلب متعین کرنا کہ حاتم کافر ہے اور وہ صرف دنیاوی نیک نامی کی خاطر مکارم اخلاق پر عمل کرتا تھا بہرگز درست نہیں۔

بلکہ یہ قول اولاً تو مبہم و ذومعینین ہے جس طرح یہ حاتم کے کفر پر محمول ہو سکتا ہے اسی طرح اس کے موحد و ضلّی ہونے پر بھی حمل ہو سکتا ہے یعنی اس (حاتم) نے اجر و ثواب آخرت کو چاہا سو وہ اس نے پالیا۔

ثانیاً - اس حدیث میں ظاہری طور پر کامیابی کی خوش خبری سنائی گئی اور فرمایا کہ حاتم کے اعمال صالحہ رانگاہ نہیں گئے۔ باقی باطن و نیت قلب کہ یہ تعین و نشان دہی کہ وہ اچھی تھی یا بری، ثواب آخرت کی تھی یا صرف دنیا کی نیک نامی کی تھی نہیں فرمائی بلکہ اس سے سکوت فرمایا اور مبہم چھوڑ دیا۔ چنانچہ نیت قلب اچھی تھی یا بری اس کا علم تو حاتم کو ہے یا عدی بن حاتم کو صاحب الداد ادرسی بما فیہا۔ اس کی نظیر حدیث

المزمع من آحت ہے۔ حدیث ہذا میں جنت یا دوزخ میں معیت کی تخصیص و تعیین سے قطع نظر صرف معیت و رفاقت اخروی کی اطلاع دی گئی ہے۔ باقی جنتی یا دوزخی رفاقت کی تعیین و انتخاب محبت کے سپرد ہے۔ اگر وہ محبت صاحبین ہو تو جنت میں ان کا رفیق ہوگا اور اگر محبت شیاطین و مفسدین ہو تو دوزخ میں ان کا مصاحب ہوگا۔

دلیل دہم۔ اگر حاکم کافر و غیر موحد یا غیر ناجی ہو تا تو نبی علیہ السلام حدیث مذکور میں عدی بن حماد رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر المزمع من آحت جیسے مبہم و ذو مغنیں جواب نہ دیتے۔ کیونکہ اسی قسم کے کئی سوالات کے جواب میں نبی علیہ السلام نے واضح طور پر مسئول عنہ کے کفر کا ذکر فرمایا۔ مثلاً ایک بار ایک صحابی نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا فی النار۔ اخرج مسلم عن انس رضی اللہ عنہما سر جلا قال یا رسول اللہ ابن ابی؟ قال فی النار۔ اسی طرح عبداللہ بن جعدان جو حاکم طائی کی طرح سخی و اجواد عرب میں سے تھا، کے بارے میں سوال کرنے والے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح جواب دیا۔ فقد ثبت فی صحیح مسلم ان عائشة رضی اللہ عنہا قالت یا رسول اللہ ان ابن جعدان کان یطعم الطعام ویقری الضیف فهل یففعہ ذلک یوم القیامة فقال لا۔ انہ لم یقل یوماد اب اغفر لی خطیبتی یوم الدین۔

ابن جعدان اگرچہ بڑا سخی تھا اور سخاوت میں مشہور تھا لیکن اس میں اور حاکم میں بڑا فرق ہے وہ یہ کہ ابن جعدان سخاوت و اطعام الطعام کے سوا دیگر مکرم اخلاق و خصال مومنین سے موصوف نہ تھا بلکہ سرے سے شریف الطبع و سلیم الفطرۃ بھی نہ تھا وہ اولاً انتہائی ذلیل و بدکردار اور غنڈہ قسم کا انسان تھا۔ شرارتوں و بدکرداری کی وجہ سے اپنے قبیلہ اور خاندان میں مبغوض تھا، سب اس سے نالاں تھے یہاں تک کہ اپنے والدین کا بھی نافرمان تھا اس کے باپ نے اسے گھر سے نکال دیا تھا۔ اس کی سخاوت کا قصہ بھی عارضی ہے وہ فطرۃ و طبعاً سخی نہ تھا اس لیے اس نے صرف اپنی نیک نامی و دنیاوی مدح و ثنا حاصل کرنے کے لیے مال مل جانے کے بعد سخاوت شروع کی تھی۔ ہم آگے بتائیں گے کہ ابن جعدان کو اچانک ایک بڑا خزانہ مل گیا تھا اس میں سے وہ خرچ کرتا تھا۔ مفت راہبہ باید، مفت آمد مفت رفتہ کی بات تھی۔

اس کے برخلاف حاکم طائی کا حال ایسا نہ تھا۔ اس کے پاس کوئی پوشیدہ خزانہ نہ تھا۔ وہ سخاوت کے علاوہ اسلام کے بلند و پاکیزہ جملہ خصال طیبہ مثل پاک دامن، عفت، حرام سے اجتناب، بری نگاہ سے بچنا، کسی انسان کو تکلیف اور دکھ نہ پہنچانا، ہمسایوں کا خیال رکھنا، خود بھوکا رہنا اور دوسروں کو کھانا وغیرہ اخلاق شریفہ سے موصوف تھا۔ یہ وہ اوصاف ہیں جن کی وجہ سے آج تک حاکم طائی کی سخاوت و شرافت کے ڈٹے چار دانگ عالم میں بچ رہے ہیں اور ابن جعدان کا نام بھی کوئی نہیں جانتا۔ حاکم آج تک

اگرچہ صرف سخاوت کی وجہ سے مشہور ہے لیکن ابتداء میں اس کی مقبولیت و شہرت میں سخاوت کے علاوہ دیگر اخلاقی حسنہ کا بھی دخل تھا۔

بہر حال ظاہری قرآن کے پیش نظر حاتم ناجی و موجد معلوم ہوتا ہے لیکن چونکہ اس کا معاملہ توحید مستور و پوشیدہ تھا اور اس کا حکم بتلانا زیادہ اہم بھی نہ تھا جتنا در قس بن نوفل و قس بن ساعدہ و زید بن عمر بن نفیل کا معاملہ توحید واضح اور اہم تھا۔ کیونکہ ان تینوں کی اسلامی باتیں خود نبی علیہ السلام سن چکے تھے یہ تینوں اشخاص شرک سے بیزاری اور ایمان باللہ و اعتقاد توحید کا ہر مجلس میں اعلان کرتے ہوئے دیگر لوگوں کو بھی صراطِ مستقیم کی تبلیغ کرتے تھے۔ اس لیے ان کا معاملہ بالکل واضح تھا۔ دربارِ نبوت میں وہ واضح بشارت کے تحت تھے اس واسطے نبی علیہ السلام نے تینوں کے جنتی ہونے کی طرف واضح اور غیر مبہم اشارہ فرمایا۔

اخرج ابن عساکر باسنادہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی حق زید بن عمر بن نفیل یبعث یوم القیامۃ امتہ وحدۃ فی ربابۃ یحشر ذلک امتہ وحدۃ بینی و بین عیسیٰ بن مریم۔ وقال علیہ السلام فی حق قس بن ساعدۃ رحم اللہ قسنا امتا سیبعث یوم القیامۃ امتہ واحدۃ وروی البیهقی باسنادہ عن ابن عباس فذکر حدیثا فیہ طول الی قولہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی بعثنی بالحق لقد امنت قس بالبعث۔

حاتم جیسے مستور الحال موجدین و ناجین لوگوں کے بارے میں آپ مبہم جواب پر اکتفا فرماتے تھے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حاتم کے مؤمن و موت علی التوحید سے متعلق نبی علیہ السلام کے پاس خصوصی وحی نہ آئی ہو اس لیے ایک جامع و ذمینیین جملہ پر اکتفا کرتے ہوئے فرمایا ان اباک طلب شیئا فاصابہ۔

سوال مذکورہ صدر روایت علی رضی اللہ عنہ میں حاتم کے مؤمن ہونے کی تصریح ہے چنانچہ نبی علیہ السلام نے حاتم کی صاحبزادی سے فرمایا یا جاسریتہ ہذا صفتہ المؤمنین حقاً لو کان ابولک مؤمناً لرتحننا علیہ۔

جواب اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ یہ حدیث باعتبار سند ضعیف ہے۔

ثانیاً یہ ہے کہ مستور الحال موجدین زمانہ فترت پر عام مسلمانوں کی طرح مؤمن و مسلم کا اطلاق نہیں کیا جاتا اور نہ ان پر بوقت ذکر اسم ترجم کیا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے کسی حدیث میں عبدالمطلب وغیرہ اجداد نبی علیہ السلام پر ترجم منقول نہیں ہے۔ اسی طرح علماء و ائمہ کے نزدیک ان کے لیے رحمہ اللہ کا استعمال رائج نہیں حالانکہ وہ موجد تھے کما صرح بہ السیوطی وغیرہ من العلماء رحمہم اللہ تعالیٰ۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس واقعہ کے وقت تک حاتم کے موجد ہونے کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اپنے نبی علیہ السلام کو مطلع نہ فرمایا ہو۔ ابن بکی نے شرح مختصر الاصول میں اور سیوطی نے رسالہ العظیم و المنة ص ۳ میں تصریح کی ہے کہ اہل فترت پر

مسلم کا اطلاق نہیں ہوتا۔

تنبیہ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حاتم کے ناجی ہونے کے بارے میں یہ بحث صرف ظنی ہے۔ ہم اس کے ناجی ہونے کا قطعی ثبوت پیش کرنے کے مدعی نہیں ہیں کیونکہ یقینی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حاتم ناجی ہے اللہ تعالیٰ ہی عالم الامور والغیوب ہیں اللہ تعالیٰ عز وجل ہی جانتے ہیں کہ حاتم ناجی ہے یا نہیں۔ اسی طرح اس کے ایمان یا ناجی ہونے کا فتویٰ دینا بھی مقصود نہیں ہے۔ مقصد صرف یہ ہے کہ اولاً تو اہل فرت کے ناجی ہونے کے (بشرطیکہ صحیح نصوص کسی کے کفر پر موجود نہ ہوں) متعدد محدثین و ائمہ دین قائل ہیں۔ ثانیاً بزرگوں کے اس قول کی تائید میں اس عاجز کے ذہن میں چند دلیلیں آئیں جو سپرد قلم کر دیں۔ فان کان ما ذکرنا حقاً فمن الله وتوفيقه وان کان خطأ فاستغفر الله عز وجل۔ هذا والله اعلم وعلمہ اتم۔

احمر ثالث۔ عبداللہ بن جدعان بن عمرو اہل فرت میں سے ہے۔ یہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے والد کا ابن عم ہے۔ ابن جدعان کی سخاوت بھی عرب میں مشہور ہے۔ وہ عرب کے چند مشہور اجداد میں سے ہے۔ ابن کثیر بدایہ ج ۲ ص ۲۱۷ پر لکھتے ہیں کان من الکرماء الاجواد فی الجاہلیۃ المطعین للمستنین وکان فی بدء امرہ فقیراً مملقاً وکان شریراً یکثر من الجنایات حتی ابغضہ قومہ وعشیرتہ واهلہ وقبیلہ ابغضہ حتی ابوہ فخرج ذات یوم فی شعاب مکتہ حائرأبائرأفرأی شقاً فی جبل فظن ان یكون به شیئاً یؤدی فقصده لعلہ یموت فیسترح ما ہو ہو فیہ فلما اقترب منه اذ انعبان یخرج الیہ ویثب علیہ فجعل یحید عنہ ویثب فلا یغنی شیئاً فلما دانمنا اذا هو من ذهب وله عینان ہما یا قوتان فکسہ و اخذہ ودخل الغار فاذا فیہ قبور لرجال من ملوک جرہم ومنہم الحارث بن مضاض الذی طالت غیبیہ فلا یدعی این ذهب ووجد عندہ سہم لوحاً من ذهب فیہ تار یجز وفاتہم ومذ ولا یتہم۔ واذ اعندہم من الجواهر اللآلی والذہب والفضۃ شئ کثیر فاخذ منہ حاجتہ ثم خرج وعلم باب الغار ثم انصرف الی قومہ فاعطاہم حتی احببوا وسادہم وجعل یطعم الناس وکما قل ما فی یدہ ذلک الی ذلک الغار فاخذ حاجتہ ثم رجع وکانت لہ جفنتہ یأکل منہ الراکب علی بعیرہ ووقع فیہا صغیر ففرق۔

وذكر ابن قتیبۃ وغیرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لقد کنت استظل بظل جفنتہ عبد اللہ بن جدعان وفي حدیث مقتل ابی جہل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاصحابہ تطلبوا بین القلتی وتعرفوا بشیئہ فی رکتہ فانی تراحمت انا و هو علی مأدبۃ لابن جدعان فدفعته فسقط علی رکتہ فانہشمت فاثراہا باقی فی رکتہ فوجدہ کذلک وجعل ابن جدعان منادیاً یبکی کل لیلۃ علی ظہر الکعبۃ ان ہلما الی جفنتہ ابن جدعان وفي صحیح مسلم ان عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت یا رسول اللہ

ان ابن جدعان كان يطعم الطعام ويقري الضيف فهل ذلك يوم القيامة فقال انه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين -

قال ابن حبيب المنيخ في كتابه المحرمات لما استن ابن جدعان بن عمر حجر عليه رهنه فكان اذا اعطى احداً شيئاً سرجوا على العلي فاخذوا منه فكان اذا سأل سائل قال كن مني قريباً اذا جلست فاني ساطئك فلا ترض الا بان تلطنني بلطمتك او تفندي لطمتك بقلء سر غيب ترضاك وله يقول ابن قيس الرقيات -

والذي انا شاعر نحوك لطفاً
تبع اللطم نائل وعطاء
وذكر ان امية بن ابي الصلت دخل على عبد الله بن جدعان وعندة فينتان له فلما رآهما قال انعم صبا
ابا زهير ثم الشاع يقول -

أأذكر حاجتي ام قد كفاني حياءك ان شيمتك الحياء
فقال له خذ بيد ايها شئت فاخذ احداها ثم صرح على مجالس قریش فقالوا يا امية ايتت شيخنا و
سيدنا وعندنا جاريتان له تلهيانه فسلبتنه احداها فتزمت امية من ذلك فرجع فلما رآه عبد الله
قال له اكفف حتى اخبرك ما الذي سررتك جوت على قریش فقالوا لك كذا وكذا انا عاهد الله
لتأخذن الاخرى فان احداها لا تصلح الا بالآخرى فاخذها وصرح وهو يقول -
عطاؤك زين لآخرى ان حبوتك بفضل وماكل العطاء يزين

أمر رابع - اهل جاهليت وفترة كعناجي وغير ناجي هونے پر علماء نے بحث کی ہے بعض علماء کہتے
ہیں کہ چونکہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کا کوئی داعی یعنی پیغمبر نہیں آیا تھا لہذا وہ معدوم ہیں اور ہر وز قیامت
نجات پائیں گے فاخرج ابن جریر وابن ابی حاتم فی تفسیرہما عن قتادة فی قوله تعالیٰ وما کننا معدن بین
حتى نبعث رسولا - قال ان الله ليس بمعدن احدًا حتى يسبق اليه من الله خبرًا أو يأتيه من الله
بينة - علماء کے اس گروہ کے نزدیک اہل فترت اگرچہ ناجی ہیں لیکن ان پر مسلم کا اطلاق نہیں ہو سکتا -
ایک اور گروہ علماء امام غزالی وغیرہ کی رائے ہیں اہل فترت فی حکم المسلم فی معنی المسلم ہیں - یہ تینوں گروہ عام
اشاعرہ و شوافع کے ہیں ان کے نزدیک اہل فترت ناجی ہیں -

قال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى في كتابه مسالك الخفاء ما قد اطبقت ائمتنا الاشاعرة
من اهل الكلام والاصول والشافعية من الفقهاء على ان من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجياً
وانه لا يقاتل حتى يدعى الى الاسلام وانه اذا قُتل بضمن بالديتة والكفارة نص عليه الامام الشافعي
رضي الله عنه وسائر الاصحاب بل زاد بعض الاصحاب وقال انه يجب في قتله القصاص ولكن الصحيح خلافه

لانه ليس بمسلم وشرط القضا صر المكافحة -

وقد علل بعض الفقهاء كونه اذا مات لا يُعَدُّ بانه على اصل الفطرة ولم يقع منه عتاً ولا جاءه رسول فكذب وسئل الشيخ شيخ الاسلام شرف الدين المناوي الشافعي المتوفى ٨٤٠ هـ عن الدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هو في النار فرض السائل زجراً شديداً فقال له السائل هل ثبت اسلامه فقال انه مات في الفترة ولا تعذيب قبل البعثة ونقل سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان ذلك عن بعض العلماء حيث قال وقال قوم قد قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا و الدعوة لم تبلغ اباه ولا امه فاذ بهما ؟

انقلت هل في القرآن اشارة الى ذلك -

قلت نعم - عدة آيات من القرآن تشير الى انه لا تعذيب قبل البعثة -

الأولى قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - وهذه الآية هي التي اطبقت ائمة السنة على الاستدلال بها في انه لا تعذيب قبل البعثة ورحوا بها على المعتزلة ومن وافقهم في تحكيم العقل - الثانية قوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون - اوضح هذه الآية نركشي في شرح جمع الجوامع استدلالاً على قاعدة ان شكر المنعم ليس بواجب عقلاً بل بالسمع - الثالثة قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في اممها رسولا يتلوا عليهم آياتنا اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس وقتادة في الآية اي لم يهلك الله تعالى اهل مكة حتى يبعث اليهم محمداً فلما كذبوا وظلموا فبدل لك هلكا -

الرابعة قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا لهما منذرون ذكرى وما كنا ظالمين - اخرج ابن المنذر وابن ابي حاتم عن قتادة في الآية قال ما اهلك الله من قرية الا بعد الحجّة والبيّنة والعذر حتى يرسل الرسل وينزل الكتب تذكرة لهم وموعظة وحجّة لله ذكرى وما كنا ظالمين - يقول ما كنا لنعذبهم الا من بعد البيّنة والحجّة -

بعض علماء كثره في اهل فترت كقيامت كے دن امتحان لیا جائے گا۔ پھر اس امتحان کے نتیجہ میں وہ دوزخ میں جائیں گے یا جنت میں فاضل احمد فی مسندہ والیہی فی کتاب الاعتقاد وصحاحہ عن الاسود ابن سہیج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اربعۃ یحتجون یوم القیامۃ رجل اصم لا یسمع شیئاً ورجل اعمى ورجل ھرم ورجل مات فی فترۃ - اما الاصم فیقول رب لقد جاء الاسلام وما اسمع شیئاً و اما الاعمى فیقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان یخذونی بالبر واما الهرم فیقول رب لقد جاء الاسلام وما اعقل شیئاً واما الذی مات فی الفترۃ فیقول رب ما اتانی لك رسول فیاخذ مواشیقہم

ليُطِيعَنَّهُ فيرسل إليهم أن ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه برداً أو سلاماً ومن لم يدخلها يستجر إليها -
 وأخرج البزار في مسنده عن أنس مرفوعاً يؤتى بأربعة يرم القيامة بالمولوح والمعنوة ومن مات في الفترة
 وبالشيع الفاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله تبارك ونعالى لعنك من جهنم أرض ويقول لهم اذ كنتم أبعث
 إلى عبادي رسلاً من أنفسهم وإني رسول نفسي إليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء عايرت
 أنك دخلها ومنها كنا نفر؟ ومن كتب له السعادة يمضي فيفتح فيها مسرعاً فيقول الله قد عصيتوني فأنتم
 لرسلي أشد تكذباً ومعصيةً فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار -

وقال تاج الدين السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب على مسألة شكر النعم فيخرج مسألة من لم تبلغ
 الدعوة فعندنا يموت ناجياً ولا يقاتل حتى يدعى إلى الإسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب
 القصاص على قتله على الصحيح وقال البغوي أمّا من لم تبلغه الدعوة فلا يجوز قتله قبل أن يدعى إلى الإسلام
 فإن قتل قبل أن يدعى إلى الإسلام وجب في قتله الدية والكفارة وعند أبي حنيفة لا يجب الضمان
 بقتله وأصله أنه عندهم محجج عليه بعقله وعندنا هو غير محجج عليه قبل بلوغ الدعوة إليه لقوله
 تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً - ثبت أنه لا محجة عليه قبل مجي الرسول انتهى -

وقال الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ في البسيط من لم تبلغه الدعوة يضمن بالدية والكفارة لا بالقصاص
 على الصحيح لأنه ليس مسلماً على التحقيق وإنما هو في معنى المسلم أه - هذا الحكم الذي قررناه من كون أهل
 الجاهلية قالوا أن ليس بعام بل هو خاص بمن لم تبلغه دعوة نبي أصلاً أمّا من بلغته منهم دعوة أحد
 من الأنبياء السابقين ثم أصبر على كفره فهو في النار قطعاً وهذا لا نزاع فيه -
 اقلت صحّت أحاديث بتعذيب أهل الفترة كصاحب المحجن وغيره -

قلنا اجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاثة اجوبة - الأول - انها اخبار آحاد فلا تغار
 القاطع - الثاني قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب - والثالث قصر التعذيب في هذه الاحاديث
 على من بدل وغير الشرائع وشرع من الضلال ما لا يعذر به فان أهل الفترة ثلاثة اقسام -

القسم الأول من ادرك التوحيد ببصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كقُس بن
 ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل ومنهم من دخل في شريعة قائمة حقّة كلبع ونحوه -

القسم الثاني من بدل وغير وأشرك ولم يؤحد وشرع لنفسه فحلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لُحَيّ وأول
 من سنّ للعرب عبادة الاوثان وشرع الاحكام فبحر البخيرة وسيب السائبه وزادت طائفة من العرب
 على ما شرعه ان عبدوا الجن والملائكة وخرقوا له البنين والبنات -

والقسم الثالث - من لم يشرك ولم يؤحد ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع

دیناً بل بقی عمر علی حین غفلۃ عن هذا كله وفي الجاهليّة من كان كذلك - فيحمل من صحته تعذيبه على اهل القسم الثاني لکفرهم بما لا یُعدّ من به - واما القسم الاول فقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کل من قسّ وزید انه بیعت امتی وحده واما تبّع ونحوه فحکمهم حکم اهل الدین الذی دخلوا فیہ ما لم یلحق احد منهم الاسلام الناصر لكل دین واما القسم الثالث فهم الفترة حقیقة وهم غیر معدّ بین للقطع کما تقدم انتهى بتصرف -

آخر خامس اصحاب کف کا واقعہ زمانہ فترت میں واقع ہوا تھا یہ بین میں طوائف الملوک کا زمانہ تھا۔ قرآن شریف میں اصحاب کف و قیوم کا قصہ مذکور ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اَمْ حَسِبْتَ اَنْ اَصْحَابُ الْكَهْفِ الرّٰقِمِمْ کَانُوا مِنْ اٰیٰتِنَا عِجَابًا۔

رقیم سے مراد وہ لوح تختی ہے جس پر ان لوگوں نے اصحاب کف کے نام و احوال و تاریخ وغیرہ کچھ تفصیل لکھی تھی پھر وہ تختی کف (غار) کے دروازے پر لٹکا دی تھی۔ یا ان لوگوں نے اس تختی کو صندوق میں بند کر کے سرکاری خزانے میں محفوظ کر دیا تھا۔ اصحاب کف اہل روم میں سے تھے۔ قوم روم بُت پرست تھی۔ ان کا بادشاہ بڑا ظالم تھا اور بت پرستی پر لوگوں کو مجبور کرتا تھا۔ ملک روم کے کسی پہاڑ میں یہ کف یعنی غار واقع ہے جس میں اصحاب کف داخل ہوئے تھے۔ اصحاب کف کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت ایمان بالشرع و نبی رسول اللہ و روح اللہ سے نوازا تھا۔

قال الطبری وكانوا من قوم یعبدون الاوثان من الرّوم فهداهم الله للاسلام وكان شریعتهم شریعة عیسیٰ علیہ السلام فی قول جماعة من سلف علمائنا وكان ملوکهم کافراً۔ بعض اہل تاریخ کی رائے میں ان کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام پر مقدم ہے۔ البتہ خواب سے ان کا بیدار ہونا اور لوگوں کو ان کا اور ان کے کف کا علم عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا تھا۔

قال الطبری فی تاریخہ ج ۲ ص ۴۷۰ وكان بعضهم یزعم ان امهم ومصدیرهم الى الكهف كان قبل المسيح وان المسيح اخبر قومہ خبرهم فان الله عز وجل ابتعثهم من سر قد تم بعد ما سرفع المسيح علیہ السلام فی الفترة بینہ وبين محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاما الذی علیہ علماء الاسلام فعلى ان امهم كان بعد المسيح فاما انه كان فی ایام ملوک الطوائف فان ذلك مما لا یدفعه دافع من اهل العلم بالاحیاء القدیمة اذ -

اصحاب کف کے زمانہ کے بت پرست ظالم بادشاہ کا نام دقینوس تھا۔ کما قال الطبری۔ یا اس کا نام دقینوس تھا۔ کما ذکر المسعودی فی المروج۔ ج ۱ ص ۳۱۴ مشہور یہ ہے کہ اس کا نام دقینوس تھا۔

قال بعض المؤرخین المعروف ان الملك الذی هرب منه اصحاب الكهف اسمه دقینوس اذ

وفي البداية ج ۲ ص ۱۱۴ انہ اسمہ د قیانوس۔ مسعودی ملوک روم کے احوال میں لکھتے ہیں ثم ملک د قیوس یبعد
الارثنان ستین سنةً وامعن فی قتل النصرانیة وطلبہم ومن هذا الملك هرب اصحاب الکہف و
قد اختلف الناس فمنہم من رأى ان اصحاب الکہف هم اصحاب الرقيم وزعموا ان الرقيم هو مارقم
من اسماء اهل الکہف فی لوح من حجر علی باب تلك المغارة ومنہم من رأى ان اصحاب الرقيم غير اصحاب الکہف
وموضع اصحاب الکہف هو الموضع المعروف من بلاد الرم بجارمی کذا فی المروج۔ ج ۱ ص ۳۱۰۔

ثم قال وفي ایام ملک الرم المسمی بأوالس وكان علی دین النصرانیة استیقل اصحاب الکہف
من رقدتہم فبعثوا کما فی القرآن المجید احدثہم یوحنا الی المدينة وكانوا من اهل المدينة افسیس من ارض
الرم اه وفي البداية ویقال اسم القرية دفسوس۔

کہف والے پہاڑ کا نام طبری نے نجلوس لکھا ہے اور جس زمانے میں وہ نیند سے بیدار ہوئے اس زمانے کا بادشاہ
صالح و مسلمان تھا۔ اور کہف کے پاس بادشاہ نے کنیسر یعنی عبادت گاہ بنائی جس میں لوگ نماز پڑھتے اور عبادت
کرتے تھے۔ اصحاب کہف بعیدیں وفات پا گئے اب وہ زندہ نہیں ہیں۔ قال قتادة وغزالي بن عباس رضي الله
عنہما مع جیب بن مسلمة فمرؤا بالکہف فاذا فید عظام فقال رجل هذا عظام اصحاب الکہف فقال ابن
عباس لقد ذهبت عظامهم منذ اكثر من ثلثمائة سنة اه وقال الله تعالى ولنبثو فی کھفهم ثلثائة سنین و
ازدادوا واثقائل الله اعلم بما لبثوا۔ وفي البداية یقال انہم استمروا سراقدين ویقال بل ماتوا بعد ذلك اه
اصحاب کہف کی صحیح تعداد و خصوص قطعہ سے معلوم نہیں ہوتی۔ بقول ابن عباس رضي الله عنہما وہ سات
تھے اور آٹھواں کلب (کتا) تھا۔ ابن اسحاق کی رائے میں وہ آٹھ تھے۔ کتا نواں ہے اور بعض کے نزدیک وہ نو
تھے۔ ان کے نام طبری نے یہ لکھے ہیں مکسینا۔ مہسینا۔ میلخا۔ مرطوس۔ کسوطوس۔ بیرونس۔ ریمونس۔ بطونس۔
قالوس۔ کتے کا نام بعض علماء نے قطعہ لکھا ہے۔

قال ابن کثیر فی البداية ج ۲ ص ۱۱۴ ان اصحاب الکہف کما قیل من ابناء الملوك اوقیل من ابناء الالحاک
واتفق اجتماعہم فی یوم عید لقمہم ثم قال واما اختلاف العلماء فی محلۃ هذا الکہف فقال کثیر ہو بارض
ایلة وقیل بارض نینوی وقیل بالبلقاء وقیل ببلاد الرم وهو اشبه وقال شعب الجبائی اسم کلبہم حمران
واسم کھفہم حیزم واما الرقيم فعن ابن عباس انہ قال لا ادری ما المراد منه وقیل هو الکتاب المرقوم فیہ
اسماؤہم وما جرى لہم من بعدہم وقیل هو اسم الجبل الذی فیہ کھفہم وقال ابن عباس واسمہ بناجلوس
وقیل هو اسم واد عند کھفہم وقیل اسم قرية هناك هذا حاصل ما فی البداية۔

علامہ حلی رحمہ اللہ شرح بیضاوی میں لکھتے ہیں قال النیشاپوری عن ابن عباس رضي الله عنہما ان اسماء
اصحاب الکہف تصلي للطلب والهرب واطفاء الحريق تکتب فی خرقۃ ویرمی بہا فی وسط الناس ویکاء الطفل یوضع

تحت رأسه في المهد والحرق يكتب على القرطاس ويرفع على خشب منصوب في وسط الزرع والمضرسان
والجمل المثنته والصداع والغنى والحجاء والدخول على السلاطين يشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على
فخذها اليسرى ولحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل والله اعلم انتهى -

وفي قطب الإرشاد ص ٢٢٤ ولد فع الفارسة من الزرع يكتب اسماء اصحاب الكهف في اربع قطعات
قرطاس ثم توضع في اربع حشرات صغيرة من الخنزير ثم تدفن تلك الحشرات في اربع اركان الزرع تقر
منه الفارسة باذن الله تعالى اه - ويكتبها بعض العلماء للحيطة ولد فع عقم المرأة ولد فع العين وعن
بعض السلف ان يكتب اسماء اصحاب الكهف على ناحية السفينة امان من الغرق ثم ذكر اسماء اصحاب
الكهف وهي يملحاً. مكسليماً. مرنوش. برونش. شاذنوش. كشيפט يونس. تبيونس. قطير وهو اسم
كلبهم. وفي اسمائهم اختلاف كثير -

اصحاب كهف کے احوال کے لیے ملاحظہ فرمائیں تفسیر طبری ج ١٥ ص ١٢٤ - تفسیر النبیابوری ج ١٥
ص ١١٤ - المفصل فی تاریخ العرب ج ٣ ص ٢٠٢ قطب الارشاد ص ٢٧٣ - تاریخ طبری ج ٢ ص ٢٠٠ تفسیر القرطبی ج ١٠
ص ٣٥٤ - تفسیر ابن کثیر ج ٣ ص ٤٣ -

بعض کتب میں ہے کہ رقیم فلسطین کے اور ایلیہ کے قریب ایک وادی ہے - وقال البعض الرقيم الذي
فيه الكهف على فسخ من عان اوقرية صغيرة بالقرب من البحر الميت او انها البتراء اه بتراء ايک
جگہ کا نام ہے - مقام بتراء کے قریب ایک شق (پھاڑی غار) میں بعض کتبات و خطوط کی دریافت سے پتہ
چلتا ہے کہ اس غار میں زمانہ قدیم میں کچھ لوگ مر گئے تھے - بعض کا خیال تھا کہ یہی اصحاب کہف کا غار ہے -
لیکن جب ان خطوط و کتبات کو ماہرین آثار قدیمہ نے پڑھا تو ان سے معلوم ہوا کہ ایک یونانی جماعت اصحاب
کہف سے قبل مقام جرش سے آ رہی تھی اور شق بتراء میں مر گئی - ان کتبات کو ماہر مکتوبات قدیمہ ستار کی نامی
شخص نے پڑھا -

دائرہ آثار مملکت اردنیہ میں اصحاب کہف کے احوال کی تحقیق کی گئی ہے - اس میں لکھا ہے کہ یہ کہف
ایک چھوٹے سے شہر رجب نامی کے پاس ہے - قدیمی نام رقیم تھا - رقیم میں تصرف کر کے رجب مستعمل ہوا -
اس غار میں مدفون قبروں کے الواح کی تاریخ سنہ ٢٢٨٢ء ہے - یہ قیصر ثیودوسیوس ثانی کی حکومت کا زمانہ تھا
جب اصحاب کہف خواب سے بیدار ہوئے -

قال في المفصل ج ٣ ص ٢٢٤ وذهب من رأى ان كهف الرجب هو كهف اصحاب الهف الى
ان دخول الفتية الكهف كان في ايام الطاغية تراجان سنة ١٨٠٠ المشهورة فاتح الكورة العربية
ومؤسسها والاکم بالشاء المملکة العربیة المعروف باسم طریق تراجان وبانی مدینة ایلہ الرمانية وصاحب

الملعب الرماني والآثار العديدة للباني التي اقامها بعمان ومعدن اخرى من الاردن وقد كان شديدًا عاتيًا قاسيًا على النصارى عذبهم خونة مرقاة خاسرون على الدلالة والقانون لذلك اصدرة الشر بقتل كل نصراني لا يخلص للقيصر والدلالة فتكتم منه النصارى ومن جملة من تكتموا والنزوى اصحاب الكهف اه

اخر سادس عمرو بن لُحى يهجي اسي زانة فترت بين تھا۔ یہ بیت اللہ شریف کا متولی اور عرب جاہلیت کا بادشاہ تھا۔ قبیلہ خزاعہ میں سے تھا۔ بیت اللہ شریف کا متولی اسمعیل علیہ السلام کے بعد نابت بن اسمعیل علیہ السلام تھا۔ نابت کی وفات کے بعد تولیت بیت اللہ شریف کئی سو سال تک بنو جرحم کے پاس رہی۔ پھر بنو جرحم سے بڑی جنگ کے بعد قبیلہ خزاعہ نے یہ تولیت چھین لی۔ خزاعہ قبائل یمن میں سے ایک قبیلہ تھا خزاعہ میں سے پہلا شخص جو بیت اللہ کا متولی ہوا وہ ربیعہ بن حارث بن عمرو بن عامر تھا۔ اسی ربیعہ کو لُحی کہا جاتا تھا۔ کمافی تاریخ مکتہ لازرقی ج ۱ ص ۹۰۔ ربیعہ یعنی لُحی کے بعد عمرو بن لُحی سربراہ و متولی بنا۔ عمرو بن لُحی نے بڑی ترقی کی اور اس علاقہ کا خود مختار بادشاہ بن گیا۔

یہ طور اسلام سے پانچ چھ سو سال قبل کا قصہ ہے۔ قبیلہ خزاعہ تقریباً پانچ سو سال تک بیت اللہ شریف کا متولی رہا۔ کمافی تاریخ مکہ ج ۱ ص ۵۵۔ بعض نے تین سو سال لکھا ہے۔ عمرو بن لُحی جاہلیت میں بڑا معزز و محترم و مطاع تھا۔ وہ جو حکم اور جو بدعت جاری کرنا چاہتا لوگ اُسے بلا چون و چرا تسلیم کر لیتے تھے۔ علامہ سیوطی روض الانف ج ۱ ص ۶۲ پر لکھتے ہیں کان عمرو بن لُحی حین غلبت خزاعة علی البیت و نفث جرهم عن مکة قد جعلته العرب رباً لا یتدع لهم بدعة الا اتخذوها شرعاً لانه کان یطعم الناس و یکسو فی الموسم فربما فخر فی الموسم عشرة الاف بدنة وکسا عشرة الاف حلة حتی قيل انه اللات الذی یلبث السویق للحجیج علی صخرة معروفة تسمى صخرة اللات و یقال دام اقره و امر ولده علی هذا بمكة ثلاثمائة سنة فلما هلك سمیت تلك الصخرة اللات مخففة التاء و اتخذوها صنماً یعبدانتهی۔

علامہ ازرقی تاریخ مکہ میں لکھتے ہیں ان عمرو بن لُحی بلغ بمكة وفي العرب من الشرف ما لم يبلغ عربی قبله ولا بعده فی الجاهلیة وهو الذی قسم بین العرب فحطمة طسوها عشرة الاف ناقرة و قد کان قد اوعى عشرين فحلاً و كان الرجل فی الجاهلیة اذا ملك الف ناقرة فقأ عین فحل ابله فکان قد فقأ عین عشرين فحلاً و كان اول من اطعم الحاج بمكة سدایف الابل و لُحیاً نهأ علی الترید و عم فی تلك السنة جمیع حاج العرب بثلاثة اثواب من برود الیمن و كان قد ذهب شرف فی العرب کل مذهب و كان قوله فیهم دیناً متبعاً لا یخالف اه۔

مؤرخ مسعودی مروج الذهب ج ۲ ص ۵۶ پر لکھتے ہیں کہ لُحی کا نام حارثہ بن عامر ہے۔ لیکن دیگر مؤرخین کے نزدیک لُحی نام ہے ربیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر کا۔ کما ذکرنا من قبل۔ مسعودی یہ بھی لکھتے ہیں کہ قبیلہ خزاعہ میں سے بیت النضر شریف کا پہلا منٹولی عمرو بن لُحی تھا۔ لیکن علامہ ازرقی وغیرہ بعض محققین کی رائے میں پہلا منٹولی اس کا باپ تھا یعنی ربیعہ بن حارثہ۔ قال المسعودی وقد كانت دکلایة البیت فی خزاعة ثلاث مائة سنة ثم اخذ الولاية قصی بن كلاب بن مرة و اخر من ولی البیت من خزاعة حلیل بن حبشبة بن سلول بن كعب بن عمرو، و قال ایضاً ان عمرو بن لُحی قد عمر فمات وله من الولد وولد الولد الف الف انتهى بتصرف۔

عمرو بن لُحی عرب میں پہلا شخص ہے جس نے دین ابراہیمی کو بدل ڈالا اور متعدد بدعات اور رسوم شرکیہ عرب جاہلیت میں جاری کرائیں۔ اور یہی عمرو بن لُحی پہلا شخص ہے جس نے مکہ مکرمہ میں اور عرب میں بت پرستی شروع کرائی اور تبلیہ جو ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے سے ایک ہی طریقے پر جاری تھا اس میں مشرکانہ الفاظ کا اضافہ کیا۔

ابن ہشام لکھتے ہیں کہ عمرو بن لُحی ایک بار ملک شام کے سفر پر گیا وہاں ارض بلقار میں مقام ماب میں قوم عمالین کو دیکھا جو کہ بتوں کی عبادت کرتی تھی فقال لهم عمرو بن لُحی ما هذه الاصنام؟ قالوا هذه اصنام نعبد ها فنستطيرها فقطرنا ونستصيرها فننصرنا فقال لهم ألا تعطونني منها صنماً فأسير به الى ارض العرب فيعبدونه فأعطوه صنماً يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه كذا في البداية لابن كثير ج ۲ ص ۱۸۸۔

وقال الامرقى وهو الذي حفر البحيرة ووصل الوصيلة ونصب الاصنام حول الكعبة وجاء هبل من هيت من ارض الجزيرة فنصبه في بطن الكعبة فكانت العرب وقریش تستقسم عند بالازكاه وهاول من غير الخيفية دين ابراهيم عليه السلام۔ انتهى

علامہ سہلی روض الانف میں لکھتے ہیں وكانت التلبية من عهد ابراهيم عليه السلام لبنيك لا شريك لك لبنيك حتى كان عمرو بن لُحی فبينما هو يلبي مثل له الشيطان في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو لبنيك لا شريك لك فقال الشيخ ألا شريكاً هو لك فانك ذلك عمرو وقال ما هذا؟ فقال الشيخ قل تمليكاً وما ملكك فان لا بأس بهذا فقال لها عمرو فذانت بها العرب انتهى۔ چنانچہ اسلام سے قبل قریش وغیرہ یوں تبلیہ پڑھتے تھے لبنيك اللهم لبنيك لبنيك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تمليكاً وتملكاً وما ملكك۔ پس توحيد بالتبليہ میں وہ اپنے اصنام بھی آخر میں داخل کرتے ہوئے انھیں اللہ کے مملوک ظاہر کرتے تھے اسی بات کی طرف اشارے نے اس آیت میں اشارہ فرمایا وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ای مایؤحدونی لمعرفة حق الا جعلوا

معی شریکاً من خلقی کذا فی سیرۃ ابن ہشام -

وفی صحیح البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عروفاً ان اول من سیب السوائب وعبد الصنام ابو خزاعة عمرو بن عامر انی رأیت بحیرۃ أمعائہ فی الناس - وروی احمد بإسنادہ عن ابی ہریرۃ عروفاً رأیت عمرو بن عامر الخزازی بحیرۃ قصبکۃ فی الناس هو اول من سیب السوائب -
وقال محمد اسحق عن ابی ہریرۃ ینقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاکثم بن الجوز الخزازی یا اکثم رأیت عمرو بن لُحی بحیرۃ قصبکۃ فی الناس فما رأیت رجلاً أشبه برجل منک بہ ولا یک منہ فقال اکثم عسی أن یضربنی شہبہ یا رسول اللہ قال لا انک مؤمن وهو کافر انہ کان اول من غیر دین اسمعیل علیہ السلام فصب الوثان وبحیرۃ السائبۃ ووصل الوصیلۃ وحی الخاضی قال اللہ تعالی ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ ولا خاوی ولكن الذین کفروا یفترون علی اللہ الکذب واکثرهم لا یعقلون -

وعن سعید بن المسیب قال البحیرۃ التي ینع درہا للطواغیت فلا یحلبہا احد من الناس و السائبۃ التي کانوا یسبونها لآلہم لا یحلب علیہا شیء وفی سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۶۸ قال ابن اسحق اما البحیرۃ فی بنت السائبۃ و السائبۃ الناقۃ اذا تابعت بین عشرا ناث لیس بینہن ذکر سیبت فلم یرکب ظہرہا ولم یجز و برہا ولم یشر بلبہا الا ضیف فما نجت بعد ذلک من انثی شقت اذ نہا ثم خلی سبیلہا مع امہا فلم یرکب ظہرہا ولم یجز و برہا ولم یشر بلبہا الا ضیف کما فعل بامہا فی البحیرۃ بنت السائبۃ والوصیلۃ الشاة اذا یامت عشر اناث متتابعات فی خمسۃ ابطن لیس بینہن ذکر جعلت وصیلۃ قالوا قد وصلت فکان ما ولدت بعد ذلک للذکور منہم دون اناثہم لا ان یموت منہا شیء فیشتروا فاکلہ ذکورہم و اناثہم والحام الفحل اذا انتج لہ عشر اناث متتابعات لیس بینہن ذکر حی ظہرہ فلم یرکب ولم یجز و برہ و خلی فی ابل یضرب فیہا لا ینتفع منہ بغير ذلک اے والمفسرین فی تفسیرہا اقوال ہذا تمت رسالۃ النظرة فی الفترۃ - واللہ المحمل علم التمر -

فِلَسْطِین - آیت و قلنا یا ادم اسکن انت و زوجک الجنتہ کی شرح میں مذکور ہے - فلسطین کبر فاء و فتح لام و سکون سین ہے - نسبت فلسطی ہے - اس کے اعراب میں نحاۃ کے دو مذہب ہیں - اول یہ کہ وہ غیر منصرف ہے اور یہ لازم ہے ہر حال میں - تقول ہذا فلسطین و رأیت فلسطین و حضرت بفلسطین بغیر تنوین - دوم یہ کہ وہ بمنزلة جمع ہے اور اعراب بالحرف ہے مثل جمع تقول ہذا فلسطون و رأیت فلسطین و حضرت بفلسطین بفتح الفاء واللام - کذا ضبطہ الامام الادہری -

فلسطین قدیم نقشوں اور لغت کے پیش نظر ملک شام کا آخری صوبہ ہے بجانب مصر - عسقلان - رملہ - غزہ -

ارسوف - قيسارية - نابلس - اريحا - عمان اس کے مشہور شہر ہیں۔ فلسطین بن سام بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کے نام سے موسوم ہے۔ وہ یہاں پر آباد ہوا تھا۔ بقول زجاجی فلسطین بن کثوم من ولد فلان بن نوح علیہ السلام سے موسوم ہے۔ اور بروایت ہشام بن محمد فلیشین بن کسلوخیم بن بنی یافت بن نوح علیہ السلام سے مسمیٰ ہے کتاب ابن الفقیہ میں ہے کہ فلسطین بن کسلوخیم بن صدقیان کغان بن حام بن نوح علیہ السلام کے اسم کو منسوب ہے۔ ابن کلبی فرماتے ہیں قوله تعالیٰ یا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم میں اور قوله تعالیٰ الارض التي بارکنا فیہا للعالمین میں ارض سے ارض فلسطین مراد ہے۔ کنانی المعجم۔

الفرات بضم الفاء تجری من تحتها الانہاس کی شرح میں مذکور ہے۔ فرات عراق میں کوفہ کے قریب ایک مشہور دریا کا نام ہے۔ اس کا پانی میٹھا ہے اور مفید تر ہے۔ شاید اسی وجہ سے بایطور تعالٰی اس کا نام فرات رکھا گیا۔ عربی لغت میں فرات کا معنی ہے میٹھا پانی قال اللہ تعالیٰ هذا عذب فرات وهذا ملح جاحج۔ اور فرات کا مقابل مارملح ہے يقال فرت الماء فرتاً اذا عذب فهو فرات۔ دریائے فرات کا منبع وخرج جبال ارمینہ ہے۔ پھر وہاں سے ہوتے ہوئے ارض روم میں داخل ہوتا ہے راستہ میں مزید کی چھوٹی بڑی نہریں اس سے جا ملتی ہیں۔ پھر مقام قرنہ میں دریائے دجلہ سے جا ملتا ہے۔ فرات شہر و قلعہ منبع شہر بلس۔ شہر رتہ۔ شہر عانہ شہر ہیبت کے مقابل گھڑتا ہوا شہر واسط و بصرہ کے مابین جا نکلتا ہے۔

مقام صقین جہاں پر معاویہ علی رضی اللہ عنہما کی افواج میں جنگ ہوئی تھی کے قریب گھڑتا ہے۔ اس کا طول تقریباً ۵۰۰ فرسخ ہے۔ ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ قال المسعودی فی مروج الذهب ج ۱ ص ۱۳۱، فیکون مقلداً رجلاً یبذل علی وجه الارض نخلاً من خمسائے فرسخ وقد قیل اکثر من هذا آگے جا کر فرات خلیج فارس میں گرجاتا ہے۔ فی دائرۃ المعارف ج ۷ ص ۱۷۵ و یبلغ طول الفرات ۲۸۶۰ کیلومترا و یصب عند مدینۃ عبادان علی الخلیج الفارسی ۵۱۔ فی معجم البلدان ج ۴ ص ۲۳۲ ثم یصب فی بحر الهند ۸۱۔

دریائے فرات کے بہت سے فضائل ہیں سمریٰ ان اربعۃ انہاس من الجنة النیل والفرات و سیحون و حیون و سمریٰ عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال یا اہل الکوفۃ ان فہم کہ هذا یصب الیہ میزبان من الجنة وعن عبد الملك بن عمير ان الفرات من انہاس الجنة ولولا ما یحاطہ من الذی ماتوا وی بہم فیض الہ انہ لآلہ اللہ تعالیٰ وان علیہ سلاکنا ید ودعنا الی الداء۔ و سمریٰ ان عبد اللہ جعفر بن محمد الصادق شرب ماء الفرات ثم استزاد ثم استزاد فحمد اللہ وقال نہر کما اعظم برکتہ ولو علم الناس ما فیہ من البرکۃ لضرہوا علی حافتیہ القباب ولولا ما یدخلہ من الخطائین ما غتمس فیہ ذو عاۃ الا براؤ وحمایروی عن السدی واللہ اعلم بصحتہ من باطلہ قال مد الفرات فی زمن علی رضی اللہ عنہ فالفی رمانۃ قطعت الجسر من عظمها فأخذت فكان فیہا کثر حبت فامر المسلمین ان یقسموها بینہم وكانوا یرونها

من الجنة. وهذا باطل لان فواكه الجنة لم توجد في الدنيا كذا في معجم البلدان قلت لاسنك في بطلان هذا بعض ما ذكر من قبل نعم خبر اربعة انا من الجنة مرى في الاحاديث الصحيحة والحسنة. وقد فصلناه في بيان النبيل من هذا الكتاب فرلجه.

قریش - آیت فمن فرض فيهن الحج فلا حرث الآية کی شرح میں مذکور ہے۔ نبی علیہ الصلوة والسلام قریشی بھی ہیں اور ہاشمی بھی ہیں۔ بنو ہاشم قریش ہی میں سے ایک خاندان ہے۔

قریش نصر بن کنانہ کا لقب ہے۔ پس جو اولاد نصر میں سے ہو وہ قریشی ہے اور جو اس کی اولاد میں سے نہ ہو وہ قریشی نہیں کہلاتا۔ اور بعض مورخین کے نزدیک فہر بن مالک کا لقب قریش تھا نہ کہ نصر۔ پس اولاد فہر قریشی ہے اور جو شخص فہر کی اولاد سے نہ ہو وہ قریشی نہیں ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک قول اول مختار ہے۔ و اختاره ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ۔ اور بہت سے محققین تاریخ نے قول ثانی کو ترجیح دی ہے۔ راجع البدایہ والنهاية لابن كثير ج ۲ ص ۲۰۰ وروض الانف ج ۱ ص ۷۰۔ فہر اور نصر دونوں نبی علیہ السلام کے سلسلہ نسب میں اجداد کے نام ہیں۔

نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدکتہ۔ کذا فی سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۵۔

تسمیہ بہ قریش کی وجہ اشتقاق متعدد ہیں۔ (۱) قیل من التقریش وهو التجمع بعد التفرق وذلك فی زمن قصی بن کلاب کذا فی البدایہ ج ۱ ص ۷۰۔ وفيه نظر اذ قریش ليس لقب قصی بل كان هذا الاسم قبل قصی قال العلامة السهيلي فی مرض الانف ج ۱ ص ۷۰ بعد ذکر هذا القول والدلیل علی اضطراب هذا القول ان قریشاً لم یجتمعوا حتی جمعهم قصی بن کلاب۔

(۲) وقيل من التقریش وهو التکسب والتجارة قال الجوهری القرش التکسب والتجمع قال الفراء و به سمیت قریش۔

(۳) وقال ابن الكلبي سمی النضر قریشاً لانه كان یقرش ای یفتش عن حاجة الناس فیسألها و التقریش هو التفتیش وكان بنوه یقرشون اهل موسم الحج عن الحاجة فیرفد ونهم بما یبذلهم بلادهم۔

(۴) وفي مرض الانف ج ۱ ص ۷۰ ان قریشاً تصغير القریش وهو حوت فی البحر یا کل حیوان البحر سمی به ابو القبيلة اذ مرى البیهقی ان معاویة رضی اللہ عنہ قال لابن عباس لم سمیت قریش قریشاً فقال للابن تكون فی البحر تكون اعظم دوابہ قال فانشد فی ذلك شیئاً فانشده شعر الجمحی

اذیقول ۷

وقریش هی التي تسکن البحر
 بها سُمیت قریش قریشاً
 تأکل الغنّ والسمین ولا
 تترکّن لذي الجناحين ریشاً
 هكذا فی البلاد حتی قریش
 يأکلون البلاد اکلاً کمیشاً

(۵) وقیل سُموا بقریش بن الحارث بن یخلد بن النضر بن کنانة دکان ذلیل بنی النضر فی اسفار التجارة فكانت العرب تقول قد جاءت عیر قریش قالوا بدین قریش هو الذی حف البئر المنسوبة الیه التي كانت عندھا الوقعة العظمی وفي صحیح مسلم عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله اصطفی کنانة من ولد اسمعیل واصطفی قریشاً من کنانة واصطفی هاشماً من قریش واصطفی فی بنی هاشم - ایک اور حدیث شریف ہے الھنہ من قریش - احادیث میں قریش کی بڑی فضیلت منقول ہے -

قحطان - خطبہ تفسیر بیضاوی کی ابتداء میں مذکور ہے - قحطان عرب کے جد اعلیٰ کا نام ہے - اہل تاریخ لکھتے ہیں کہ اہل مین قحطان کی اولاد ہیں اور دیگر عرب یعنی قریش وغیرہ عدنان کی اولاد ہیں - قحطان کا بیٹا یعرب تھا اور یعرب کے نام کی مناسبت سے عرب کو عرب کہتے ہیں - اولاد قحطان کو عرب عارہ کہتے ہیں - اس کے سلسلہ نسب میں اہل اخبار کے متعدد اقوال ہیں - (۱) حسب قول بعض اس کا نسب یہ ہے قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام - یہ اکثر نشا مین کی رائے ہے -

راجع سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۴ وسیرۃ ابن ہشام علی ہاشم الروض الانف ج ۱ ص ۱۱ - و مرجع الذیاب ج ۱ ص ۲۷۶ ونہایۃ الارباب ج ۲ ص ۲۷۵ والخبار الطوال ص ۹ و کتاب الاشتقاق ص ۲۱۷ والاکیل ج ۱ ص ۸۷ وتاریخ الطبری ج ۱ ص ۲۰۵ ولین خلدون ج ۱ ص ۹ وغیر ذلک -

(۲) توراة میں قحطان کا نام یقطان لکھا ہے فہو یقطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام - وکیو تورات التکوین الاصحاح العاشر الآیۃ ۲۵ فاما بعد ہا - نیز ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۸۱ وتاریخ ابن خلدون ج ۱ ص ۹ - یہ دونوں سلسلہ نسب تقریباً ایک معلوم ہوتے ہیں -

بعض اہل اخبار کہتے ہیں کہ عابر ہود علیہ السلام ہیں لہذا وہ یوں سلسلہ نسب ذکر کرتے ہیں قحطان بن ہود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام - لیکن بعض مؤرخین قحطان کو ہود علیہ السلام کا بیٹا تسلیم نہیں کرتے - بقول بعض علما قحطان ہود علیہ السلام کا بھائی یا بھائی کا بیٹا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قحطان خود ہود علیہ السلام کا نام ہے - کذا فی الروض الانف ج ۱ ص ۱۳ - بعض کتب تاریخ سے اس کی تائید ہوتی ہے -

ففی انسان العیون للجلبی ج ۱ ص ۱۷ وقحطان اول من قبل له ابیت اللعن واول من قبل له انعم صباحاً و یعرب بن قحطان

قيل له ايم لان هو نبي الله تعالى قال له انت ايمن ولدي وسمي اليمن يمنًا بنزوله فيه اه وهذا يدل على ان قحطان هو هو عليہ السلام۔

(۴) بعض علماء کے نزدیک قحطان اولاد اسمعیل علیہ السلام میں سے ہیں۔ یہ ان لوگوں کا قول ہے جو کہتے ہیں کہ سارے عرب اولاد اسماعیل ہیں۔ فہو قحطان بن یمن بن قید بن اسمعیل علیہ السلام۔ وقد اجمعت لكون قحطان من ولد اسماعيل عليه السلام بقول نبينا عليه السلام اسما يابني اسمعيل فان اباكم كان سارميا قال هذا القول لقوم من اسلم بن اقصى واسلم اخنوخا عدهم بنو حارثة بن ثعلبة ابن عمر بن عامر ابنه عمر بن عامر من سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان انتهى بقصر ما في الروض الانفجاص اول اهل سبأ اهل يمن ہیں یعنی اہل يمن اولاد قحطان ہیں تو ثابت ہوا کہ کل اہل يمن بھی اولاد اسمعیل ہیں جس طرح قریش وغیرہ اولاد اسمعیل علیہ السلام ہیں۔

لیکن عام اہل تحقیق کے نزدیک اولاد قحطان یعنی اہل يمن مقابل ہیں اولاد اسمعیل علیہ السلام کے اور حدیث مذکور کی تاویل کرتے ہیں قال ابن هشام فی سیرتہ فالعرب کلہا من اسمعيل عليه السلام وقحطان (ای کل العرب اما من اسماعيل واما من قحطان فہم نوعان بعضهم من اسماعيل وبعضهم من قحطان) وبعض اهل اليمن يقول قحطان من ولد اسماعيل ويقول اسمعيل عليه السلام ابو العز کلہا الا جہ اصلا

وفی دائرۃ المعارف ج ۲ ص ۵۳۳ عند ذکر التبایعۃ ملوک الیمن وہم بنو حمیر کا نوابا لیمین ولسہ یکنوا یسمون منهم الملك بتبع حتی ملک الیمن واول من ملک منهم قحطان بن عامر بن صالح و هو اول من لبس التاج سنة ۲۳ قبل الميلاد ولما مات تولی بعده ابنه یعرب بن قحطان و هو من کبار ملوک العرب یقال انه اول من حیثہ ولہ بقولہم ابیت اللعن وانعم صباحا ثم ملک بعده ابنہ یشجب بن یعرب اه

قریظہ۔ آیت وان یا قوم اسأری تفاد وہم کے بیان میں قریظہ مذکور ہے۔ بنو قریظہ مدینہ منورہ میں یہود کا ایک بڑا قبیلہ تھا۔ ان کا سردار کعب بن اسید تھا۔ مسلمانوں اور بنو قریظہ کے درمیان معاہدہ صلح تھا۔ بنو قریظہ بنو نضیر کی جلا وطنی کے بعد وہ ۳۳۰ھ تک مدینہ میں مقیم رہے۔ جنگ خندق میں انہوں نے بنو نضیر کے رئیس جی بن اخطب کے کہنے پر معاہدہ توڑنے کا اعلان کر دیا۔ غزوہ خندق ختم ہونے کے بعد نبی علیہ السلام اور مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کر لیا۔

چند روزہ محاصرہ کے بعد بنو قریظہ نے اس شرط پر قلعہ کا دروازہ کھول دیا کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو فیصلہ کر دیں ہم اس پر راضی ہوں گے۔ چنانچہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کے مطابق ان میں سے بڑے

مردوں اور بالغ لڑکوں کو قتل کر دیا گیا جو ۶۰۰ اور ۷۰۰ کے لگ بھگ تھے۔ بچوں اور عورتوں کو غلام اور باندی بنا لیا گیا۔ یہ سہ ماہ کا واقعہ ہے۔ ان کا محاصرہ ۲۳ ذوقعدہ کو شروع ہوا تھا۔

قُزَح - آیت فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ قُزَح دراصل اس قوس کا نام ہے جو بابرش کے بعد یافضا کے مرطوب ہونے کی وجہ سے رنگارنگ خطوط سے مرکب نظر آتی ہے۔ مزدلفہ میں ایک پہاڑ کا نام قُزَح اس لیے رکھا گیا کہ کسی زمانے میں لوگوں کو اس پر سے یہ قوس قُزَح نظر آتی تھی وعن جبیر بن الحویرث قال رأيتُ ابا بکر الصديق رضي الله عنه على قُزَح وهو يقول ايها الناس اصبروا ثم دَفَعُوا وَاِنِّي لَا نَظُرُ اِلَى فَنَدِهِ وَقَدْ اُنْكَشَفَ مَا يَخْشَعُ بَعِيرُهُ بِحُجْنَةٍ - اعلام الساجد میں ہے کہ مزدلفہ کے چار نام ہیں مزدلفہ وُحُجَّ وُقُزَح و مشعر حرام۔ قال البيضاوي في تفسير المشعر الحرام (هو) جبل يقف عليه الامام وروى يسهى قُزَح اهـ۔

الكوفة - شرح تسمیہ کی ابتداء میں مذکور ہے اس کے علاوہ منکر الزکر ہے۔ کوفہ ارض بابل یعنی عراق میں مشہور شہر ہے۔ بصرہ کی طرح کوفہ کی تعمیر بھی حکم عمر رضی اللہ عنہ ہوئی۔ تعمیر کا نام کوہی و قیل و قیل ۱۸ شہر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اپنے رفقاء و غیر افواج اسلام کی بیماری کی اطلاع دی جو ادھر ادھر بستی تھے فكتب عمر رضي الله عنه اليه ان العرب لا يصلحها من البلدان الا ما اصله الشاة والبعير فلا تجعل بيني وبينهم حجراً وعليت بالريف اهـ۔

پھر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کئی لوگوں کے مشورہ سے کوفہ کی موجودہ جگہ کو شہر بنانے کے لیے منتخب کیا۔ اس جگہ کا نام سوستان تھا۔ وسط میں جامع مسجد بنائی جس میں چالیس ہزار انسانوں کی گنجائش تھی۔ اولاً جھونپڑیوں اور چھتروں کی آبادی تھی۔ افواج اسلام کی چھاؤنی تھی۔

کوفہ کی وجہ تسمیہ میں کئی اقوال ہیں۔ (۱) سميت بذلك اجتماع الناس بها من قولهم قد تكوف الرمل أي اجتمع وركب بعضه بعضاً (۲) قيل أخذت من الكوفان يقال هم في كوفان أي في بلاد وشر۔ (۳) او سميت بذلك لانها قطعة من البلاد من قول العرب قد أعطيت فلا تأكف قطعاً ثم انقلبت الياء في الكوفة واو الانضمام ما قبلها۔

(۴) قال قطرب سميت بموضعها من الارض وذلك ان كل رملية يجايطها حصباء تسهي كوفته۔ (۵) اولان جبل سائید ما يحيط بها كالكفاف عليها (۶) قال ابن الكلبي سميت بجبل صغير في وسطها اسم كوفان۔ (۷) وقال ابن القاسم سميت الكوفة لاستدارتها أخذاً من قول العرب آيت كوفاناً وكوفاناً للرؤيلة المستديرة۔

اہالی کوفہ و بصرہ میں دائماً مفاخرہ و مناضلہ ہوتا رہتا تھا۔ بعض بصرہ کو اور بعض کوفہ کو ترجیح دیتے تھے

خليفة عبد الملك بن مروان کے پاس ایک مرتبہ اشراف جمع تھے تو دونوں شہروں کا ذکر کیا۔ محمد بن عمیر نے کوفہ کی طرح میں کہا الکوفة سفلت عن الشام ووبائها واسرقت عن البصرة وحرها في بركة مريضة صريعة اذا آتتنا الشمال ذهبت مسيرة شهر على مثل سراض الكافور واذا هبت للجنوب جاءتنا سايح السواد ووردة ياسمينه و اترخيه ما ونا عذب و عيشنا خصب فقال في جوابه عبد الملك بن الازهم نحن والله اوسع منهم بركة واعد منهم في السرية واكثر منهم ذرية واعظم منهم نفرا ولا يخرج من عندنا الا سائق وقاتل۔

فقال للحجاج ان لي بالبلدين خبرا فقال هات۔ فقال اما البصرة فحولي شطاء بخراء ذفراء اوتيت من كل حلي واما الكوفة فبكر عاقل عطاء لاهل لها ولا زينة۔

فقال عبد الملك ما اراك الا قد فضلت الكوفة۔ حضرت علي رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں الکوفة كنز الايمان وحجة الاسلام وسيف الله وسر محه يضعه حيث شاء والذي نفسي بيده لينصرون الله باهلها في شرق الحرض وغربها كما انتصروا بالحجاز۔ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اهل الكوفة اهل الله و هي قبلة الاسلام يحج اليها كل مؤمن۔ كذا في المعجم ج ۲ ص ۲۹۳

مسیح کوفہ کے بہت سے فضائل ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس میں دو رکعت کا ثواب دس رکعات کے برابر ہے۔ اور ایک حصہ اس کا وہ ہے جس کا ذکر قرآن میں ہے وفار التثور۔ نیز اس کے پانچویں ستون کے قریب ابراہیم علیہ السلام نے نماز پڑھی ہے۔ لیکن یہ اثر وحدیث ضعیف یا موضوع ہے۔

سفيان بن عيينه رضي الله عنه فرماتے ہیں خذوا المنايا عن اهل مكة وخذوا القراء عن اهل المدينة وخذوا الحلال والحرام عن اهل الكوفة۔ کوفہ کے کچھ احوال بصرہ کے احوال میں ملاحظہ کریں۔
فائدہ۔ نحاۃ وعلما عربیت کے نزدیک یہ مقولہ مشہور ہے سرت من البصرة الى الكوفة اس مقولہ کی وجہ استعمال وجہ تقدیم ذکر بصرہ و تاخر ذکر کوفہ میں بہت سے حقائق و لطائف ہیں جن کا ذکر میں اپنی کتاب بغیۃ الکامل شرح محصول و حاصل البحار میں کر چکا ہوں۔ فراجعہا تری لطائف خلت عنها الاسفار۔

بحرمان۔ وقتلنا يا ادم اسكن انت و زوجك الجنة کی شرح میں مذکور ہے۔ کرمان اقلیم رابع میں ایک مشہور مملکت کا نام ہے، یہ فارس و مکران و بھستان و خراسان کے مابین ہے۔ بحرمان کے مشرق میں مکران ہے اور مغرب میں ارض فارس اور شمال میں خراسان اور جنوب میں بحر فارس ہے۔ اس میں باغات بہت ہیں کھجوریں اور دیگر درخت اس میں کثرت سے ہیں نہایت سرسبز و شاداب خطہ ہے یہ نہروں کی

سرزمین ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اس علاقے کو فتح کیا گیا۔ عثمان بن العاص کو جو کج بن کے گورنر تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کربان فح کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ عثمان بن العاص شہنشاہ پار کرتے ہوئے ارض فارس میں پہنچے اور برائی سخت جنگ کے بعد اس کے بادشاہ کو قتل کر دیا اور کچھ علاقہ فتح کر لیا۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ابن عامر کو امیر بنا کر فارس بھیجا۔ ابن عامر نے مجاشع بن مسعود سلمی کو یزید بن جرد شہنشاہ فارس کے تعاقب میں بھیجا۔ خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں یزید بن جرد قتل کیا گیا۔

کعبۃ اللہ بیت اللہ شریف کا نام کعبۃ اللہ بھی ہے اور بغیر اضافت کے الکعبۃ بھی کہتے ہیں۔ کعبۃ اللہ مسلمانوں کا اور انبیاء علیہم السلام کا قبلہ صلاۃ ہے اور عظیم شرف ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی برکات کا مرکز اور انوار رحمانیہ کا منبع ہے۔ روئے زمین پر رب کے پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے جو گھر بنایا گیا وہ کعبۃ اللہ ہے۔

اور یہی کعبۃ اللہ زمین کا وہ پہلا خطہ ہے جو آفرینش ارض کے وقت پانی پر خشک ٹیلے کی صورت میں ظاہر ہوا تھا اور پھر ہمیں سے اللہ تعالیٰ نے چاروں طرف خشک زمین پھیلادی۔ قرآن مجید میں ہے ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مبسا کا وہاں للعالمین۔ بیت اللہ شریف کے الاحمد و فضائل و برکات میں سے چند فضائل تم یہاں پر ذکر کرتے ہیں۔

اول یہ فضیلت جس کا بیان ابھی ہوا اور جس کی طرف آیت مذکورہ میں اشارہ ہے قال کعب الاحبار كانت الکعبۃ غنائاً علی الماء قبل ان یخلق اللہ السموات والارض باسبعین سنۃ ومنہا دجیت الارض وعن مجاهد یقول خلق اللہ عز وجل هذا البیت قبل ان یخلق شیئاً من الارضین وعن عطاء عن ابن عباس انه قال لما کان العرش علی الماء قبل ان یخلق اللہ السموات والارض بعث اللہ تعالیٰ سراجاً هکافاً فصرفقت الماء فابرزت عن خشفۃ الخشفۃ بحجرۃ تنبت فی الارض نباتاً فی موضع هذا البیت کا نہا قبۃ فدا اللہ الارضین من تحتها فمادت ثم مادت فادناها اللہ تعالیٰ بالجبال فکان اول جبل و وضع فیہا ابوقیس فلذلک سمیت مکۃ أم القرى۔ وعن مجاهد قال لقد خلق اللہ عز وجل موضع هذا البیت قبل ان یخلق شیئاً من الارض بالفی سنۃ وات قواعد لفی الارض السابعة السفلی۔ ذکر هذه الاثار باسنادھا ابو الولید الاذہرقی فی اخبار مکۃ۔

ثانی احادیث میں ہے کہ بیت اللہ کی رحمت اور سیدہ پر ساتوں آسمانوں میں اور ساتوں زمینوں میں اسی طرح کعبۃ اللہ و بیت اللہ ہے اسی طرح ہر آسمان کے فرشتے اور ہر زمین کے باشندے اپنے اپنے کعبہ کی زیارت کے لیے آکر اس کا طواف کرتے ہیں۔ فعن لیث بن معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا البیت خامس خمسۃ عشر بیتاً سبعة منها فی السماء الی العرش وسبعة منها الی تخوم الارض السفلی

لکل بیت منها حرم کرم هذا البیت۔ ذکرہ الارزاقی۔ آسمانوں میں موجود کعبہ کا نام بیت معمور ہے بعض روایات میں ہے کہ اس کا نام ضراح ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ بیت معمور سماء سادہ میں ہے۔

ابن کلبی روایت کرتے ہیں ان بیتا فی السماء یقال له ضراح بحیال الکعبۃ یدخلہ کل یوم سبعون الف ملک من الملائکۃ ما دخلوا قط قبلہا۔ مجاہد کی روایت ہے کہ زمین میں پہلے اللہ تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کو بنایا اور کعبۃ اللہ اول ایک مجتوف سرخ جنتی یا قوت تھا اس کا ایک دروازہ شرقی اور ایک غربی تھا۔ طوفان نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت اللہ تعالیٰ نے اسے اوپر آسمان کی طرف اٹھایا اور حجر اسود کو جبل ابوقیس میں بطور امانت رکھا۔ فری ابن جریر کان بمکۃ البیت المعظم فرفع زمان الغرق فهو فی السماء۔

طوفان نوح علیہ السلام کے بعد بیت اللہ شریف کی جگہ پر کوئی عمارت نہ تھی بس ایک سرخ ٹیلے کی مانند یہ جگہ نظر آتی تھی تا آنکہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ آیا اور انہوں نے بحکم خدا یہاں پر کعبۃ اللہ کی عمارت قائم کی۔ کما هو الذی فی القرآن قال اللہ تعالیٰ واذ یفرع ابراہیم القواعد من البیت واسمعیل اور پھر آج تک وہ آباد چلا آ رہا ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام نے اس کی تعمیر کی تھی بعد شیت ابن آدم نے تعمیر کی کما سیاقی بیان۔

ثالث کعبۃ اللہ اسلام سے قبل ہر زمانے میں معظم و محترم رہا ہے اور بڑے بڑے بادشاہ اس کی زیارت کے لیے آتے تھے اور بہت سے ہدایا اور اموال بھیجتے تھے۔ ملوک فارس کسریٰ وغیرہ بھی اموال و نذرانے بھیجتے تھے۔ چنانچہ خزائن کا قصہ مشہور ہے وہ یہ کہ عبدالمطلب نے زمزم کی کھدائی میں سونے کے دو بڑے قیمتی غزال پائے تھے یہ دو بڑی مورتیاں تھیں سونے کی ہر ن کی صورت میں جو بعض سلاطین نے بطور نذرانہ بیت اللہ شریف کو بھیجی تھیں۔

اسی طرح بیت اللہ شریف کے اندر بہت گہرا کنواں تھا جس میں وہ نذرانے ڈالے جاتے تھے جو مختلف امراء و سلاطین بھیجتے تھے۔ اور وہ کنواں اب بھی سونے اور شیش ہناموتیوں سے پُر ہے جس کا منہ بند کیا گیا ہے۔ تراجم مؤرخین و دیگر علماء لکھتے ہیں کہ بیت اللہ شریف کے اندر اس کنویں میں اب بھی اتنی عظیم دولت ہے جو شمار سے باہر ہے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس دولت کا پتہ تھا لیکن اسے آپ نے ہاتھ نہیں لگایا شاید مقصد یہ تھا کہ بیت اللہ شریف کو روحانی و باطنی برکات کے ساتھ ساتھ دنیاوی عظمت و بلندی بھی حاصل رہے۔

بعض کتب تاریخ میں لکھا ہے وقد وجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین افتتح مکۃ فی الحبۃ الذی کان فیہ سبعین الف اوقیۃ من الذہب مما کان الملوک یدون للبیت فیہا الف دینار

مرتين بما تقي قطاراً زناً. وقال علي بن ابی طالب رضي الله عنه يا رسول الله لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يجز له. قاله الانزرقى. وفي البخارى بسند الى وائل قال جلست الى شيبة بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها صفراء ولا بيضاء ولا قشورها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم؟ قلت لم يفعله صاحبك فقال هو اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو داود وابن ماجه.

بعض کتب تاریخ میں ہے مثل تاریخ ابن خلدون وغیرہ کہ ۱۹۹ھ میں وہ مال حسن ابن حسین بن علی بن علی زین العابدین نے کال لیا۔ قال واقام ذلك المال الى ان كان فتنة الافطس وهو الحسن بن الحسين ابن علي بن علي زين العابدين سنة تسع وتسعين ومائة حين غلب على مكة تملد الكعبة فاخذ ما في خزائنها وقال ما نضع الكعبة بهذا المال موضوعاً فيها ولا نستفح بها نحن احق به نستعين به على حربنا وخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة من يومئذ. كذا في تاريخ ابن خلدون وغیره۔
خامش۔ بیت اللہ شریف جس طرح ہمارا اور ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کا قبلہ ہے اسی طرح کل انبیاء علیہم السلام کا قبلہ بھی یہی تھا مگر بنی اسرائیل کا اور بعض دیگر مومنین کے نزدیک انبیاء بنی اسرائیل کا قبلہ بیت المقدس تھا۔ چنانچہ تحویل قبلہ کے بعد یہود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے و قالوا يا محمد ولاك عن قبلتك التي كنت عليها وانت تزعم انك على ملة ابراهيم ودينه وفي رواية انهم قالوا للمسلمين ما هو فكم عن قبلته موسى ويعقوب وقبلته الانبياء۔

یہود کا یہ قول ان کے اس عقیدے پر مبنی ہے کہ بیت المقدس تمام انبیاء علیہم السلام کا قبلہ تھا۔ بعض دیگر کے آثار بھی اس کے موافق ملتے ہیں فرمے عن الزہری انہ قال لم یبعث اللہ منذ ہبط آدم علیہ السلام الى الارض نبیاً الا جعل قبلته صحفة بیت المقدس۔ بنا بریں قول ہمارے نبی علیہ السلام کے خصائص میں سے ایک خصوصیت یہ ہوگی کہ آپ کا قبلہ کعبۃ اللہ بنا گیا اور بیت المقدس کے قبلہ ہونے میں بھی آپ دیگر انبیاء علیہم السلام کے کچھ مدت تک شریک ہے۔

لیکن محقق و صحیح قول یہ ہے کہ کعبۃ اللہ تمام انبیاء علیہم السلام کا قبلہ رہا۔ فعن ابی العالیۃ کان الکعبة قبلۃ الانبیاء وکان موسی علیہ السلام یصلی الی صحفة بیت المقدس وہی بینہ و بین الکعبة۔

و ذکر بعض العلماء ان ذلك مما كتمه اليهود لان اليهود لم يجدوا الصخرة قبله في التوراة وانما كان تابوت السكينة على الصخرة فلما غضب الله على بني اسرائيل رفعه وصلوا الى الصخرة بمشاة و منہم وادعوا لها قبلۃ الانبياء۔

بنابریں قول ثانی امام زہریؒ کے قول کی تاویل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا قبلہ کعبۃ اللہ تھا۔ البتہ وہ کعبۃ اللہ کی جانب صخرہ بیت المقدس رکھتے تھے اس طرح وہ صخرہ اور کعبۃ اللہ دونوں کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ کہانی انسان العیون للعلامة علی الجلی ج ۲ ص ۱۳۰۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ تحویل قبلہ پہلا فتح ہو جو قرآن مجید میں واقع ہوا۔

اس قول ثانی کی تائید محمد بن کعب کے قول سے بھی ہوتی ہے فعن محمد بن کعب القرظی قال ما خالف نبيًا قط في قبله الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس اي فهو مخالف لغيرة من الانبياء في ذلك وهذا موافق لما تقدم عن ابي العالبيہ۔

سادس کعبۃ اللہ کو یہ شرف اور عظیم مقام اللہ تعالیٰ نے ازل ہی سے بخشا تھا اور اللہ تعالیٰ مختار مکل ہیں وہ اپنی رحمت اور فضل جس خطے کو دینا چاہے یہ اس کی مرضی ہے لایسئل عما یفعل وہم یسئلون نیز بیت اللہ شریف کا یہ شرف کسی ستارے کی سعادت یا اس کی سرپرستی کا مرہون نہیں ہے ستارے بیت اللہ شریف کے محتاج ہو سکتے ہیں لیکن بیت اللہ گردش کو اکب کا محتاج نہیں ہے۔ بلکہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام زمین و آسمان اپنی بقائیں بیت اللہ شریف کی بقا سے موقوف ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب بیت اللہ شریف کی عزت انسانوں کے دلوں میں باقی نہ رہے اور اس کے زائرین و حجاج ختم ہو جائیں یا ان میں بہت کمی آجائے تو اللہ تعالیٰ قیامت برپا کر دیں گے اور یہ سارا عالم نیست و نابود ہو جائے گا۔ چنانچہ قیامت سے کچھ قبل ذوالسوقین من الحبشہ ایک شخص حبش کی فوج لے کر خانہ کعبہ کو گرا دے گا اور یہ علامات قیامت میں سے ایک علامت ہے۔

بعض متجہن کہتے ہیں کہ بیت اللہ شریف اس لیے معظم و محترم ہے کہ یہ بیت زحل ہے اور زحل سیارہ ہی اس کا سرپرست ہے۔

لیکن منجین کی یہ بات صحیح نہیں ہے۔ اولاً تو اس لیے جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ بیت اللہ شریف کا شرف کسی کو کعب کی سرپرستی کا مرہون منت نہیں ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ منجین کا اتفاق ہے کہ کوکب زحل بد بخت و منحوس ہے اور اس کی نحوست ضرب المثل ہے یقال اشئم من زحل وانحس من زحل۔

مسعودی اپنی کتاب مروج الذهب ج ۱ ص ۳۷۳ پر ان منجین کا کلام نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں قد ذهب قوم الى ان البیت الحرام علی ممر الدھوی معظم فی سائر الاعصار لانه بیت زحل وان زحل قوۃ لاہ ولان زحل منشأ البقاء والثبوت فاما ان زحل فعیر زائل ولا دائر عن التعظیم غیر ضامن انتہی۔

شائع۔ روایات میں ہے کہ نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کشتی پانی پر گھومتے گھومتے حرم مکہ میں داخل ہوئی اور کھپرتی نے بیت اللہ شریف کا حکم خدا طواف کیا اور پورے سات چکر لگائے۔ یہ ان کشتی والوں کی خوش نصیبی اور اللہ تعالیٰ کا خاص فضل تھا کہ انھیں ارض امن اطمینان میں پہنچا کر طواف بیت اللہ شریف نصیب فرمایا۔ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے کہ کشتی چالیس دن تک مسلسل بیت اللہ شریف کا طواف کرتی رہی۔ کذا فی تاریخ مکہ للآذنی ج ۱ ص ۱۷۔

ثامن قرآن مجید میں ہے کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیت اللہ شریف کی تعمیر فرمائی۔ مفسرین لکھتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ شریف کے پہلے معمار نہیں ہیں بلکہ وہ بیت اللہ شریف کے قواعد اور بنیادوں کو جو پہلے سے موجود تھیں بلند کرنے والے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ واذ یفزع ابراہیم القواعد من البیت واسمعیل۔

علماء لکھتے ہیں کہ بیت اللہ شریف کی تعمیر کئی بار ہوئی ہے۔ جمہور علماء و مؤرخین لکھتے ہیں کہ دس مرتبہ اس کی تعمیر ہوئی ہے اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس کی تعمیر گیارہ بار ہوئی ہے۔ آگے ان کی کچھ تفصیل ہم ذکر کر رہے ہیں۔

اول بنا ملائکہ۔ بعض روایات میں تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو آسمان میں بیت المعمور پیدا کرنے کے بعد زمین میں کعبۃ اللہ تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ اثر علی بن الحسین کی عبارت یہ ہے ثم ان اللہ تعالیٰ بعث ملائکة فقال لهم ابنوی بیتانی فی الارض بمثلہ وقدہ ای مثال البیت المعمور فامر اللہ من فی الارض من خلقہ ان یطوفوا بهذا البیت۔ حلبی ج ۱ ص ۱۳۵۔

ووم بنا آدم علیہ السلام۔ بناہ آدم من خمسة اجبل من حرء وطور سیناء وطور ذیابنہ والجدی ولبنان کذا فی الانصاری۔ ترمذی البیہقی فی دلائل النبوة عن عبد اللہ بن عمر عن قوفاً بعث اللہ جبریل الی آدم وحیاً امر فامرہا ببناء کعبۃ فبناہ آدم ثم امرہ بالطواف بہ وقیل لہ انت اول الناس وهذا اول بیت وضع للناس۔ شوم بنا رشید بن آدم علیہما السلام۔ ثبت علیہ السلام نبی تھے اور آدم علیہ السلام کے جانشین تھے۔

چہارم بنا ابراہیم علیہ السلام و فی المرض الانف ج ۱ ص ۱۲۹ فی آثارہ مدیۃ ان ابراہیم بناہ من خمسة اجبل وان الملائکۃ کانت تاتیہ بالبحارۃ منها وحی طور سیناء وطور ذیابنہ اللذان بالشام والجدی ولبنان حرء وہما فی الحرم فشاکل ذلك معناها اذ هی قبلۃ للصلوات الخمس وعمود الاسلام وقد بنی ای الاسلام علی خمس اہ۔ و فی تاریخ مکتبہ ج ۱ ص ۱۳۵ فبناہ من خمسة اجبل من حرء و ثبیر ولبنان والطور والحبل الاحمر اہ۔

ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کا دروازہ کھلا چھوڑ دیا تھا دروازہ کو بند کرنے کے لیے کوڑا نہیں بنائے تھے۔ سب سے پہلے شمع یعنی اسعد حمیری نے دروازہ کے طاق اور پٹ بنوا کر قفل یعنی تالا لگا دیا تھا۔ نیز ابراہیم علیہ السلام نے اسے مستقف بھی نہیں کیا تھا بلکہ چھت کے بغیر صرف اونچی چار دیواری بنادی تھی۔ قال الانساقی فی تاریخ مکہ: حج ۱ ص ۲۰۸ یکن ابراہیم سقف الکعبۃ ولا بناہا بحد و انما رضہا رضاً ادا۔ و کذا فی اعلام الساجد ص ۲۔

ابراہیم علیہ السلام نے حجر اسود کے مقام تک دیوار اونچی کر لی تو اسمعیل علیہ السلام سے فرمایا اسمعیل ابغی حجراً اضعہ ہہنا لیکون للناس علیاً یتذکرون منہ الطواف فذہب اسمعیل بطلب لہ حجراً ورجع وقد جاءہ جبریل بالحجر الاسود وکان اللہ عزوجل استوحی الرکن اباقیس حین غرق اللہ الارض زمن نوح علیہ السلام وقال اذرایت خلیلی یبنی بیتی فاخرجه لہ فجاءہ اسمعیل فقال لہ یا اباہ من این لك هذا؟ قال جاءہ فی من لم یتکلم الی حجرک جاء بہ جبریل فوضع جبریل الحجر فکان ہو حیث نزل بتلا لؤلؤاً من شدۃ بیاضہ فضاء نورۃ شرقا وغرباً ویمیناً وشاماً فکان نورۃ یضئ الی منتهی انصاب الحرم من کل ناحیۃ من نواحی الحرم۔

وعن الشیخ لما أمر ابراہیم علیہ السلام ان یبنی البیت وانتهی الی موضع الحجر قال لاسمعیل انتنی الحجر لیکون علیاً للناس یتذکرون منہ الطواف فاناک الحجر فلم یرضہ فأتی ابراہیم بهذا الحجر۔ وعن عبد اللہ ان عمران جبریل هو الذی نزل علیہ بالحجر من الجنة وانہ وضعہ حیث رأيتم وانکم لن تر الوابخیر ما دام بین ظہرانیکم فمستکلبہ ما استطعتم فانہ یوشک ان یحیی فیرجع بہ من حیث جاء بہ۔

وعن ابی قلابۃ قال اللہ عزوجل یا ادم انی مہبط معک بیتی یطاف حولہ کما یطاف حول عرشی ویصلی عندہ کما یصلی عند عرشی فلم یزل کذلک حتی کان زمن الطوفان فرفع حتی بقی الابرار ہیم مکانہ فبناہ من خمسۃ اجبل حراء وثیبر ولبنان والطور والجبل الاحمر وعن قتادۃ قال ذکر لنا انہ بناہ من خمسۃ اجبل من طور سیناء وطور زیتا ولبنان والجودی وحراء و ذکر لنا ان قواعدہ من حراء۔

کعبۃ اللہ مربع نہیں ہے۔ ابراہیم علیہ السلام نے بھی مربع نہیں بنایا تھا بلکہ قدم میں کعب یعنی پاؤں میں ٹخنے کی مانند اس کی شکل تھی۔ قال ابن اسحاق فلذلک سُمیت الکعبۃ لانہا علی خلقہ الکعب قال وکذلک بنیان اساس ادم علیہ السلام اہ۔ کعب کا معنی لغتاً بلندی بھی ہے۔ تو بیت اللہ کی شان و مرتبہ چونکہ بہت بلند ہے اسی وجہ سے اسے کعبہ کہتے ہیں۔ یا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ مقام آفریش ارض کے وقت پانی سے بلند تھی اور بیلے یا ٹیلے کی طرح اونچی تھی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پھیلانا چاہا تو اسی مقام سے چاروں طرف خشکی پھیلادی۔ اسی بلندی کی وجہ سے اسے کعبہ کہتے ہیں۔

وفي انسان العيون ج امكها جعل ابراهيم اسر تفاع البيت تسعة اذرع قيل وعرضه ثلاثين ذراعاً قال البعض وهو خلاف المعروف ولم يجعل له سقفاً ولا بناءً بعداً وانما رصده رصداً وجعل له باباً اى منفذاً لصقبا الارض غير مرتفع عنها ولم ينصب عليه باباً يقفل وانما جعله تبع المحمدي بعد ذلك وحفر له بئر اذ اخذه عند بابه على يمين الداخل منه يلقى فيها ما يهدى اليه وكان يقال لها خزنة الكعبة -

پہنچم بنا عمارتہ - بعض آثار و کتب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ جہرم سے قبل ایک قوم یعنی عمالقہ مکہ مکرمہ میں آباد تھی اور بیت اللہ شریف کی متوتی تھی۔ پھر معاصی کی کثرت سے اللہ تعالیٰ نے انھیں ذلیل کر کے مکہ مکرمہ سے نکال دیا اور یہی اللہ تعالیٰ کا قانون رہا۔

آج جو لوگ حرمین میں مقیم ہیں انھیں چاہیے کہ بیت اللہ شریف کی تعظیم کریں اور زائرین و حجاج کی عزت و خدمت کریں ورنہ اللہ تعالیٰ کا قانون ان پر بھی جاری ہو سکتا ہے۔

عن ابن خيثم قال كان بمكة حتى يقال لهم العالقي فاحد ثوانيها احداً فجعل الله يقوهم بالغيث ويسوقهم بالسنة الى القحط يضع الغيث امامهم فيذهبون ليرجعوا فلا يجدون شيئاً فيتبعون الغيث حتى الحقم بمسقط رؤس اباثم وكانوا من حمير اى اهل اليمن ثم بعث الله عليهم الطوفان قال الراوى فقلت لابن خيثم وما الطوفان؟ قال الموت - وعن ابن عباس رضي الله عنهما انما كان بمكة حتى يقال لهم العالقي فكانوا في عزّة وكثرة وثروة وكانت لهم اموال كثيرة من خيل وابل وماشية فلم يزل بهم البغي والاسراف على انفسهم والاحقاد يظلم واظهار المعاصي ولم يقبلوا ما اوتوا بشكر حتى سلبهم الله تعالى ذلك فنقصهم بحبس المطر عنهم وتسلط الجذب عليهم فكانوا يكرون بمكة الظل ويبيعون المال فاحرقهم الله من مكة بالذّرسلطه عليهم حتى خرجوا من الحرم وكانوا قاعرياً من حمير فابدل الله تعالى الحرم بعدهم بحجرهم فكانوا اسكانه حتى بقوا فيه واستحقوا بحقه فاهلكهم الله جميعاً - قوم عمالقہ کا بیان تفصیلاً اس کتاب میں دوسرے مقام پر مذکور ہے۔ فرامحہ۔

بناء عمالقہ مشکوک ہے۔ کیونکہ اسمعیل علیہ السلام وہاں کے ساتھ سب سے اول یہاں پر قبیلہ جہرم آباد ہوا۔ اور بنو اسمعیل کے بعد جہرم متوتی ہوئے تو جہرم سے قبل عمالقہ کیسے متوتی ہو سکتے ہیں۔ بعض کتب تاریخ میں ہے کہ عمالقہ نے بناء جہرم کے بعد بیت اللہ کی تعمیر کی مگر یہ بات بھی مشکل ہے کیونکہ با اتفاق اصحاب تاریخ جہرم کے بعد خاندان ہی متوتی تھے۔ ممکن ہے جواب میں یہ کہا جائے کہ عمالقہ جہرم کے ساتھ مکہ میں آباد ہوئے اور وہ اہل ثروت تھے تو عمالقہ نے تولیت جہرم کے زمانے میں تعمیر بیت اللہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ہوگا۔ پھر جہرم کے زمانے میں دوبارہ بیت اللہ کی تعمیر کی ضرورت کسی حادثہ کی وجہ سے درپیش ہوئی ہوگی۔ اس تعمیر

ثانی میں صرف جرہم نے حصہ لیا ہوگا۔ اسی طرح اول تعمیر عمارت کی طرف اور ثانی تعمیر جرہم کی طرف منسوب ہوئی
راجع تاریخ مکہ للفاکھی والمقرنی والسیرة الجلیبة ج ۱ ص ۱۶۲۔

ششم بنا جرہم۔ بیت اللہ شریف کی تولیت قوم عاملیق کے بعد (مکا قبل یا نابت بن اسمعیل علیہ السلام
کے بعد (مکا قافا) قبیلہ جرہم کے قبضہ میں آئی ان کی ولایت کے زمانے میں سیلاب آجانے سے خانہ کعبہ گرجا گیا
تو انہوں نے تعمیر ابراہیمی کی مانند اس کی تعمیر کی۔ بعض کتب تاریخ میں ہے کہ انہوں نے اور عاملیق نے بیت اللہ
شریف کی چھت کے بغیر صرف چار دیواری بنادی جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے اس کی عمارت پر چھت نہیں
ڈالی تھی۔ رب سے پہلے بیت اللہ شریف پر چھت تعمیر قریشی میں ڈالی گئی۔

ہفتم بنا قصبی بن کلاب۔ قصبی نبی علیہ السلام کے اجداد کے سلسلے میں واقع ہے۔ نسب نبی علیہ السلام کا
سلسلہ یہ ہے۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصبی بن کلاب۔

ہشتم بنا قریش۔ قریشی تعمیر میں نبی علیہ السلام نے بھی حصہ لیا تھا۔ یہ نبوت و بعثت سے قبل کا قصہ
ہے۔ قریش کے زمانے میں دو حادثے پیش آئے۔ اول یہ کہ ایک عورت کے ہاتھ بیت اللہ شریف جل گیا۔ وہ
عورت بیت اللہ شریف کو خود کی خوشبو پہنانے کی خاطر عود کا دھواں قریب کرنے لگی جس سے اس کو آگ
لگی۔ آگ سے بیت اللہ شریف کی دیواریں محروم ہو گئیں۔

دوم یہ کہ آتش زدگی کے اس حادثہ کے بعد سیلاب سے اس کی دیواریں میں ٹکاف پڑ گئے اور بیت
نقصان ہوا اور خطرہ پیدا ہوا کہ اس کی عمارت گر جائے گی۔ چنانچہ قریش نے از سر نو تعمیر کا پختہ ارادہ کر لیا اور چند
جمع کیا گیا۔

اسی دوران جدہ کے قریب بندر گاہ میں ایک بہار خراب ہو گیا۔ قریش نے بہار والوں سے اس بہار
کی لکڑی تعمیر بیت اللہ کے لیے خرید لی۔ بہار والوں میں ایک ماہر تجارت بنا تھا اس سے بات کی گئی تو وہ
بیت اللہ شریف کی تعمیر میں حصہ لینے پر آمادہ ہو گیا۔ اس ماہر کا نام باقوم رومی تھا دکان سرد میٹا دکان فی
سفینہ حبستھا الیہم خربت الیہا قریش فاخذوا خشبہا وقالوا لہ ابنہا علی بنیان الکناس وان باقوم الروم
اسلم بعد ذلك ثم مات فلم يدع وارثا فدفع النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه لسهيل بن عمرو. كذا في الصحابة وغيرها.
وقال ابن اسحق وكان بمكة قطبي يعرف فخر الخشب وتسميته فوافقه على ان يعطى لهم سقف البيت ويساعدوا باقوم
الرومي اذ قال قطبي هو مولی سعيد بن العاص۔

اس کے بعد ایک اور مشکل درپیش ہوئی وہ یہ کہ بیت اللہ شریف میں پانچ سو سال سے ایک اثر دہا
نے ڈیرہ بجایا ہوا تھا۔ وہ اثر دہا کسی کو قریب آنے نہیں دیتا تھا۔ کہتے ہیں کہ قبیلہ جرہم کے زمانے میں بیت اللہ
شریف کے خزانے سے لوگ مال چرا کر لے جاتے تھے تو غیب سے یہ اثر دہا آیا اور خزانے کے قریب رہنے لگا۔

وہ اڑدہا خزانے کے قریب ہر آنے والے چور پر حملہ آور ہوتا تھا۔ دیگر زائرین کو کچھ نہیں کہتا تھا بلکہ ان سے مانوس تھا۔ اس کا سر بچرے کے سر کے برابر تھا۔ اسی طرح اس سانپ نے تقریباً ۵۰۰ سال تک حفاظت بیت اللہ کی۔ اب جب قریش نے دیواروں کو اصلاح و تعمیر کی نیت سے گرانا چاہا تو سانپ نے مقابلہ کیا اس وجہ سے تعمیر کا کام رک گیا۔

اللہ تعالیٰ نے غیب سے عقاب کی شکل کا ایک بہت بڑا پرندہ بھیجا وہ اس اڑدہا پر چھپا اور اسے اٹھا کر اجا دیں اور بقول بعض حجوں میں پھینک دیا اور پھر وہ سانپ زمین میں غائب ہو گیا۔ بیتہ نہیں چلا کہ کدھر گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ یہی سانپ وہ دابۃ الارض ہے جو قیامت کے قریب ظاہر ہو گا۔ دابۃ کی شکل میں لیکن صحیح احادیث میں یہ ثابت نہیں کہ واقعی یہی سانپ دابۃ الارض ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قریش نے حلال چندہ جمع کرنے کا اہتمام کیا تھا۔ اب قریش کو یہ خطرہ لاحق ہوا کہ بیت اللہ شریف کی دیوار گرانے سے کہیں عذاب نازل نہ ہو جائے۔ ولید بن مغیرہ نے کہا ہمارا ارادہ اصلاح و تعمیر ہے نہ کہ توہین و تحریب اور اللہ تعالیٰ مصلحین پر عذاب نازل نہیں فرماتے۔ پھر وہ تنہا اٹھا اور بیت اللہ کی دیوار پر چڑھتے ہوئے کہتا جاتا تھا اللہم لم ترع لانیذ الا انیخیر۔ پھر کئین کی جانب کا کچھ حصہ گرا دیا۔ باقی لوگ دور ہی رہے اور کہا کہ اگر آج رات ولید پر عذاب نازل نہ ہو تو کل ہم بھی شریک ہوں گے۔ مگر ولید کو کچھ نہ ہوا۔ چنانچہ دوسرے روز سب نے مل کر دیواروں کو گرانے شروع کر دیا۔ تا آنکہ زمین کے اندر قواعد نظر آ گئے جو اونٹ کے کوبان کے مانند سبز رنگ کے بڑے بڑے حین پتھر ایک دوسرے میں زنجیر کے مانند گھسے ہوئے تھے بعض نے ان پتھروں میں گڈال ڈال کر بلایا تو سارا شہر مکہ ہلنے لگا۔ پھر ان بنیادوں پر انہوں نے عمارت بیت اللہ قائم کی۔

تعمیر کے وقت قریش نے قرعہ اندازی کے ذریعہ بیت اللہ شریف کی دیواروں کو تقسیم کر لیا۔ ہر ایک قبیلہ اپنے حصہ کی دیوار مٹانے میں مصروف ہو گیا۔ تعظیم کعبہ کی خاطر اپنے مونڈھوں پر پتھر لاتے تھے۔ ہمارے نبی علیہ السلام بھی پتھر لانے والوں میں شریک تھے۔ قریش نے بیت اللہ شریف پر پچھت ڈال کر عمارت کی تکمیل کی۔

قریشی تعمیر کے وقت بعض اہم امور درپیش ہوئے۔ اول امر یہ ہے کہ قریش میں برہنہ ہونا زیادہ عیب نہ تھا لہذا ان میں سے بعض لوگ اپنی چادر یعنی تہبند کھول کر کندھے پر ڈال بیٹے تاکہ پتھر اٹھانے اور لے جانے میں آسانی ہو۔ چنانچہ عباس رضی اللہ عنہ نے نبی علیہ السلام کو بار بار کہا کہ اے بھتیجے آپ بھی ایسا ہی کر لیں، تاکہ آپ کو آسانی ہو۔ ان کے بار بار کہنے پر نبی علیہ السلام نے بھی اپنی چادر یعنی تہبند کھولنا چاہا تو غیب سے آواز آئی مت کھولنا۔ یہ آواز اتنی رعب والی تھی کہ حضور پر ہوش ہو کر گر پڑے۔ یہ فرشتے کی آواز تھی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نبوت سے قبل بھی نبی علیہ السلام کو ہر قسم کے عیوب سے محفوظ رکھتے تھے اور آپ کی حفاظت

کے لیے فرشتے مامور تھے۔

امرن ثانی یہ کہ جب دیوار حجر اسود کے اس مقام تک بلند ہوئی جو زائہ حال میں اس کا محل وقوع ہے تو قبائل قریش میں اس بات پر سخت نزاع پیدا ہوا کہ حجر اسود کو کون اٹھا کر اُس کے مقام پر نصب کرے گا؟ ہر قبیلہ دلے کہتے تھے کہ ہم ہی اٹھا کر نصب کریں گے۔ خوں رہنری کا خطرہ ہو گیا چار پانچ دن تعمیر بند رہی اور نزاع جاری رہا۔

پھر سب مسجد میں جمع ہوئے ابو امیہ یعنی حذیفہ بن المغیرہ جو ان میں معمر تھا دیہ ام سلمہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا والد ہے) نے کہا کہ نزاع و خونریزی کے لیے تعمیر نہیں کرنی تھی پھر اس کے مشورہ سے طے پایا ابھی ابھی باب بنو شیبہ جس کا نام اب باب السلام ہے اور فلفظ اول من یدخل من باب الصفا وھو المقابل لمابین الرکنین الیمانی والاسود) سے جو شخص پہلے داخل ہو وہی اس کا فیصلہ کرے گا اور اسے ہی اختیار ہوگا۔ سب راضی ہو گئے۔

حسن اتفاق سے اول شخص نبی علیہ السلام اس دروازہ سے نمودار ہوئے۔ سب لوگ خوش ہو کر کہنے لگے ھذا الامین رضینا ھذا محمد اور پھر نبی علیہ السلام نے ایسا فیصلہ فرمایا جس سے سب خوش ہو گئے۔ آپ نے اپنی چادر بچھا کر اس پر حجر اسود کو رکھا وکان کساء ابیض من متاع الشام پھر چاروں پارٹیوں جن کے ذمہ بیت اللہ شریف کے چار ارکان میں سے ایک ایک رکن تعمیر کرنا تھا میں سے ایک ایک رئیس کو بلایا ان کے نام یہ ہیں عتبہ بن ربیعہ - زمعہ - حذیفہ بن المغیرہ اور قیس بن عدی اور ہر ایک کو چادر کا ایک ایک کناؤ بچھ کر اٹھانے کا حکم دیا۔ چنانچہ سب نے مل کر چادر کو اٹھایا پھر نبی علیہ السلام نے اپنے دست مبارک سے چادر پر سے حجر اسود کو اٹھا کر اپنے محل پر رکھ دیا۔ سب نے اس فیصلہ کو سراہا اور خوش ہوئے۔ ازرقی کی روایت میں زمعہ کی بجائے ابو زمعہ بن الاسود کا اور قیس کی بجائے العاص بن وائل کا نام مذکور ہے۔ تاریخ ازرقی ج ۱ ص ۱۰۳

امرن ثالث۔ قریش کو قواعد بیت اللہ کی کھدائی میں بعض پتھروں پر منقوش و کندہ چند خطوط ملے۔ رکن کے پاس سریانی لغت میں یہ مکتوب تھا۔ انا اللہ ذوبکۃ خلقتمہا یوم خلقتم السموات والارض و صوّرت الشمس والقمر وحفتمہا بسبعة املاک حُفّاء لا یزول آخشا ہا را ی جبلا ھما ابو قیس وھو جبل مشرف علی الصفا و قیقعان وھو جبل مشرف علی مکۃ و جھۃ الی ابی قیس) یبارک لہما فاللہ واللہن۔

مقام ابراہیمی کے پاس یہ عبارت کندہ ملی مکۃ بلدا للہ المحرام یا تہا رنقھا من ثلاث سبل۔ ایک جگہ پر یہ نوشتہ محروف ملے من یزغ غیر ایحصد غبطۃ ومن یزغ شر ایحصد ندامۃ تعملون السیتا

وتجزون الحسنات؟ اجل كما يخفى من الشوك العنب -

ایک پتھر پر تین سطریں مکتوب تھیں۔ انا الاول۔ انا اللہ ذوبکۃ صنعها يوم صنعت الشمس والقمر الى اخرها تقدم ذكره وفي الثاني انا اللہ ذوبکۃ خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها بكتته وفي الثالث انا اللہ ذوبکۃ خلقت الخير والشر فطوبى لمن كان الخير على يديه وويل لمن كان الشر على يديه -

ایک اور پتھر پر یہ کنزہ تھا انا اللہ ذوبکۃ مفقر الزناة ومُعري تارك الصلاة اُرخصها والاقوات فارغت وأغلبها والاقوات ملائكة۔ وفي القباية عن الاسود بن عبد يغوث عن ابيه انهم وجدوا كتابا باسفل المقام فدعت قریش رجلا من حمير فقال ان فيه لحوا فلو حدثكموه لقتلتموني قال وظننا ان فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فكنتمناه -

بنار قریش کی چند خصوصیات یہ ہیں۔

اول، انہوں نے بیت اللہ شریف پر چھت ڈالی۔ اس سے قبل اس کی چھت نہیں تھی صرف چار دیواری تھی اور ان دیواروں پر وہ خلاف چڑھاتے تھے۔ قریش نے چھت چھت ستونوں پر قائم کی تھی۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے قبل قصی نے بھی کچی چھت ڈالی تھی واللہ اعلم۔ وفي السيرة الحلبية ج ۱ ص ۱۳۸ ثناء قصی جدہ صلی اللہ علیہ وسلم وسقّفه بخشب الزمزم وجريد الخلد آہ -

دوم، انہوں نے دروازہ بہت اونچا رکھا تاکہ ان کی اجازت کے بغیر کوئی اس میں داخل نہ ہو اور تاکہ اس میں داخل ہونے کے لیے سیڑھی کی ضرورت ہو اور اس طرح شخص اس میں داخل ہوتے وقت قریش سے بیڑھی مانگنے کے لیے ان کا محتاج رہے۔ حسب تصریح ازرقی چار گھر ایک بالشت بلند دیوار سے دروازہ شروع ہوتا ہے فعن ابی جعفر قال کان باب الکعبة علی عهد ابراهیم وجرم بالارض حتی بذنتها قریش قال ابو حذیفہ بن المغيرة یا معشر قریش ارفعوا باب الکعبة حتی لا یدخل علیکم الا من ادرتم فان جاء احد من تکرهون س میتم به فیسقط فکان نکالا لمن راہ ففعلت قریش ذلک آہ -

سوم۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کے دو دروازے بنائے تھے ایک مشرق کی طرف تھا اور دوسرا مغرب کی طرف۔ ممکن ہے کہ قریش تک اس کے دو دروازے موجود ہوں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان سے قبل جرم وغیرہ میں سے کسی قوم نے اس کا ایک دروازہ بند کر دیا ہو۔ بعض کتب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے ایک ہی دروازہ بنایا تھا۔ بہر حال قریش نے صرف مشرقی دروازہ باقی رکھا۔

قال فی تاریخ مکہ ج ۱ ص ۱۸۱ فبنوا حتی رفعوا اربعۃ اذرع وشبرا ثم کبسوها ووضعوا بابها مرتفعاً

على هذا الذرع وسفعوها بدماء خشب ومد مائة حجارة حتى بلغوا السقف فقال لهم يا قوم ارحموا
ان تجعلوا اسقفها مكساة ومسطحاً؟ فقالوا بل ان بيت ربنا مسطحاً قال فبنوه مسطحاً وجعلوا فيه ست
دعائم في صقین فی کل صف ثلاث دعائم وجعلوا ارتفاعها من خارجها من الارض الى اعلاها ثمانية
عشر راعاً وكانت قبل ذلك تسعة اذرع وجعلوا مئذنها يسكب في الحجر وجعلوا درجة من خشب في
بطنها في الركن الشامي يصعد منها الى ظهرها وجعلوا لها باباً واحداً فكان يغلق ويفتح انتقياً بتصرف
یہ بیت اللہ شریف کی صورت ہے حجر کے سوا جو علامہ ازرتی نے ذکر کی ہے۔ یہ مربع ہے اس میں چھ ستونوں
کی ہیئت ظاہر کی گئی ہے۔

بیت اللہ شریف



چہارم۔ قریش کے پاس حلال مال گم ہونے کی وجہ سے (کمانی الحدیث المرفوع) یا عمارتی لکڑی کا فی
ہونے کی وجہ سے (کمانی بعض الآثار وکتب التاريخ) انھوں نے سارے بیت اللہ شریف پر چھت نہیں ڈالی
بلکہ کچھ حصہ چھت کے بغیر چھوڑ دیا۔ اس باقی حصہ کے ارد گرد انھوں نے بیت اللہ شریف کی نشان دہی کے لیے
صرف چند گز اونچی چار دیواری پر اکتفا کیا جسے حطیم و حجر کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کو ایسا ہی منظور تھا۔ حطیم کی برکات سے اب زائرین و حجاج پوری طرح مستفید ہوتے
ہیں۔ لہذا اب جس کی یہ خواہش و تمنا ہو کہ بیت اللہ شریف کے اندر نماز پڑھے وہ حطیم کے اندر بے تکلف
اور بے روک ٹوک نماز پڑھ کر اپنی ایمانی آرزو و حسرت پوری کر سکتا ہے۔ اگر حطیم نہ ہوتا اور بیت اللہ کے
سارے حصہ پر چھت ہوتی تو یہ خواہش کس طرح پوری ہوتی۔

پنجم۔ ابراہیم علیہ السلام کی بنا مربع نہیں تھی بلکہ بیت اللہ کو بے قدم یعنی ٹخنے کی شکل پر تھا۔ اب بھی حطیم
سمیت بیت اللہ شریف مثل کعب ہے۔ عام کھروں کی طرح مربع نہیں۔ اس واسطے بیت اللہ شریف کے
صرف دو رکن تھے یعنی میانین۔ ایک رکن میں حجر اسود تھا اور ایک میں آج کل ایک اور پتھر نصب ہے
جس کا مت مسنون ہے نہ کہ تقبیل۔ قریش نے اس کے چار رکان بنائے یعنی اس کی شکل مربع رکھی اور ہر مربع کمرے
کے چار رکن و کنبہ ہی ہوتے ہیں۔ کیونکہ حطیم کے علاوہ مسقف بیت اللہ کی شکل مربع بن گئی البتہ حطیم سمیت
مربع نہیں، قال فی انسان العیون ج ۱ ص ۱۵۵ ذکر بعضہم انہ کان لبیت اللہ سرکنان وھا الیامانیان ای

لم يجعل له ابراهيم عليه السلام الا الركنتين المذكورين فجعلت له قرطيس حين بنته اربعة اركان اه
 ششم۔ بیت اللہ شریف کے اندر لکڑی کی سیڑھی بنائی گئی تاکہ اس کے ذریعہ اندر اندر سے ہی کوئی شخص
 صفائی کے لیے چھت پر چڑھ سکے۔ کما تشیر الیہ العبارة المتقدمة۔

ہفتم۔ بیت اللہ شریف کی چھت کے پانی کا پرنا لا (میزاب) حطیم کی جانب بنایا تاکہ رحمت کا پانی بہت
 اللہ کے اندر ہی گرے۔ اسے میزاب رحمت کہتے ہیں۔ یہ میزاب زائرین کے لیے ایک الگ خصوصی رحمت
 ہے۔ احادیث میں ہے کہ اس کے نیچے دعا قبول ہوتی ہے۔ خصوصاً کسی مظلوم کی ظالم پر بدعا اس مقام پر
 بہت جلد قبول ہوتی ہے۔

ہشتم۔ قریش نے عمارت میں لکڑی کا بہت زیادہ استعمال کیا۔ چنانچہ بیت اللہ شریف کی دیوار
 اس طرح بنائی کہ ایک لائن یعنی صف پتھر کی تھی پھر اس کے اوپر والی دوسری صف لکڑی کی پتھر بھری صف
 پتھر کی۔ وکھڑا۔ اسی طرح چھت تک دیوار لکڑی کی گئی۔ شاید مضبوطی اور زینت و آرائش کے خیال سے
 انھوں نے ایسا کیا۔ یہ خشب الساج یعنی ساگوان کی لکڑی تھی جو بہت قیمتی اور خوبصورت ہوتی ہے۔ اور
 اسی لکڑی کی وجہ سے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں بیت اللہ شریف جل گیا کیونکہ لکڑی کو آگ
 بہت جلد لگ سکتی ہے۔

نہم بناء عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما شہادت حسین رضی اللہ عنہ
 کے بعد زبیر کی بیعت سے انکار کرتے ہوئے مکہ مکرمہ چلے گئے۔ یزید نے فوج بھیجی۔ فوج نے جبل ابقیس
 پر سے مخنیق کے ذریعہ آگ کے گولے پھینکے جس سے بیت اللہ شریف جل گیا۔

وذكر في كتاب الشرف ان الله بعث عليهم صاعقة بعد العصر فاحترق المنجنيق واحترق
 تحت ثمانية عشر رجلاً من اهل الشام وبن كوازل النماما اصاب الكعبة انت بحيث يسمع ايتها
 كائين المريض اه۔ اه وهذا من اعلام النبوة فقد جاء انذاراً صلى الله عليه وسلم بتحريق الكعبة اه۔
 اسی اثنا میں یا اس سے قبل سیلاب سے اور ایک عورت کے تعجیر کرنے یعنی بیت اللہ کو خوشبو کی دھونی
 دینے کے بعد آگ لگ جانے کی وجہ سے بھی بیت اللہ شریف کو کچھ نقصان پہنچا تھا۔

عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اس کی نئی تعمیر کرائی۔ ابن زبیر نے تعمیر ابراہیمی اور نبی علیہ السلام کی
 خواہش کے مطابق کچھ تبدیلی کر دی وہ یہ کہ دو دروازے شرقی و غربی بنا کر حطیم کو بھی شامل کر کے سب پر
 پھت ڈال دی اور دروازے زمین سے ملا دیے۔ کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ نبی علیہ
 السلام نے حجة الوداع میں فرمایا تھا کہ اگر آئندہ سال میں زندہ رہا تو بیت اللہ شریف کی ایسی ہی تعمیر کروں گا
 ابن زبیر نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سنی تھی۔

تعمیر کے لیے بیت اللہ کے گمراہ وقت بہت سے اہل مکہ عذاب الہی نازل ہو جانے کے خوف سے مکہ مکرمہ سے نکل گئے وخرج ناس کثیر من اهل مكة الى منى ومنهم ابن عباس رضي الله عنهما فاقاموا بها ثلاثا مخافة ان يصيبهم عذاب شديد بسبب هدمها۔ اس احراق سے حجر اسود وٹوٹ کر ٹکڑے ہو گیا تھا یا دو ٹکڑے ہو جانے کا خطرہ لاحق ہو گیا تھا تو عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے چاندی سے اسے مضبوط کر دیا۔ بعد ازاں قرامطہ نے اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ علیہم ما علیہم۔

والقرامطة طائفة ملاحدة ظهروا بالكوفة سنة ٢٤٥ هـ يزعمون ان لا غسل من الجنابة وحل الخمر وانما لا صوم في السنة الا يومى النير وزوال المهرجان ويزيدون في اذانهم وان محمد بن الحنفية رسول الله وان الحج والعمرة الى بيت المقدس واقترنت بهم جماعة من الجهال واهل البرارى وقوى شوكتهم حتى انقطع الحج من بغداد بسببهم۔

وكتبهم ابو سعيد وولده ابوطاهر بنى ابوطاهر بنى ابوالكوفة وسماها دار الهجوة وكثر فسادها واستيلاؤها على البلاد وقتله المسلمين وتمكنت هيبتة من القلوب وكثرت اتباعه وذهب اليه جيش الخليفة المقتدر بالله السادس عشر من خلفاء بنى العباس غير ماهرة ابوطاهر هزمهم ثم ان المقدس سير كراما من الحجاج الممكة فوافاهم ابوطاهر يوم التروية فقتل للحجيج بالمسجد الحرام وفي جوف الكعبة قتلا ذريعا والقي القتلى في بئر زمزم وضرب الحجر الاسود بدوسه فكسره ثم اقتلعه واخذاه معه وقام باب الكعبة ونزع كسوتها وشققها بين اصحابه وهدم قبة زمزم واسر تحل عن مكة بعد ان اقام بها أحد عشر يوما ومعه الحجر الاسود وبقي الحجاج عند القرامطة اكثر من عشرين سنة۔

ثم ان الناس الطائفين كانوا يضعون ايديهم محل الحجر الاسود من الكعبة للتبرك ودفع الى القرامطة في الحج خمسون الف دينار فأتوا حتى أعيد في خلافة المطيع وهو الرابع والعشرون من خلفاء بنى العباس فاعيد الحجر الى موضعه وجعل له طوق فضة شديدة زنته ثلاثة آلاف وسبع مائة وتسعون درهما ونصف۔

ثم بعد القرامطة في ٣٤٥ هـ قام رجل من الملاحدة وضرب الحجر الاسود ثلاث ضربات بدوس فتشق وجه الحجر من تلك الضربات وتساقطت منه شظيات مثل الاطفا فجمع بنو شيبه ذلك الفتا وعجنوه بالمسك واللك وحشوه في تلك الشقوق۔ كذا في كتب التاريخ۔

وتم بناء حجاج۔ ابن زبیر کی عمارت گمراہ حجاج نے بام خلیفہ عبد الملک بیت اللہ شریف کی تعمیر مطابق تعمیر قریش کردی چنانچہ کج تک حجاج ہی کی تعمیر قائم ہے۔ بقول بعض اس کے بعد بھی ایک مرتبہ اس کی تعمیر ہوئی ہے۔

کتب تاریخ میں ہے کہ عبد الملک نے حجاج کو عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ پر حملہ کا حکم دیا۔ حجاج لشکر حرار کے ساتھ مکہ مکرمہ پہنچ کر ابن زبیر پر حملہ آور ہوا۔ ابن زبیر قتل ہوئے تو خلیفہ عبد الملک نے حجاج کو سابقہ تعمیر قریش کے موافق بنا کر کعبہ کا حکم دیا وقال لسان من تخیط ابن الزبیر فی شیء۔ یہ کعبہ کا واقعہ ہے۔

عبد الملک کو بتایا گیا کہ ابن زبیر نے جو تبدیلی عمارت میں کی تھی اس کی خواہش کا اظہار خود نبی علیہ السلام نے فرمایا تھا اور ابن زبیر نے یہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنی تھی تو عبد الملک نے کہا صحیح نہیں ہے اور اس نے یہ حدیث عائشہ سے نہیں سنی اور نہ عائشہ نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ حارث بن عبد اللہ نے کہا اے امیر المؤمنین یہ حدیث صحیح ہے میں نے بھی خود عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سنی ہے۔ فقال عبد الملک لہ انت سمعتها تقول هذا قال نعم قال فکت بعصاة ساعة ثم قال انی وددت انی ترکته وما تمحل۔

ولما ولی الخلافة ابو جعفر المنصور اراد ان یبنی الکعبة علی ما بناها ابن الزبیر وشاور الناس فی ذلك فقال له الامام مالک بن انس انشدک الله یا امیر المؤمنین ان لا یتمحل هذا البیت ملعبة للملوك لا یشاء احد منهم ان یغیره الا غيرة فذہب هیبتہ من قلوب الناس فصره عن رأیه فیہ۔

وذكر الطبری فی مناسکہ ان الذی اراد ذلك ونہاها مالک هو الرشید و ذکر ذلك المقری فی ایضاً وقال ابن کثیر لما کان فی زمن المہدی بن المنصور استشار الامام مالک فی رآہ الکعبة علی الصفة التي بناها ابن الزبیر فقال له انی اخشى ان تتخذها الملوك لعبۃ۔

یا زوہم۔ حسب قول بعض اصحاب تاریخ بیت اللہ شریف کی تعمیر گیارہویں بار ۳۹۰ھ میں ہوئی یہ سلطان مراد خان ابن سلطان احمد من سلاطین آل عثمان کا زمانہ تھا کیونکہ بارشول کی کثرت کی دیواروں میں شکاف پڑ گئے تھے تو پچھرتے سرے سے اس کی تعمیر ہوئی واللہ اعلم۔ یہ فضیلت ثامن کا بیان تھا۔

فضیلت تاسع۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے اصل طینۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرة الارض بمکة۔ وفي السیة الحلبيۃ ج۱ ص ۱۷۱ ولما خاطب اللہ السموت والارض بقوله انبتا طوعاً واکرها قالتا تنبتا طاعتین۔ کان المجدب من الارض موضع الکعبة ومن السماء ما اذاها الذی هو محل البیت المعمور۔ یہاں پر ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ مذکورہ صدر روایت ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام کی تخلیق کی مٹی اور خمیر کا اخذ بیت اللہ شریف کا محل وقوع ہے اور روایت کعب اجبا سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اخذ نبی علیہ السلام کی قبر کی جگہ ہے۔ قال کعب الاحبار رضی اللہ عنہ لما اراد اللہ تعالی ان یخلق محمداً صلی اللہ علیہ وسلم اهر جبریل ان یاتی بالطينۃ التي فی قلب الارض وبها دها ونورها فقُبض قبضة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من موضع قبرہ الشریف وهي بیضاء منيرة لها شعاع عظیم نیز اگر مقام کعبۃ اللہ ہی کا اخذ طین نبی علیہ السلام ہوتا تو آپ کی قبر بھی بیت اللہ شریف کے اندر ہوتی۔ کیونکہ

آثار میں مروی ہے کہ مآخذ شریعت و طین ہی شہرخص کا محل دفن ہوتا ہے۔ اس اشکال کا حل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کے طین و نمیر کا مأخذ مقام بیت اللہ شریف ہے۔ لیکن اولاً زمین پر پانی ہی محیط تھا۔ پانی کی موج کے ذریعہ طینۃ النبی علیہ السلام کا خاص حصہ اُچھل کر مدینہ منورہ میں محل قبر نبی علیہ السلام پہنچ گیا۔ قال فی انسان العیون وثلاث الطینۃ (التي كانت بمكة) لما تموج الماء فوجی بهامن مكة الى محل تربته صلى الله عليه وسلم ومدفنه بالمدينة وبهذا يندفع ما يقال مقتضى كون اصل طينته صلى الله عليه وسلم بمكة ان يكون مدفنه بها لاق ترربة الشخص تكون في محل دفنه اذ۔

فضیلت عاشر۔ بیت اللہ شریف کے متولی کی قبائل رہے ہیں۔ تمیر بیت اللہ کے اول متولی اسمعیل علیہ السلام تھے۔ مکہ مکرمہ میں ان کے ساتھ قبیلہ جہرم کے سردار مضاض بن عمرو جہرمی کی لڑکی مسماۃ سیدہ (وقیل علمہ) سے شادی کی تھی۔ سیدہ کے بطن سے اسمعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے پیدا ہوئے۔ ان کے بیٹوں میں سے ایک کا نام قیدار اور ایک اور کا نام نابت تھا۔ قیدار سب سے بڑا تھا۔

اسمعیل علیہ السلام کی وفات کے بعد نابت بن اسمعیل کعبۃ اللہ کا متولی ہوا۔ اسمعیل علیہ السلام کی عمر بوقت وفات ۱۳۰ سال تھی۔ اور اپنی والدہ ہاجر کے پاس حطیم میں مدفون ہوئے۔

نابت کی وفات کے بعد ان کے نانا مضاض بن عمرو متولی ہوئے۔ اسمعیل علیہ السلام کے سارے بیٹے اپنے نانا اور احوال کے ساتھ اکٹھے رہنے لگے اس طرح ولایت کعبۃ اللہ قبیلہ جہرم کے قبضہ میں آگئی۔ ایک بار سیلاب سے بیت اللہ شریف کی دیواریں گھر گئیں تو جہرم نے بنا۔ ابراہیمی کے موافق اسکی دوبارہ تعمیر کی۔

ازرقی وغیرہ بعض مؤرخین کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جہرم سے قبل قوم عمالیق کعبۃ اللہ کی سرپرست و متولی تھی۔ جب عمالیق نے بیت اللہ شریف اور مکہ مکرمہ میں فتنی و فجور شروع کر دیا اور حد سے تجاوز کر گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر قحط مسلط کر دیا اور پھر بڑی ذلت کے ساتھ مکہ مکرمہ سے نکلے اور قبیلہ جہرم کے قبضہ میں ولایت کعبۃ اللہ آگئی۔ پھر جہرمی لوگوں نے بھی کچھ مدت کے بعد شرا تیں شروع کر دیں اور بیت اللہ شریف کے ہر ایا و اموال چُرانے لگے اور باہر سے آنے والے زائرین پر ظلم کرنے لگے۔ یہاں تک کہ ایک مرد و عورت اساف و نائلہ نامی نے بیت اللہ شریف کے اندر بیکاری کا ارتکاب کیا۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو پتھر بنا دیا۔ ان کا قصہ صفا کے بیان میں دیکھ لیا جائے۔

مضاض مذکور کی نسل میں سے ایک نیک دل شخص نے جس کا نام مضاض بن عمرو بن الحارث بن مضاض بن عمرو تھا انھیں نصیحت کی اور گناہوں سے باز رہنے کی تلقین کی لیکن ان لوگوں پر اس کے وعظ کا کوئی اثر نہ ہوا۔ آخر کار ان کے گناہوں کی وجہ سے زہم کا پانی بالکل خشک ہو گیا۔ چنانچہ اسے مٹی سے

بھکر بند کر دیا گیا۔ اسی زمانے میں سید مآرب کیل عزم سے ٹوٹ گیا جس سے اہل یمن تباہ ہو گئے۔ سید عزم کا قصہ قرآن شریف میں مذکور ہے۔ سید عزم کا خطہ بھانپ کر مآرب کا رئیس عمرو بن عامر بن حارثہ اپنی اولاد و بعض اقارب سمیت مآرب سے نکل پڑا۔ ثعلبہ بن عمرو بن عامر ایک بڑی جماعت کے ساتھ یکایک مکرہ کی طرف آیا۔ جہنم اور ان میں تین دن تک جنگ جاری رہی۔ بالآخر جہنم شکست کھا گئے۔

قبیلہ عمرو بن عامر ایک سال تک مکہ میں اقامت کے بعد متفرق ہو گیا۔ بعض عراق چلے گئے۔ اور بعض یعنی اوس و خزرج مدینہ منورہ میں جا بے اور غسان ملک شام میں آباد ہوئے۔ ان میں سے قبیلہ خزاعہ مکہ مکرمہ ہی میں مقیم رہا اور بیت اللہ شریف کا متولی ہوا۔ عمرو بن لُحی اسی قبیلہ خزاعہ سے تھا جس کا ذکر احادیث میں ہے کہ حرم میں سب سے پہلے اسی نے بت پرستی شروع کرائی تھی۔ لُحی ربیعۃ بن حارثہ بن عمرو بن عامر کا لقب تھا۔

قال عليه السلام مرأيت ليلة المعراج عمر بن لُحی يجر قبضته في النار على رأسه فذرة وهو اول من جعل البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ونصب الاوثان حول الكعبة وغير الخيفية دين ابراهيم عليه السلام۔ مضاض بن عمرو بن الحارث بن مضاض بن عمرو وجر بھی نے مکہ مکرمہ کی جدائی میں کئی قصائد کہے جن میں سے یہ دو شعر کتابوں میں ضرب المثل ہیں ۷

كأن لم يكن بين الحجون المصفا
أنيس ولم يسر بك ساهرا
بلى نحن كنّا أهلها فزالنا
صروف الليالي والجُدُ العوارث

اولاد اسماعیل علیہ السلام جو مختلف شہروں اور علاقوں میں متفرق ہو گئے تھے خزاعہ کی اجازت سے واپس آکر مکہ مکرمہ میں آباد ہو گئے تاہم ولایت بیت اللہ شریف خزاعہ کے قبضہ میں رہی۔

خزاعہ تقریباً پانچ سو سال تک کعبۃ اللہ کے متولی رہے۔ ان میں آخری متولی کا نام حلیل بن حبشیہ تھا۔ حلیل کی بیٹی سے ہمارے نبی علیہ السلام کے جد اعلیٰ قصی بن کلاب نے شادی کر لی۔ حلیل نے مرتے وقت قصی کو بیت اللہ شریف کی چابی دے کر اسے متولی مقرر کر دیا۔ مگر حلیل کی وفات کے بعد خزاعہ نے قصی سے ولایت چھین لی۔

قصی نے پھر مختلف شہروں سے اپنے اجاب و اقارب جمع کر کے ایام حج میں سخت جنگ خونریزی کے بعد خزاعہ سے تولیت بیت اللہ شریف حاصل کر لی اور بالآخر اس طرح بیت اللہ کی تولیت دوبارہ اپنا اسماعیل علیہ السلام یعنی قریش میں آگئی اور آج تک بیت اللہ شریف کی چابی قریش ہی کے پاس ہے اور تاقیامت ان ہی کے پاس رہے گی۔ قریش اس منصب کو حجابت کہتے تھے۔ قصی نے اپنے بیٹے عبدالدار کو حجابت دے دی۔ ظہور اسلام تک یہ عہدہ خاندان بنو عبدالدار میں تھا۔

فتح مکہ کے وقت نبی علیہ السلام نے عثمان بن طلحہ سے جو بنو عبد الدار سے تھا چابی لے لی اور بیت اللہ شریف کا دروازہ کھولا۔ عثمان بن طلحہ کو یقین ہو گیا کہ اب یہ عہد ہم سے ہمیشہ کے لیے چھن گیا۔ عباس رضی اللہ عنہ نے درخواست کی یا رسول اللہ اَعْطِنَا الْحِجَابَةَ مَعَ السَّقَايَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا - ثُمَّ دَعَا عُمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَدَفَعَ إِلَيْهِ الْمِفْتَاحَ ثُمَّ قَالَ خُذْ وَهَيَّا بَنِي أَبِي طَلْحَةَ بِأَمَانَةِ اللَّهِ وَاعْلَمِي فِيهَا بِالْمَعْرُوفِ خَالِدَةً تَالِدَةً لَا يَنْزِعُهَا مِنْ أَيْدِيكُمْ إِلَّا ظُلْمٌ فَخَرَجَ عُمَانُ بْنُ طَلْحَةَ إِلَىٰ هَجْرَتِهِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقَامَ ابْنُ عُمَرَ شَيْبَةَ بْنِ عُمَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ثُمَّ قَدِمَ بَعْدَ مَدَّةٍ - كَذَا فِي تَارِيخِ الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِ -

آج تک خاندان ابو طلحہ یعنی بنو شیبہ وغیرہ کے پاس ہی چابی رہتی ہے۔ سعودی حکومت کا بادشاہ بھی اگر آئے تو بنو شیبہ ہی کا کوئی شخص کعبۃ اللہ کا دروازہ کھولتا ہے اور وہی اسے بند کرتا ہے۔ میں نے بعض ثقہ علماء جن میں حضرت علامہ مفتی محمود مرحوم زعیم علماء پاکستان بھی ہیں سے سنا ہے کہ چند سال قبل سعودی حکومت نے بنو شیبہ کو اس عہدے سے ہمیشہ کے لیے محروم کرنا چاہا۔ بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ مملکت میں ہر قسم کے عہدے اپنے قبضہ میں رکھنے کے خواہاں ہوتے ہیں چنانچہ چابی بنو شیبہ سے چھین لی گئی۔ ارباب حکومت نے بڑی کوشش کی کہ اس چابی سے بیت اللہ شریف کا دروازہ کھولیں مگر وہ نہ کھل سکا۔ پھر مملکت کے بڑے ماہرین بلائے گئے مگر ان سے بھی تالا نہ کھل سکا۔ آخر کار تھک کر بنو شیبہ کو بلایا۔ بنو شیبہ چونکہ ناراض تھے اس لیے ان میں سے کوئی شخص نہ آیا اور اپنے گھر کے ایک صغیر السن یعنی چھوٹے لڑکے کو بھیج دیا۔ وزراء دولت و بادشاہ وغیرہ منتظر تھے۔ چنانچہ اس بچے نے تالے میں چابی داخل کی اور تھوڑی سی حرکت دی تو قفل بیت اللہ شریف کھل گیا۔ بعد میں حکومت نے اپنا ارادہ ترک کر دیا اور چابی بنو شیبہ کو واپس دے دی چنانچہ وہ کج تک ان کے پاس ہے۔

الامات۔ آیت فَلَاجِعُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا کی شرح میں مذکور ہے۔ لات مشرکین عرب کا مشہور بت تھا قرآن میں اس کا نام مذکور ہے۔

وَجَرَسِيَّةٌ مِّنْ مَّنْعَدٍ أَوْ قَالَ هِيَ - أَوَّلُ يَوْمٍ مَّا خُورَ بِهِ لَاتٌ يَلِيْتُهُ إِذَا صَرَفَهُ عَنْ شَيْءٍ سَعَىٰ كَأَنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّهُ يَصْرِفُهُمْ عَنْهُ الشَّرُّ - دَوْمٌ - مِّنْ لَّاتٍ يَلِيْتُ بِمَعْنَى الْإِحَالَةِ - سَوْمٌ قِيلَ وَزْنَ لَّاتٍ فَعَهُ وَالْأَصْلُ فَعْلٌ لَّوِيَةٌ حَذَفَتْ إِلَيْهَا فَبَقِيَ لَوَةٌ وَفَتَحَتْ لِمَجَاسِرَتِ الْهَاءِ وَانْقَلَبَتِ الْفَاءُ - مِّنْ لَّوِيَّتِ الشَّيْءُ إِذَا قُمْتُ عَلَيْهِ - جَهَارٌ أَصْلُهَا لَوَهَتْ مِّنْ لَّاهِ السَّرَابِ يَلِيَةٌ إِذَا مَعَهُ حَذَفَتْ الْهَاءُ وَقَلْبَتِ الْوَاوُ الْفَاءُ -

لات قبیلہ ثقیف کے بت کا نام تھا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ یہ ایک چٹان تھی یا بڑا پتھر تھا جس پر بیٹھ کر ایک شخص حجاج کے لیے ستو وغیرہ کھانے کی بعض چیزیں تیار کرتا تھا۔ وکانوا يقولون لتلك الصخرة حفرة

اللات وكان اللات سرجلاً من ثقيف فلما مات اللات قال لهم عمر بن لحي لم يمت ولكن دخل في الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بُيَناً يُسمى اللات واشتهر ذلك الرجل باللات بتشديد التاء لانه كان يلبث السوق للحجاج على تلك الصخرة ثم خففوا التاء - ثم قال لهم عمر بن لحي ان ربكم قد دخل في هذه الصخرة فجعلوها صنماً يعبدونه - وكان فيه وفي العزى شيطانان يكلمان الناس فاتخذنها ثقيف طاغوتاً وبنت لها بيتاً وجعلت لها سدة وطافت به - وقيل كانت صخرة بيضاء مربعة بنت عليها ثقيف بنية ثم امر النبي عليه السلام بهدمها عند ظهور الاسلام وموضعها اليوم تحت مسجد الطائف - كذا في المعجم لياقوت -

منامة بنت كازمانه مقدم ہے لات پر - منامة کے بعدلات کی عبادت شروع کی گئی تھی قال ابو المنذر كانت قریش وجميع العرب يعظمون اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم قال الله تعالى افرأيتم اللات والعزى -

وبعد ظهور الاسلام بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه رضي الله فهدمها وحرقها بالناس وقيل ارسل ابا سفيان بن حرب والمغيرة رضي الله عنهما -

مصر - قرآن شریف میں مذکور ہے قال الله تعالى اهبطوا مصرًا - مصر مشہور قدیم ملک ارض فرعون اور گہوارہ علوم وفنون و کمالات و عجائبات ہے - مصر بن مصر ایم بن عام بن نوح علیہ السلام کے نام سے یہ ملک مصر سے موسوم ہوا - مصر اس ملک کا سربراہ اول تھا - عمرو بن العاص رضی اللہ نے خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں اسے فتح کیا - قرآن مجید میں مصر مذکور ہے - واویناها الى ربوة ذات قرار ومعين سے عبد الرحمن بن زید بن اسلم کے نزدیک مصر مراد ہے -

قال بعض العلماء لم يذكر الله تعالى في كتابه مدينة بعينها بمدح غير مكة ومصر فانه قال اليس لي ملك وهذا تعظيم ومدح وقال اهبطوا مصرًا فان لكم ما سألتكم تعظيمًا لها فان موضعًا يوجد فيه ما يسألون لا يكون الا عظيمًا زمانه قدیم میں اس کا نام مقدونہ تھا - قيل مُثِلت الارض على صورة طائر فالبصرة ومصر للمخاضان فاذا اخربت اخربت الدنيا -

مصر کے بڑے فضائل میں سے ایک یہ بات ہے کہ ماریہ تبطیہ رضی اللہ عنہا ام ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مصر میں پیدا ہوئے اور ہاجر ام اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام بھی مصری ہیں - اور ام اسمعیل بالواسطہ ام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں - اسی رشتہ قرابت کی طرف اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اشارہ فرمایا اذا فتحتم مصر فاستوصوا بالقبط وفي رواية باهلها خير فان لهم صهرًا - کئی انبیاء کا تعلق ولادۃ یا موتاً مصر سے ہے - مثل یوسف واباسط موسیٰ و ہارون علیہم السلام - لفظ مصر منصرف وغیر منصرف و نون لٹح مستعمل ہوتا ہے -

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مصر کے قدیم و اول بادشاہ کا نام مصر بن مصر بن مصر تھا۔ وفات مصر کے بعد اس کا بیٹا بیصر بن مصر بادشاہ ہوا۔ پھر قبط بن مصر۔ پھر شمس بن مصر۔ پھر اتریب بن مصر۔ پھر صان مصر بادشاہ ہوا۔ یہ سب بھائی تھے۔ پھر تدراس بن صا۔ پھر مالیق بن تدراس۔ پھر حرتان بن مالیق۔ پھر ملکی بن حرتا۔ پھر مالیابن حرتا۔ پھر طوطیس بن مالیابا بادشاہ ہوا۔ اور یہ وہی ہے جس نے سارہ زوجہ ابراہیم علیہ السلام کو جبہ مصر شریف لے گئے تھے ہاجر اُم اسمعیل علیہ السلام دی تھی۔ پھر ابنہ طوطیس نے حکومت کی۔ پھر ابنہ عمتا زالفانے۔ اس زمانے میں عمالقہ یعنی فرعون (دوم ولد عمیق بن لاوڈ بن سام بن نوح علیہ السلام) میں سے ولید ابن دوموز (وہو اکبر الفرعون) نے مصر پر حملہ کر کے خود مصر کا بادشاہ بن گیا۔ یکے بعد دیگرے پانچ عمالقہ نے مصر پر حکومت کی۔

اول ولید بن دوموز سو سال تک۔ اسے ایک وزید نے مار ڈالا۔ بعدہ ریان بن ولید صاحب یوسف علیہ السلام۔ پھر دارم بن ریان اور اس کے زمانے میں یوسف علیہ السلام کا انتقال ہوا۔ دارم بیل میں غرق ہوا پھر کام بن معلان۔ پھر ولید بن مصعب اور یہ فرعون موسیٰ علیہ السلام ہے۔ اس نے ۵۰ سال حکومت کی پھر اپنی فوج سمیت غرق ہوا۔ بعض کے نزدیک یہ فرعون قبطی تھا۔ عمالقہ میں سے نہیں تھا۔ کذا فی المعجمیات وقال ان الغالب فی اخلاق اهل مصر اتباع الشهوات والالهة في اللذات والاشتغال بالتزوهات والتصديق بالمحالات وضعف المرائي والعزيمات۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی قبر مصر میں قاہرہ میں ہے۔ راسخین رضی اللہ عنہ بھی قاہرہ میں مدفون ہے۔ نقل الیہا من عسقلان لما اخذ الفرنج عسقلان ہو خلف دارالملک تیزاس۔

قال المسعودی فی مروج الذهب ج ۲ ص ۲۵۵ ذکر ابن دأب قال دعانی الخليفة الهادي ذوق من الليل لم تجر العادة ان يدعوني في مثله فدخلت اليه ثم ذكر ما جرى بينهما من المفادضة والكلام في امور الى ان انتهى الكلام الى عيوب مصر فضائلها قال ابن دأب ثم تغفل بنا الكلام الى اخبار مصر عيوبها فضائلها واخبار نيلها فقال لي الهادي فضائلها اكثر قلت يا امير المؤمنين هذه دعوى المصريين لها بغير برهان او سرودة والبينة على الدعوى واهل العراق يابون هذه الدعوى ويدكرون ان عيوبها اكثر من فضائلها قال مثل ماذا؟

قلت يا امير المؤمنين من عيوبها انها لا تمطر اذا مطرت كرهوا وابتهلوا الى الله تعالى بالدعاء قال الله عز وجل وهو الذي يرسل الرياح بشر ابيدي رحمته فهذه سرحة مجللة لهذا الخلق وهم لها كارهون وهي لهم ضارة غير موافقة لا يركبونها ولا يرضون ولا يرضون عليها ارضهم۔

ومن عيوبها الريح التي يسمونها الرئيسية وذلك ان اهل مصر يسمون اعلى الصعيد الى بلاد النوبة

مرس فاذہبت الریح المریسیۃ وہی الجنوبية ثلاثۃ عشر یوماً اشتری اهل مصر الکفان والحنوط وأیقنوا بالوباء القابل والبلاء الشامل ثم من عیوبها اختلاف ہوائها لانہم فی یوم واحد یغیرون ملابسہم مراراً کثیرۃ فیلبسوا القمیس مرۃً والمبطنات أخرى والحشورۃً وذلك لاختلاف جواہر الساعات بہا ولتباين مہات الهواء فیہا فی سائر فصول السنۃ من اللیل والنهار وہی تمیز ولا یمتاز فاذا اجدوا ہلکوا۔

وامانیہا کفناک الذی ہو علیہ من الخلاف بجمیع الانہاس من الصغار الکبار لیس بالفرات ولا الدجلۃ ولا نہر یلم ولا سیحان ولا جیحان شی من التماسیح وہی فی نیل مصر ضارۃ بلا منفعة ومفسدۃ غیر مصلحۃ وفی ذلک یقول الشاعر ع

أظهرت للنیل ہجراناً ومقلیۃً اذ قیل لی انما التماسح فی النیل

فمن ای النیل رأی العین من کتب فما رأی النیل الا فی النواقل

والنواقل القلال والکیزان قال وما مراد الشاعر فیما وصف؟ قال احدہ لا یتمم بالماء الا فی الانبیۃ لحوف مباشرة الماء فی النیل من التماسح لاحد یختطف الناس وسائر الحيوان قال ان هذا النہر قد منع هذا النوع من الحيوان مصلح الناس منہ ولقد کنت متشوقاً الى النظر الیہا فلقد زہدت فی بوصفک لہا انتی۔

المرزوقۃ۔ آیت فا ذکرکم اللہ عند المشعر الحرام الآیۃ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ مرد لفظ بصیغۃ اسم الفاعل من الازدکاف وهو الاجتماع سمیت بذلك الاجتماع الناس فیہا۔ او من الازدکاف بمعنی الاقتراب لانہا مقربہ من اللہ وقیل لازدکاف الناس فی منی بعد الافاضۃ وقیل لازدکاف آدم وحواء بہا واجتماعہما وقیل لنزول الناس بہا فی زلف اللیل وقیل الزلفۃ القربۃ فسمیت مردلفۃ لان الناس یردفعون فیہا الی الحرم وقیل لان آدم علیہ السلام لم یردلف الی حواء ولم تردلف الیہ حتی تعارفا بعرفۃ واجتماعاً بالمردلفۃ فسمیت جماعاً ومردلفۃ وقیل لان الناس یدفعون منہا زلفۃ واحداً ای جمیعاً وحدّ المردلفۃ کما قال البعض إذا أفضت من عرفات تری ذلک فانیت فیہ حتی تبلم القرن الاحمر دون محسر۔

رمنی۔ آیت ثم افیضوا من حیث افاض الناس کی تفسیر میں مذکور ہے۔ رمنی بکسر ریم وتوین نون۔ حرم مکہ میں معروف جگہ ہے۔ جہاں پر ایام حج میں حاجی حضرات رمی جبار کیا کرتے ہیں۔ لفظ رمنی مذکور منصرف وجوہ تسمیہ متعدد ہیں۔ (۱) سہی بذلک لما یمنی بہ من الدماء ای یراق قال اللہ تعالیٰ من مَنی یمنی (۲) لان آدم علیہ السلام تمی فی الجنۃ۔ (۳) قال ابن العربی ما خذ من آمنی القوم ومثل اللہ الشئ قد رآہ وبسمی منی کانہ امر ان اللہ قد رآہ عدۃ مناسک وقرّہا۔ (۴) قال ابن شلیل سہی منی لان الکبش منی بہ ای ذبح۔ (۵) قال ابن عیینۃ اخذ من المنیا وهو جمع منیۃ بمعنی الموت سہی بذلک لکثرۃ الاموات فیہ۔ بذبح الہناحی والہدی۔

ایام رمی جہار میں منی میں رات گزرا اور وہیں ٹھہرنا واجب نہیں ہے البتہ سنت ہے۔
 المدینہ منورہ - شرح بطلہ کی ابتداء میں مذکور ہے۔ مدینہ کا معنی عربی میں ہے شہر۔ دراصل اس کا نام
 مدینۃ الرسول تھا۔ پھر کثرت استعمال سے صرف مدینہ کا اطلاق ہوا۔ مدینہ طیبہ آباد و باغات و کھجوریں و زراعت
 والا شہر ہے۔ یہ نام اسلامی ہے۔ اس کا پرانا قدیمی نام یثرب تھا۔ احادیث میں اس نام سے نمی مروی
 ہے۔ وفی الحدیث من سقی المدینۃ یثرب فلیستغفر اللہ فی طابۃ فی طابۃ فی طابۃ قال ذلک ثلاثاً۔
 قرآن حکیم میں تسمیہ بہ یثرب قول منافقین کی حکایت پر مبنی ہے۔

حدیث شریف ہے المدینۃ تنفی الناس (ای شہر اہم) کما تنفی الکیور خبت الحدید وفی الحدیث لا
 تقوم الساعۃ حتی تنفی المدینۃ شہر اہا۔ یہ دجال کے زمانے میں ہوگا۔ حدیث ہے ان الدجال یرجف
 باہلہا فلا یبقی منافق ولا کافر الا یرجف الیہ وفی رؤیایہ یزل الدجال السیخۃ فتجحف المدینۃ ثلاث
 سرجفات یخرجہ اللہ منہا کل منافق وکافر۔ احادیث میں ہے کہ مدینہ منورہ میں طاعون و دجال داخل نہیں
 ہو سکتے۔ اس میں مجرم بھی نہیں ہوتا کیونکہ اس کی مٹی میں مرض جدام کے لیے شفا ہے۔

ہجرت کے بعد کئی مہاجرین مثل بلال و ابو بکر صدیق وغیرہ رضی اللہ عنہم سخت بیمار ہوئے۔ مدینہ منورہ
 کی زمین اراض کی زمین تھی۔ آب و ہوا غراب تھی۔ نبی علیہ السلام کی دعا سے اس کی یہ حالت ختم ہوئی۔
 فعز عائشۃ رضی اللہ عنہا ما قدیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ قد مہا وہی اوبأرض اللہ من
 اللہ فاصاب اصحابہ منہا بلاء وسقم وصرف اللہ ذلک عنہ فبہ ففقال علیہ السلام اللہم
 حبیب الینا المدینۃ کما حببت الینا مکۃ اواشد وبارک لنا فی مدہا وصاعہا وانقل وباءہا الی
 مہبۃ ومہبۃ فی رؤیایہ کان المولود یولد بالجحفۃ فلا یبلغ الحلم حتی تصر عہ
 الحئی۔

مدینہ منورہ کے بہت سے نام ہیں۔ کثرت اسماء شرافت و فخامت کی دلیل ہے۔ امام نوویؒ
 فرماتے ہیں لا یعرف فی البلاد اکثر اسماء من مکۃ ۱۰۸۔ قاسم بن محمد کہتے ہیں بلغنی ان للمدینۃ فی
 التولاء اربعین اسماء وقل احد عشر وقل لخی مائۃ اسم منہا داسر الاحیاس۔ داسر الابراس۔ داسر
 الایمان۔ داسر السنۃ۔ داسر السلامۃ۔ داسر الفتح۔ الجابرة۔ العذراء۔ المرحومۃ۔ بعض کتب میں ہے
 کہ مدینہ کے ۲۹ نام ہیں۔ چند نام یہ ہیں :- طیبہ۔ طابۃ۔ مسکینہ۔ محبتہ۔ محبوبہ۔ یثرب۔ ناجیہ موقیہ
 اکالۃ البلدان۔ مبارکہ۔ محفوظہ۔ محبتہ۔ قدسیہ۔ عاصمہ۔ مرزوقہ۔ مختارہ۔ محرمہ۔ قاصمہ۔ طبابا۔ شافیہ۔ خیرہ۔
 محبوبہ۔ وغیرہ وغیرہ۔

مدینہ منورہ میں زمانہ قدیم میں اول آباد ہونے والے عمالیق تھے یعنی اولاد علق بن الفخثر بن سام بن

نوح علیہ السلام اور انھوں نے اول اول یہاں پر زراعت شروع کی اور کھجوریں لگائیں۔ پھر مدت دراز کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے یہودی ایک فوج بھیجی حجاز و مدینہ کی طرف عمالِ یق کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے۔ اس فوج نے حجاز و مدینہ کے بادشاہ ارقم کو قتل کر دیا اور پھر خود یہ یہود مدینہ اور ادھر ادھر حجاز میں آباد ہو گئے۔ نبی علیہ السلام کے زمانے تک یہود موجود تھے۔

بعض علماء ایک اور قصہ ذکر کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ یہود کو کتبِ آسمانیہ کے مطالعہ سے معلوم تھا کہ خاتم الانبیاء مدینہ کی طرف ہجرت کر کے یہیں مقیم ہوں گے تو وہ یہاں آکر آباد ہوئے تاکہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ خود یا ان کی اولاد ایمان لاکر ان کی مدد کر سکے۔ بعد میں شیخ بادشاہ نے بنو عمرو بن عوف کو بھی یہاں پر اسی نیت سے آباد کیا۔ چنانچہ یہود کئی سو سال سے نبی علیہ السلام کی بعثت کے انتظار و اشتیاق میں تھے۔ مگر جب وہ وقت آیا تو یہود ہی نبی علیہ السلام کے سب بڑے مخالف اور دشمن بنے اور ایمان سے محروم رہے اُسے بھی لوگ بیٹھے بھی اٹھ کر چلے گئے

میں جا ہی ڈھونڈتا تری محفل میں رہ گیا
مکہ المکرمہ - تفسیرِ مکہ کی ابتدا میں مذکور ہے۔ مکہ معظمہ مرکزِ اسلام و مرکزِ شعائر الدین ہے و ترجمہ مکہ میں متعدد اقوال ہیں۔ (۱) قال ابن الانباری سمیت مکة لانها تملك المجتارین ای تذاب و خفی تم۔ قصہ اصحابِ فیل اس بات کا گواہ ہے۔ (۲) وقیل لاذحام الناس بها من تولمهم ائمتنا الفصیل صریحاً امّا اذا مضى ماضاً شديداً۔ (۳) سمیت بكة لاذحام الناس بها و مکة هي بكة والميم بدل من الباء۔

(۴) قال ابن القطار سمیت مکة لان العرب في الجاهلية كانت تقول لا يتم حجتنا حتى ناتي مكان الكعبة فتمت فيہ ای نصف صغیر الماء حول الکعبة وکانوا یصفون و یصفون بایم اذا طافوا بها و الماء بتشديد الكاف طائراً وادی الریاض یصبح و تخفیف الکاف الصغیر فكانهم كانوا یحسون صوت الماء۔ (۵) اولانها بین جبلین مرتفعین علیہا وھی فی هیطة بمنزلة المکوک و المکوک اناء۔ (۶) اولانها لا یفجر بها احدا الا بکت عنقه فكان یصبح وقد التوت عنقه کذا قیل۔ (۷) او من ملک الشدیء مصیة لفلان ماها لانهم كانوا یمتکون الماء ای یمتکون الماء۔ (۸) اولانها تملك الذنوب ای تذهب بها کما تملك الفصیل ضربت ايم فلا یبقی فیہ شیئا۔ (۹) اولانها تملك من ظلم و تنقصه۔ وقیل سمیت بكة لان الاحد امرت بک بعضها بعضاً۔

مکہ مکرمہ کے بہت سے نام ہیں۔ مثل بکرة۔ نساہ۔ ام رحم۔ ام القریٰ۔ معاد۔ حاطمہ۔ البیت العتیق۔ رأس۔ حرم۔ صلاح۔ بلد امین۔ عرش۔ قادس۔ مقدسہ۔ ناسہ۔ باسہ۔ کوئی۔ المذہب وغیرہ۔

نبی علیہ السلام جب بارہ ہجرت مکہ مکرمہ سے نکلے تو ایک مقام پر کھڑے ہو کر مکہ مکرمہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّكَ اَحَبُّ الْبِلَادِ اِلَيَّ وَاَنْتَ اَحَبُّ اَرْضِ اللّٰهِ اِلَيْنَا وَاَنْتَ اَحَبُّ الْمَشْرُكِيْنَ اِلَىٰ خَوْفِي مِنْكَ مَا خَرَجْتُ وَقَالَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَسَكَنْتُ مَكَّةَ فَاِنْ لَمْ اَسْرِ السَّمَاءُ بِمَكَانٍ اَقْرَبَ اِلَى الْاَرْضِ مِنْهَا بِمَكَّةَ وَلَمْ يَطْنِ قَلْبِي بِبِلَدٍ قَطُّ مَا طَأْنْتُ بِمَكَّةَ وَلَمْ اَسْرِ الْقَمَرُ بِمَكَانٍ اَحْسَنَ مِنْهُ بِمَكَّةَ - ایک اور حدیث ہے مَنْ صَبَرَ عَلَىٰ صَرْ مَكَّةَ سَاعَةً تَبَاعَدَتْ عَنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ مِائَةِ عَامٍ وَتَقَرَّبَتْ مِنْ الْجَنَّةِ مِائَةِ عَامٍ اہل مکہ جاہلیت میں معر ز تھے۔ بڑے بڑے امراء و بادشاہ یہاں آکر حج کرتے تھے اور قریش کی تکویم کرتے تھے مثل ملوک حمیر و کند و غسان و لخم وغیرہ۔

فائدہ۔ اس امر میں علماء و ائمہ کا اختلاف ہے کہ مکہ مکرمہ افضل ہے یا مدینہ منورہ۔ چنانچہ اس میں دو قول ہیں۔ مکہ مکرمہ کی وجہ افضلیت متعدد ہیں۔ اس میں کعبۃ اللہ ہے۔ وہ پہلا گھر ہے جو عبادت کے لیے مقرر ہوا۔ طواف مکہ میں ہوتا ہے نہ کہ مدینہ منورہ میں۔ اس میں رکن یمنی و حجر اسود و مقام ابراہیم ہیں جو کعبت کے پتھر ہیں۔ اس میں جبل ابوقحیس ہے جو روئے زمین پر سب سے پہلے ظاہر ہونے والا پہاڑ ہے۔ اس میں یعنی اس کے قریب منیٰ و مزدلفہ و عرفات ہیں۔ حج و عمرہ جیسی اہم عبادات یہاں پیدا ہوتی ہیں۔ یہ اتم القریٰ ہے۔ اصحاب فیل کی یہاں پر تباہی ہوئی۔ خاتم الانبیاء علیہ السلام کا مولد ہے۔

اور جو لوگ مدینہ منورہ کو افضل کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہیں۔ مدینہ منورہ مرکز اسلام ہے۔ نبی علیہ السلام کا آخری سکن ہے والا اعتبار الخواتیم۔ آپ کی وفات یہاں پر ہوئی۔ آپ کی قبر مبارک یہاں پر ہے سارا عالم نبی علیہ السلام کے سبب پیدا ہوا۔ اور نبی علیہ السلام مدینہ منورہ میں آرام فرما ہیں جبل اُحد یہاں پر ہے وھو جبل یُحْدِنَا وَیُحْبِدُ لِحَدِیْثِہٖ۔ اکثر ازواج مطہرات کی قبریں اور تین خلفاء راشدین و منات نبی علیہ السلام کی قبریں اور سید شباب اہل الجنة حسن کی قبر اور سید شہداء اہل الجنة حمزہ کی قبر مدینہ منورہ میں ہے۔ کل عالم میں اسلام مدینہ منورہ سے پھیلا ہے کیونکہ انصار یہاں پر تھے۔ خلفاء راشدین ابو بکر و عمر و عثمان و فاتحین دنیا مدینہ میں رہتے تھے اور یہاں سے احکام و افواج بھیجتے تھے۔ مکہ والوں نے تو مسلمانوں اور نبی علیہ السلام کو نکال دیا تھا۔ مدینہ منورہ کے بارے میں حدیث ہے۔ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَا دَاوِئِهَا دِمَاتُہَا کُنْتُ لَهُ شَفِیْعًا یَوْمَ الْقِیَامَةِ۔ ریاض الجنۃ مدینہ منورہ ہی میں ہے۔

المشعر الحرام۔ قرآن مجید میں ہے فَادْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ۔ مشعر حرام مزدلفہ کا نام ہے۔ مزدلفہ کو جمع بھی کہتے ہیں۔ المحْشَر۔ کبیرین مشدود۔ اسم فاعل ہے تحسیر سے۔ وھو مشتق من الحسْر وھو کَشَطُکَ الشَّیْءِ وَکَشَفُکَ اَیَّاهُ۔ یَقَالُ حَسَرَ عَنْ ذِمَّاعِیْ وَحَسَرَ الْبِیْضَ عَنْ رَاسِیْہِ اَوْ مِنْ الْحَسْرِ بِمَعْنٰی الْاِغْیَاءِ یَقَالُ حَسَرْتُ الدَّابَّةَ اِذَا اَعِیْتُ اَوْ مِنْ حَسَرٍ فَلَانَ حَسَرَ اِذَا اَسْتَدَّتْ نَدَامَتُہُ۔

یہ مزدلفہ منی کے مابین ایک جگہ کا نام ہے۔ اسے واوی محسّر بھی کہتے ہیں۔ یہ جگہ نہ منی میں داخل ہے اور نہ مزدلفہ میں بلکہ یہ سبقتل واوی ہے۔ محجم میں یا قوت لکھتے ہیں وقیل ہو موضع بین مکہ وعرفہ وقیل بین منی وعرفہ تاہ۔

المسجد الحرام۔ قرآن شریف میں مذکور ہے قال اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام۔ کعبۃ اللہ شریف کی مسجد مسجد حرام کہلاتی ہے۔ کیونکہ یہ بہت محترم و بابرکت مسجد ہے بیت اللہ شریف اس مسجد کے وسط میں واقع ہے۔

مسجد حرم عہد نبوی علیہ السلام و عہد ابی بکرؓ میں صرف فناء بیت کا نام تھا۔ مسجد کے ارد گرد کوئی دیوار محیط نہ تھی بلکہ چاروں طرف لوگوں کے گھر تھے۔ گھروں کے دروازے مسجد کی طرف کھلتے تھے۔ خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں لوگوں کی کثرت ہوئی اور بیت اللہ شریف کا صحن لوگوں کے قبضہ و عمارات کی وجہ سے تنگ ہونے لگا تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان الکعبۃ بیت اللہ ولا بد للبيت من فناء وانکم دخلتم علیہا ولم تدخل ہی علیکم لہذا انھوں نے یہ گھر خرید لیے اور ان کو اگر مسجد میں داخل حجر کے مسجد کے ارد گرد دیوار بنادی۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں مزید مکانات خرید کر مسجد کو وسیع کیا اور دیوار محیط کے ساتھ ساتھ ارد گرد برآمدہ تعمیر کیا۔

بعدہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے مسجد کو وسعت تو نہ دی البتہ اس کی دیوار اور برآمدے کو مضبوط اور حسین کر دیا اور خوب صورت پتھروں کے ستون اور دروازے بنائے۔ کذا فی اعلام الساجد للعلامۃ الزبیر کشی ص ۵۷۔

صاحب مسالک الابصار نے اس کے خلاف لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن الزبیر نے اسے وسعت دی اور مزید گھر خرید کر کے مسجد میں داخل کیے۔ اس کی عبارت یہ ہے ثم ان ابن الزبیر رضی اللہ عنہ عند زادت المسجد زیادۃ کثیرۃ واشتری دوسرا من عجلتہا بعض دار الازمان اشتری ذلک ببضعة عشر الف دینار وجعل فیہا عملا من الرخام ثم عمرہ عبد الملک بن مروان ولم یزد فیہ لکن سارع جد امرا وجلب الیہ السواری من البحر الی جدۃ وسقفہ بالساج وعمرہ عمرا حسنا اہ مسالک الابصار ج ۱ ص ۱۰۱۔

قرآن مجید میں مسجد حرام پندرہ جگہ مذکور ہے۔ مسجد حرم سے عرف میں اور عام محاورات میں اگرچہ وہ خاص نقطہ مراد ہوتا ہے جو مسجد ہے اور جس میں باجماعت نماز ادا ہوتی ہے لیکن اس کا اطلاق سارے حرم پر بھی ہوتا ہے۔ اور قرآن میں یہی آخری معنی مراد ہوتے ہیں۔ قال الامام الماوردی فی کتاب الخیرۃ ان کل موضع ذکر اللہ فیہ المسجد الحرام فالمراد بہ الحرم الا فی قولہ تعالیٰ قول وجہک شطر المسجد الحرام فان المراد

بد الکعبۃ۔

بنابریں ممکن ہے کہ سارے حرم شریف میں اور مکہ مکرمہ کی ہر مسجد اور ہر مقام میں ایک نماز کا ثواب لاکھ نمازوں کے برابر ہو جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے فعن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً صلاةً فی مسجد افضل من الف صلاةً فیما سواہ الا المسجد الحرام وصلاةً فی المسجد الحرام افضل من مائتة الف صلاةً فیما سواہ ثم راہ ابن ماجہ ۱/۱۵۴ طبع مصر۔ وعن عبد اللہ بن الزبیر مرفوعاً صلاةً فی مسجدی هذا افضل من الف صلاةً فی غیرہ من المساجد الا المسجد الحرام وصلاةً فی المسجد الحرام افضل من الصلاة فی مسجدی هذا بمائتة صلاةً ثم راہ احمد والبیہقی۔

لہذا مسجد حرام کی ایک نماز ۵۵ سال ۲۰۵۶ دن کی نمازوں کے برابر ہے اور پانچ نمازیں ۲۷۷ سال ۱۰۵۹ دن کی نمازوں کے برابر ہیں۔

وفی رسالة الحسن البصري الى الرجل الزاهد الذي امره الخروج من مكة قال صلى الله عليه وسلم من صلى في المسجد الحرام ركعتين فحائما صلى في مسجدی الف الف صلاةً والصلاة فی مسجدی افضل من الف صلاةً فیما سواہ من البلدان۔ چنانچہ رسالہ حسن بصری میں مذکور حدیث کے پیش نظر مسجد حرام کی ایک نماز مسجد نبوی کی یعنی دس لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور عام مسجدوں کی ایک ارب نمازوں کے برابر ہے۔

مسجد حرام کے بے شمار فضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ اس میں متعدد انبیاء علیہم السلام مدفون ہیں۔ بعض آثار میں ہے کہ کعبۃ اللہ کے قریب اس کے ارد گرد تین سو انبیاء علیہم السلام کی قبریں ہیں۔ رکن یمانی سے رکن حجر اسود تک ستر انبیاء کی قبریں ہیں۔ جیٹم میں میزاب رحمت کے نیچے اسمعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ کی قبریں ہیں۔

ہر مسلمان کی خواہش و تمنا ہوتی ہے کہ اسے قبور انبیاء علیہم السلام کی زیارت کی سعادت حاصل ہو جائے چنانچہ مسجد حرام کی زیارت کرنے والے او طواف بیت اللہ شریف کرنے والے کو دیگر برکات کے علاوہ یہ سعادت بھی حاصل ہو جاتی ہے اور اس کی قبی تمنا پوری ہو جاتی ہے۔

قال فی انسان العیون ۱/۱۵۴ وجاء ان بین المقام والركن وزمر قبر تسعة وتسعين نبياً وجاء ان حول الكعبة لقبول ثلثا ثلثی وان ما بین الركن الیمانی الى الركن الاسود لقبول سبعین نبیاً وكل نبی من الانبیاء اذا كان بد قومہ خرج من بین اظہرہم واتی مكة یعبد الله عز وجل بہا حتی یموت وجاء ما بین الركن الیمانی والحجر الاسود روضة من سرباض الجنة وان قبر ہود وصالح وشعیب واسمعیل علیہم السلام فی تلك البقعة اقول ویوافق ذلك قول بعضهم ان اسمعیل علیہ السلام دفن حوال الموضع

الذی فیہ الحجارۃ السود لکن جاء ان قبر اسمعیل فی الحجر و ذکر المحب الطبری ان البلاطۃ الخضراء التي بالحجر
قبر اسمعیل علیہ السلام انتی۔

المروة۔ قرآن شریف میں مروہ مذکور ہے۔ مروة یعنی تمیم و سکون و او ایک پہاڑی کا نام ہے بیت اللہ
شریف کے قریب۔ یہ شہر مکہ کے وسط میں واقع ہے۔ اس کے ارد گرد اہل مکہ کے گھر ہیں۔ کتب تاریخ سے معلوم
ہوتا ہے کہ پہلے زمانے میں اس کے کچھ پتھر اور چٹانیں سرخی مائل تھیں اور زیادہ تر سفید تھیں۔ قال عزام ومن جبال مكة
المروة جبل مائل الى الحمرة وقال ابو الربيع الحداث المكي ان منزله في رأس المروة وانها احمة لطيفة ووسط مكة
تخطيطها وعليها دوسراهل مكة ومنازلهم وهي في جانب مكة الذي يلي فعيقان اه۔

اب جبل مروہ باقی نہیں رہا۔ اس پر مسجد حرم کی عمارت بنائی گئی ہے۔ مسجد حرم کی توسیع میں مروہ بھی
آگیا۔ اور اسے تقریباً ہموار کر کے صرف تھوڑا سا ٹن ان اس کا چھوڑ دیا ہے جبل مروہ و جبل صفا شعار اللہ میں
سے ہیں اور واجب الاحترام ہیں ان پر دعا قبول ہوتی ہے قال اللہ تعالیٰ انا الصفا والمروة من شعائر اللہ
صفا و مروہ کے درمیان سعی کے سات چکر مناسک حج و عمرہ میں سے ہیں۔ سعی صفا سے شروع کر کے مروہ پر ختم کرنا
لازم ہے۔

ایام حج و رمضان شریف میں سعی کی ایمان افزہ رزق عظمت بیت اللہ شریف کا عجیب منظر پیش کرتی
ہے۔ قال یا قوت فی معجم البلدان ۵۵۷ المروة الحجارۃ البيض تقتدح بها النار ولا یكون اسود ولا احمر
ولا تقتدح بالحجر الاحمر انتی۔ مروہ کی وجہ تسمیہ ممکن ہے یہ ہو کہ اس کے بعض پتھر مائل پر سپیدی تھے۔
واللہ اعلم۔

قال الانزاسی فی تاریخ مکة ۱۷۱ نصبت عمرو بن لُحی علی الصفا صفاً یقال له غیاک مجاود السریح
ونصب علی المروة صفاً یقال له مطعم الطیر اه۔ جاہلیت میں بھی سعی بین الصفا والمروة مناسک حج میں شمار
ہوتی تھی۔ لیکن زمانہ جاہلیت میں ان امور میں اصنام کا بڑا دخل تھا۔

چنانچہ مشرکین میں سے جو لوگ مناة بت کی پرستش کرتے تھے اور اس کی تعظیم کے زیادہ قائل تھے وہ
مناة کے نام سے حج و عمرہ کا تبلیغ پڑھتے تھے اور اس کی تحکیم کی نیت سے مناسک ادا کرتے تھے۔ یہ لوگ
سعی کے سوا بقیہ تمام مناسک ادا کرتے تھے اور وہ سعی اس لیے نہیں کرتے تھے کہ کہیں صفا و مروہ پر نصب
دوبت یعنی نیک مجاود الریح و مطعم الطیر اور مناة کے مابین ناراضگی نہ ہو جائے۔ گویا کہ ان کے زعم میں سعی
سے مذکورہ دو بتوں کی تعظیم مقصود تھی اور اس سے مناة کی ناراضگی لازم آتی تھی۔

صنم مناة کے مجتنب و عشاق انصار کے اوس و خزرج و قبیلہ ازد و غسان وغیرہ تھے۔ قال الانزاسی
ان عمرو بن لُحی نصبت مناة علی ساحل البحر فابلی قدیداً اکان موضع مناة فی ودان علی ساحل البحر الاحمر

بين ينيح وسرايع) وهي التي كانت للارد وعشمان يحبونها ويعظمونها فاذا اطاقوا بالبيت وافاضوا من عرفات و
فرغوا من منى لم يحلقوا الا عند مناة وكانوا يهلون لها ومن اهل لها لم يطف بذي الصفا والمروة لمكان الصنمين
الذين عليهما غيبك مجادد الريح ومطم الطير فكان هذا الحى من الانصار يهلون بمناة وكانوا اذا اهلوا بحجر
او عرة لم يطيل احد منهم سقفة بيت حتى يفرغ من حجته او عمرته وكان الرجل اذا احرم لم يدخل بيته و
ان كانت له فيه حاجة تسلك بيته لان لا يجن رنتاؤ البيت رأسه فلما جاء الله بالاسلام انزل الله تعالى
في ذلك وليس البتة ان تأفوا البيوت من ظهورها - الآية - وكانت مناة للارد وللغزير وعشمان من الازد
من دان بدينهم من اهل يثرب واهل الشام اذ -

الميل والبريد - آيت وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاذا فسورة من مثله كى تفسير ميل
بريد مذکور ہیں - ایک برید بارہ میل کا ہوتا ہے - بالفاظ دیگر برید اس مسافت کا نام ہے جو چار فرسخ ہو اور ایک
فرسخ تین میل کا ہوتا ہے - اور ایک میل چار ہزار گز کا ہوتا ہے متاخرین کے نزدیک - اور قدام کے نزدیک
ایک میل تین ہزار گز کا ہوتا ہے - دونوں قولوں میں میل کی مقدار ایک ہی ہے - کیونکہ قدام کا گز لمبا ہے اور
متاخرین کا گز چھوٹا ہے - متاخرین کے نزدیک ایک گز کی مقدار چوبیس انگل ہے مطابق عدد مرسومہ حروف
لا اله الا الله محمد رسول الله - اور قدام کے نزدیک ایک گز ۳۲ انگل کا ہوتا ہے لہذا قدام کے گز کے حساب سے
تین ہزار گز - متاخرین کے چار ہزار گز کے برابر ہیں -

زیادہ معروف و مشہور متاخرین کا گز ہے - متاخرین کا ذراع یعنی گز شرعی گز کے نام سے معروف ہے
پس شرعی گز ۶۴ انگل کا ہے اور ایک انگل ۶ جو کا ہوتا ہے - جب چھ جو کو ایک دوسرے سے عرضاً پیوست
کر دیں تو یہ ایک انگل کی مقدار ہے - فقہاء و علماء ریاضی لکھتے ہیں کہ ایک جو چھ بالوں کے برابر ہوتا ہے -
پس ایک گز ۶۴ جو کا بنتا ہے - قال الزیلعی ان الميل اربعۃ آلاف ذراع - یہاں پر چند اقوال اور بھی
ہیں - ففی شرح العینی عن الیابیع الميل اربعۃ آلاف خطوة -

وما احسن ما قال ابن الحاجب رحمہ اللہ ۷

ان البرید من الف اسخ اربع	ولفرسخ ثلاث امیال ضعوا
والمیل الف ای من الباعات قل	والباع اربع اذ سرح تستتبغ
ثم الذراع من الاصابع اربع	من بعدھا العشر ثم الاصبغ
ست شعرات فظہر شعيرة	منھا الى بطن لاخرى توضع
ثم الشعيرة ست شعرات فقل	من شعرا بغل ليس فیها مدفع

کذا فی هامش رد المحتار شرح الدر المختار -

فائدہ - شرعی گھر جو ۲۴ انگل کا ہے یہ تقریباً ڈیڑھ فٹ لمبا ہوتا ہے۔ لہذا رائج الوقت انگریزی گزری گز سے ڈگنا ہے۔ کیونکہ انگریزی گز تین فٹ لمبا ہوتا ہے۔ یہ بھی یاد رکھیں کہ زمانہ حال میں انگریزی میل رائج و معروف ہے اور یہ انگریزی میل شرعی میل سے کم ہے۔ کیونکہ رائج الوقت انگریزی گز کے حساب سے انگریزی میل ۱.۶۰ گز کا ہوتا ہے۔ اور اسی انگریزی گز کے حساب سے شرعی میل تقریباً دوہرا گز کا بنتا ہے۔ پس انگریزی گز کے پیش نظر شرعی میل انگریزی میل سے ۲۴ گز طویل راجع للتفصیل رسالتی نیل البصیرۃ فی نسبتہم عرض الشعیرۃ - هذا والله اعلم۔

نَائِلَة وِاسَاف - آیت از الصفا والمردۃ من شعائر اللہ الایۃ کی شرح میں دونوں کا ذکر موجود ہے۔ اساف و نایلہ دونوں کے نام ہیں جو زمانہ جاہلیت میں بیت اللہ شریف کے قریب رکھے گئے تھے اہل جاہلیت ان کی بڑی تعظیم کرتے اور ان دونوں کی پرستش میں مشغول رہتے تھے۔

علامہ الزرقی کتاب اخبار مکہ ج ۱ ص ۴۴ پر لکھتے ہیں کہ بنو خزاعہ سے قبل کعبۃ اللہ کا متولی قبیلہ جہرم تھا اس قبیلہ میں سے بعض لوگ حرم شریف اور بیت اللہ کی بے حرمتی کرنے لگے۔ حجاج اور زائرین اور مسافروں کو تنگ کرتے تھے اور بیت اللہ شریف کے خزانے کو بھی لوٹنے کی کوشش کرنے لگے۔ جب ان کی بد اعمالیاں اور بیت اللہ شریف کی بے حرمتی حد سے بڑھ گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر بنو خزاعہ کو مسلط کر دیا اور بنو خزاعہ نے سخت خونریزی کے بعد بنی جہرم کو مکہ مکرمہ سے نکال باہر کیا اور بنو خزاعہ بیت اللہ شریف کے متولی بن گئے۔ اس طرح بیت اللہ شریف کی تولیت و نگرانی بنو خزاعہ کے قبضہ میں آگئی۔ یہ طور اسلام سے تقریباً پانچ سو سال قبل کا واقعہ ہے۔ بنو خزاعہ میں سے بیت اللہ شریف کا پہلا دوسرا متولی عمرو بن لُحی تھا عمرو بن لُحی کے بارے میں نبی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یہ پہلا شخص ہے جس نے حرم میں اور عرب میں بُست نصب کیے اور بت پرستی شروع کرائی۔ کمائی الروض الانف ج ۱ ص ۶۲۔

اساف و نائلہ کا قصہ بڑا عبرت انگیز ہے۔ یہ دونوں اساف و نائلہ دراصل جہرم میں سے ایک مرد و عورت تھے۔ ان دونوں نے بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہو کر بدکاری کا ارتکاب کیا۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو مسخ کر کے پتھر کا بنا دیا۔ بعد میں جب لوگوں نے ان کی مسموم صورتیں دیکھیں اور بیت اللہ شریف کی عظمت کا حشر مہ دیکھا تو انھیں بڑی عبرت ہوئی اور انسانوں کی پتھر میں تبدیل شدہ صورتوں کو صفا و مردہ پہاڑ پر نصب کر دیا تاکہ انھیں دیکھ کر لوگوں کو عبرت حاصل ہو اور آئندہ کوئی اس قسم کی شرارت کی جرات نہ کرے۔

ایک مدت دراز گزرنے کے بعد لوگوں نے بنو خزاعہ کی تولیت کے زمانے میں ان کو پوجنا شروع کر دیا۔ اور سب سے پہلے عمرو بن لُحی نے لوگوں کو ان کی عبادت کی دعوت دی اور اُس کے دل میں شیطان نے اس

شرارت کا وسوسہ ڈالا۔

قال في اخبار مكة فلم يزل امها يدريس ويتقادم حتى صار صبيها يعبدان وقال بعض اهل العلم ان عمر بن لحي دعا الناس الى عبادتها وقال للناس انما نصبها ههنا ان اباكم ومن قبلكم كانوا يعبدونها وانما القاه ابليس عليه ثم حواها قصي بن كلاب بعد ذلك فوضعها بين حجر عند باب الكعبة عند موضع زفرم انتهى۔ اساف بن بغا اس بدكار مدكانا تھا اور نائلہ بنت ذؤب اس بدعل عورت کا نام تھا۔ كذا قال الازرقى ان دونوں کے نسب میں متوفین کا اختلاف ہے۔ ابن ہشام نے اپنی سیرت ج ۱ ص ۴۲ پر ان کا نسب یوں بیان کیا ہے اساف بن بغی و نائلہ بنت دیک قال ابن اسحاق واتخذوا اسافا و نائلہ علی موضع زفرم یخرون عندهما و كان اساف و نائلہ سر جلا و امرأة من جرهم هو اساف بن بغی و نائلہ بنت دیک فوقع اساف علی نائلہ فی الکعبة فسخما اللہ حجین انتهى۔ و في اخبار مكة قال عبد الرحمن بن ابی الزناد هو اساف بن سهیل و نائلہ بنت عمر بن ذؤب انتهى۔

بعض روایات میں ہے کہ ان دونوں کو اللہ تعالیٰ نے بدکاری کا موقع نہیں دیا بلکہ جب وہ تقبیل معانقہ میں مشغول ہوئے تو اللہ نے ان کو پتھر بنا دیا۔ ذکر ابن اسحاق باسنادہ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا کانت تقول ما زلنا نسمع ان اسافا و نائلہ کانرا جلا و امرأة من جرهم احد ثانی الکعبة فسخما اللہ حجین انتهى۔ قال السهيلي في الرضا الاتنف ج ۱ ص ۱۲ ذکر رہین فی فضائل مکہ عن بعض السلف قال ما مهلهما اللہ الی ان یفجرا فیہا و لکنہ قتلہا فسیخا حجین فاخرجا الی الصفاء المروة فَنُصِبَا علیہما لیکونا عبرة و موعظة فلما کان عمر بن لحي نقلہما الی الکعبة و نصبہما علی زفرم فظاف الناس بالکعبة و بہما حتی عبدوا من دون اللہ اکہ۔ تفسیر بیضاوی میں ہے کہ اساف صفا پر تھا اور نائلہ مردہ پر۔ اور اس سلسلے میں یہ آیت نازل ہوئی ازل الصفاء المروة من شعائر اللہ فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یتطوف بہما قال البیضاوی کان اساف علی الصفاء و نائلہ علی المروة و کان اهل الجاہلیۃ اذا سعوامسجودہما فلما جاء الاسلام و کسر الاصنام تخرج المسلمون ان یتطوفوا بہما لذلک فنزلت هذه الآية اکہ۔

و ذکر الواقدي عن اشیاخہ قالوا کان اساف و نائلہ سر جلا و امرأة الرجل اساف بن عمر و المرأة نائلہ بنت سهیل من جرهم فزینا فی جوف الکعبة فسیخا حجین فاتخذوا ہما یعبدونہما و کانوا یذبحون عندہما و یحلقون رؤسہم عندہما فلما کسرت الاصنام کسرا ای فی فتح مکہ فخرجت من احدہما امرأة سقاء شطاء تخمش و جہا عریانہا ناعشہ الشعر تدعو بالویل فقیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فقال تلک نائلہ قد اُیست ان تعبد ببلادکم ابلا و یقال من ابليس ثلاث مراتٍ رتہ حین لعن فتعیرت صوتہ عن صورة الملائکۃ و رتہ حین رأى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قائما بمکة یتصلی و رتہ حین افتتح رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم مكة فاجتمعت اليه ذريته فقال ابليس ايئسوا ان تردوا امم محمد على الشرك بعد يومهم هذا ابدا ولكن افسحوا فيهم النج والشعر انتهى -

ازرقی لکھتے ہیں کہ اہل جاہلیت طواف کی ابتداء اساف سے کرتے تھے۔ اولاً اساف کا استلام کرتے پھر حجر اسود کا استلام کرتے اور پھر دائیں طرف طواف کرتے تھے یعنی حالت طواف میں بیت اللہ شریف ان کی دائیں جانب ہوتا تھا۔ طواف ختم ہونے کے بعد اولاً حجر اسود کا استلام کرتے پھر نانہ کا استلام یعنی مسح و تقبیل کرتے ہوئے طواف ختم کر دیتے تھے۔

بعض عرب طواف کرنے کے بعد اپنے کپڑے اتار کر اساف و نائلہ کے پاس ڈال دیتے اور پھر وہ کپڑے وہیں پرے رہتے تھے اور کوئی بھی ان کپڑوں کو اٹھا تا نہیں تھا۔ تا آنکہ وہ پھٹ کر تار تار ہو جاتے۔ قال فاذا فرغ من طوافه نزع ثيابه ثم جعلها يطرحها بين اساف و نائله فلا يمسحها احد ولا ينفذ بها حتى تبلى من وطى الاقدام ومن الشمس والرياح والمطر انتهى۔ اس طرح اساف و نائلہ کے پاس کپڑوں کا ڈھیر لگا رہتا تھا۔ اخبار مکہ ص ۱۱۴۔

وفيه ان اساف وناثلة أخرجا من الكعبة فصب أحدهما على الصفا والأخرى على المرة ليعتبر
بهما الناس فلم يزل امرهما يدرس ويتقادح حتى صار ليمسحان يمسح بهما من وقف على الصفا والمروة
فلمّا كان عمر بن أبي امرئاس بن عباد تمّهما والمسح بهما حتى كان قصي بن كلاب فحوّلها من الصفا
المرة فجعل أحدهما يلصق الكعبة وجعل الأخرى موضع زفره ويقال جعلها جميعا في موضع زفره
وكان يخرج عندهما وكان أهل الجاهلية يميّرون بأساف وناثلة ويقسحون بهما وكان الطائف إذا طاف
بالبيت يبدأ بأساف فيستلمه فإذا فرغ من طوافه ختم بناثلة فاستلمها فكان كذلك حتى كان يوم
الفتح فكسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما كسره الأصنام -

وعن عمرة انها قالت كان اساف وثلاثة رجال وامرأة فمسيخا محترين فاحرجا من جوف الكعبة وعليهما ثيابهما فجعل احدهما يبلصق الكعبة والاخر عند زمره وكان يطرح بينهما ما يهدى للكعبة ويقال ان ذلك الموضع كان يسمى الحطيم وانما نصبها هناك ليعتبر بهما الناس فلم يزل امرهما يزداد حتى جعلوا اثنين يعبدان وكانت ثيابهما كلما بليت اخلفوا لهما ثيابا ثم اخذ الذي بلصق الكعبة فجعل مع الذي عند زمره وكانا يذبحون عندهما ولم تكن تلذعن عندهما امرأة طامثـ

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة اى يوم الفتح و
حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً منها ما قد شذب اصاص فطاف على راحلته وهو يقول جاء
الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً ويشير اليها اى بقضيبه فاما صنم اشرا الى وجهه

نضیر۔ وان یا تو کہ اسامی ثقاد وھم کے بیان میں مذکور ہے۔ بنو نضیر یہود مدینہ منورہ کا ایک قبیلہ تھا۔ اس قبیلہ کے لوگ بڑے مال دار اور شرارتی تھے۔ کہتے ہیں کہ بنو نضیر ہارون علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں جیحی بن انطب وغیرہ اس کے امراء تھے۔ نبی علیہ السلام اور ان کے یامین یہ معاہدہ تھا کہ ایک دوسرے کے خلاف کوئی بات اور کوئی کام نہیں کریں گے۔ اور دیات میں ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔ عمرو بن امیہ مضرؓ نے بئر معونہ کے افسوسناک والمناک حادثہ جس میں بہت سے قرآن صحابہ قتل کیے گئے تھے وہاں مدینہ منورہ آتے ہوئے بنو عامر یعنی قاتل قبیلہ کے دو آدمی راستے میں قتل کر دیے۔ عمرو کو یہ پتہ نہ تھا کہ یہ دو آدمی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے معاہدہ کر کے آرہے ہیں۔ نبی علیہ السلام نے حسب معاہدہ ان دو مقتولوں کی وصیت ادا کرنا چاہی۔ چنانچہ آپ اس سلسلے میں دس صحابہ کو ساتھ لے کر مالی معاونت حاصل کرنے کے لیے بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے۔ یہود نے یہ موقع غنیمت سمجھتے ہوئے آپ کے قتل کا منصوبہ بنایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے اطلاع ہو گئی تو آپ اٹھ کر تشریف لے گئے اور پھر اعلان جنگ کر کے بنو نضیر کا محاصرہ کر لیا۔ یہ غزوہ ۳ھ میں واقع ہوا تھا۔ اس ساری شہادت کا سرچشمہ حضرت جیحی بن انطب والد صفیہؓ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا تھا۔ بنو نضیر کئی دن کے محاصرہ سے جب تنگ ہوئے تو بلاد طنی کی اجازت چاہی۔ نبی علیہ السلام نے اجازت دے دی اور فرمایا کہ اسلحہ کے علاوہ جو سامان اونٹوں پر لے جا سکتے ہو لے جاؤ۔ چنانچہ وہ زینت کا اظہار کرتے ہوئے بڑے کھڑے سفر سے چھپے سو اونٹوں پر سامان لا کر نکل گئے بعض خیر اور بعض ملک شام چلے گئے۔ اس واقعہ میں بنو نضیر کے صرف دو آدمی یامین بن عمیر وابو سعید بن وہب مسلمان ہوئے۔ بنو نضیر کے بارے میں سورہ حشر نازل ہوئی اسی وجہ سے ابن عباسؓ سورہ حشر کو سورہ بنی نضیر کہتے تھے۔

بنو نضیر کے گھروں میں سے نبی علیہ السلام کو جو اسلحہ ملا اس کی تفصیل یہ ہے ۵۰ درع۔ ۵۰ خود۔

لوہے کی ٹوبی۔ ۳۰۳ تلواریں۔

نجران بفتح نون۔ آیت وقالت الیہو لیست النصارى علی شیء الاّیة کے بیان میں مذکور ہے۔
نجران عربستان میں ایک شہر کا نام ہے جس کے اکثر باشندے نصاریٰ تھے۔ یہ شہر مکہ مکرمہ سے ہجرت
یمین سات مراحل دور ہے۔ اس کے ارد گرد بہت بستیاں تھیں۔ نجران بن زیدان بن سبأ بن شیبہ بن
یعر ب بن قحطان کے نام پر اس شہر کا نام نجران رکھا گیا۔ کیونکہ نجران بن زیدان سب سے پہلے یہاں پر وارد
ہوا تھا اور اس شہر کو آباد کیا تھا۔

بقول بعض مفسرین قصہ اُغدو داسی شہر میں واقع ہوا تھا۔ اس قصہ کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ اس قصہ میں عبداللہ بن نادر مومن و موحد کی کرامات کی وجہ سے لوگ عیسائی بن گئے۔ اُس زمانے میں قبل اسلام

عیسائیت ہی صحیح دین توحید تھا۔ تثلیث کا عقیدہ اس وقت عام نہ تھا۔ کعبۃ اللہ کے مقابلے میں وہاں ایک خوبصورت قصر ان لوگوں نے بنایا تھا اور وہ کعبۃ نجران کے نام سے مشہور تھا۔ یا قوت نے معجم البلدان میں ایک حدیث ذکر کی ہے جس کی صحت کلم نہیں ہے وہ یہ ہے رضی عنہ النبی علیہ السلام قال القری المحفوظة اربع مکتة والدینة وایلیاء ونجران وما من لیلة الا وینزل علی نجران سبعون الف ملک یسلون علی اصحاب الاحدود ولا یجعون الیہا بعد هذا ابداً۔ بقول یا قوت نجران صحاح مسلمہ کو فتح ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل نجران وہیود وخیبر کو جلا وطن کر کے جزیرہ عرب سے نکال دیا تھا۔ کیونکہ نبی علیہ السلام کی خواہش ہی تھی عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا خیر جنت الیہود والنصارى عن جزیرۃ العرب حتی لا ادع فیہا الا مسلماً و عن ابی عبیدۃ الجراح رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان اخر مات کلمہ بانہ قال اخرجوا الیہود من الحجاز و اخرجوا اہل نجران من جزیرۃ العرب۔

وفنصاری نجران کا قصہ مشہور ہے۔ ان سے نبی علیہ السلام نے اظہار حق کے لیے مباہلہ طے فرمایا تھا مگر وہ لوگ مباہلہ کے لیے نہیں آئے۔ وفد نجران میں ۶۰ آدمی تھے یہ وفد بوقت عصر پہنچا تو انہوں نے مسجد نبوی میں بطرف مشرق منہ کر کے اپنی عبادت و نماز شروع کر دی۔ صحابہ نے ان کو منع کرنا چاہا مگر نبی علیہ السلام نے فرمایا کرنے و پڑھنے دو۔ مقصد نا یق قلب تھا کیونکہ وہ ممان تھے اور اسلام کے بارے میں گفتگو کرنے آئے تھے اس لیے وقتی مصلحت کے طور پر ان کو اجازت دی گئی ورنہ اصل حکم یہ ہے کہ کفار مسجد میں عبادت نہیں کر سکتے۔

شر کا۔ وفد نے بطور نمائش و اظہار رعب رنگین قیمتی ریشمی کپڑے پہنے ہوئے تھے اور سونے کی انگلیاں بھی انگلیوں میں تھیں۔ بعض مسلمانوں نے ان کی یہ چمک دمک دیکھی تو دل میں دنیا کا قدرے شوق پیدا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل کیں قل اؤنبئکم بخیر من ذلکم للذین اتقوا عند ہم جنت تجری من تحتہا الانہار خالدین فیہا وازواج مطہرۃ ورضوان من اللہ واللہ بصیر بالعباد نبی علیہ السلام نے ان کو اسلام کی دعوت دی انہوں نے انکار کرتے ہوئے کہا قد کنا مسلمین قبلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذبتم یمنعکم من الاسلام ثلاث عبادتکم الصلیب واکلکم لحم الخنزیر و زعمکم ان اللہ ولد۔ پھر بڑی بحث ہوئی عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اور دیگر امور میں بھی مگر وہ لوگ انکار پر قائم رہے۔

آخر کار نبی علیہ السلام نے ان کو مباہلہ کی دعوت دی انہوں نے آپس میں صلاح و مشورہ کی مہلت مانگی۔ صبح نماز کے بعد نبی علیہ السلام حسن و حسین و فاطمہ رضی اللہ عنہم سمیت مباہلہ کے لیے تشریف لے آئے۔

لیکن اہل وعد نے مباہلہ سے گھبریز کیا اور آپس میں مشورہ کر کے اس پر اتفاق ہوا کہ یہ یقیناً نبی برحق ہیں اور نبی سے جن لوگوں نے مباہلہ کیا وہ تباہ و برباد ہو گئے۔ پھر صلح کر کے واپس چلے گئے۔

نبی علیہ السلام نے فرمایا اَمَّا الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَدَانِي الْعَذَابُ عَلَى اَهْلِ نَجْرَانَ وَلَوْ لَا عَنُونِي الْمَسْحُورُ قَرَّةً وَخَازِيرٌ وَلَا خَصْرَةَ الْوَادِي عَلَيْهِمْ نَامًا وَلَا سَاطِلًا لِلَّهِ تَعَالَى نَجْرَانَ وَاهْلَهُ حَقَّ الطَّيْرِ عَلَى الشَّجَرِ وَلَا حَالَ لَوْلٍ عَلَى النَّصْبَارِيِّ حَتَّى يَهْلِكُوا۔ کذا فی السیرۃ الحلبيۃ ج ۳ ص ۲۱۲ سورۃ آل عمران کی بہت سی ابتدائی آیات اہل نجران کے بارے میں نازل ہوئیں۔

النیل۔ ایت تجری من تحتہا الانہار کے بیان میں مذکور ہے۔ نیل ملک مصر میں ایک دریا کا نام ہے نیل کا اصلی نام رومی لفظ نیلوس سے ماخوذ ہے۔ مکا صرح بہ اشج حمزۃ۔ عربی لغت میں دریا کو نہر اور سمندر کو بحر کہتے ہیں۔ احادیث نبویہ میں نہر نیل و نہر فرات وغیرہ کا بار بار ذکر آیا ہے۔ نیل میں تمساح یعنی مگر مچھر کثرت سے ہوتے ہیں۔ تمساح کے خطرے کی وجہ سے لوگ اس میں داخل ہونے سے ڈرتے ہیں۔

مشہور ہے کہ یہ دنیا کے سب دریاؤں سے طویل تر دریا ہے۔ چنانچہ قزوینی عجائب المخلوقات ص ۱۶۴ میں لکھتے ہیں لیس فی الدنیا نہر احوّل من النیل لان مسیۃ شہری بلاد الاسلام وشہرین فی بلاد الثوبۃ واربعة اشہری للخراب الی ان یمخرج ببلاد القصر خلف خط الاستواء ولیس فی الدنیا نہر یصب من الجنوب الی الشمال سواہ اکہ۔ فرید وجہی دائرۃ المعارف ج ۱ ص ۳۳۹ پر لکھتے ہیں النیل نہر من أطول أنہار المعلوم واعد بہا وقد کان یؤلہہ المصریون الاقدمون ویعدنہ طولہ ۵۰۰۰ کیلومتر انتہی۔

کیلومیٹر میل سے کم ہوتا ہے۔ اگر دریائے نیل کا طول بھی صحیح ہو تو پھر اسے دنیا کا طویل ترین دریا تسلیم کرنا مشکل ہے۔ کیونکہ ہمارے پاکستان کا دریائے راوی جو لاہور کے پاس سے گھزرتا ہے اور کراچی کے قریب سمندر میں جا گرتا ہے اسی طرح دریائے سندھ وغیرہ پنجاب کے دریا بلارپ پانچ سو کیلومیٹر کیا پانچ سو میل سے بھی زیادہ طویل ہیں۔ شاید ایک صفحہ رہ گیا ہے اور اصل عبارت یوں ہے طولہ ۵۰۰۰ کیلومتر۔

دریائے نیل مصر کی حیات و آبادی کا ذریعہ ہے۔ یہ دریا متعدد خصوصیات و احوال میں دیگر دریاؤں سے ممتاز ہے۔ عام دریاؤں میں سیلاب نقصان دہ ہوتا ہے لیکن نیل کی سیلاب مفید تر ہے اور مصری لوگ اس میں سیلاب آنے کی دعائیں مانگتے ہیں۔ اور یہ عجیب بات ہے کہ دریائے نیل میں ایک خاص تاریخ سے طغیانی اور سطح آب کی بلندی شروع ہوتی ہے اور وہ دن اصطلاح قطب میں یوم الصلیب کہلاتا ہے۔ سیلاب کے بعد نیل کی سطح مرتفع ہو کر سارے مصر کی زمینوں میں اس کا پانی پہنچ جاتا ہے اور مصر ایک سمندر کی شکل اختیار کر لیتا ہے پھر ایک مخصوص تاریخ سے اس میں بتدریج کمی آتی شروع ہو جاتی ہے اور پانی خشک ہونے کے بعد زمینوں میں زراعت کا آغاز ہو جاتا ہے۔ دائرۃ المعارف میں ہے احسن زیادۃ النیل سبعة أمتار فوق نهایۃ التھاریق

وقد يرتفع النيل أحياناً فيسبب غرق الأراضي انتهى - يا قوت محمد البلدان ج ۵ ص ۳۳۳ پر لکھتے ہیں ومن عجائب مصر النيل جعله الله لها سقياً نزرع عليه ويستغنى به عن مياه المطر في أيام القبط اذا انضبت المياه من سائر الانهار فيممت النيل في اشد ما يكون من التحريج تنقص انهار الدنيا -

وقد مرى عن عمر بن العاص رضى الله عنه انه قال ان نيل مصر سيد الانهار سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب ان يمد له وذلك له - فاذا اراد الله تعالى ان يجرى نيل مصر امر الله تعالى كل نهر ان يمد له بماءه وفجر الله له الارض عيوناً فاذا بلغ النيل نهايته امر الله كل ماء ان يرجع الى عنصره ولذلك جميع مياه الارض تقل ايام زيادته - دریا ئے نیل میں طغیانی ہمیشہ قطعی ماہ بؤونہ کی گیارہ تاریخ کو شروع ہوتی ہے اور جس سال نیل میں یہ سیلاب نہ آئے اور نیل مصر کے باغات و زمینوں پر نہ چڑھے وہ سال اہل مصر کے لیے تباہی و قحط کا سال ہوتا ہے - مصر کو عمرو بن العاص رضى الله عنه نے خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں فتح کیا -

روایت ہے کہ جس سال مسلمانوں نے مصر فتح کیا اس سال اتفاق سے البر بؤونہ کو نیل میں خلاف معمول طغیانی نہیں آئی تو اہل مصر اپنے گورنر عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ اس سال قحط کا خطرہ ہے کیونکہ نیل میں اس سال طغیانی نہیں آئی اور ہمارا ایک پرانا طریقہ ہے جس کے بغیر نیل میں طغیانی نہیں آتی -

وہ طریقہ یہ ہے کہ ہم ماہ بؤونہ کی بارہ تاریخ کو ایک کنواری لڑکی کے والدین کو مال میخروہ ان سے حاصل کر لیتے ہیں اور پھر اس لڑکی کو زینبورات اور عمدہ لباس سے آراستہ بحر کے دریا ئے نیل کی موجوں کے حوالے کر دیتے ہیں یہ گویا کہ دریا ئے نیل کی خوراک اور نذرانہ ہے اس کے بعد دریا ئے نیل میں طغیانی اور سیلاب آجاتا ہے - عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يهدم ما كان قبله چنانچہ ماہ بؤونہ پھر ماہ اہیب اور ماہ مسری یعنی تین مہینے گزر گئے اور دریا ئے نیل کا پانی خشک ہونے لگا اور لوگوں نے قحط سالی کے در سے نقل مکانی کے ارادے کر لیے -

جب عمرو بن العاصؓ نے یہ مصیبت دیکھی تو سارے قصر کی اطلاع حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دی - فكتب اليه عمر قد اصبحت ان الاسلام يهدم ما قبله وقد بعثت اليك ببطاقة فالتفتا في داخل النيل اذا اناك كتابي هذا واذا في كتابه -

بسم الله الرحمن الرحيم - من عبد الله عمر بن الخطاب امير المؤمنين الى نيل مصر اما بعد فان كنت تجرى من قبلك فلا تجرد ان كان الواحد القهار يجريك فנסأل الله الواحد القهار ان يجريك چنانچہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے یہ بطاقہ عید صلیب سے ایک دن قبل دریا ئے نیل میں ڈال دیا - روایات میں ہے کہ اسی رات اللہ تعالیٰ کی قدرت سے نیل کا پانی لوگوں کے بلند ہوا اور اس طرح قحط سالی کا خطرہ ٹل گیا -

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کحادث تھی۔ اس کے بعد سے دریائے نیل میں دستور کے مطابق برابر سیلاب آتا رہتا ہے۔

کتاب تاریخ میں ہے کہ یوسف علیہ الصلاۃ والسلام کی قبر دریائے نیل میں تھی یا نیل کے کنارے یا نی میں تھی تو موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کے اذن سے اسے نکالا۔ ان کی میت ایک صندوق میں تھی اور اپنے ساتھ لے گئے تاکہ یوسف علیہ الصلاۃ والسلام کی وصیت کے موافق انھیں آبار واجداد کے مقبرہ میں دفن کر دیا کذا فی السیرۃ الحلبیۃ ج ۱ ص ۳۸۶۔

حدیث معراج میں ہے کہ نیل و فرات دونوں کا اخراج جنت سے ہے چنانچہ روایت مسلم ہے اُنہ علیہ السلام ساری اربعۃ انہا سرخرج من اصلھا اذی من اصل سدۃ المنتہی نہران ظاہران ونهران باطنان فقلت یا جبرائیل ما ہذا الا نہار قال اما النهران الباطنان فہران فی الجنة واما الظہران فالنیل و الفرات۔ وفی سرائۃ یخرج من اصلھا اربعۃ انہا سر من الجنة وھی النیل و الفرات و سیحان و جیحان۔

اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نیل و فرات کا اصل سرچشمہ اور منبع جنت میں ہے۔ کیونکہ نیل و فرات زمین ہی پر بہتے ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ ان دریاؤں کا پوشیدہ طور پر جنت سے کچھ تعلق ہے۔ اگرچہ اس تعلق کی تفصیل و کیفیت کا ہمیں علم نہیں ہے۔ یا یہ مطلب ہو کہ قیامت کے دن یہ دونوں دریا جنت میں منتقل کر دیے جائیں گے۔ نیز ممکن ہے کہ یہ کلام مبنی بر تشبیہ ہو اور اس میں یہ اشارہ ہو کہ نیل و فرات کے پانی میں اللہ پاک نے خاص قسم کی فضیلت و برکت ڈالی ہے جس کا تعلق جنت سے ہے۔

سیرت حلبیہ ج ۱ ص ۴۰۰ پر ہے وقد جاء فی حدیث ما من یوم الا ویزل ماء من الجنة فی الفرات قال بعضهم ومصدقا ان الفرات مد فی بعض السنین فوجد فیہ ماء من کل واحدة مثل البعیر فیقال انہ رمان الجنة وهذا الحدیث ذکرہ ابن الجوزی فی الاحادیث الواہیۃ وفی حدیث موقوف علی ابن عباسؓ اذا حان خرجه یأجوج وما جوج ارسل اللہ تعالیٰ جبرئیل فرفع من الارض هذه الاثمار القرآن والعلم والحجرو والمقام وتابوت موسیٰ علیہ السلام بما فیہ الم السماء ورضی الطبلی ان سدة المنتہی یخرج من اصلھا اربعۃ انہا سر من ماء غیر اسن ومن لبن لم یتغیر طعمہ ومن خمر لذة للشا ربین ومن عسل مصفی۔ وعن کعب الاحبار ان نھر العسل نھر النیل ویدل لذلك قول بعضهم لوکا دخول بحر النیل فی البحر الملح الذی یقال لہ البحر الحضر قبل ان یصل الی بحیرۃ الزمخری و یختلط بملوحنا قد احد علی شربہ لشدة حلاوتہ ونھر اللبن نھر جیحان ونھر الحمر نھر الفرات ونھر الماء نھر سیحان انتہی۔

واسطہ۔ آیت التوالی الذین خرجوا من ديارهم الآية کی تفسیر میں مذکور ہے۔ واسطہ بصرہ و کوفہ کے درمیان مشہور شہر کا نام ہے۔ اسے حجاج ثقفی نے آباد کیا تھا۔ چونکہ یہ شہر بصرہ و کوفہ کے وسط میں ہے ہر ایک سے اس کا فاصلہ ۵۰ فرسخ ہے اور بقول بعض ۴۰ فرسخ۔ اس واسطے اسے واسطہ کہتے ہیں۔ واسطہ منصرف بھی مستعمل ہے اور غیر منصرف بھی۔

واسطہ کی تعمیر حجاج والی عراق نے ۳۸۴ھ میں شروع کی اور ۳۸۶ھ میں اس سے فارغ ہوا۔ کہتے ہیں کہ حجاج اہل کوفہ سے تنگ آگیا تو ایک معتد آدمی کو نیا شہر بنانے کے لیے جگہ تلاش کرنے پر مامور کیا۔ اور کہا کہ وہ جگہ دریا کے قریب ہو۔ اس شخص کو یہ جگہ پسند آئی۔ آب و ہوا اچھی تھی۔ اس کو لوگوں نے بتایا کہ یہ جگہ کوفہ سے ۴۰ فرسخ ہے مارن سے بھی ۴۰ فرسخ۔ اہواز سے بھی ۴۰ فرسخ اور بصرہ سے بھی ۴۰ فرسخ۔ لہذا اس شہر کا نام واسطہ رکھا۔

شہر واسطہ کی تعمیر سے قبل ایک عجیب قصہ کتب میں موجود ہے وہ یہ ہے۔ سماک بن حرب کہتے ہیں کہ حجاج نے مجھے اس علاقہ کا والی اور منتظم مقرر کیا فیسنا انا یوما علی شاطئ دجلة ومعی صاحب لی اذا نال رجل علی فرس فضا ح باسعی واسم ابی فقلت ما تشاء؟ فقال الویل لاهل مدینة ثنبی ههنا لیقتلن فیها طمأ سبعون الفا کزدلک ثلاث مرات ثم اتحم فرسه فی دجلة حتی غاب فی الماء فلما کان من قابل ساقی القضاء الی ذلک الموضع فاذا انا رجل علی فرس فصاح بی کما صاع فی المرة الاولی وقال کما قال وزاد سیقتل من حولها ما یستقل الحصی لعدہ ثم اتحم فرسه فی الماء حتی غاب قال وكانوا یرون اھا واسطہ وما قتل فیها کذا ذکر یا قوت فی المعجم۔

وقیل اُحصی فی محبس الحجاج ثلاثۃ و ثلاثون الف انسان لم یحبسوا فی دم ولا تبعۃ ولا ذین و اُحصی من قتلہ صبرا فبلغوا مائۃ و عشرين الفا۔

و ذکر الحجاج الثقفی عند عبد الوہاب الثقفی بسوء فغضب فقال انما نذکر من المساوی او ما تعلمون انه اول من ضرب درهما علیہ لا اله الا الله محمد رسول الله واول من بنی مدینۃ بعد الصحابة فی الاسلام واول من اتخذ المحامل و ان امرأۃ من المسلمین سبیت بالہند فنادت یا حجاج اہ فأتصل بہ ذلک فجعل یقول لبتک لبتک وانفق سبعة آلاف الف درهم و امرسل محمد بن قاسم علی الافواج حتی افتتح الہند والسند۔ وافتتح تلك الاراضی ومنها ملتان و استنقل المرأة و احسن الیہا کذا ذکر یا قوت۔

یمن۔ آیت وَتَرَدُّوا فَاَنْ خَيْرُ الزَّادِ التَّقْوٰی کی تفسیر میں مذکور ہے۔ یمن مشہور ملک عرب کا نام ہے۔ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے رکن کی طرف جو انشرف الارکان میں سے ہے تُرْجَ وَمِنْہُ کُحْنُہُ والے شخص کی جانب یمن میں واقع ہے قال ابن عباس تغرقت العرب فمن ثیاب منہم سُمِّیت الیمن و یقال ان الناس کثروا بمكة فلم تجلهم فالتأمت بنو یمن الی الیمن وھی ائمن الارض فسمیت بذلك کذا فی مجمع البلدان ج ۵ ص ۴۴ صنعاء۔ حضرموت۔ عمان۔ عدن وغیرہ یمن کے بلاد ہیں۔

یمن کی طرف نسبت کے تین طریقے ہیں اول مطابق قیاس یعنی یمنی۔ دوم یمنانی تخفیف یا بر وزن ثمانی یقال رجل یمنی واهراً یمنیة مثل ثمان وثمانیة اور یہ طریقہ کثیر الاستعمال ہے۔ عام نخاع کے نزدیک یمنانی میں تشدید غلط ہے۔ کیونکہ الف ایک یا مشدودہ کا عوض ہے۔ فلا یجوز الالف مع تشدید الیاء لاعتناء جمع العوض والمعوذ عن۔ لیکن سیویہ بطور قلت وندرت تشدید کی روایت بعض عرب سے کرتے ہیں۔ فیقال یمنانی بتشدید الیاء۔ اور یہ طریقہ سوم ہے۔ کہتے ہیں ائمن الرجل ویمئن ویا من اذا ائنی الیمن۔ اصمعی فرماتے ہیں اربعة اشياء قد ملأت الدنيا ولا تكون الا بالیمن الواس والکندر والخطر والعصب۔

ابراہیم بن مخزوم نے ایک دن خلیفہ سفاح عباسی کے سامنے یمن کے بہت سے مفاخر بیان کیے۔ خالد بن صفوان بھی بیٹھا تھا تو خالد نے انھیں کہا و بعد فامنکم اذا بع جلد اونا سجد اوسا لیس قریب اور اکب عرد دل علیکم هذا هذا وغیرہ تنکمر و مملکتکم اقر و لید فسکت و کأنا للجمہ۔ بعض کتب تاریخ میں ہے کہ قحطان ہود النبی علیہ السلام کا نام ہے۔ ان کے بیٹے کا نام یعرب بن قحطان ہے۔ ہود علیہ السلام اپنے فرزند یعرب کو متعدد تبرکات و کمالات کی وجہ سے ائمن (مبارک) کہا کرتے تھے۔ یعرب اول شخص ہیں جو یمن میں آباد ہوئے۔ اسی وجہ سے یمن کو یمن کہتے ہیں قال فی السیرۃ الحلبیۃ ج ۱ ص ۱۰۱ اول من تکلم بالعربیۃ یعرب بن قحطان و یعرب هذا قیل له ائمن لان هوداً نبی اللہ علیہ السلام قال له انت ائمن و لای و سمی الیمن یمناً بوزلہ فیہ انتی۔

فائدہ۔ یمن پرچن بادشاہوں نے حکومت کی ہم یہاں پر مختصر ان کے نام۔ بعض احوال اور مدت حکومت کا ذکر کرتے ہیں۔

ملوک یمن میں پہلا بادشاہ سبا بن یثجب بن یعرب بن قحطان ہے۔ سبا کا اصل نام عبد شمس ہے۔ اس نے ۴۸ سال حکومت کی۔ ملوک یمن کے اسماء و مدت حکومت میں اصحاب تاریخ کا بڑا اختلاف ہے۔ مندرجہ ذیل نقشہ مسعودی کی رائے کے مطابق ہے۔ اس نقشہ میں یعرب و یثجب قحطان کا ذکر نہیں۔ حالانکہ ان تینوں نے بھی حکومت کی ہے۔

عدد	بادشاہ یمن کا نام مع بعض احوال کے	مرتبہ حکومت سالوں میں
۱	سبأ بن یثجب بن یعرب بن قطان	۳۸۴
۲	ثم حمیر بن سبأ۔ کان شجاعاً وهو اول من وضع على رأسه تاج الذهب من ملوك اليمن۔	۵۰ تقریباً
۳	ثم كهلان بن سبأ بن یثجب۔	۳۰۰ تقریباً
۴	ثم ابومالك عمر بن سبأ۔ وكان عادلاً محسناً۔	۳۰۰
۵	ثم جبار بن غالب بن زید بن كهلان۔	۱۲۰
۶	ثم الحارث بن مالك بن افریقس بن صیفی بن یثجب بن سبأ	۱۴۰
۷	ثم الراش بن شبلاد بن ملظاظ۔	۱۲۵
۸	ثم ابرهة بن الراش وهو ذو المنار۔	۱۸۰
۹	ثم افریقس بن ابرهة۔	۱۶۴
۱۰	ثم العبد بن ابرهة۔ وهو ذو الاذعار۔	۲۵
۱۱	ثم الهد هاد بن شرحبیل بن عمر بن الراش۔	۱۰ یا ۷
۱۲	ثم تبع الاول ذكرنا ان بلقيس قتلته	۴۰۰
۱۳	ثم بلقيس بنت الهد هاد قيل كانت امه جنيّة واقها غابت بعد ما ولدت بلقيساً ولها خبر طريف وامرها مع سليمان عليه السلام وامر الهد هاد ذكره الله في القرآن۔	۱۲۰
۱۴	ثم ملك اليمن سليمان عليه السلام ثلاثاً وعشرين سنة۔ ثم عاد الملك بعد سليمان الى حمير۔	۲۳
۱۵	ثم ناشر النعم بن عمر بن يعفر۔	۳۵
۱۶	ثم شمير بن افریقس بن ابرهة۔	۵۳
۱۷	ثم تبع الاقرن بن شمير۔	۱۶۳
۱۸	ثم كليكب بن تبع۔	۱۲۰
۱۹	ثم حسن بن تبع فاستقام له الامر ثم قُتل۔	۲۵
۲۰	ثم عمر بن تبع وهو القاتل لاحيه حسن المتقدم ذكره۔ ويقال انه عدم النعم	

٦٢	لما كان قتل اخاه -	
٢١	ثم تبع بن حسان بن كلي كرب وهو الملك السائر من اليمن الى الحجاز و كانت له مع الاوس والخزرج حروب و اراد هدم الكعبة فمنعه من كان معه من اجاريه هو فكساها القصب واليماني وغلبت في زمنه على اليمن اليهودية ورجع الناس عن عبادة الاصنام -	
١٠٠	ثم عمر بن تبع ملك اليمن بعد تنازع -	
٣٠	ثم وليعة بن مرشد	
٣٩	ثم ابرهة بن الصباح بن وليعة بن مرشد -	
٩٣	ثم عمر بن ذى قيفان	
١٤	ثم ذو شناتر ولم يكن من اهل بيت الملك فغرى بالاحداث من ابناء الملوك و اظهر الفسق باليمن واللواط ومع ذلك كان عادلا في رعيته فقتله ذو نواس يوسف وكان من ابناء الملوك خوفا من ان يفسق به -	
٢٩	ثم يوسف ذو نواس بن زرعة بن تبع الاصغر بن حسان بن كلي كرب وهو صاحب قصة اصحاب الاخدود و تحريقه اياهم بالنار وكان ملكه ٢٤٠ سنة -	
٣٤٠		

ل اصحاب الاخدود ذكر في القرآن قال الله تعالى قتل اصحاب الاخدود النار ذات الوقود الى قوله وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد - قالوا انهم كانوا في الفترة بين عيسى ونبينا محمد عليها الصلوة والسلام في مدينة نجران باليمن - كما قال المسعودي في مخرج الذهب مكلا وقد ذكرنا حال نجران في فصل آخر من هذا الكتاب - وكانوا في زمن ذى نواس وكان على دين اليهودية فبلغ ذى نواس ان قوما نجران على دين المسيح عليه السلام فسار اليهم واحتقر اخايد في الارض وملأها نارا ثم عرضهم على اليهودية فمن تبعه تركه ومن ابى قذفه في النار -

فاتي بامرة معها طفلها ابن سبعة اشهر فابت فادنيت من النار فجزعت فانطق الله الطفل فقال يا امه امض على دينك فلا نار بعد هذه النار فالقاها في النار وكانوا مؤحدين لا على رأى النصرانية اصحاب التثليث وفي بعض الروايات ان اخذ منها الطفل والقوة في النار فجزعت الارم و ارادت ان تتبع اليهودية فنادى الطفل من النار يا امه ادخلي النار فانها حديقة وليست بنار فدخلت فيها ودخل فيها جميع المؤحدين قال الشيخ الرمي في المتنوى -

٢٠	ثم ارياط بن اصة -	٢٨
٢٣	ثم ابرهة الاشتم ابويكسوم - وكان ذلك في ملك قباذ ملك فارس -	٢٩

خوارت تاسجده كند او پيش بت يانگ برزد و طفل اتی لم اُمرت
اندر آيد اے مسلماناں ہم پيش غذب دیں غذاب است آں ہم

وقالت الناصر لذي نواس حين تحيرته

گفت آتش من بهانم آتشم اندر آں تا تو ببینی تابشم

فمضى رجل الى قيصر يستعجده فكتب له قيصر الى الجاشي ملك الحبشة لانه كان اقرب دار فبعث الجاشي
الحبشة وعليهم ارياط بن اصة فاهزمه و نواس بعد حرب طويلة وغرق نفسه خوفا من العار كما في
مروج الذهب ج ٢ مك فملك ارياط اليمين عشرين سنة ثم وثب عليه ابرهة الاشتم ابويكسوم فقتله
وملك اليمين -

كان ابرهة في القرن السادس من الميلاد نائبا على اليمين عن اصة ملك الحبش وهو صاحب الفيل
الذي اراد هدم بيت الله وله ذكر في القرآن قال الله الم تركيف فعل سريك باصحاب الفيل الم وقصته
انه حسد بيت الله فبنى كنيسة بصنعاء سماها القليس وزيتها الى غاية واراد ان يصرف حجر العرب اليها
وكان ابرهة من الضاررى نجاء شخص من العرب لما سمع مقالة ابرهة واحداث فيها غضب ابرهة و
اقسم ليسير الى البيت فيهدمها وسار بجيشه ومعه الفيل الابيض اسمه محجود وقيل معه ثلاثه عشر
فيلا ليهدم كعبه الله فتهبأ بعض العرب لجهاده فكان اول من قابله دويق من ملوك اليمين فهزمه ابرهة
حتى جاء الى الطائف ثم سار الى مكة وارسل الى قريش وقال لهم لست اقصدا حركم بل جئت لاهدم الكعبة
فقال عبد المطلب والله لا نزيد حربا ولا نقد وهذا بيت الله فهو يمنع من ابرهة -

ثم عبد المطلب ذهب الى ابرهة مع رسوله فقيل له ايها الملك هذا سيد قريش وهو يطعم الناس
بالسهل والوحوش في رؤس الجبال فلما رآه ابرهة اجله واكرم ونزل عن سريره وجلس معه وسأله عن حاجته
فقال عبد المطلب حاجتي ان يرده على الملك ما تني بعير لي اخذها رجال الملك فرأها عليه قال له ابرهة قد
اعجبتني حين سأيتك ثم زهدت فنيك حين كلمتني في البعير وتترك بيتنا هوديتك ودين اباؤك
قد جئت لهدم فقال له عبد المطلب اتى انا رب الايل وان للبيت ربنا يمنع قال ابرهة ما كان
ليمنع متى فرجع عبد المطلب الى قريش فاخبرهم الخبر واهمهم بالخروج من مكة المستعفف الجبال تخوفا عليهم
من مغيرة الحبش -

راجع انسان العيون ج ١ ص ١٠٠ ودائرة المعارف ج ١ ص ١٠٠ ولقطة الجحان مك ومركب الذهب ج ١ ص ١٠٠ واخبار مكة للزرق ج ١ ص ١٠٠ وموضع الانف ج ١ ص ١٠٠ .

وروى ان الفيل العظيم لما رأى عبد المطلب بك كايبرك البعير وخر ساجداً وانطق الله الفيل فقال السلام على النور الذي في ظمرك يا عبد المطلب هذا والله أعلم بصحة قصة منطق الفيل وسجدته فلما شرع ابرهة في الذهاب الى مكة ووصل الفيل الى اول الحرف فبرك فصار اضره برأسه ويذخون الكلايب في مراق بطنه فلا يقوم فوجهوا وجهه الى جهة الشام فقام يهرول وامر ابرهة ان يسقى الفيل الخمر ليزهق تميزه فسقوه فثبت على امرة وارسل الله عليهم الطير اليا بيل اي جماعات من البحار مثال الخطاطيف مع كل طير ثلاثة اجمار مثل العرس او المحمص لا يصيب منهم احداً الا اهلكه فخرجوا هاربين وضلوا الطريق فهلك اكثرهم واصاب ابرهة فخرجه وما زال به حتى اهلكه وليس كلهم اصابه الحجر ثم ارسل الله سيلاً فالقاهم في البحر وصار ايتساقطون بكل منهل وسقطت اعضاء ابرهة ووصل الى صنعاء كذلك مع نفر خرجوا به معهم تسقط له املة املة كلها سقطت من املة اتبعته امة مدة تمت قبحاود ما حتى قد مواب صنعاء وهو مثل فرخ الطائر فامات حتى انضدع صدق عن قلبه -

ثم سركب عبد المطلب لما استبطأ بجي القوم الى مكة ينظر ما الخبر فوجدهم قد هلكوا اي غالبهم فاحتمل ما شاء من صفراء وبضياء ثم اعلم اهل مكة بهلاك القوم فخرجوا فجمعوا اموالاً كثيرة وفي كلهم سبط ابن الجوزي وسبب غنا عثمان بن عفان ان اباه عفان وعبد المطلب وابا مسعود الثقفي كانوا اول من نزل معهم الحبشة فاخذوا من اموال ابرهة واصحابه شيئاً كثيراً ودفعوه عن قرينش فكانوا اعنى قرينش واكثرهم مأكلاً ولما مات عفان ورثه عثمان رضي الله عنه ومن جملة من سلم من عسكر ابرهة ولم يذهب سائس الفيل وقائلاً فعن عائشة رضي الله عنها ادركت قائداً الفيل وسائسه مكة اعميين مقعدين يستطعمان الناس وذكر البعض انه اقام بمكة فلال من الجيش وعسقاء وبعض من ضمهم العسكر الحبشي فكانوا بمكة يعملون ويرعون لاهل مكة وذكر ابن اسحاق ان اول ما ريت للحصبة والجذامى بارض العرب ذلك العام وانه اول ما رى بها من مراهير الشجر الحمرل والحنظل من ذلك العام وقال بعض اهل مكة تكافى كتب التاريخ انه اول ما كانت بمكة حمام الياام حمام مكة للحرمية ذلك الزمان يقال انها من نسل الطير التي سمرت اصحاب الفيل حين خرجت من البحر من جدّة كذا في اخبار مكة للزرق ج ١ ص ٩٢ -

ويمكن ان يقال هذا اشتباه لان الذي قيل انه من نسل اليا بيل انما هو شئ يشبه الزراز

يكون بباب ابراهيم من الحرم والا فالحرم من نسل الحمام الذي عَشَّش على قم الغار - كذا في السيرة الحلبية
ج ١ ص ٧١ -

ولما هلك صاحب الفيل وقومه وجيشه وكان من الحبشة وكان ابرهة حبشياً عزت قريش و
هابتهم الناس كلهم وقالوا اهل الله لان الله تعالى معهم وان الله قاتل عنهم وكفاهم مؤنة عدوهم
الذي لم يكن لسائر العرب بقتاله قدلة - وكانت قصة الفيل اول المحرم من سنة ٨٨٢ من تاريخ
ذي القرنين كذا في الرض ج ١ ص ٢٤ وفيه في رواية انهم استشعروا العذاب في ليلة ذلك اليوم
لانهم نظروا الى النجوم كالحة اليهم تكاد تكلمهم من اقترابها منهم ففرعوا ذلك اه -

ثم اعلم ان ولادة صلى الله عليه وسلم كانت في عام الفيل وقيل في يومه فعن ابن عباس قل ولد رسول
صلى الله عليه وسلم يوم الفيل قال الحافظ ابن حجر المحفوظ ان ولد عام الفيل لا يوم الفيل واليوم في قول
ابن عباس بمعنى مطلق الوقت وفي تاريخ ابن حبان ولد عام الفيل في اليوم الذي بعث الله تعالى الطير
الابابيل فيه على اصحاب الفيل وقيل ولد بعد الفيل بخمسين يوماً وقيل بخمسة وخمسين يوماً وقيل
باسرعين يوماً وقيل بشهر وقيل بعشرونين وقيل بثلاث وعشرين سنة وقيل بثلاثين سنة وقيل
باربعين سنة وقيل بسبعين سنة -

ولم يهوى على ان ولد في عام الفيل قال ابن كثير وغيره من المحققين - وفي المواهب ان عليه السلام
ولد بعد الفيل (اي بعد ايام) لان قصة الفيل كانت توطئة لنبوته ومقدمة لظهوره وبعثته و
وقال القاضي البيضاوي وغيره انها من الامور هاضات اذ جرى انها وقعت في السنة التي ولد فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال ابن القيم في الهدى ان مما حجت به عادة الله تعالى ان يقدم بين يدي الامور
العظيمة مقدمات تكون كالمداخل لها فمن ذلك قصة مبعثه صلى الله عليه وسلم تقدماتها قصة الفيل -
ولولم ينطق القرآن بقصة الفيل لكان في الاخبار المتواطئة والاشعار المتظاهرة في الجاهلية
والاسلام حجة وبيان لشهرتها وما كانت العرب توارثها فكانوا يؤرخون في كتبهم وديونهم من سنة
الفيل فلم تزل قريش والعرب بمكة وغيرها تؤرخ بعام الفيل ثم ائرجت بعام الفجار ثم ائرجت بينيان
الكعبة - وفي القرآن وارسل عليهم طيراً ابابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف مأكول -
ومعنى ابابيل جماعات متفرقة تجمع اياتة وهي الحزمة الكبيرة شهت الطير في اجتماعها بالحرم وقال
ابو عبيدة ابابيل مثل عباد يد لا واحد لها ولم يأت نص صحيح في صفة الطير واشكالها فقيل في لونها
انها كانت بيضاء وقيل سوداء وقيل خضراء لها خراطيم كخراطيم الطير واكف كأكف الكلاب و
قيل كانت رؤسها كرؤس السباع ومعنى سجيل اي طين متحجر وقيل من طين وقيل السجيل هو

٣٠	ثم بعد موت ابرهة ملك اليمن ابنه يكسوم بن ابرهة فعمرا اذاه عشر سنين.	٢٠
٣١	ثم مسروق بن ابرهة فاشتدت اذاه على سائر اهل اليمن وكانت امه من	
	الذي يزن فقتل بعد ثلاثة اعوام - فكانت مدة ملكه ثلاث سنين -	٣
٣٢	ثم سيف بن ذي يزن او معدي كرب بن سيف بن ذي يزن -	٢

سنگ در في الفارسية -

ثم لا مجال للشك في ارسال الطيور وميها بالحجارة لشهرة امرها في العرب وتواترها ولما صرح به القرآن والسنة - وبعض اهل اوربا والمتنورين ينكرون ذلك ويقولون ان هلاك جيش ابرهة كان بالوباء الواقع فيهم وهذا يخالف القرآن قال في دائرة المعارف ج ٣ - وقد يذهب بعض علماء العصر ان هذه الطيور عبارة عن الميكروبات الجرثومية التي حملت اليهم الطاعون او البعوض حمل اليهم الحميات الخبيثة او ميكروبات الجدوى انتهى -

س بقتل مسروق انتهت ولاية الاحباش وملكهم على اليمن وكانوا ملوكها ٤٢ سنة ولما صاحب التأسيس في ذلك اختلاف كبير - وكان ملوكهم اربعة اولهم ارباط ثم ابرهة ثم يكسوم ثم مسروق -

ذكر الطبري ان سيف بن ذي يزن لما فعل ذوفواس بالحبيشة ما فعل ثم ظفروا به توجه الى كسرى انوشروان لطلب الغوث على الحبيشة فوعدا واما سنين عنده ثم مات وخلفه ابنه معدي كرب بن سيف بن ذي يزن فبعث كسرى مع معدي كرب جيشا الى اليمن فذهبوا وقتلوا مسروق بن ابرهة فقتله وملك معدي كرب اليمن بغير منازع - هذه رواية السعدي وغيره راجع منجز الذهب ج ٢ ص ٢٥ وروض الانف ج ٣ ص ٣١

والتحقيق عدم موت سيف بن ذي يزن عند كسرى بل هو الذي جاء بجيش كسرى وملك اليمن كما في اخبار مكة للازم في ج ١ ص ٩٠ وتاريخ الطبري ج ٢ ص ١١٠ - وفيه ان عبد المطلب لقي سيف بن ذي يزن بعد ما رجع اليه ملكه - وان اخبر عبد المطلب وبشيرة بظهور خاتم الانبياء من اولاده وسند ذكر هذا الخبر اللطيف بعد ذلك ان شاء الله تعالى -

وكان ملك سيف بن ذي يزن او معدي كرب بن سيف على اليمن اربع سنين قتل رجال بطانة من الحبش ولم يملك احد بعده بل استقل اهل كل ناحية بما لدهم على مثال ملوك الطوائف وصارت سيطرة الفرس على اليمن حتى ظهر الاسلام فدخلت في حوزة الاسلام -

فأملة - روى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال لما ظفر سيف بن ذي يزن بالحبيشة و

مَلِكِ الْيَمَنِ وَذَلِكَ بَعْدَ مَوْلِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاةَ وَفُوجِ الْعَرَبِ وَأَشْرَافِهَا وَشَعْرًا وَهَاتِلَةً تَدَحُّ
وَتَذْكُورًا مَكَانَ مِنْ بِلَاسِهِ وَطَلَبِهِ بِشَارِقِ قَوْمِهِ فَاتَاةَ وَفَدَ قَرِيْشَ وَفِيهِمْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ بْنِ هَاشِمٍ وَأُمَيَّةَ بْنَ عَبْدِ شَمْسٍ
وَنُحَيْلَ بْنَ أَسَدٍ فِي نَاسٍ مِنْ وَجْهَةِ قَرِيْشٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَاتَوَّعَ بِصَنْعَاءَ وَهُوَ فِي قَصْرِ لَهُ يُقَالُ لَهُ غَمْدَانُ
فَإِذَا لَهُمْ فَادَ الْمَلِكُ مُتَمَخِّمٌ بِالْعَنْبَرِ وَوَمِيضُ الْمَسْكِ مِنْ مَقَرَّةٍ إِلَى قَدَمِهِ وَسَيْفٌ بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَنْ يَمِينِهِ
عَنْ يَسَارِهِ الْمُلُوكُ وَأَبْنَاءُ الْمُلُوكِ -

فَدَنَا عَبْدَ الْمَطْلَبِ فَاسْتَأْذَنَ فِي الْكَلَامِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ إِنْ كُنْتَ مِنْ يَتَكَلَّمُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ
فَقَدْ أَذِنَّا لَكَ فَتَكَلَّمْ عَبْدَ الْمَطْلَبِ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ فَصِيحٍ بَلِيغٍ مَدْحٍ بِهِ الْمَلِكُ وَذَكَرَ لَهُمْ أَهْلَ حَرَمِ اللَّهِ وَ
أَنَّهُمْ وَفَدَ التَّهْنِئَةِ - قَالَ وَابْرِهِمْ أَنْتَ أَيُّهَا الْمَتَكَلِّمُ قَالَ أَنَا عَبْدُ الْمَطْلَبِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ ابْنَ اخْتِنَاءٍ قَالَ
نَعَمْ فَادَنَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ وَعَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ مَرْجِبًا وَاهْلًا وَنَاقَةً وَرَحْلًا وَمُسْتَنَاحًا سَهْلًا وَمَلَكًا رَجُلًا
يُعْطَى عَطَاءً جَزَلًا ثُمَّ قَالَ أَهَضُّوا إِلَى دَارِ الضِّيَافَةِ فَأَقَامُوا شَهْرًا لَا يَأْذَنُ لَهُمْ فِي الْإِنْصِرَافِ وَكَرَّمَهُمْ
أَكْرَامًا -

ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ الْمَطْلَبِ فَادَنَا وَأَخْلَجَ مَجْلِسَهُ ثُمَّ قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزَنَ وَكَانَ مِنَ الْيَهُودِ عَالِمًا
بِبَعْضِ مَا فِي الصِّحْفِ يَأْبُدُ الْمَطْلَبِ إِلَى مَقْضُودِ إِلَيْكَ مِنْ سِرٍّ عَلَى أَمْرِ الْوَعْيِكِ يَكُونُ لَمْ يُبْحَرْ بِهِ لَهُ وَلَكِنِّي
وَجَدْتُكَ مَعْدَنَةً فَاطْلَعْتُكَ طَلْعَهُ وَلَكِنْ عِنْدَكَ مَطْوِيًّا حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ فِيهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِالْغَفِيِّ
أَمْرًا إِلَى أَحَدٍ فِي الْكِتَابِ الْمَكْنُونِ وَالْعِلْمِ الْمَخْرُوجِ الَّذِي اخْتَرَنَاهُ لِنَفْسِنَا وَاحْتِجَانِهِ دُونَ غَيْرِنَا خَبْرًا
جَسِيمًا وَخَطَرًا عَظِيمًا فِيهِ شَرَفٌ لِلْحَيَاةِ وَفَضِيلَةٌ لِلنَّاسِ عَامَةً وَلِرُحْمَتِكَ كَافَّةً وَلَكَ خَاصَّةً - قَالَ أَيُّهَا الْمَلِكُ
مِثْلُكَ سِرٌّ وَرَفَاهُ فَإِنَّكَ اللَّهُ أَهْلُ الْوَبْرِ وَالْمَدْرِ مَعْدَنَةً -

قَالَ فَادَا وَلَدَ بَتَهَامَةً وَلَدَ غُلَامٍ بِهِ عَلَامَةٌ كَانَتْ لَهُ الْإِمَامَةُ وَلَكُمْ بِهِ الزَّعَامَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَيْدِيَتِ اللَّعْنِ لَقَدْ أَتَيْتَ بِخَبْرٍ مَا أَبْ بَمِثْلِهِ وَأَفْدَ قَوْمٌ وَلَوْ لَا هَيْبَةُ الْمَلِكِ وَإِعْظَامُهُ
وَرَجَالُهُ لَسَأَلْتُ مِنْ سَائِرَةِ آبَائِي مَا أَزْدَادُ بِهِ سِرُّ رَأْفَانُ رَأَى الْمَلِكُ أَنَّ يُخْبِرَنِي بِأَنْصَاحٍ فَقَدْ أَضَحَى
بَعْضُ الْإِيضَاحِ -

قَالَ هَذَا حِينَهُ الَّذِي يُولَدُ فِيهِ أَوْقَدُ وَلَدَ اسْمُهُ مَحْمَدٌ بَيْنَ كَتْفَيْهِ شَامَةٌ يَمُوتُ أُنُوَّةً وَأُمُّهُ وَ
يَكْفُلُهُ جَدُّهُ وَعَمُّهُ وَاللَّهُ بِأَعْتَهُ جَهَارًا وَجَاعِلٌ لَهُ مَنَا أَنْصَارًا (لَعَلَّ فِي قَوْلِهِ مَنَا أَنْصَارًا
إِشَارَةً إِلَى أَنْصَارِ الْمَدِينَةِ فَانْهَمَ مِنَ الْيَمَنِ) يَعْزِبُهُمْ أَوْلِيَاءَهُ وَيَذِلُّهُمْ أَعْدَاءُهُ وَيُضْرِبُ بِهِمُ النَّاسَ عَنْ
عَرَضٍ وَيَسْتَبِيحُ بِهِمُ كَوَائِمَ الْأَرْضِ يَعْبُدُ الرَّجُلَ وَيَذْخُرُ الشَّيْطَانَ وَيَكْسِرُ الْأَوْتَاثَ وَيَجْعَلُ النَّيْرَانَ قَوْلُهُ فَضْلٌ
وَحَكْمٌ عَدْلٌ يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُظِلُّهُ -

قال فخر عبد المطلب ساجداً فقال له الملك ارفع رأسك ثم صدرك وعلا كعبك فهل أحسست من امره شيئاً؟ قال نعم ايها الملك كان لي ابن وكنت به محباً وعليه سر قيفافز وجنته كريمة من كرائم قومها أمينة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة فجاءت بغلام سميت به محمداً مات ابوه وأمه وكفلته أنا وعمه بين كنفه شامة وفيه كل ما ذكرت من علامة.

قال له الملك والبيت ذي الحجب والعلامات على النصب انك يا عبد المطلب بحجة غير الكذب وان الذي قلت لكما قلت فاحفظ بأبنك واحذر سر عليه من اليهود فانهم له اعداء ولن يجعل الله لهم عليه سبيلاً فاطي ما ذكرت لك دون هؤلاء الرهط الذين معك فاني لست آمن ان تدخلهم النفاسة من ان تكون لك الرياسة فيبتغون لك الغوائل وينصبون لك الخبائل فهم فاعلون اوابناؤهم.

ولولا ان الموت محتاحي قبل مبعثه لمرت بجحيلي ورجلي حتى اصير بيثرب دار مملكة فاني اجد في الكتاب الناطق والعلم السابق ان بيثرب استحكام امره واهل نصره وموضع قبره ولولا اني آقيه الافات واحذر عليه من العاهات لاوطأت أسنان العرب كعبه ولا غليت على حلالة سبته ذكره ولكني صارت ذلك اليك عن غير تقصير عن معك.

ثم امر لكل رجل من وفد قريش بمائة من الابل وعشرة اعبد وعشر اماء وعشرة ارطال ذهب وعشرة ارطال فضة وكوش مملوءة عنبراً وامر لعبد المطلب بعشرة اضعاف ذلك ثم قال ايتني بخبرة وما يكون من امره عند رأس الحول فمات سيف بن ذي يزن من قبل ان يحول الحول - كذا ذكره الازرقى -

وكان عبد المطلب يقول ايها الناس لا يغبطني رجل منكم بجحيل عطاء الملك فانه الى نفاذ ولكن ليغبطني بما يبقى لي ولعقبى شرفه وذكره وفخره فاذا قيل له وما ذاك؟ يقول ستعلمون ولوعبد حين اراه - هذا والله اعلم وعلمه اكمل واتم -

يوم السبت - سبت كما ذكر قرآن كريم في سورة البقرة قال الله تعالى - ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت الآية سبت لخت عربي في سبعة يعني سبعة كانا هم - يهودا ونزدك يرين ايها محترم وعظم به جس طرح اسلام في يوم جمعة اور نصارى کے نزدیک يوم الاحد يعني اتوار محترم ومعظم ہے - يوم سبت کی تعظیم يهود پر فرض تھی اس روزان کے لیے شکار کرنا اور جنگ کرنا ممنوع تھا بس صرف عبادت کے لیے یہ دن متعین تھا -

سبت کا معنی ہے استراحت وقطع وخلق - يقال سبت يسبت سبتاً استراح وسبت الشيء سبتاً اي قطعه وسبت الرأس تسبيتاً حلقه وسبت اليهودي قام بامر السبت واسبت دخل في

السبت قال البيضاوي يقال سبنت اليهود اذا عظمت يوم السبت -

آثار و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہفتہ کے سات ایام میں درحقیقت معظم و بابرکت دن عند اللہ یوم جمعہ ہی ہے۔ لہذا سابقہ تمام ادیان انبیاء علیہم السلام میں یوم جمعہ ہی کا یوم عبادت ہونا مناسب تھا۔ لیکن یہود و نصاریٰ نے اجتہادی غلطی کر کے عبادت کے لیے علی الترتیب یوم السبت (سنچر) و یوم الاحد (اتوار) پسند کیے۔ اور امت محمدیہ نے اجتہاد کر کے حق و امر صحیح یعنی یوم جمعہ تکملاً حاصل کی اس سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اجتہاد کے ذریعہ حق و صراط مستقیم معلوم کرنے کی امت محمدیہ کو خصوصی توفیق و استعداد سے نوازا ہے۔ بعض احادیث و آثار میں ہے کہ نبی علیہ السلام کی ہجرت سے قبل مسلمانوں نے اپنی رائے و اجتہاد سے یوم جمعہ عبادت کے لیے منکر کر لیا تھا بعدہ اللہ تعالیٰ کی وحی سے اس کی تائید ہو گئی۔

اور یہود و نصاریٰ کو اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے سات دنوں میں سے کسی ایک دن کو عبادت کے لیے اپنے اجتہاد و مشورہ سے متعین کرنے کا اختیار دے دیا تھا۔ پھر یہود نے یوم السبت کو پسند کیا۔ اور نصاریٰ نے اتوار کا دن اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے انتخاب کے مطابق ان پر علی الترتیب سنچر اور اتوار کی تعظیم فرض قرار دی۔ قال اهل العلم ان اليهود اُمرُوا باليوم من الاسبوع يُعظمون الله فيه ويتفرغون لعبادته فاخترُوا من قبل انفسهم السبت فالزموه في شرعهم وكذلك النصارى اُمرُوا على لسان عيسى عليه السلام بيوم من الاسبوع فاخترُوا من قبل انفسهم الاحد فالزموه شرعاً لهم كذا قال العلامة السهيلي في الرض -

ثم قال وكان اليهود انما اختارُوا السبت لانهم اعتقدوا اليوم السابع ثم زادوا الكفرهم ان الله استراح فيه - تعالى الله عن قولهم - لان بدء الخلق عندهم الاحد و آخر السنة الايام التي خلق الله فيها الخلق للجمعة وهو ايضا مذهب النصارى فاخترُوا ١١ من النصارى الاحد لانه اول الايام في زعمهم وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم للفريقين باضلال اليوم وقال كما في صحيح مسلم ان الله خلق التربة يوم السبت فبين ان اول الايام التي خلق الله فيها الخلق السبت و آخر الايام السنة اذا الخميس و كذلك قال ابن اسحق فيما ذكر عنه الطبري ا -

وقال في انسان العيون ج ٢ من و يؤيد ذلك ما جاء ان الله تعالى فرض على اليهود للجمعة فآبوا و قالوا لموسى اجعل لنا يوم السبت فجعل عليهم وهدى الله تعالى المسلمين ليوم الجمعة اى وهداية المسلمين له تدل على انهم لم يعلموا عينه و انما اجتهدوا فيه فصادفوه انتهى - وقال عليه الصلوة والسلام في حق ذلك اليوم انه اليوم الذي فرض عليهم اى على اليهود و النصارى اى طلب منهم تعظيم التفرغ

للعبادۃ فيه كما فرض علينا اصلته اليهود والنصارى وهذا كما الله تعالى له اى واختار اليهود من قبل انفسهم
بد له السبت لانهم يزعمون انه اليوم السابع الذى استراح فيه الحق سبحانه من خلق السموات والارض و
ما فيهن من المخلوقات اى بناء على ان اول الاسبوع الاحد وانه مبدأ الخلق قال بعضهم وهو المرجح كذا فى
انسان العيون . والذى فى البخارى ثم هذا اى يوم الجمعة يومهم الذى فرض عليهم فاختلافوا فيه فهذا الله
له فالناس لنا فيه تبع اليهود عدل والنصارى بعد عدل .

وفى سفر السعادة كان من عوائد الكرمية صلى الله عليه وسلم ان يعظم يوم الجمعة غاية التعظيم و
يخصه بانواع الشرف والتكريم وجاء ان اهل الجنة يتباشرون فى الجنة بيوم الجمعة كما تتباشرون به اهل الدنيا
فى الدنيا واسم الجمعة عندهم يوم المريد لان الله تعالى يقبل عليهم فى ذلك اليوم ويعطيهم كل ما يمتنون به
يقول لهم كم ما عتيتم ولدينا مزيد فهم يحبون يوم الجمعة لما يعطيهم فيه رزقهم من الخير وفى الحديث المرفوع
يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله فهو فى الايام كشم رمضان فى الشهر وساعة الاجابة فيه كليلة القدر
فى رمضان اهـ .

وفى كتاب السبعيات لله فى اكرم الله موسى عليه السلام بالسبت وعيسى عليه السلام بالاحد داود
عليه السلام بالاثنتين وسليمان عليه السلام بالثلاثة ويعقوب عليه السلام بالارباء وادم عليه السلام
بالخميس ومحمد صلى الله عليه وسلم بالجمعة هذا ولا امرى صحة قول الهد الى عدم ثبوتها فى الآثار الصحيحة .
وذكر الكشي وهو عبد بن حميد باسناده الى ابن سيرين قال تجتمع اهل المدينة قبل ان يقدم النبي عليه
السلام المدينة وقبل ان تنزل سورة الجمعة وهم الذين سمو الجمعة قال الانصار لليهود يوم يجتمعون فيه
كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فهل فلنجعل يوماً نجتمع فيه ونذكر الله ونصلى ونشكروا كما قالوا
فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوا يوم العربى كانوا يسمون يوم الجمعة يوم العربى
فاجتمعوا الى اسعد بن زرارۃ فضلى بهم يومئذ ركعتين فذكرهم فسموا الجمعة حين اجتمعوا اليه فذكر لهم
شاة فتعدوا وتعشوا من شاة وذلك لقلنتهم فانزل الله فى ذلك اذ انوحى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا
الى ذكر الله اهـ .

قلنا ومع توفيق الله لهم اليه فيبعد ان يكون فعلهم هذا عن غير اذن من النبي صلى الله عليه وسلم فقد
رأى الدارقطني باسناده عن ابن عباس قال اذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل ان يهاجروا يستطعم
رسول الله عليه السلام ان يجتمع بمكة ولا يبدى لهم فكتب الى مصعب بن عمير اما بعد فانظر اليوم الذى
يقيم فيه اليهود بالزوال لسبتهم فاجمعوا نساءكم وابنائكم فاذا مال النهار من شطره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا
الى الله بركعتين .

سوال۔ عبادت و تنظیم کے لیے تقرری کے سلسلے میں جمعہ کو سبت و احد سینچر و اتوار پر فضیلت ترجیح کی وجہ کیا ہے؟

جواب جمعہ کی ترجیح و فضیلت کی متعدد وجوہ ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

وجہ اول۔ ابھی یہ بات ذکر ہوئی ہے کہ یہود پر بلکہ نصاریٰ پر بھی اللہ تعالیٰ نے اولاً جمعہ کے اکرام و عبادت مقرر فرمائی مگر ان کی ضد و درنخواست پر پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سبت و احد کی تقرری کی کما فی انسان العیون ج ۲ ص ۱۰۔ وقد تقدمت عبارتہ۔ اللہ تعالیٰ کے واضح حکم کے مقابلہ میں بے فائدہ تبدیلی پر اصرار کرنا کامل مومن کی شان کے خلاف ہے۔

وجہ دوم پہلی وجہ بعض آثار اور علماء کے اس قول پر مبنی تھی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہود وغیرہ کو واضح طور پر تکویم جمعہ کا امر ہوا تھا لیکن عام احادیث و اقوال جمہور سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے اجتہاد و رائے سے ایسا کیا تھا۔ جس طرح اہل مدینہ نے ہجرت سے قبل اپنے اجتہاد و مشورہ سے جمعہ کا انتخاب کیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہر ایک طائفہ کے اجتہاد کے مطابق حکم نازل فرمایا۔ لیکن مسلمانوں کا اجتہاد موافق حق و مطابق نفس الامر تھا اور دیگر طائفوں کا غلط کما یدل علیہ صریح الحدیث اصلتہ الیہو و النصاریٰ ہذا کم اللہ تعالیٰ۔

وجہ سوم یہ تین دن جمعہ۔ سینچر۔ اتوار متصل ہیں اور جمعہ مقدم ہے اور تقدم ایک فضیلت ہے۔ یہ تقدم ظاہری مرتبہ امت محمدیہ کے تقدم و فضیلت کی طرف مشیر ہے والظاهر عنوان الباطن و اشار الی ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قوله المتقدم فالناس لنافیہ تبع الیہو غدا و النصاریٰ بعد غد۔ قال السہیلی فی الروض فكان من ہدی اللہ لہذا الامتہ ان الہمو الیہ ثم اقرّوا علیہ لما وافقوا للحکمۃ فیہ فہم الاخر من السابقون یوم القیامۃ کما قال علیہ السلام کما ان الیوم الذی اختارہ سابق لما اختارہ الیہو و النصاریٰ و مقدم علیہ۔ اہ۔

وجہ چہارم جمعہ کا نام بھی اس کی فضیلت پر وال ہے۔ کیونکہ اسم جمعہ اجتماع پر وال ہے اور اجتماع و اتفاق اہل اسلام بہر حال عظیم برکت و سعادت ہے۔ یہ اسم و نام کی برکت ہے۔ اسم سبت و اسم احد اس برکت و فائدے سے خالی ہیں اسی برکت اجتماع و اتحاد اہل اسلام کے پیش نظر شرع کا حکم ہے کہ ایک امام کے پیچھے ایک ہی مسجد میں مسلمانوں کو نماز جمعہ پڑھنا چاہیے۔ ایک شہر کی متعدد مساجد میں نماز جمعہ پڑھنے سے یہ سعادت و برکت بطریق احمل حاصل نہیں ہو سکتی۔ لفظ جمعہ بھی اس اتحاد کا داعی اور افتراق اور متعدد مساجد میں نماز جمعہ کی ادائیگی کا مانع ہے۔

وجہ پنجم لحاظ نام فضیلت جمعہ کی ایک تقریر یہ بھی ہے کہ جمعہ سچا و صحیح و مطابق واقعہ و موافق مستی و

مصدق نام ہے۔ جمعہ کا معنی ہے اجتماع۔ اور اس دن مسلمان نماز جمعہ کے لیے مجتمع ہوتے ہیں۔ تو اسم جمعہ اسم صادق ہے اور حقیقت کے مطابق ہے۔ اس میں کذب یا گناہ و دخل فی المغیبات کا شبہ نہیں ہو سکتا۔ بخلاف سبت و أحد کہ دونوں کا تسمیہ مغیبات میں مداخلت پر مبنی ہے اور غلط طور پر مبنی ہے اور کسی انسان کو اللہ تعالیٰ کے امور مغیبہ و پوشیدہ میں بحث کرنا اور مداخلت کرنا بڑی غلطی ہے۔ اور پھر نفس الامر و امر حق کے برخلاف حکم و فتویٰ صادر کرنا اور جھوٹے طریقہ سے اس پر اپنی طرف سے احکام متفرع و مرتب کرنا دوسری غلطی ہے۔ پھر اس خود ساختہ جھوٹے حکم پر کفری عقیدے قائم کرنا تیسری غلطی ہے۔

تفصیل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کا انتخاب سبت و أحد ان کے اس زعم و مداخلت فی الغیب پر مبنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کائنات کی ابتداء اتوار کے دن کی اور جمعہ پر ختم کی اور یہ دخل فی المغیبات ہے اور اگر ان کا یہ خیال صحیح ہوتا تو شاید یہ بات بڑی غلطی شمار نہ ہوتی۔ لیکن درحقیقت ان کا یہ زعم وحی کے خلاف ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ کائنات کی تخلیق سینچر سے شروع ہو کر تیس پر ختم ہوئی مگر دنیٰ الحدیث الصبح اور وحی کے خلاف حکم لگانا دوسری بڑی غلطی ہے۔ پھر یہود کا یہ کہنا کہ سینچر کے دن اللہ تعالیٰ نے استراحت فرمائی۔ سبت کا معنی ہے راحت و آرام کرنا تیسری بڑی غلطی اور کفر ہے۔

وجہ ششم بروز جمعہ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں کثرت سے اور اجتماعی صورت سے نازل ہوتی ہیں جو مسلمانوں پر تقسیم ہوتی ہیں۔

وجہ ہفتم بقیہ دنوں کی نسبت جمعہ کی تخصیص بالا احکام و العبادۃ اولیٰ ہے کیونکہ اسی دن جنس بشر کا ظہور ہوا چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ جمعہ کے دن بعد العصر آدم علیہ السلام کی تخلیق مکمل ہوئی۔

وجہ ہشتم تیس کے دن عام مخلوق کی تخلیق مکمل ہوئی اور یہ موجب مسرت ہے۔ لہذا متصلاً دوسرے دن یعنی جمعہ کو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے عید و اکرام و عبادت کا دن مقرر فرمایا۔ کسی کام کی تکمیل کے بعد ہی عید و مسرت ہوتی ہے مثلاً عید الفطر کہ فریضہ صیام جیسی اہم عبادت کی تکمیل اور اس سے فراغت پر متصل یکم شوال کو عید منائی جاتی ہے۔

وجہ نہم جمعہ کے دن آدم علیہ السلام جنت میں داخل کیے گئے تھے اور جمعہ کے دن جنت سے نکالے گئے تھے ان خصوصیات کی وجہ سے عبادت و اکرام کا تمام ایام کی نسبت جمعہ ہی زیادہ مستحق ہے جنت سے خروج اور دنیا میں آنا بھی بڑا انعام ہے کیونکہ جنت سے خروج کے بعد زمین پر آنے سے ہی آدم علیہ السلام کو عظیم منصب خلافت حاصل ہوا جس کی تکمیل کے لیے انھیں پیدا کیا گیا تھا۔ نیز جنت سے خروج ہی انبیاء علیہم السلام کے وجود کا سبب ہے۔ قال بعض العلماء و فضیلۃ الاخراج من الجنة لکنہ سبب الوجود الانبیاء والاولیاء و تضمینہ حکماً و برکات لا تعد ولا تحصى و کذا موت آدم

عليه السلام المذكور في الحديث الآخر لكونه سبباً لوصوله الى جوار رحمة الله رب العالمين ولذلك ذكره الخليل بقوله والذي يمتني ثم يحين وورد ان الموت تحفة المؤمن اء -

وجہ دھم جمعہ کے دن قیامت برپا ہوگی۔ لہذا قیامت کے یاد رکھنے اور اذکار و عبادت سے اس کے لیے تیاری کرنے کے لیے یوم جمعہ سی زیادہ مناسب ہے۔ اخرج الترمذی باسنادہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم للجمعة فیہ خلق آدم وفیہ ادخل الجنة وفیہ اخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم للجمعة۔ ترمذی ج ۱ ص ۱۹

وجہ یازدہم جمعہ سے قبل چھ ایام کے لیے جمعہ وتر یعنی طاق ہے وان الله وتر يحب الوتر وقال العلامة السهيلي في الرضا الانف ج ۱ ص ۲۷ ان الله تعالى لمبدأ فيه خلق آيينا آدم عليه السلام وجعل فيه بدأ هذا الجنس وهو البشر وجعل فيه ايضاً فناءهم وانقضاءهم اذ فيه تقوم الساعة تحجب ان يكون يوم ذكر عبادته لانه تذكرة بالمبدأ وتذكرة بالمعاد وانظر الى قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله و ذكر البيع - وخص البيع لانه يوم ينكر باليوم الذي لا بيع فيه ولا خلة مع الله وتر لا يام التي قبله في الاحتم من القول والله يحب الوتر لانه من اسمائه ولذلك كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة السجدة في صبح يوم للجمعة كما رواه مسلم عن ابن عباس لما فيه من ذكر الستة الايام واتباعها بن كرو خلق آدم من طين وذلك في يوم للجمعة تنبيهاً منه عليه السلام على الحكمة وتذكرة للقلوب بهذه الموعظة انتهى بحذف -

فائدہ - جاہلیت میں جمعہ کا نام عروبہ اور سپر کا نام رشیار۔ اتوار کا اول۔ سوموار کا اہون منگل کا جاہ۔ بدھ کا دبار۔ خمیس کا مونس تھا اور سریانی میں اتوار کا ابوجاد۔ سوموار کا ہوز۔ منگل کا حطی۔ بدھ کا کلن۔ خمیس کا سفص۔ جمعہ کا قرشت تھا۔

مندرجہ ذیل جدول سے ہفتہ کے ایام کے فارسی۔ ہندی۔ عربی وغیرہ نام معلوم کیے جاسکتے ہیں۔

راج الوقت	اتوار	سوموار۔ پیر	منگل	بدھ	خمیس جمعرات	جمعہ	سینچر
فارسی	یک شنبہ	دو شنبہ	سہ شنبہ	چہار شنبہ	پنج شنبہ	آدینہ۔ جمعہ	شنبہ
اسلامی عربی	یوم الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخمیس	الجمعة	السبت
قدیم عربی	اول	اھون	جبار	دبار	مونس	عروبہ	شیار
ہندی	آوت بار	سوم بار	منگل بار	بُدر بار	بدھپت بار	شکر بار	شینیشچر بار
سریانی	ابوجاد	ھوز	حطی	کلن	سفص	قرشت	-

فصل

اس فصل میں ہم ان فرقوں کے مختصر احوال ذکر کرنا چاہتے ہیں جن کا بیان تفسیر بیضاوی کے حصہ اول میں موجود ہے یا ان کی تردید کی طرف واضح اشارے کیے گئے ہیں۔ احوال فرق و طوائف میں اس بند و عاجز نے مستقل کتاب تالیف کی ہے۔ جس کا نام ہے المطالب المبرورۃ فی معرفۃ الفرق المشہورۃ۔ یہاں پر اس کے بعض ابواب کی تلخیص ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ وہ تلخیص یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وفضلہ علی رسولہ الکریم۔

الکرامیہ۔ آیت ومن الناس من يقول اٰمنا باللہ وبالیوم الآخر وما هم بمؤمنین کی تفسیر کے اخیر میں اس کا ذکر ہے۔ کرامیہ ایک مبتدعہ ضالہ فرقہ ہے۔ یہ فرقہ مشبہہ و مجسمہ ہے۔ محمد بن کرام کے متبعین کو کرامیہ کہتے ہیں۔ وہ بھگت کا باشندہ تھا۔ ابتداء میں بظاہر زہد و عابد تھا۔ پھر زانہ ولایت محمد بن طاہر بن عبد اللہ میں نیسا بور چلا گیا۔ وہاں کے بعض دیہاتی اس کی ظاہری صلاح کے معتقد ہو گئے۔ اس نے موقع غنیمت سمجھتے ہوئے اپنی بدعات و خجائث کی طرف لوگوں کو دعوت دینی شروع کی وہ تحسین معبود کا قائل تھا۔ محمد بن کرام کا سنہ وفات ۲۵۵ھ ہے۔ کرام بغض کاف و تشدید رابر ہے۔ انظر الباب ج ص ۳۲ ولسان المیزان ج ۵ ص ۳۵۳۔

کرامیہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ محل حوادث ہے۔ ان کے نزدیک قدیم محل حوادث ہو سکتا ہے۔ خلافاً لکھو اهل الکلام والمحدثین۔ اکثر کرامیہ کہتے ہیں کہ یہ عالم اجسام معدوم نہیں ہوگا اس کا عدم محال ہے اور یہ دہریہ و فلاسفہ کا عقیدہ ہے جو کہتے ہیں کہ فلک و کواکب عنصر خامس ہونے کی وجہ سے قابل فساد و فنا نہیں ہیں۔ کان الناس یتعجبون من قول المعتزلة ان الله تعالى یقدر علی افناء الجسام کلها دفعة واحدة ولا یقدر علی افناء بعضها مع بقاء بعض منها و زال هذا التعجب بقول بعض الکرامیة انہ تعالیٰ لا یقدر علی اعدام جسم بحال و العجب ان ابن کرام وصف اللہ تعالیٰ بالثقل وقال فی قوله تعالیٰ اذ السماء انفطرت۔ انھا انفطرت من ثقل الرحمان علیہا وقال لا یجوز فی حکمة اللہ احترام الطفل الذی یعلم اللہ انہ ان بقاءہ الی زمان بلوغہ امن ولا احترام الکافر الذی لو بقاءہ الی مدۃ امن و یلزمہم ان اللہ انما احترام ابراہیم بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل بلوغہ لانه

علم انه لو ابقاه لم يؤمن وفي هذا قدح في قوله عليه السلام لو عاش لكان نبيا وقدح في كل من مات من ذراري الانبياء عليهم السلام طفلا - كذا ذكر عبد القاهر البغدادي -

کرامیہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف اقربا للسان کا نام ہے قال عبد القاهر فی کتاب الفرق ص ۲۳ و زعموا ای الکرامیۃ ان المیز بالشہادتین مؤمن حقاً وان اعتقد الکفر بالرسالة و ان المنافقین الذین انزل الله تعالى فی تکفیرہما آیات کثیرۃ کانوا مؤمنین حقاً وان ایمانہما کایمان الانبیاء والملائکہ وقال الشهرستانی فی الملل والنحل ج ۱ ص ۱۱۱ وقالوا ای الکرامیۃ الایمان هو الاقربا للسان فقط دون التصديق بالقلب و دون سائر الاحمال و فرّقوا بین تسمیۃ المؤمن مؤمناً فیما یرجع الی الاحکام الظاہر التکلیف و فیما یرجع الی احکام الاخرۃ و الجزاء فلما فاق عندہم مؤمن فی الدنیا علی الحقیقۃ مستحق للعقاب الابدی فی الاخرۃ و سراً و انصوب معاً و یتراضی الله عنہ فیما استبدل من الاحکام الشرعیۃ قتلاً علی طلب عثمان رضی الله عنہ و استقلاً ببيت المال و منہبہم ایتھام علی رضوانہ عند فی الصبری ما جرى مع عثمان رضی الله عنہ و السکوت عندہ ۵۰

بہر حال کرامیہ کے خرافات و عجائبات بے شمار ہیں۔ ابن کرام کہتا ہے نماز مسافر میں کہ مسافر کے لیے صرف دو تکبیریں بغیر رکوع و سجود و بغیر قیام و قعود و بغیر تشہد و سلام کافی ہیں۔ اس کے نزدیک نماز کے لیے طہارت من الاحداث کافی ہے اور طہارت من الانجاس لازم نہیں ہے۔ لہذا اس کے نزدیک ثوب نجس ارض نجس پر بدن نجس سے نماز جائز و صحیح ہے۔

کرامیہ اللہ تعالیٰ کو اوصاف جسمیہ سے متصف کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھے ہیں اور ذاتا بہت فوق سے متصف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو وہ جوہر کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ عرش کے بالائی حصہ سے مٹاس و پیوست ہیں۔ ان میں سے بعض کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے عرش کو بھردیا ہے اور بعض کی رائے میں اللہ تعالیٰ عرش کے بعض حصوں پر متمکن ہیں اور عرش کے بعض حصے خالی پڑے ہیں وہ اللہ تعالیٰ پر انتقال و نزول مکانی جائز قرار دیتے ہیں۔ ان میں سے بعض تو اللہ تعالیٰ پر لفظ جسم کا بھی اطلاق کرتے ہیں اور بعض اس کا اطلاق نہیں کرتے یا تاویل کرتے ہیں۔ ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چھ جہات سے متناہی یعنی ذونہایہ ہیں اور عند بعض صرف جہت تحت میں بسبب استقرار علی العرش متناہی ہیں اور باقی جہات خمسہ میں لا متناہی ہیں۔ ہذا اللہ اعلم۔

الصائبۃ قرآن شریف میں اس کا ذکر موجود ہے۔ صائبہ کو اکب پرست فرقہ ہے۔ صائبہ بنی آدم میں قدیم تر کافر فرقہ ہے۔ اس فرقہ کے بانی کا نام بود اسف تھا۔ بود اسف بادشاہ طہمورث بن نو بہمان بن ارفخشذ بن اوشنہج کی حکومت میں ظاہر ہوا تھا۔ طہمورث ساور شہر میں رہتا تھا اور اسی علاقہ کے

اس کی حکومت تھی۔ بلاد واسط و بصرہ و عراق میں بوداسف کی تبلیغ سے بہت سے ضعیف الاعتقاد لوگ متاثر ہو کر صابی بن گئے۔ قدیم اقوام یعنی حرانی و کیماری میں سے بہت لوگ عقیدہ صابیت اختیار کرنے لگے۔ مدت کے بعد ان میں کئی فرقے بن گئے اور ستاروں کے بارے میں نئے نئے گمراہ عقیدے تراشنے لگے۔ صابی فرقہ والے سیارات و ثوابت ستاروں کی ٹکلیں اور بیکل بنا کر اپنے عبادت خانوں میں رکھتے اور ان کی پرستش کرتے ہیں۔ مسعودی مروج الذهب ج ۱ ص ۲۲۲ میں لکھتے ہیں ثم ملک من ملوک فارس طموث بن نوب جہان وکان ینزل سابل و ظہر فی سنة من ملکہ سر جل یقال لہ بوداسف احدث مذہب الصابیة وقال بوداسف ان معالی الشرف الكامل والصلاح الشامل ومعد الحياة فی هذا السقف المرفوع وان الکواکب ہی المدبرات والواردات والصادرات وهی التي ہمہ رہا فی افلاکها وقطعها مسافاتہا واتصالها بنقطة وانفصالها عن نقطة یتمم ما یکون فی العالم من الآثار من امتداد العمر وقصرها وترك البساط وانبساط المركبات وتتمیم الصور وظهور المیاء وغیضها و فی النجوم السیارة فی افلاکها التذبذب الکبر و غیر ذلک ما یخرج وصفہ عن حد الاختصار الإيجاز واحتدی به جماعة من ذوي الضعف فی الأثر فیقال ان هذا الرجل أول من اظهر اراء الصابیة من الحرانیین و الیکماریین وهذا النوع من الصابیة مبانیون للحرانیین فی خلعتهم و دیارهم بین بلاد واسط والبصرة من ارض العراق نحو البطائح والاحجام اہ بعض علماء کا قول ہے کہ صابہ فرقہ منسوب ہے صابی بن ملک بن اخنوخ کی طرف وقیل من ولد صابی بن لامک و اخنوخ هو ادریس علیہ السلام و ادریس علیہ السلام عند المحققین لیس بجده لنوح علیہ السلام ولا فی عمود نسبه وقیل ان صابی بن لامک (ملک) اخ لنوح علیہ السلام وقیل ان صابی هو متوشلم جد نوح علیہ السلام کذا فی اللقطۃ ص ۲۹ فرقہ صابہ و حانیین و انوار کو و سائط تقرب بناتے ہیں پھر جب اشیاء منیرہ و روحانیہ کی ذوات تک رسائی مشکل نظر آئی کہ انسان زمین پر ہے اور وہ ذوات آسمان پر ہیں تو انھوں نے اشیاء منیرہ یعنی کواکب وغیرہ کی صورتیں بنائیں اور ان کی پرستش شروع کر دی۔ ان میں سے بعض نے سیارات کی اور بعض نے ثوابت کی صوتیں (سیکلیں) اپنے عبادت خانوں میں کھیں اور ان میں سے بعض نے بتوں کی پرستش شروع کی۔

بہر حال یہ فرقہ نہایت مبہم و نامعلوم فرقہ ہے۔ قال الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ انہم لیسوا بعبد الہہنام و انما یعظمون النجوم کما تعظم الکعبۃ۔ قال الاوسی مد مذہب الصابیة علی التعصب للروحانیین واتخاذہم وسائط و لما لم یتیسر لہم التقرب الیہا باعیانہا و التلقی منها بذاتہا فرعت جماعة منهم الی ہیکلہا فصابیة الرمم مغزعا السیارات و صابیة الہند مغزعا الثوابت جماعة نزلوا عن الهیاكل الی الاشخاص التي لا تبصر لا تغنی فالفرقة الاولى هم عبدة الکواکب الثانیة هم عبدة

الاهنام وكل من هاتين الفرقتين اصناف شتى مختلفون في الاعتقادات والتعبادات وقيل هم قوم موحدون يعتقدون تأثير النجوم ويقرون بعض الانبياء كحيي عليه السلام وقيل انهم يقرن بالله تعالى يقرن الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون الى الكعبة وقيل الى مهبط الجنوب وقد اخذوا من كل دين شيئاً وفي جواز ما كتحتم واكل ذبايحهم كلام للفقهاء يطلب في محله - ولفظ الصابئة قيل غير عربي وقيل عربي من صبابا الهمز اذا خرج او من صباباً بمعنى مال فخرجهم عن الدين الحق وميلهم الى الباطل اهـ -

ابن القيم رحمه الله كتاب تلبس ابليس ص ۴۷ پر لکھتے ہیں اصل هذه الكلمة اعني الصابئين من قولهم صابت اذا خرجت من شئ الى شئ وصابت النجوم اذا ظهرت وصبابها اذا خرج والصابئون الخارجون من دين الى دين وللعلماء في هذا هبهم عشرة اقوال ثم ذكرتلك الاقوال ان شئت فراجعہ - ثم قال فاما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين مختلف فيه فمنهم من يقول ان هناك هيبولى كان لم يزل ولم يزل يصنع العالم من ذلك الهيبولى وقال اكثرهم العالم ليس بمحدث وسموا الكواكب ملائكة وسموها قوم منهم الهة وعبدوها وبنوا لها بيوت عبادات وهم يدعون ان بيت الله الحرام واحد منها وهويت رجل ولم تعبداً في شرائع منها انهم زعموا ان عليهم ثلاث صلوات في كل يوم اولها ثمان ركعات ثلاث سجرات في كل ركعة وانقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثانية خمس ركعات والثالثة كذلك عليهم صيام شهر اوله الثمان ليال يمضين من اذ اسر سبعة ايام اولها التسع يبقين من كانون الاول وسبعة ايام اولها الثمان ليال يمضين من شياطين ويختمون صيامهم بالصدقة والذبايح وحرّموا لحم الجوز رآه هذا والله اعلم -

الحشوية - قصہ تخلیق آدم علیہ السلام کے آخر میں اور آیت یسبی اسرائیل اذ کروا نعمتی التي انعمت علیکم کی شرح سے پہلے مذکور ہے - حشویہ بکون شین بھی صحیح ہے اور بفتح شین بھی - یہ مسلمانوں میں ایک گمراہ فرقہ ہے - یہ قدیم فرقوں میں سے ہے - یہ فرقہ نصوص کو ظاہر پر حمل کرتے ہوئے تحسیم وغیرہ عقائد باطلہ رکھتا ہے -

تسمیہ حشویہ میں متعدد اقوال ہیں - قول اول - قیل سموا بذلك لان منهم المجسمة اوهم المجسمة والجسم حشواى زائد بالنسبة الى الروح والروح اصل والحشو هو الشئ الزائد - بنا براین حشویہ بکون شین منسوب ہے حشو کو -

قول ثانی - یہ منسوب ہے حش کی طرف وحشا الحلقۃ طرفها وناحيتها لهذا حشویہ بفتح شین پڑھا جائے گا - قال العلامة السبکی فی شرح اصول ابن الحاجب الحشویة طاغية صلتها عن سواء السبيل نعمت

ابصارهم يجرّون آيات الله على ظاهرها ويعتقدون انه المراد سماء بذلك لانهم كانوا فحلقة الحسن البصري رحمه الله فوجدهم يتكلمون كلاماً فقال رُدُّوا هؤلاء الى حلال الحلقة فنبشوا الحشاۃ۔
وقيل طائفة يجرّون ان يخاطب الله بالهمل ويطلقونه على الدين قالوا الدين يتلقى من الكتاب السنة۔ كذا قال الشهاب۔

حشویہ عصمت انبیاء علیہم السلام کے قائل نہیں ہیں اور کہتے ہیں کہ نبوت مل جانے کے بعد بھی انبیاء علیہم السلام سے صدر کبار ہو سکتا ہے۔ حشویہ کا یہ عقیدہ جمہور امت کے خلاف ہے۔ جمہور امت کے نزدیک انبیاء علیہم السلام سے بعد النبوت کبار کا صدور ممتنع ہے۔ حشویہ اپنے دعوے پر متعدد دلیلیں پیش کرتے ہیں۔ ان کی سب سے بڑی دلیل آدم علیہ السلام کا قصہ اکل شجرہ ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صریح نہی کے بعد اکل شجرہ گناہ کبیرہ ہے۔

حشویہ کی اس دلیل کے مفسرین و محدثین نے متعدد جوابات دیے ہیں۔ اولاً یہ نہی للتنزیہ ہے ثانیاً یہ محمول ہے نسیان پر۔ آدم علیہ السلام نے بقصد مخالفت اکل شجرہ نہیں کیا کما قال اللہ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً۔ لیکن چونکہ انبیاء کا مقام بہت بلند ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے مقربین میں سے ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے نسیان پر بھی عتاب فرمایا۔

قال الامام السبکی وقيل المراد بالحشوية طائفة لا يرون البحث في آيات الصفات التي يتعذر اجراءها على ظاهرها بل يؤمنون بما اراده الله مع جزمهم بان الظاهر غير مراد ويقوضون التاويل الى الله وعلى هذا فاطلاق الحشوية عليهم غير مستحسن لانهم مذهب السلف انتهی۔ بہر حال یہاں پر حشویہ سے یہ آخری فرقہ مراد نہیں ہے کیونکہ صفات اللہ کے بارے میں یہ عقیدہ تمام سلف کا ہے بلکہ مراد فرقہ باطلہ من الجسمہ ہے۔ ہذا واللہ اعلم۔

الظاهرية۔ آیت فمن كان منكم من يضاد على سفرٍ إلّا کی تفسیر میں مذکور ہیں۔ ظاہر یہ سے اتباع داؤد ظاہری مراد ہیں۔ انھیں ظاہر یہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ عموماً احادیث و نصوص کو ظاہر پر حمل کرتے ہیں اور قیاس کے منکر ہیں اور باقی چاروں ائمہ مذاہب اربعہ قیاس کے قائل ہیں۔

علماء کہتے ہیں کہ مذاہب فرو عیثہ پانچ ہیں۔ مذہب امام ابو حنیفہ و مذہب امام مالک و مذہب امام شافعی و مذہب امام احمد و مذہب داؤد ظاہری رحمہم اللہ و اعلیٰ اللہ و جاتہم فی الجنة۔ داؤد امام اہل ظاہر ہیں۔ ابن حزم صاحب محلی و علامہ شوکانی اسی فرقہ ظاہر یہ سے متعلق ہیں۔

ان پانچوں مذاہب میں سے کسی ایک کے بارے میں بھی ناشائستہ الفاظ استعمال کرنا یا استہزاء و طعن و تشنیع کرنا حرام و ناجائز ہے۔ یہ پانچوں مذاہب اور پانچوں کے امام واجب الاحترام ہیں۔

کیونکہ یہ پانچوں مجتہدین ائمہ ہدی و متبع سنت ہیں اور ہر ایک کا مقصد اتباع سنت و اتباع کتاب اللہ ہے اور پانچوں کے مذاہب قرآن و حدیث سے مانع نہیں اور پانچوں ائمہ و رع و تقویٰ کے مقام عالی پر فائز تھے اور ہر امام کے بے شمار متقیدین و اتباع ہیں۔

ہم یہاں پر داؤد ظاہری کا ترجمہ ذکر کرنا مناسب سمجھتے ہیں ہوا بوسلیمان داؤد بن علی بن خلف الاصہانی المعروف بالظاہری کان زاہداً متقلاً کثیر الوصع اخذ العلم عن اسحاق بن راہویہ و ابی ثور وغیرہما و کان صاحب مذهب مستقل و تبعہ جمع کثیر یحرفون بالظاہریۃ و انتہت الیہ ریاستۃ العلم ببغداد کذا ذکر ابن خلکان فی وفيات الاعیان ج ۲ ص ۲۵۵۔

خطیب بغدادی تاریخ بغداد میں لکھتے ہیں کہ داؤد نے سماع حدیث کیا ہے سلیمان بن حرب و عمرو بن مرزوق و مسدد رحمہم اللہ سے۔ اور نیساہور کی طرف سفر کر کے امام اسحاق بن راہویہ سے مسئلہ تفسیر کا سماع کیا پھر بغداد میں آکر یہیں مقیم ہوئے قال و صنف کتبہ ببغداد و ہوا امام اصحاب الظاہر و کان و سراً ناسکاً زاہداً و فی کتبہ حدیث کثیر لا ان الرأیۃ عند عزیزۃ جلد ۱۔ داؤد ظاہری سے روایت کرتے ہیں آپ کے فرزند یعنی محمد بن داؤد و زکریا بن یحییٰ و یوسف بن یعقوب وغیرہ رحمہم اللہ۔

داؤد ظاہری نہایت ہی جبرئ کثیر العبادت اور کثیر العلم تھے۔ ابو عمرو فرماتے ہیں سمعت داؤد بن علی یرد علی اسحاق بن راہویہ و ما رأیت احداً قبلہ ولا بعدہ یرد علی اسحاق ہیبتاً لہ۔ ابو العباس ثعلب نحوی سے کسی نے داؤد ظاہری کے بارے میں سوال کیا فقال کان عقیلہ اکثر من علیہ حسین بن اسماعیل کہتے ہیں راایت داؤد بن علی یصلی فاسراً بیت مسلمان شہہ فی حسن تواضعہ داؤد ظاہری فرمایا کرتے تھے خیر الکلام داخل الاذن بغیر اذن و احسن الشعر داخل القلب بلا اذن ابو یزید محمد بن داؤد ظاہری کہتے ہیں سمعت ابی و قال لہ رجل یا ابا سلیمان فعلت کذا و کذا اشکر اللہ لک قال بل غفر اللہ لی۔

خطیب اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں و ہوا دل من اظهر انتقال الظاہر و نفی القیاس فی الاحکام قولاً و اضطر الیہ فعلاً فسماعہ دلیلاً کذا فی تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۷۲۔

داؤد ظاہری کا حلقہ درس و علم بغداد میں بڑا مشہور و مقبول تھا اور بڑے بڑے امار و فضلاء و علماء ان کے حلقہ میں شریک ہوتے تھے قبیل انہ کان یحضر مجلسہ اسبعاء تصاحب طیلسان اخضر۔

داؤد ظاہری فرماتے ہیں کہ ایک دن میری مجلس میں ابو یعقوب شریطی بصری پچھے پرلے کپڑے پہنے ہوئے آئے فقصہ شریطی لنفسہ من غیر ان یرفعہ احد و جلس الی جانبی و قال لی سل یا فتی عما بدی لک فکأنی غضبت منہ فقلت لہ مستهزئاً اسألك عن الحجامۃ فبرک ابو یعقوب ثم شری طرق حدیث اظہر الحاجم و المحجوم و من امرسلہ و من اسندہ و من وقف و من ذهب الیہ من الفقہاء

وروى اختلاف طريق اجتماع رسول الله صلى الله عليه وسلم واعطاء الحجام اجره ولو كان حراماً لم يعطه ثم روى طريقان للنبي صلى الله عليه وسلم اختيم بقرن وذكر احاديث صحيحة في الحجامة ثم ذكر الاحاديث المتوسطة مثل ما مرّت بملاب من الملائكة ومثل شفاء امتي في ثلاث وما شبه ذلك وذكر الاحاديث الضعيفة مثل قوله عليه السلام لا تتجملوا يوم كذا ولا ساعة كذا ثم ذكر ما ذهب اليه اهل الطب من الحجامة في كل زمان وما ذكره فيها ثم ختم كلامه بان قال واول ما خرجت للحجامة من اصفهان قال داود فقلت له والله لا حقرت بعدك احداً ابداً.

داود ظاهري کے ترجمہ کے لیے دیکھیے طبقات شیرازی، ص ۲۶۔ الفہرست ص ۲۱۶۔ البحر المضيئ ج ۲ ص ۲۱۹۔ تذکرۃ الحفاظ ص ۵۷۲۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۲۱۔ وفیات الاعيان ج ۲ ص ۲۵۵۔ طبقات سبکی ج ۲ ص ۲۸۴۔ انساب السمعاني ص ۱۳۷۷۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۶۹۔ ذکر اخبار اصفهان ج ۱ ص ۳۱۲۔ شذرات الذهب ج ۲ ص ۱۵۸۔

سبکیؒ کہتے ہیں وہاں من المتعصبين للشافعي صنف كتابين فضائله وقال ابو اسحاق انفتح اليه رياسته العلم ببغداد واصله من اصفهان ومولده بالكوفة ومنشأه ببغداد وقبره بها۔ قال داود دخلت على اسحاق بن راهويه وهو يحتم فجلست فرأيت كتاب الشافعي فاخذت انظر فصاح ايش تنظر فقلت معاذ الله ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده۔ فجعل يضحك ويتبسم قال السبكي في طبقاته كان داود احد ائمة المسلمين وهذا هم موصوفاً بالدين المتين۔

داود ظاہریؒ بڑے قانع تھے اور باوجود حاجت و فقر کے کسی کے ہدایا قبول نہیں کرتے تھے۔ ان کی قناعت واستغناء کا ایک قصہ سنئے۔ قاضی ابوعبداللہ محاملی کہتے ہیں کہ بغداد میں ایک بار عید کی نماز کے بعد میں داود ظاہریؒ سے ملنے کے لیے اٹھ کھڑے پھر پہنچا خدا دخلت علیہ مہیناً بالعیاد اذ ابین ید یہ طبق فیہ اوراق ہند باوعصارۃ فیہا نخالۃ وهو یا کل فہناتہ وتعجب من حالہ ای فقرہ وخلو یدہ ورأیت ان جمیع ما نحن فیہ من الدنیا لیس بشی مخرجت من عنده ودخلت علی رجل یعرف بالبحر جانی من محبی الصنیعة فلما علم بحیثی خرج الی حاسر الرأس حافی القدمین وقال لی ما عفو القلم ایدہ اللہ؟ قلت مہم قال وما ہو؟ قلت فی جوارک داود بن علی ومکانہ من العلم ما تعلمہ انت فکتبیر البر والرهبة فی الخیر تغفل عنہ وحدثتہ ما رأیت منہ فقال لی ان داود شرس الخلق أعلم القاضی انی وجہت الیہ الباریحة الف درہم مع غلامی لیستعین بہا فی بعض امورہ فردھا مع الغلام و قال للغلام قل لہ بائی عین رأیتنی وما الذی بلغک من حاجتی دخلت حتی وجہت الیہذا۔ قال فتعجبت من ذلک وقلت لہ ہات الرأہم فأتی أمحماہا الیہ فدفعها الی ثم قال یا غلام

الکيس الآخر فجاء بكيس فونن الفأخرى وقال تلك لنا وهذا لموضع القاضي وعنايته قال فخرجت وجئت اليه ففرغت الباب فخرج داود وكلمني من وراء الباب وقال ما رآه القاضي قلت حاجة اكملك فيها فدخلت وجلست ساعة ثم اخرجت الداهم وجعلتها بين يديه فقال داود هذا جزاء من ائتمنتك على سيرة أنا بامانة العلم ادخلتك الى ارجع فلاحاجة فيهما معك قال الحاملي فرجعت وقد صغرت الدنيا في عيني ودخلت على الجرجاني فاخبرته بما كان فقال أما أنا فقد اخرجت هذه الداهم لله تعالى لا ارجع في شيء منها فليتول القاضي إخراجها في اهل الست والعفاف على ما يراه القاضي -

داود ظاہری کا کلام کتاب اللہ کے مخلوق وغیر مخلوق ہونے کے بارے میں کچھ مبہم سا ہے چنانچہ اسی وجہ سے امام احمد بن حنبلؒ نے ان سے ملنے سے انکار فرما دیا تھا۔ حافظ ذہبیؒ میزبان الاعتدال میں لکھتے ہیں وقد کان داود اشد الدخول علی الامام احمدؒ فمنعه وقال كتب الی محمد بن یحیی الذہلی النیسابوری فی امره وانه زعم ان القرآن محدث فلا یقر بنی فقال لاحمد ابنہ صالح بن احمد یا بابت انه ینتفی من هذا وینکوه فقال احمد محمد بن یحیی اصدق من لا تأذن له فی المصیر الی۔ وحکی ان اسحاق بن سراجہ یوما سمع کلام داود بن علی فی بیتہ وثب وضربه وانکر علیہ وكان داود یقول القرآن محدث ولفظی بالقرآن مخلوق۔ کذا فی المیزان ج ۱ ص ۳۲۲ خطیبؒ اپنی تاریخ میں بعض علماء سے یہ نقل کرتے ہیں۔ سئل داود عن القرآن فقال اما الذی فی اللوح المحفوظ فغیر مخلوق واما الذی ہو بین الناس فمخلوق۔ وسئل مرة عن القرآن فقال القرآن الذی قال الله تعالى لا یمسہ الا المطہرون وقال فی کتاب مکنون غیر مخلوق واما الذی بین اظہرنا یمسہ الخاض والجنب فهو مخلوق۔

قال القاضي ابن کامل هذا مذہب یذهب الیه الناس المتکلم وهو کفر بالله صرح الخیر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نبی ان یسافر بالقرآن الی ارض العدو وخافه ان یناله العدو فجعل النبی صلى الله عليه وسلم ما کتب فی المصاحف والالواح وغیرها قرأنا والقرآن علی ائمتی وجه قرئ وتلی فهو واحد غیر مخلوق کذا فی تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۲۲

محمد بن عبدہ کہتے ہیں دخلت الی داود فغضب علی احمد بن حنبلؒ فدخلت علی احمد فلم یکن منی فقال له راہل یا ابا عبد الله انہ رآه علیہ مسألة قال وما هی قال قال الخشاء اذا مات من یغسلہ فقال داود یغسلہ للخدم فقال محمد بن عبدہ الخدم رجال ولكن یتیم فتبسم احمد وقال اصاب اصاب ما اوجہ ما اجابہ۔

قال تاج الدین السبکی بعد ذکر هذه المسألة قلت لیس فی جواب داود فی مسألة الخشاء ما هو

بالغ في النكرة وفي مذهبا وجد انه يبيهم ووجه اخر انه يشتري من تركته جارية لتغسله و لصيحه
انه يغسله الرجال والنساء جميعا للضرورة واستصحا بالحكم الصريح فقول داود يغسله الخدم ليس يبعد
في القياس ان يذهب اليه ذاهب ولا واصل الى ان يجعل لما يضحك منه وقد كان داود موصوفاً
بالدين المتين - داود ظاهري كاسال ولادت سنة ٢٢٠٠ وقيل ٢٢٠٢ اورسال وفات ماه رمضان سنة ٢٢٠٢
هـ - قال ابنه محمد بن داود سريته ابى في المنام فقلت ما فعل بك قال غفر لي وسأخني قلت
غفر لك فمت ساحتك؟ قال يا بني الامر عظيم والويل كل الويل لمن لم يسأح -

فائدة - علماء كاس بات میں اختلاف ہے کہ داود ظاہری اور ان کے اتباع احکام فقہ و فروع
شریعت میں معتبر ہیں یا کہ نہیں - علامہ تاج الدین سبکی نے اس بارے میں تین اقوال ذکر کیے ہیں -

قول اول - داود کا قول معتبر ہے مطلقاً واختارہ ابو منصور البغدادی وقال ابن الصلاح انه
الذي استقر عليه الامر اخراً -

قول ثانی - وہ غیر معتبر ہے مطلقاً عند الاستاذ ابی اسحق الاسفرائینی ونقله عن الجوهري حيث قال
قال الجوهري انهم يعني نفاة القياس لا يبلغون رتبة الاجتهاد ولا يجوز تقليد هم القضاء - وقال امام
الحرمين والمحققون من علماء الشريعة لا يقيمون لاهل الظاهر زناً - وقال القاضي ابوبكر ان لا
أعدّهم من علماء الأمة ولا ابالي بخلافهم ولا وفاقهم - وقال ان اصحاب الظاهر ليسوا من علماء الشريعة
وانما هم نقلة ان ظهرت الثقة -

قول ثالث - قولہ معتبر لا فيما خالف القياس الجلی وقال الشيخ السبکی والد تاج الدین السبکی
ان داود لا ينكر القياس الجلی وان نقل انكاره عنه ناقلون وانما ينكر الخفي فقط قال ومنكر القياس جليته
وخفيه طائفة من اصحابه زعيمهم ابن حزم - لكن ظاهر كلام داود انكاره جملة قال داود في رسالته الاصول
والحكم بالقياس لا يجب والقول بالاستحسان لا يجوز ثم قال ولا يجوز ان يحرم النبي صلى الله عليه وسلم فيحرم
محرم غير ما حرم لانه يشبهه الا ان يوقفنا النبي صلى الله عليه وسلم على علة من اجلها وقع التحريم
مثل ان يقول حرمت الخنطة بالخنطة لانها مكيلة واغسل هذا الثوب لان فيه دمًا او اقتل هذا
انه اسود يعلم بهذا ان الذي احجب الحكم من اجله هو ما وقف عليه وما لم يكن ذلك فالبعيد واقع
بظاهر التوقيف وما جاو ذلك فمسكوت عنه داخل في باب ما عفي عنه انتهى -

فالحق عندنا الاعتبار بقول داود خلافاً وفاقاً كما قال السبکی نعم للظاهريّة مسائل لا يعتدّ
بخلاف داود فيها كما من حيث ان داود غير اهل للنظر بل تحرقه فيها اجماعاً اعتقد مد وعذرة انه لم
يبلغه الدليل وذلك كقوله في القوط في الماء الرأكد وقوله لا ير بالآ في الستة المنصوص عليها و

غیر ذلک من مسائل و دھمت سهام الملام الیہم۔ هذا والله اعلم بالصواب و علمہ اتم۔

الخوارج۔ الذین یؤمنون بالغیب کی شرح میں مذکور ہیں۔ خوارج اسلام میں اولین فرقہ فاسق و مبتدع ہے۔ یہ فرقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جنگ صفین میں پیدا ہوا۔

اس فرقہ کے کئی نام ہیں۔ مثلاً حروریہ و شرّاء و نواصب و مارقہ وغیرہ۔ خوارج جمع ہے خارج کی۔ چونکہ وہ امام حق کی طاعت سے نکل کر نافرمانی کرنے لگے اسی وجہ سے انھیں خارج و خوارج کہتے ہیں۔ قال الشهرستانی فی الملل والنحل ج ۱ ص ۱۱۱ کل من خرج علی الامام الحق الذی اتفقت الجماعۃ علیہ یسمی خارجاً سواء کذلک فی ایام الصحابۃ او کان بعدہم اذ خلاصتہ نواصب جمع ناصب یا ناصبی ہے۔ وهو الغالی فی بغض علی رضی اللہ عنہ۔ اور حروریہ نسبت سے قریہ حروراء کی طرف۔ جس میں یہ خوارج جمع ہوئے تھے۔ حروراء کوفہ کے قریب ایک قریہ ہے۔ شرّاء جمع شرار ہے مثل قضاة جمع قاض۔ سموا انفسہم بذلك لزعیم انہم شرّوا انفسہم من اللہ۔

راجع لتفصیل احوالہم مقالات الامام الاشعری ج ۱ ص ۱۱۱ والتبصیر ص ۱۱۱ والبدء والتاریخ ج ۵ ص ۱۳ وخط المقرئ ج ۲ ص ۳۵ وکامل المبدء فی عدة مواضع۔ والفرق فی الفرق لعبد القاهر البغدادی ص ۱۷۔

خوارج میں ہیں فرقے ہیں۔ ان میں بڑے فرقے آٹھ ہیں۔ یعنی حکمہ۔ ازراقہ۔ نجرات۔ بیہسیہ۔ عجارہ۔ ثعالیہ۔ اباضیہ۔ صفریہ۔

خوارج حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کو اس لیے کافر کہتے ہیں کہ انہوں نے حکم کو مقرر کیا اور خوارج کے زعم میں غیر اللہ کو ثالث و حکم مقرر کرنا کفر ہے لقولہ تعالیٰ انما للحکم الا اللہ۔ خوارج اجتماعی صورت میں اس طرح نعرہ بحکم یعنی ان للحکم الا اللہ لگاتے تھے جس طرح زمانہ حال کے مبتدع نعرہ رسالت لگاتے ہیں۔ اعاذنا اللہ من کل ضلالۃ و بدعت۔

خوارج کے کل فرقے چند باتوں میں متفق ہیں۔ اول کفار علی و عثمان۔ دوم کفار حکمیین اعلیٰ و معاویہ رضی اللہ عنہما۔ سوم کفار اصحاب الجمل و من رضی بالبحکم۔ چہارم کفار اصحاب الکبار من الذنوب پنجم وجوب خروج و بغاوت امام جائز کے خلاف۔ بعض خوارج کہتے ہیں کہ وہ گناہ موجب کفر نہیں ہے جس میں حد یا عید وارد ہو اور بعض کہتے ہیں کہ صاحب کبیرہ کافر نعمت ہے نہ کہ کافر دین۔ کذا فی مقالات الاسلامیین للاشعری ج ۱ ص ۱۱۱ وکتاب الفرق فی الفرق ص ۱۷۔

صفین سے بطرف کوفہ رجوع کرنے کے بعد خوارج قریہ حروراء میں جمع ہوئے ان کی تعداد بارہ ہزار تھی۔ ان کا اول امیر عبد اللہ بن الکواثر تھا۔ جو بعد میں تائب ہو گیا۔ بعد عبد اللہ بن وہب حرقوس بن نہیر

معروف بہ ذوالشُرّیہ امیر خوارج بنے۔ ذوالشُرّیہ کی طرف احادیث میں اشارے موجود ہیں۔ مقام نہروان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے مابین جنگ ہوئی جس میں ان کے مذکورہ صدر دونوں امیر قتل ہوئے اس کے بعد زمانہ حجاج تک بلکہ اس کے بعد بھی ان کے ساتھ سخت سخت لڑائیاں ہوتی رہیں وفي المقاتلات وغیرہ ان عبد اللہ بن وہب اول من اقره الخوارج علیہم اول ما اعتروا بایعة لعشر بقین من شوال ۳۷ھ۔

خوارج اسلام میں عظیم فتنہ تھے۔ ان میں سے عبد الرحمن بن ملجم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شہید کیا۔ وفي الخوارج قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحقر صلاة احدکم فی جنب صلاحہم و صومہم احدکم فی جنب صیامہم و لكن لا یجوز ايمانہم تراقیہم وقال علیہ السلام سیخرج من ضیضی هذا الرجل قوم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة۔ هذا والله اعلم۔

المرجئة۔ مرجئة ایک گمراہ فرقہ ہے قال الشہرستانی فی الملل والنحل ج ۱ ص ۱۱۱ المرجئة صنف اخر تکلموا فی الایمان والعدل الا انہم وافقوا الخوارج فی بعض المسائل التي تتعلق بالاہامة اہ۔ ارجاء کا معنی ہے تاخیر۔ فرقہ مرجئة چونکہ عمل صالح کو مؤخر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ نجات کے لیے اور حصول جنت کے لیے عمل صالح کی ضرورت نہیں ہے اس لیے انھیں مرجئة کہتے ہیں۔ پس جو شخص معرفت اللہ حاصل کر کے تکبر ترک کر دے اور اللہ و رسول سے محبت کرے وہ کامل مومن ہے ان کے نزدیک۔ پس ان کے نزدیک ایمان صرف معرفت کا نام ہے۔ ایمان میں تصدیق شرعی و تسلیم ضروری نہیں ہے۔ ان کے نزدیک حصول معرفت و محبت و خضوع کے بعد کوئی گناہ آخرت میں ضرر نہیں دے گا۔ شیطان ان کی رائے میں صرف استکبار کی وجہ سے کافر ہے۔ وقال الایمان لا یزید ولا ینقص وقال بعضهم یزید ولا ینقص۔

مرجئة میں متعدد فرقے ہیں۔ مثلاً نوسیہ و عبیدیہ و عتسانیہ و ثوبانیہ۔ ان میں بعض کا عقیدہ یہ ہے ان المؤمن لا یدخل النار و ان عصى۔ اور بعض کا عقیدہ یہ ہے انہ اذا دخل اصحاب الکبائر النار فانہم یخرجون عنہا بعد ان یعدن بوابہم و اما التخلید فحال و لیس بعدل یعنی کفار کا نام میں معتد ہونا دلتی نہیں ہوگا۔ ان میں ایک فرقہ صالحیہ کا عقیدہ یہ ہے ان الایمان هو المعرفة باللہ تعالیٰ علی الاطلاق و ان الصلاة لیست بعبادة للہ تعالیٰ و انہ لا عبادة لہ الا الایمان بہ و هو معرفتہ۔ شہرستانی لکھتے ہیں ان اول من قال بالارجاء کما قیل الحسن بن محمد بن علی بن ابی طالب۔ ایک مرفوع حدیث ہے و هو ما روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لَیْسَتِ المَرْجِئَةُ عَلٰی لِسَانِ سَبْعِیْنِ نَبِیًّا قِیلَ وَمِنَ المَرْجِئَةِ یا رسول اللہ قال الذین یقولون الایمان کلامہ یعنی الذین

زعموا ان الايمان هو الاقرار بحدود غيرية -

مرجۃ کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو تبصیر صفحہ ۵۵، الملل والنحل ج ۱ ص ۱۳۹، مقالات الاسلامیین ج ۱ ص ۱۹، کتاب الفرق بین الفرق لعبد القاهر البغدادی ص ۲۰۳۔

فائدہ - بعض جہال نے امام الائمہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو بھی مرجۃ میں شمار کیا ہے۔ لیکن یہ کذب محض ہے اور امام اہل سنت والجماعت ابو حنیفہؒ پر اعداءِ دین کی تممت ہے۔ یہ تممت اولاً خود مرجۃ عسانہ کے رئیس غسان کوئی نے لگائی ہے۔ چنانچہ غسان کوئی نے اپنی گمراہی کے اثبات و تائید کے لیے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہؒ بھی ارجاء کا عقیدہ رکھتے تھے اور یہ غسان کا دھوکہ ہے۔ جیسا کہ ہر گمراہ اپنی گمراہی کو صحیح ثابت کرنے کے لیے بعض بڑے امہ کو اپنے ساتھ ملانے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ عوام و جہال میں اس طرح وہ اپنی گمراہی پھیلا سکیں حالانکہ وہ امہ دین ایسی گمراہیوں سے بری ہوتے ہیں۔

لہذا امام ابو حنیفہؒ اہل حق کے امام ہیں اور مرجۃ ایک گمراہ فرقہ ہے۔ عبد القاهر بغدادی سفراتی متوفی ۴۲۹ھ نے کتاب الفرق بین الفرق ص ۲۰۳ پر اور محمد بن عبد الکریم شہرستانی متوفی ۴۲۸ھ نے الملل والنحل ج ۱ ص ۱۴۱ پر ابو حنیفہؒ کی براءت کی تصریح کی ہے اور غسان وغیرہ کی ابو حنیفہؒ پر تممت ارجاء کی سخت تردید کی ہے۔

در اصل وجہ اشتباہ یہ ہے کہ مرجۃ بھی ایمان میں اعمال کو داخل نہیں مانتے اور ابو حنیفہؒ کا مذہب بھی یہ ہے کہ ایمان تصدیق بالقلب کا نام ہے اور اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں۔ اس لفظی اشتراک کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کو مرجۃ کہنا بہت بڑی غلطی ہے۔ کہاں ابو حنیفہؒ اور کہاں مرجۃ۔ مرجۃ اعمال کو مؤخر کر کے کہتے ہیں ان کی ضرورت نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ آخرت میں معاصی نقصان دہ نہیں ہیں اور کہتے ہیں کہ حصول جنت میں طاعات و نیک اعمال کا کوئی دخل نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ ایمان صرف معرفت باللہ کا نام ہے۔ اور یہ تمام باتیں غلط ہیں ابو حنیفہؒ ان سے بری ہیں۔

ابو حنیفہؒ جہور امت کے عقیدہ کے مطابق فرماتے ہیں کہ تکمیل ایمان کے لیے اور حصول نجات اخروی کے لیے اور رفیع درجات عند اللہ کے لیے اعمال صالحہ ضروری ہیں اس لیے وہ خود کثیر العبادۃ تھے اور ساری رات عبادت کرتے تھے۔ اور فرماتے ہیں کہ معاصی آخرت میں نقصان دہ ہیں اور مؤمن عاصی دوزخ میں جائے گا اگر اللہ تعالیٰ چاہے۔ اور فرماتے ہیں کہ صرف معرفت و علم باللہ سے کوئی شخص مؤمن نہیں بنتا بلکہ مؤمن کے لیے تصدیق و تسلیم و تصدیق بالرسول ضروری ہے نفس معرفت تو بہت سے کفار کو بھی حاصل تھی۔ کما قال اللہ تعالیٰ یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم صرف معرفت سے کوئی شخص مؤمن

نہیں بنتا۔

یہ ہے امام ابو حنیفہؒ کا عقیدہ اور یہی عقیدہ ہے کل متکلمین کا۔ اگر یہ عقیدہ ارجاء ہو تو کل ائمہ و متکلمین مرجحہ ہونگے العیاذ باللہ۔ قال الشہرستانی فی بیان المرحۃ الغسانیۃ اصحاب غسان الکوفی۔ ومن العجیب ان الغسان کان یحکی عن ابی حنیفۃ مثل مذہبہ وبعیدۃ من المرحۃ ولعلہ کذب علیہ لعمری کان یقال لابی حنیفۃ واصحابہ مرحۃ السنۃ ولعل السبب فیہ انہ لما کان یقول الایمان ہو للتصدیق بالقلب وھو لا ینزید ولا ینقص ظنوا انہ یؤخر العمل عن الایمان والرجل مع تحجیح فی العمل کیف یفتی بترك العمل اہ۔

بہر حال یہ صرف تعبیری مشارکت ہے اور اس مشارکت سے مشارکت و اتحاد فی العقیدہ لازم نہیں آتا ورنہ پھر تو لازم آئے گا کہ امام شافعیؒ و محمد بن و ائمہ عظام بھی معتزلہ یا خوارج ہونگے۔ العیاذ باللہ۔ کیونکہ معتزلہ و خوارج بھی ایمان کو تصدیق و اقرار و اعمال سے مرکب مانتے ہیں اور امام شافعیؒ وغیرہ محدثین بھی ایمان کو ان تین سے مرکب مانتے ہیں تو صرف اس تعبیری اشتراک کی وجہ سے کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ ان ائمہ دین کو معتزلہ و خوارج میں شمار کرے کیونکہ یہ صرف تعبیری اشتراک ہے اور مقصود و عقیدہ میں اشتراک نہیں ہے۔ اس لیے کہ معتزلہ و خوارج کے نزدیک ترک کلمہ گناہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور محدثین و ائمہ دین کے نزدیک یہ ایمان سے خارج نہیں ہوا البتہ وہ فاسق و گنہگار ہوا۔ بہر حال لفظی و تعبیری اشتراک کے پیش نظر جس طرح امام شافعیؒ و امام احمدؒ و دیگر ائمہ کو معتزلہ یا خارجی کہنا غلط ہے اسی طرح امام ابو حنیفہؒ کو مرجحہ کہنا بھی غلط ہے اور گمراہی ہے۔ یہ جواب اول کی تفصیل ہے۔

جواب ثانی۔ ابو حنیفہؒ کو مرجحہ کہنے کی ایک وجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ ابو حنیفہؒ قدر یہ و معتزلہ و خوارج وغیرہ اہل بدعت کے بڑے مخالف تھے اور کتب تاریخ میں ہے کہ معتزلہ و خوارج عقیدہ تقدیر وغیرہ میں اپنے مخالفین کو مرجحہ کہتے تھے۔ قال الشہرستانی فی بیان اطلاق المرحۃ علی ابی حنیفۃ ولہ سبب آخر وھو انہ کان یخالف القدیۃ والمعتزلۃ الذین ظہروا فی الصدۃ الاول والمعتزلۃ کانوا یلقبون کل من خالفہم فی القدر مرجحاً وکذلک الوعیدۃ من الخوارج فلا یبعد ان اللقب انما لزم من فریق المعتزلۃ والخوارج اہ۔

جواب ثالث۔ ارجاء کا معنی ہے تاخیر یعنی مؤخر کرنا۔ کتب تاریخ و کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مرجحہ کے تین معنی ہیں۔ بالفاظ دیگر مرجحہ تین نوع ہیں۔

نوع اول۔ وہ مرجحہ ہیں جو گمراہ ہیں اور جو کہتے ہیں کہ عمل صالح کی کوئی ضرورت نہیں صرف معرفت باللہ نجات کے لیے کافی ہے۔ چونکہ یہ فرقہ عمل صالح کو معطل کرتا ہے اس لیے یہ اہل سنت سے خارج ہے اور

اس فرقہ کا بیان ابھی گزر چکا ہے۔

نوع ثانی وہ ہے جو صاحب کبیرہ کا حکم مؤخر کر کے کہتے ہیں کہ قیامت کے دن یہ اللہ کی مرضی کے سپرد ہے۔ اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے جنت میں داخل کرے اور اللہ چاہے تو دوزخ میں داخل کرے۔ اور یہ عقیدہ ہے صاحب کبیرہ کے بارے میں کل اہل سنت و جماعت کا۔ اس کے خلاف صرف معتزلہ و خوارج ہیں جو کہتے ہیں کہ مرتکب گناہ کبیرہ کا دنیا میں حکم یہ ہے کہ وہ ایمان سے خارج ہوا اور کافر نہیں ہے بحکالت المعتزلة یا کافر ہے بحکال الخوارج۔ بنا بر این معنی کل اہل سنت مرجعہ ہیں۔

نوع ثالث۔ ارجاء کے تیسرے معنی میں حضرت علیؑ کو خلیفہ رابع تسلیم کریں نہ کہ خلیفہ اول ثانی ثالث بنا بر این شیعہوں کے سوا کل امت محمدیہ محدثین و مفسرین و متکلمین و فقہاء حضرت علیؑ کو درجہ اولیٰ سے مؤخر کر کے درجہ رابعہ کا خلیفہ مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کا حق ہی یہی تھا کہ وہ درجہ رابعہ میں خلیفہ بن جائیں۔

یہ ہیں تین انواع مرجعہ۔ قال الشہرستانی فی الملل والنحل ج ۱ ص ۱۳۹ بعد بیان النوع الاول من الارجاء وقيل الارجاء تاخير حكم صاحب الكبرة الى يوم القيامة فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا من كونه من اهل الجنة او من اهل النار فعلى هذا المرجعة والوعيدية فرقان متقابلتان۔ وقيل الارجاء تاخير على عن الدرجة الاولى الى الرابعة فعلى هذا المرجعة والشيعة فرقان متقابلتان انتهي۔ اس تمہید کے بعد ہم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ پر نوع ثانی یا نوع ثالث من الارجاء کے پیش نظر مرجعہ کا اطلاق ہوا ہے اور ان آخری دونوں نوعوں کو مرجعہ السنّت کہتے ہیں۔ فاندفع الاشكال۔ هذا والله اعلم۔

الجهميّة یہ ایک گمراہ فرقہ ہے۔ یہ جہم بن صفوان راسی کے اتباع ہیں۔ جہم بن جعد بن جہم زید بن کالمیذ ہے۔ جعد بہت بڑا محدث و خبیث الطبع شخص تھا۔ جعد سب سے پہلا وہ شخص ہے جو خلقِ قرآن اور تعطیل اللہ عن صفاتہ کا قائل ہوا۔ جعد کے بارے میں حافظ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں الجعد بن درهم عداۃ فی التابعین مبتدع ضالّ زعم ان الله لم یخذل ابراهيم خلیلا ولم یکلم موسیٰ تکلیما وقُتل علی ذلک بالعراق یوم النحر۔ جعد کو خالد بن عبد اللہ قسری نے اپنی ولایت و امارت کے زمانہ میں ۱۲۳ھ میں بروز عید الاضحیٰ قتل کر دیا تھا۔

جہم کے بارے میں حافظ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں الضالّ المبتدع سراس الجهمیّة هلك فی زمان صغار التابعین وما علمته رمی شیئا ولكنه زرع شرّاً عظیما۔ طبری لکھتے ہیں انہ کا کتابا للحارث بن سرہج الذی خرج فی خراسان فی آخر دولة بنی امیّۃ۔ فرقہ جہمیہ کی تفصیل کے لیے دیکھیں کتاب تبصیر۔ ص ۶۲ و کتاب ملل و نحل ج ۱ ص ۸۶۔

جمیہ خالص جبریہ فرقہ ہے جو انسان کو مجبور محض بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ انسان قدرت سے متصف نہیں ہے اور انسان مثل جمادات ہے اس کے افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندہ اپنے افعال کا نہ خالق ہے نہ کاسب۔ بلکہ بندہ کی طرف افعال کی نسبت مجازاً ہوتی ہے جس طرح جمادات کی طرف بعض افعال کی نسبت ہوتی ہے۔ فہذہ النسبۃ الى الانسان مثل نسبۃ الانسان الى الشجرۃ والجری الى الماء والحركة الى الحجر۔ قال الشهرستاني نقلنا عنهم قالوا لا فائدة للانسان ولا ارادة ولا اختيار تنسب اليه الافعال مجازاً كما تنسب الى الجمادات كما يقال اثمرت الشجرة وجري الماء وتحرك الحجر وطلعت الشمس وغربت و تعقمت السماء وامطرت الى غير ذلك والصواب والعقاب جبركان الافعال كلها جبر واذ اثبت الجبر فالتكليف ايضاً كان جبراً۔

وقال الشهرستاني جهم بن صفوان من الجبرية الخالصة ظهرت بدعتہ بترمذ و قتله سلم بن احوز المازنی بمروۃ فی اضر ملك بنی امية اہ۔ الملل والنحل ج ۱ ص ۸۔ جمیہ کے چند گمراہ عقائد یہ ہیں (۱) زعم جهم ان الجنة والنار تفنيان۔

(۲) وان الايمان هو المعرفة بالله فقط وان الكفر هو الجهل به فقط كذا في كتاب الفرق بين الفرق ص ۲۱۔

(۳) وان من اتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه لم يكفر بحجده لان العلم والمعرفة لا يزلان بالجحد فهو مؤمن۔

(۴) ولا يتفاضل اهل الايمان فيما فآيمان الانبياء وايمان الامتة على غلط واحد اذا المعاد لا يتفاضل۔

(۵) وان رؤية الله من المحال كما قالت المعتزلة۔ كذا في الملل ص ۱۔

(۶) لا فعل ولا عمل لاحد غير الله وانما تنسب الاعمال الى الخلق على المجاز۔

(۷) وان علم الله حادث۔

(۸) وامتنع ان يوصف الله بانه شيء او عالم او مرید قال جهم لا اصفه بوصف يجوز

اطلاقه على غيره تعالى ثم انه وصفه بانه قادر وموجد وفاعل وخالق وعي وحميت لان هذه الاوصاف مختصة بالله تعالى۔ وكان جهم يخرج باصحابه فيقفهم على المجن ومين ويقول انظر ا ارحم الراحمين يفعل مثل هذا انما الرحمة كما انكر حكمتہ۔ بہر حال جمیہ فرقہ اسلام میں ایک عظیم فتنہ تھا۔ ہذا واللہ اعلم۔

المعتزلة۔ آیت ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم لہ اور الذین یؤمنون بالغیب لہ کی تفسیر کے علاوہ کئی مواضع میں معتزلہ کا ذکر موجود ہے۔ معتزلہ کو قدریہ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ منکر تقدیر ہیں اور خلق افعال کی نسبت اپنی طرف کرتے ہیں۔ معتزلہ و خوارج کو عیدیہ بھی کہا جاتا ہے۔ فرقہ معتزلہ بھی جمعیہ کی طرح ایک گمراہ فرقہ ہے۔ اس فرقہ میں بڑے اہل علم گھڑے ہیں مثلاً زحشری وغیرہ۔

معتزلہ علوم فلسفہ و علوم یونان کے بڑے ماہر تھے اور فلسفہ کو اصل سمجھتے ہوئے اس کے مطابق قرآن و احادیث کی تاویلیں کرتے تھے اور اس طرح وہ گمراہی میں مبتلا ہوئے۔ حالانکہ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ قرآن و حدیث کو اصل سمجھے اور جہاں پر اصول اسلام اور اصول فلسفہ میں تضاد و تقابل آجائے تو اصول اسلام کو اصل و صحیح سمجھتے ہوئے ان کے مطابق اصول فلسفہ کی تاویل کرنی چاہیے اور اگر تاویل و تطبیق نہ ہو سکے تو اصول فلسفہ کو رد کرنا لازم ہے۔ یہ ہے ہمارے مشائخ اہل سنت و الجماعت محمد بن مفسرین کا معروف و مسلم طریقہ۔ معتزلہ نے عقل و عقلیات کا ساتھ دیتے ہوئے اصول اسلام سمجھنے میں ٹٹی غلطیاں کیں۔ معتزلہ کے چند عقائد یہ ہیں۔

اول۔ معتزلہ اللہ تعالیٰ کی صفات ازلیہ کے منکر ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے لیے وہ وصف علم و وصف قدرت و حیات و سمع و بصر کے اثبات کے قائل نہیں ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ عالم بھی ہے اور قادر بھی اور سمیع و بصیر بھی علم ذاتی و بقدرت ذاتی و بسمع ذاتی و بصر ذاتی۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات ہی اللہ کے عالم و قادر و سمیع و بصیر ہونے کے لیے کافی ہے پس اللہ عالم و قادر ہے سمیع و بصیر ہونے میں اپنی ذات کے علاوہ اوصاف و انصاف بالادوات کے قائل نہیں ہیں۔

دوم وہ اللہ تعالیٰ کی رؤیت کو محال سمجھتے ہیں و زعموا ان لا یرى نفسه ولا یراہ غیرہ و اختلافوا هل هو ازل لغیرہ ام لا فاجاز قوم منهم و اباء قوم اخر منہم۔

سوم وہ قرآن مجید یعنی کلام اللہ کو حادث و مخلوق کہتے ہیں۔

چہارم وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ہمارے افعال میں کوئی دخل نہیں ہے بلکہ ہم خود اپنے افعال اختیاریہ کے خالق ہیں۔ بنا بریں ان کے نزدیک ہر انسان خود اپنے افعال کا خالق ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حیوانات کے اعمال میں بھی اللہ کی تقدیر و عمل کا دخل نہیں ہے۔ اور اسی عقیدہ کی وجہ سے اہل سنت انھیں قدریہ کہتے ہیں اور یہ حدیث ان کے بارے میں بطور پیش گوئی وارد ہے القدیۃ عجوس هذه الائمة وقال علیہ السلام القدیۃ ضحوا للہ بالقلہ۔

پنجم۔ ان کے زعم میں اللہ تعالیٰ پر رعایت مصالح عباد واجب ہے۔

ششم۔ مرتکب گناہ کبیرہ ان کے نزدیک نہ مؤمن ہے اور نہ کافر اور اس کا نام انہوں نے اپنی

اصطلاح میں فاسق رکھا ہے لہذا وہ اسلام و کفر کے مابین واسطہ کے قائل ہیں۔ البتہ وہ آخرت میں جنت و دوزخ کے مابین واسطہ کے قائل نہیں ہیں چنانچہ یہ فاسق ان کے نزدیک کفار کی طرح مخلد فی النار ہوگا۔ ہفتم۔ ان کے زعم میں مؤمن صالح و مطیع مستحق ثواب و جنت ہے لہذا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ اسے جنت میں داخل کرے۔ ان کے زعم میں جنت میں دخول کا سبب مؤمن کی اطاعت ہی ہے اس کا سبب اللہ تعالیٰ کا تفضل و مہربانی نہیں ہے۔

اعتزال کا معنی ہے برطرف و جدا کرنا یا جدا ہونا چونکہ وہ اپنے عقیدوں کے لحاظ سے اہل سنت سے برطرف ہیں اور ان کے مخالف ہیں اس لیے وہ معتزلہ کہلائے۔ نیز وہ چونکہ تقدیر کے منکر ہیں اور افعال اختیار میں تخلیق خدا تعالیٰ کا دخل نہیں مانتے اس وجہ سے بھی وہ معتزلہ کہلائے کیونکہ وہ تقدیر خدا سے بر طرف اور مخالف ہیں یا تقدیر خدا تعالیٰ کو اپنے افعال سے برطرف مانتے ہیں۔

معتزلہ واصل بن عطاء غزال کے متبع ہیں اور واصل ہی اول اول قائل بعقائد اعتزالیہ ہوا۔ کہا صرح بہ کثیر من العلماء۔ واصل حسن بصریؒ کا تلمیذ اور ان کے حلقہ درس کے شرکاء میں سے تھا۔ پھر واصل نے تقدیر کا انکار کیا اور اسی طرح دیگر نے عقائد کا اظہار کرتے ہوئے حسن بصری کے حلقہ درس سے جدا ہو کر الگ اپنی مجلس اور حلقہ قائم کر لیا تو حسن بصریؒ نے فرمایا قد اعتزل عتلاً اس لیے وہ معتزلہ کہلائے واصل فرقہ معتزلہ کا مؤسس و رئیس اول ہے۔ دیکھیے کامل للمیر۔ ج ۳ ص ۹۲۱۔ واصل کی پیدائش ۸۸ھ میں ہوئی اور وفات ۱۳۱ھ میں ہوئی اور حسن بصریؒ کی وفات ۱۱۰ھ میں ہوئی۔

شہرستانی لکھتے ہیں کہ مسئلہ تقدیر میں واصل بن عطاء نے معبد جنی و غیلان دمشق کی تقلید کی۔ کتاب الملل والنحل ج ۱ ص ۴۷۔ مورخین لکھتے ہیں کہ معبد جنی بصریؒ کا ملحد تھا کان اول من تکلم فی الاسلام بالقد و ذکرہ انہ اخذ ذلک عن نصرانی اسمہ ابو یونس سیسویہ و یعرف بالاصواری معبد بن خالد الجنی کے بارے میں ابو حاتم لکھتے ہیں قدم المدینۃ فافسد فیہا ناساً انتہی۔ و اقطنی لکھتے ہیں حدیثہ صالحہ و مذہبہ ردی و عن الازواجی قال اول من نطق فی القدر صر اجل من اهل العراق یقال لہ سوسن کان نصرانیاً فاسلم ثم تنصر اخذ عنہ معبد الجہنی و اخذ غیلان عن معبد صلبہ عبد الملک بن ہرمان و قیل قتل بالحاج ۸۸ھ۔

راجع کتاب العبر ج ۱ ص ۹ و تہذیب التہذیب لایں حجر ج ۱ ص ۲۲ و کتاب الفرق بین الفرق

لعبد القاہری بغدادی ص ۱۵

غیلان دمشق اس الحاد و زندق میں معبد کا شاگرد تھا۔ خلیفہ عادل عمر بن عبد العزیزؒ متوفی ۱۰۱ھ نے گرفتار کر کے قتل کرنا چاہا لیکن غیلان نے اظہار توبہ کیا۔ بعد پھر اس نے وہی الحاد شروع کر دیا تو

ہشام بن عبد الملک نے اسے باب دمشق میں پھانسی پر لٹکا دیا۔ لسان المیزان ج ۴ ص ۴۲۴ معارف ص ۶۲۵۔ یہ مذہب اعتزال کی مختصر تاریخ تھی۔

معتزلہ کا رئیس واصل بن عطاء الشعمی تھا یعنی حرف راہ ادا نہیں کر سکتا تھا۔

اس فرقے کی تفصیل کے لیے دیکھیے کتاب التبصیر ص ۴۰ وطبقات معتزلہ ص ۲۸ ووفیات الاعیان لابن خلکان ترجمہ ۷۲۹۔ اور احوال واصل کے لیے دیکھیے کامل مبروج ۲ ص ۱۲۴۔ لسان المیزان ص ۲۱ ج ۶۔ کتاب البدء والتاریخ ج ۵ ص ۱۴۲۔ البیان والتبيين للمحافظ ج ۱ ص ۲۱۔ معتزلہ کے اندر بہت سے فرقے ہیں۔ عبد القاہر نے ان کے بیس فرقے ذکر کیے ہیں۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ ان میں سے ہر فرقہ دوسرے فرقہ کو کافر کہتا ہے۔

چند فرقوں کے نام یہ ہیں۔ (۱) واصلیہ اتباع واصل بن عطاء (۲) ہزلیتہ اتباع ابی المہذبل حمدان بن المہذبل متوفی ۲۲۶ھ۔ دیکھیے مقالات الاسلامیین لابی الحسن الاشعری ج ۲ ص ۴۸۲ (۳) النظامیہ اتباع ابراہیم بن سیمار المعروف بالنظام یہ ابی المہذبل کا ابن اخت تھا۔ نظام کا سال وفات ۲۳۱ھ ہے۔ (۴) الاسواریہ اتباع علی اسواری۔ (۵) المعمریہ۔ اتباع معمر بن عباد سلمی متوفی ۲۲۲ھ (۶) المہاشمیتہ۔ اتباع ہشام بن عمر و متوفی ۲۲۶ھ (۷) الجاحظیہ۔ اتباع عمرو ابن بحر ابی عثمان الجاحظ متوفی ۲۵۵ھ وقیل ۲۵۵ھ راجع العبرج ص ۴۵۶ ووفیات الاعیان ترجمہ ۴۷۹ وطبقات المعتزلہ ص ۶۷ (۸) الاسکافیہ اتباع محمد بن عبد اللہ اسکافی متوفی ۲۴۰ھ (۹) الکعبیہ۔ اتباع ابی القاسم بن محمد الکعبی متوفی ۲۱۹ھ (۱۰) الجبائیہ والبشمیہ اتباع ابو علی جبائی متوفی ۲۹۵ھ واتباع ابنہ ابو ہاشم عبد السلام متوفی ۳۲۱ھ ہذا واللہ اعلم۔

الشیعۃ۔ مذہب تشیع کی تردید کی طرف تفسیر ہذا میں کئی مواضع میں واضح اشارے موجود ہیں۔ شیعہ اہل حق کے لیے ایک عظیم آفت ہیں۔ ہر زمانے میں دین اسلام و مسلمانوں کو ان سے بڑا نقصان پہنچا ہے اور پہنچتا رہے گا۔ یہ بظاہر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اتباع کا شیعہ یعنی گمراہ ہیں۔ شیعہ کا معنی ہے جماعت، لیکن درحقیقت وہ اہل بیت و علی رضی اللہ عنہم کے عقائد و آراء کے مخالف ہیں۔

تشیع کی بنیاد یہود نے اسلام کو نقصان پہنچانے کے لیے رکھی تھی۔ شیعوں کے بعض عقائد مضحکہ خیز ہیں اور بعض عقائد ایسے ہیں جن کی وجہ سے وہ مجوس و مشرکین سے بھی کفر میں آگے نکل گئے ہیں اور بعض عقائد ایسے ہیں جنہیں تسلیم کرنے کے لیے ادنیٰ عاقل بھی تیار نہیں ہو سکتا۔ کتب تاریخ میں ہے کہ شیعیت کا بانی عبد اللہ بن سبا ہے۔ یہ دراصل یہودی تھا جو اسلام کو نقصان پہنچانے کے لیے بظاہر اسلام میں داخل

ہو گیا تھا۔ اور محبت علیؑ اور محبت اہل بیت کو اپنی گھر ہی اور اپنے فرقہ کی بنیاد قرار دیا۔
 کیونکہ اس کی رائے میں یہ ایک قوی ہتھیار تھا وہ سمجھتا تھا کہ محبت اہل بیت ہر مسلمان کے دل میں بیٹھا ہے۔ اسی وجہ سے یہ دھوکہ اور گمراہی کا اور تشیع کی قوت کا بہترین ذریعہ ہے اور واقعی وہ اپنی تباہی میں کامیاب ہوا اور آج تک کامیاب ہے اور اہل تشیع ہمیشہ کے لیے قرآن و اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچا رہے اور پہنچا رہے ہیں اور پہنچاتے رہیں گے۔

تشیع کی تفصیل کے لیے دیکھیں مقالات الاسلامیین ج ۱ ص ۱۲۹، والملل والنحل ج ۱ ص ۱۴۶ و کتاب الفرق بین الفرق بعد القاهر اسفرائینی متوفی ۷۲۹ھ ص ۲۱، ۲۹، ۲۲۵، ۲۳۳ و مرجع الذهب ج ۳ ص ۲۲۰، ۲۵۲۔ والتبصیر ص ۷۱ و شرح عقیدۃ السفارینی ج ۱ ص ۸۰۔

شیعوں میں بہت سے فرقے ہیں۔ شہرستانی لکھتے ہیں کہ ان کے بڑے فرقے پانچ ہیں کیسانیت، ذیدیت، امامیت، غلاة و اسماعیلیت۔ پھر ہر ایک فرقہ میں متعدد فرقے ہیں۔

اول کیسانیت۔ یہ اتباع کیسان ہیں جو حضرت علیؑ کا غلام تھا۔ ان کیسانیت میں متعدد فرقے ہیں یعنی تحت السراہ اصحاب مختار بن ابی عبیدہ الثقفی الهاشمی، البیانی، الرامی۔

فرقہ دوم ذیدیت ہے۔ اتباع زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم۔ ان میں تین فرقے ہیں جاردیت، سلیمانیت، بتریت۔

فرقہ سوم امامیت۔ ہم قائلون بامامۃ علی بعد النبی علیہ السلام نصًا ظاہرًا قالوا لیس فی الدین الاسلام امرًا من تعین الامام۔ امامیہ کچھ مدت کے بعد بعض تو معتزلہ ہو گئے اور بعض مشبہ ہو گئے۔ اور بعض نے کچھ اور گمراہ عقائد اختیار کر لیے۔ اسی فرقہ امامیہ میں سے ہیں اثنا عشریہ و باقریہ وغیرہ۔

فرقہ چہارم غلاة یعنی غالیہ اس فرقہ نے اپنے ائمہ کے حق میں غلو و تجاوز کر کے انھیں حد و مخلوق سے نکال کر ان کے لیے احکام ربوبیت ثابت کیے۔ ان میں بڑے بڑے فرقے بارہ ہیں السبائی، الکاهلی، الخطابیہ وغیرہ۔

فرقہ پنجم اسماعیلیت۔ وہ اسماعیل بن جعفر کی امامت کے قائل ہیں۔

شیعوں کے مختلف فرقوں کے چند عقائد بطور مشتمل نمونہ خروار یہ ہیں۔

(۱) ان میں سے بعض کا زعم ہے کہ نبی علیہ السلام نے امامت علیؑ کی تصریح فرمادی تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم سب کافر ہو گئے العیاذ باللہ تعالیٰ۔ کیونکہ انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بجائے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیعت اختیار کر لی تھی۔ ان میں سے بعض یعنی سلیمانیت کہتے ہیں کہ امامت ابوبکر و عمر بھی صحیح تھی اور جائز تھی البتہ حضرت علی ان سے اولیٰ تھے لہذا وہ کافر نہیں ہیں۔

(۲) زید یہ میں سے بعض کہتے ہیں کہ وہ مومن جو مرتکب گناہ کبیرہ ہوا ہو وہ مغلہ فی النار ہوگا۔ ان کا یہ عقیدہ وہی عقیدہ ہے جو خوارج و معتزلہ کا ہے۔ دیکھیے کتاب الفرق، ص ۳۴۔

(۳) ان میں سے بعض اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدرا کے قائل ہیں۔ بدرا کے معنی وہ یہ کہنے میں کہ اللہ تعالیٰ کو پہلے ایک معاملہ کا علم ہوا اور اس کے بعد اسے اپنے علم میں غلطی ظاہر ہو جائے جس طرح انسان کو تجربہ سے لگتا ہے اپنے سابقہ علم کی غلطی معلوم ہو جاتی ہے۔ اہل تشیع کی یہ بات کتنی بڑی گمراہی ہے۔ اہل تشیع میں سے مختار اور بہت سے دیگر شیعہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدرا کا عقیدہ رکھتے تھے۔

(۴) ان میں سے بعض تناسخ کے بھی قائل ہیں اور قیامت کے منکر ہیں۔ کافی الملل والنحل ص ۱۵۱۔

(۵) ان میں سے بعض یعنی بیانہ و سبائیہ وغیرہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو الیہ یعنی خدا مانتے ہیں۔ قالوا حلّ فی علی جزء الہی والتحد مجسدة ولذا کان علیّ یعلم الغیب وبجاء رب الکفارة بهذا الجزء الالہی قلم باب خیبر۔ وقالوا اختفی علی رضی اللہ عنہ ورمایظہ فی بعض الازمان وقالوا فی تفسیر قولہ تعالیٰ هل یبظرون الا ان یتہموا اللہ فی ظل من الغمام امرادہ علیاً رضی اللہ عنہ وقالوا هو الذی یأتی فی الظلل والرعد صوتہ والبرق ابتسامہ۔ عبد اللہ بن سبا کے بارے میں شہرستانی لکھتے ہیں انہ قال لعلیّ کرم اللہ وجہہ انت انت یعنی انت الالہ فنفاہ علی رضی اللہ عنہ الی المدائن۔

زعموا انہ کان یہود یا فاسلم وکان فی الیہود یتہموا یقول فی یوشع بن نون وصی موسی علیہما السلام مثل ما قال فی علی رضی اللہ عنہ۔

وزعم ان علیاً حتی لم یمیت ففیہ الجزء الالہی وهو الذی یجئ فی السحاب والرعد صوتہ والبرق تبسمہ انت ہی۔ کتاب الفرق ص ۲۳۳ میں ہے زعم عبد اللہ بن سبا ان علیاً کان نبیاً ثم غلبہ حتی زعم انہ اللہ ودعا الی ذلک قوماً من غواة الکوفة فامر علیّ باہراق قوم منهم ثم خاف اختلاف اصحابہ علیہ فتفی ابن سبا الی سباط المدائن فلما قتل علی زعم ابن سبا ان المقتول لم یکن علیاً وانما کان شیطاناً تصوّر للناس فی صورة علی وان علیاً صعد الی السماء کما صعد الیہا عیسی بن مریم وانہ سینزل الی الدنیا وینتقم من اعدائہ وزعم بعضهم ان علیاً فی السحابة وان الرعد صوتہ والبرق سوطہ ومن سمع من هؤلاء الشیعة صوت الرعد قال علیک السلام یا امیر المؤمنین۔

(۶) شیعوں میں بعض غلاة بیانہ وغیرہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صورت مثل صورت انسان ہے اور جس طرح انسان کے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ کے لیے بھی وہ مکمل طور پر ایسے ہی اعضاء ثابت کرتے ہیں۔ نیز وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے یہ سارے اعضاء کسی وقت فنا ہو جائیں گے

سوائے وجہ کے لقولہ تعالیٰ کل شیء ہالک الا وجہہ شیعوں کا یہ فرقہ بیان یہ کہلاتا ہے اتباع بیان بن سمرعان ثنمی۔

یہ بیان بن سمرعان قرن ثانی ہجری کے اوائل میں ظاہر ہوا وادعی اولا ان جزاء الہیاحل فی علیؑ ثم فی محمد بن الحنفیۃ ثم فی ابنہ ابی ہاشم ثم فی بیان نفسہ ثم ادعی النبوة حتی اخذ خالد القسری وصلبہ۔ وكان بیان بن سمرعان یزعم معرفۃ الاسم الاعظم وانه یهزم بہ العساكر وانه ینعوبہ الزهرة فتجیبہ فلما اخذ خالد بن عبد اللہ القسری قال لہ ان كنت تھزم للجیوش بالاسم الذی تعرفہ فاھزم بہ آخوانی عنك۔

دیجیہ مقالات الاسلامیین ج ۱ ص ۶۱۔ التبصیر ص ۷۷، المحل العین ص ۱۶ تا ص ۲۷، اعتقادات فرق المسلمین ص ۵، کامل ابن اثیر ج ۵ ص ۵۲، کتاب الفرق بین الفرق ص ۲۳۔

(۷) شیعہ تقیہ کو جائز بلکہ مستحب بلکہ دین کا جزو بتاتے ہیں۔ تقیہ کی تفصیل بڑی طویل ہے البتہ حاصل یہ ہے کہ حسب ضرورت اگرچہ مجبوری نہ ہو چھوٹ بولنا کا رٹو اب ہے۔

(۸) غدر و فریب وہی ہر شیعہ کے ساتھ لازم ہیں ہے۔ خصوصاً زمانہ حال کے شیعہ تو اہل سنت کی دشمنی میں حد سے نکلے ہوئے ہیں۔ عبد القادر بغدادی لکھتے ہیں کہ روافض کوفہ کا شیوہ ہے غدر و بغل اور وہ اس سلسلے میں عرب میں ضرب المثل تھے حتیٰ قیل ابخل من کوفی و ادخل من کوفی ان کے فریب و دھوکے کے چند نمونے یہ ہیں۔

(۱) انہوں نے قتل علی رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی اور جب وہ معاویہ رضی اللہ عنہ سے جنگ کے لیے روانہ ہوئے تو شیعوں نے سا باط مرائن میں دھوکہ کیا حتیٰ کہ ان میں سے ایک شخص سنان جعفی نامی نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے نیزہ مارا اور گھوڑے سے گرا دیا۔ یہی غدر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مصالحت کے اسباب میں سے ایک سبب تھا۔

شیعہ نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو برابر با خطوط لکھ کر یہ دیک کے خلاف کوفہ بلایا اور کہہ بلا میں وہ سارے ان کے خلاف عبید اللہ بن زیاد کی معاونت کرنے لگے تا آنکہ حسین رضی اللہ عنہ اپنے خاندان سمیت شہید ہوئے۔

(۳) شیعہ پندرہ ہزار کی تعداد میں اپنے امام زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کے ساتھ جمع اور انھیں بغاوت کرنے اور یوسف بن عمر سے جنگ پر آمادہ کیا پھر بیعت توڑ کر عین سخت جنگ کے دوران زید بن علی کا ساتھ چھوڑ کر چلے گئے یہاں تک کہ زید قتل ہوئے۔ ترک معاونت زید کے بعد وہ روافض کہلانے لگے۔ عین جنگ کے وقت شیعوں نے زید سے کہا کہ شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں

اے عقیدہ کیا ہے۔ زبردہ کہانی لا اقول فیہم الا خیرؕ وما سمعت ابی یقول فیہم الا خیرؕ انما خرجت بنی امیۃ الذین قتلوا الحسین وَاغَارُوا
 علی المدینۃ یوم الحرة ثم سوا بیت اللہ بحجۃ المنجین والناس ففارقتہ فقال لهم سر فضعتمونی ومن یومئذ
 معنی الرافضة ۵۸۔

المجوس۔ آیت ان الذین امنوا والذین ہادوا والنصارى والصاہبیین الخ کی شرح میں مذکور ہے
 مجوس مشرکین و کفار کا ایک قدیم فرقہ ہے ان میں سے بعض آتش پرست ہیں اور بعض کو اکب پرست۔ مجوس
 اتباع ابراہیم علیہ السلام کے مدعی ہیں اگرچہ وہ ملت ابراہیمی سے کوسوں دور ہیں۔

احمالاً عقیدہ مجوس کے سمجھنے کے لیے یہ یاد رکھیں کہ وہ دو خالقوں کے قائل ہیں۔ بالفاظ دیگر ان کے
 نزدیک دو امور اصل عالم اور خالق ہیں عالم کے لیے اوریہ دونوں قدیم ہیں اور عالم کے مدبر و متصرف ہیں۔
 اوریہی دو اصل خیر و شر، نفع و ضرر، صلاح و فساد تقسیم کرنے والے ہیں۔ ایک اصل کا نام نور ہے اور ایک کا
 نام ظلمت ہے۔ فارسی میں نور کا نام یزدان ہے اوریہی خالق خیر و نفع و صلاح ہے۔ اور دوسرے کا نام،
 فارسی میں اہرمن ہے اوریہی شر و ضرر و فساد کا خالق اور برہا کرنے والا ہے اس نور کا نام اللہ ہے اور ظلمت
 واہرمن کا نام شیطان ہے۔

عقیدہ مجوس دو قاعدوں پر مبنی ہے۔

قاعدہ اولیٰ۔ اختلاط نور و ظلمت اور اس کا سبب۔

قاعدہ ثانیہ۔ امتیاز و خلاص نور و ظلمت سے اور خلاص و امتیاز ظلمت نور سے۔ یہ دو قاعدے ہیں
 جن پر ان کا مسلک قائم ہے چنانچہ مجوس کہتے ہیں کہ نور و ظلمت کا آپس میں ایک دوسرے سے اختلاط
 مبداً عالم ہے اور نور کا ظلمت سے امتیاز و خلاصی حاصل کرنا معاد و قیامت ہے۔ جب نور و ظلمت سے ممتاز
 ہو جائے اور چھپکارا حاصل کر لے تو یہ دنیا ختم ہو جائے گی اور قیامت برپا ہو جائے گی۔

ان کے نزدیک اس دنیا کی بقا خلط نور و ظلمت کی مرہون ہے۔ مجوس کو شکیو یہ اس لیے کہتے ہیں
 کہ وہ دو مدبر ترین خالقین جو یزدان و اہرمن ہیں کے قائل ہیں۔ یہ ہے ان کے مسلک کا خلاصہ۔

تفصیل مسلک مجوس یہ ہے کہ ان میں متعدد فرقے ہیں اور ہر ایک کا عقیدہ مضحکہ خیز اور احمقانہ
 ہے۔

فرقہ اولیٰ کیو مرتبہ۔ یہ ان میں قدیم تر فرقہ ہے۔ یہ فرقہ کہتا ہے کہ نوع انسانی کا پہلا فرد کیو مرت ہے
 اوریہی آدم علیہ السلام ہیں۔ کیو مرت کا معنی ہے لٹی الناطق۔ اصحاب کیو مرت اگرچہ اصلین یعنی یزدان
 اہرمن کے قائل ہیں لیکن ان کی رائی میں یہ دونوں قدیم و ازلی نہیں ہیں بلکہ یزدان یعنی نور ازلی و قدیم ہے اور اہرمن یعنی ظلمت
 مخلوق و حادث ہے۔

پھر اہرمن کس طرح پیدا ہوا اس کی تخلیق کی توجیہ وہ یہ کرتے ہیں کہ یزدان کی ایک غلط فکر اور سوچ تخلیق اہرمن کا سبب بنی۔ العیاذ باللہ۔ وہ کہتے ہیں کہ زمانہ قدیم میں ایک مرتبہ یزدان سوچنے لگا کہ میرا مقابل و خصم و منازع موجود تو نہیں ہے لیکن بتقدیر فرض اگر وہ موجود ہوتا تو کیا ہوتا اور کیا ہوتا۔ یہ سوچ اور تدبیر چونکہ بالکل بُرا اور رُسی تھا اور طبیعت نور کے مناسب نہ تھا لہذا اس فکر و تدبیر سے خود بخود ظلمت یعنی تاریکی پیدا ہوئی اور وہ اہرمن سے موسوم ہوئی۔

اور اہرمن کی چونکہ فطرت اور طبیعت شر و فتنہ و فساد و فسق سے بنی ہوئی تھی اس لیے وہ پیدا ہونے ہی یزدان کا مخالف اور باغی ہو گیا اور اس نے یزدان سے مقابلہ شروع کر دیا وہ فسق و فساد، شر و فتنہ برپا کرتا اور نور یعنی یزدان اسے برے کاموں سے روکتا رہتا اسی طرح ان دونوں میں مخالفت بڑھتی گئی حتیٰ کہ ظلمت یعنی اہرمن اپنی فوج لے کر مقابلہ پر آ گیا دوسری طرف نور یعنی یزدان بھی اپنی نورانی فوج کے ساتھ اس کے مقابل ہوا اور پھر دونوں فوجوں میں زبردست جنگ شروع ہو گئی مگر کسی کو بھی فتح حاصل نہ ہو سکی۔ چنانچہ فرشتے درمیان میں آ گئے اور انہوں نے طرفین میں یہ مصالحت کرائی کہ عالم سفلی اہرمن کے قبضہ میں سات ہزار سال تک رہے گا اس کے بعد اہرمن یہ عالم نور کے سپرد کر دے گا۔

مجوس کہتے ہیں کہ اس مصالحت کے بعد ایک انسان پیدا کیا گیا جس کا نام کیومرث ہے اور ایک حیوان جو ثور یعنی بیل تھا۔ اہرمن نے دونوں کو قتل کر دیا پھر اس شخص کے جائے سقوط سے ریاس پیدا ہوا۔ پھر ریاس کی اصل سے ایک مرد ظاہر ہوا جس کا نام میثہ تھا اور ایک عورت جس کا نام میشانہ تھا اور یہ دونوں اصل بشر ہیں اور بیل کے جائے سقوط سے دیگر حیوانات پیدا ہوئے۔

مجوس کا یہ فرقہ یہ بھی کہتا ہے کہ ازل میں کل انسانی ارواح بلا اجساد و تقصیں نور تو نور یعنی یزدان نے انھیں اختیار دیا اس بات کا کہ میں تقصیں اہرمن کے دائرہ حکومت سے اٹھا کر مقام بالا میں لاؤں یا یہ کہ مجھیں اجساد و ابدان سے خلط کر دوں تاکہ تم اہرمن سے لڑتے رہو اور مقابلہ کرنے رہو تو انھوں نے لباس اجساد و محاربہ اہرمن کو پسند کیا یا بس شرط کہ نور کی طرف سے ہمیں فوج اہرمن سے لڑائی میں نصرت و کامیابی حاصل ہونے پر جس عاقبت و حسن خاتمہ نصیب ہو۔

چنانچہ مجوس کہتے ہیں کہ شیطان یعنی اہرمن کے ساتھ دنیا میں انسان کی یہ جنگ ابھی تک جاری ہے اور جس وقت انسان اہرمن کی فوج کو ہلاک کر کے کامیابی حاصل کر لے گا اسی وقت قیامت برپا ہو جائے گی۔

یہ ہے سبب امتزاج و اختلاط اور یہ ہے سبب خلاص۔

دوسرا فرقہ زروانیہ۔ یہ فرقہ کہتا ہے کہ نوع انسان میں پہلا شخص زروان کبیر ہے اور یہ ان کے

زعم میں نبی ہے اور نبی ثانی زردشت ہے۔ یہ فرق کتنا ہے کہ نور نے جو اشخاص بنائے وہ سب نورانی روحانی بتانی تھے لیکن شخص اعظم یعنی زردوان کو ایک بار کسی شے میں شک درپیش ہوا یعنی کسی بات میں وہ شک کرنے لگا اور شک چونکہ ایک فیج شے ہے تو اس شک سے اہرن یعنی اہلیس پیدا ہوا جس طرح بدن کے میل سے جوئیں پیدا ہوتی ہیں اور گندگی سے پھر مکھیاں اور کیڑے مکوڑے پیدا ہوتے ہیں۔

پھر اہرن یعنی اہلیس کی چونکہ فطرت فیج و شریر تھی اس لیے اس نے یہ فساد اور فتنے دنیا میں شروع کیے جو نظر آرہے ہیں۔

اور ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ اصل بات یہی نہیں ہے بلکہ اصل اور تحقیقی بات یہ ہے کہ زردوان کبیر نے ۹۹۹۹ سال تک کچھ خاص علی ذکر واذکار اور کچھ دعائیں کلمات پڑھے تاکہ اسے بیٹا نصیب ہو جائے لیکن پھر بھی اسے بیٹا نصیب نہ ہوا تو اس کے دل میں یہ فکر اور وسوسہ پیدا ہوا کہ شاید یہ علم جو مجھے حاصل ہے بے فائدہ ہے۔

اس فکر اور وسوسہ کے وقت اسے دو بیٹے نصیب ہوئے ایک بیٹا صالح تھا یعنی ہرمز اور دوسرا زردوان کے علم سے پیدا ہوا۔ دوسرا بیٹا خبیث تھا جس کا نام اہرن ہے۔ اہرن اس کے فکر و وسوسہ سے پیدا ہوا۔ یہ دونوں بیٹے بطن واحد میں تھے۔ جب پیٹ سے دونوں کے نکلنے اور ظاہر ہونے کا وقت آیا تو ہرمز باب خرّج و ظہور کے قریب تھا لہذا پہلے ہرمز نکل کر ظاہر ہو سکتا تھا اہرن یعنی شیطان کو اپنی یہ تاخیر پسند نہ تھی وہ چاہتا تھا کہ پہلے میں ظاہر ہو جاؤں۔

چنانچہ اہرن یعنی شیطان کسی جیل سے اپنی مال کا پیٹ اندر سے چاک کر کے پہلے نکل پڑا اور نکلتے ہی ساری دنیا پر قبضہ کر لیا اور ہرمز جب پیدا ہوا تو اس کے قبضہ میں کچھ نہ آیا۔

بعض مجوس یہ بھی کہتے ہیں کہ پیدائش کے بعد جب اہرن اپنے والد زردوان کے پاس آیا اور زردوان نے دیکھا کہ یہ نہایت خبیث و شریر و مفسد ہے تو اسے ملعون و مبعوض قرار دیتے ہوئے اپنے پاس سے بھگا دیا اور قریب نہ آنے دیا چنانچہ اہرن اپنے باپ سے باغی ہو کر دنیا پر قابض ہو گیا اور ہرمز مدت تک دنیا پر قبضے سے محروم رہا۔ ہرمز چونکہ نیک صالح تھا اور حسن اخلاق و خیر و صلاح سے متصف تھا اس لیے بعض لوگوں نے اسے رب و معبود بنالیا۔

بعض زردوانیہ کہتے ہیں کہ تخلیق شیطان کا سبب یہ ہے کہ عالم میں پہلے صرف اللہ تعالیٰ موجود تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ردی و فیج شے بھی پورست تھی وہ فیج شے فکر ردی تھی یا عفت وینہ تھی اور یہی ردی و فیج شے شیطان کی پیدائش کا ذریعہ بنی۔ شیطان سے قبل دنیا شرور و آفات سے پاک تھی اور اہل دنیا خیر محض و بنیم خالص و سرور خالص میں تھے۔ شیطان کی پیدائش کے بعد شرور و آفات و

فتن و مصائب ظاہر ہوئے۔

پھر ابتداء میں شیطان آسمان میں نہیں جاسکتا تھا تا آنکہ شیطان کسی جیلہ سے آسمان کو بھاڑ کر اس میں داخل ہو گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ ابلیس یعنی اہرن پہلے ہی آسمان میں رہتا تھا اور زمین اس سے خالی تھی پھر اس نے کسی جیلہ سے آسمان کو شق کیا اور اپنی فوجوں سمیت زمین میں نازل ہوا۔

اور نور یعنی اللہ تعالیٰ اپنے ملائکہ سمیت العیاذ باللہ شکست کھا کر بھاگ گیا العیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ اور شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور شیطان نے نور کو اپنی جنت میں محصور کر دیا۔ شیطان نے جنت کا محاصرہ کر لیا اور دونوں میں تین ہزار سال تک لڑائی جاری رہی۔ پھر فرشتے طرفین کے درمیان آکر مصالحت کرنے لگے کہ ابلیس اپنی فوجوں سمیت زمین پر نو ہزار سال تک قابض ہے اور پھر شیطان اپنی جگہ چلا جائے جنگ کے تین ہزار سال بھی نو ہزار سال میں شمار ہوں گے۔

رب تعالیٰ نے یہ صلح مناسب سمجھتے ہوئے قبول فرمائی کیونکہ بزعم مجوس اسے شیطان اور اس کی فوجوں سے بڑی تکلیف پہنچی تھی۔ اس لیے اللہ تعالیٰ مدت مذکورہ تک اس صلح کے پابند ہیں۔ صلح کے بعد چونکہ شیطان کو کھلی پھٹی مل گئی اس لیے لوگ دنیا میں مصائب و فتن و محن و بلا یا دیگر بے شمار آفات میں شیطان کی وجہ سے مبتلا ہیں اور مدت مذکورہ کے اختتام تک مبتلا رہیں گے اور مدت مذکورہ گزرنے کے بعد لوگ پھر سابقہ نعمتوں اور خوشیوں کو حاصل کر لیں گے۔

ابلیس نے صلح میں یہ شرط بھی لگائی کہ اسے ہر قسم کی شرارتوں اور گناہ کرنے کی آزادی ہوگی۔ جب زعم مجوس اس مصالحت کے معاہدہ پر دو عادل شخصوں کو گواہ بناتے ہوئے دونوں کو تلواریں دیدی گئیں اور انھیں یہ اختیار دیا گیا کہ طرفین میں سے جو بھی اس معاہدہ کی خلاف ورزی کرے اسے تلوار سے قتل کر دو۔

مجوس کی یہ احمقانہ اور بیہودہ باتیں کوئی عاقل تسلیم نہیں کر سکتا جو شخص اللہ تعالیٰ کے جلال و کبریاہ و عظیم قدرت کا معترف ہو وہ ایسی پچگانہ باتیں تسلیم نہیں کر سکتا۔ وما قد و اللہ حق قدہ۔ واللہ یفعل ما یشاء۔ لایسل عما یفعل وہم یسلون۔

فرقہ ثالثہ زردشتیہ۔ یہ اصحاب زردشت بن یورشب ہیں۔ ان کے زعم میں زردشت نبی تھا جو کشتاب بن لہر اسب بادشاہ کے زمانے میں ظاہر ہوا تھا۔ زردشت کا باپ آذر بیجان شہر کا باشندہ تھا اور ماں شہر تے کی تھی جس کا نام دغدو یہ تھا۔ کتاب ہذا میں زندق کے بیان میں ہم نے زردشت کے زمانے پر مختصر بحث کی ہے فراجمہ۔ مجوس متعدد انبیاء کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ پہلا نبی کیومرث ہے اور یہ زمین کا سب سے پہلا بادشاہ ہے اس کا مقام مسکن اصطرخر شہر تھا اسی طرح زمین میں متعدد

بادشاہ آئے تا آنکہ کشتاسب بن لہر اس بادشاہ ہوا جس کی مملکت میں زردشت حکیم پیدا ہوا۔ یہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زردشت کی روح علیین کے ایک درخت میں ڈالی جس کی حفاظت پر سترہ فرشتے مامور تھے پھر اللہ تعالیٰ نے وہ درخت اٹھا کر آذربجان کے ایک پہاڑ میں گاڑ دیا پھر اس درخت کے ذریعہ زردشت کی روح یا شیخ ایک گائے کے دودھ کے ساتھ خلط کر دی اور وہ دودھ زردشت کے باپ نے پیا تو وہ نطفہ بنا پھر وہ نطفہ رحم والدہ میں پہنچا۔ شیطان نے اس کی ماں کو تکلیف پہنچائی لیکن پھر آسمان سے ایک آواز آئی جس سے وہ شفا یاب ہو گئی۔ زردشت ہنستا ہوا پیدا ہوا۔ بعض مخالفین نے کسی جیلہ سے زردشت کو بچپن میں اٹھا کر بقر یعنی گائے بیل کے پاس ڈال دیا تاکہ گائے اور بیل اسے مار ڈالیں مگر گائے اور بیل نے اس کی حفاظت کی۔ پھر گھوڑوں کے اصطبل میں ڈالا پھر بھیڑیے کے سامنے ڈالا تاکہ زردشت کسی طرح ختم ہو جائے لیکن یہ سب جانور اس کی حفاظت کرنے لگے تیس سال کی عمر میں اللہ تعالیٰ نے زردشت کو نبوت و رسالت سے نوازا۔ زردشت نے کشتاسب بادشاہ کو اپنے دین کی دعوت دی کشتاسب اس پر ایمان لے آیا د کان دینہ عبادۃ اللہ والكفر بالشیطان والاحمر بالمعروف والنہی عن المنکر واجتناب الخبائث۔

زردشت کہتا تھا کہ نور و ظلمت دو متضاد اصل ہیں اسی طرح یزدان و ابہمن دونوں متضاد ہیں اور موجودات عالم کے وجود کا سبب نور و ظلمت کا امتزاج ہے اور نور و ظلمت کی ترکیب مختلف سے متعدد صورتیں بنیں۔ وہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق نور و ظلمت ہیں اور اللہ واحد ہے لا شریک لہ ولا ضد لہ۔ اور ظلمت کا وجود اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔ دنیا میں یہ خیر و شر صلاح و فساد طہارت و خبثت کے ہنگامے کا اصل سبب نور و ظلمت کا امتزاج و اختلاط ہے اگر ان دونوں کا اختلاط نہ ہوتا تو یہ عالم بھی موجود نہ ہوتا۔

اور نور و ظلمت کا یہ مقابلہ جاری رہے گا تا آنکہ نور و ظلمت پر اور خیر و شر پیدا غالب آجائے اس غلبہ کے بعد خیر اپنے عالم میں پہنچ جائے گی جو عالم بالا ہے اور شر اپنے عالم اسفل میں پہنچ جائے گا اور یہ ہے سبب خلاص بعد حصول الامتزاج والاختلاط والباری تعالیٰ ہوا الذی من جمہا دخلطہما الحکمۃ سراہا فی التزکیب وقال النور اصل واما الظلمۃ فتبعہ كالظل۔

زردشت نے ایک کتاب بھی تصنیف کی جس کا نام ہے زنداوستا۔ وہ اس کتاب میں کہتا ہے کہ عالم دو قسم پر ہے مینہ و کیتی یعنی روحانی و جسمانی۔ پھر اس نے موارد تکلیف کی تین قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) منش (۲) کولیش (۳) کنش۔ یعنی اعتقاد و قول و عمل۔

زردشتیہ اس کے یہ معجزات بیان کرتے ہیں منہا دخول قوائم فرس کشتاسب فی بطن

کشتاسب وکان نرسشت فی الحبس فاطلقه فانطلقت قوائم الفرس - ومنها انه مر على ابي بالدينور فقال خذ واحشيشه وصفها لهم واعصر اما ثها فی عينه فانه يبصر ففعلوا فابصر الاعمى - هذا والله اعلم -

الثنویۃ - ثنویہ مثل مجوس بڑا قدیم فرقہ ہے - ثنویہ مجوس کی طرح اصلین ازرتین قدیمین یعنی نور و ظلمت کے قائل ہیں - یہ مجوس میں سے ایک فرقہ ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ مجوس کے علاوہ ان سے ملتا جلتا جدا فرقہ ہے کیونکہ مجوس اصلین میں سے صرف ایک اصل یعنی نور ہی کو قدیم کہتے ہیں اور اصل ثانی یعنی ظلمت کو حادث کہتے ہیں کما تقدم بیان ذلک - بخلاف الثنویۃ کہ وہ اصلین یعنی نور و ظلمت دونوں کو ازلی و قدیم مانتے ہیں - تاہم یہ فرقہ عقائد و حقائق کے لحاظ سے مجوس کے قریب ہے - ثنویہ کہتے ہیں کہ نور و ظلمت یہ دو اصل ہیں عالم کے - البتہ دونوں میں بلحاظ جوہر و طبع و فعل و حیز و مکان و اجناس و ابدان و ارواح و صفات فرق ہے -

ثنویہ میں کئی فرقے ہیں - ہم یہاں پر ان کے چند فرقے ذکر کرنا چاہتے ہیں - پہلا فرقہ مانویۃ ہے - یہ اصحاب مانی بن فائک حکیم ہیں - مانی سابور بن اردشیر کی حکومت کے زمانے میں ظاہر ہوا تھا - مانی کو بہرام بن ہرمز بن سابور نے قتل کیا - یہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا واقعہ ہے -

مانی نے مجوسیت و نصرانیت کے مابین ایک نیا دین ظاہر کیا اس نے کچھ اصول و عقائد مجوسیت سے لیے اور بعض اصول نصرانیت سے لیے - وہ نبوت موسیٰ علیہ السلام کا قائل نہ تھا البتہ نبوت مسیح علیہ السلام کا قائل تھا - بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ دراصل مجوسی تھا اور مذاہب کا جاننے والا تھا -

مانی بن فائک کہتا ہے کہ یہ عالم مرکب ہے دو اصلین قدیمین سے ایک نور ہے اور دوم ظلمت ہے اور دونوں ازلی ہونے کے ساتھ ساتھ ابدی بھی ہیں یعنی فانی نہیں ہیں - اس کے زعم و عقیدے کے لحاظ سے کوئی شے اصل قدیم کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتی اور یہ دونوں اصل بڑی طاقت والے ہیں - نیز دونوں حساس و دراک و عاقل و سمیع و بصیر ہیں - البتہ دونوں میں باعتبار نفس و صورت و فعل و تدبیر تضاد ہے اور دونوں کا حیز و مکان متقابل ہیں جس طرح ایک شخص اور اس کا سایہ متقابل ہوتے ہیں -

وہ اس تقابل و تضاد کو یوں بیان کرتا ہے کہ جوہر نور حسن - فاضل - کریم - صافی - نقی - طیب الريح و حسن المنظر ہے - اس کے برخلاف جوہر ظلمت قبیح - ناقص - لئیم - کدر - خبیث - منتن الرائح اور قبیح المنظر ہے -

نیز نور کا نفس خیر کریم - حکیم - نافع و عالم ہے - اور ظلمت کا نفس شریر - لئیم - سفیہ - ضار اور جاہل ہے -

نیز نور کا فعل خیر۔ صلاح۔ نفع۔ سرور۔ ترتیب اور اتفاق ہے۔ اور ظلمت کا فعل شر۔ فساد۔ ضرر۔ غم۔ تشویش اور اختلاف ہے۔ نیز نور کے مکان کی جہت جہت فوق ہے و اکثر ہم علی اند مرتفع من ناحیۃ الشمال۔ اور ظلمت کی جہت جہت تحت ہے و اکثر ہم علی انہا من حطۃ من ناحیۃ الجنوب۔

نیز نور کی اجناس پانچ ہیں جن میں سے چار ابدان ہیں اور خامس اس کی رُوح ہے۔ وہ چار ابدان یہ ہیں نار۔ نور۔ ریح۔ مار۔ اور ان کی رُوح نسیم ہے۔ وہی تتحرك في هذه الأبدان۔ اور ظلمت کی اجناس بھی پانچ ہیں۔ ان میں سے چار ابدان ہیں اور خامس ان کی رُوح۔ ابدان اربعہ یہ ہیں۔ حریق۔ ظلمت۔ سموم۔ ضباب۔ اور ان کی رُوح دُخان ہے وہی تتحرك في هذه الأبدان قال ولم يزل النور يولد ملائكة وأهلۃ وأولیاء لا علی سبیل الملائكة بل كما تتولد الحكمة من الحليم والمنطق الطیب من الناطق۔ والظلمة لم تزل تولد شياطين وعفاريت لا علی سبیل الملائكة بل كما تتولد الحشرات من العفونات القذرة۔

مانویہ کہتے ہیں کہ بڑی مدت کے بعد نور اور ظلمت میں اختلاط ہوا تو دُخان نسیم سے خلط ہوا اور حریق نار سے اور نور ظلمت سے اور سموم ریح سے اور ضباب مار سے۔ اس اختلاط کی وجہ سے اس عالم میں خیر و شر صلاح و فساد نفع و ضرر وغیرہ متضاد افعال و امور نظر آتے ہیں۔ پس عالم ہذا میں ہر خیر و نفع و صلاح و برکت کا منبع نور ہے یا اجناس نور۔ اور ہر ضرر و شر و فساد و مصائب کا ناخذ ظلمت ہے یا اجناس ظلمت۔ پھر نور نے اجناس نور کو اجناس ظلمت سے جدا کرنے اور ان کی نصرت و مدد کرنے کی نیت سے شمس و قمر و دیگر کو اکب چلائے تاکہ ان کی مدد سے اجناس نور اجناس ظلمت کے ارتباط و اختلاط سے خلاصی حاصل کر لے۔

اجزاء نور و انما صعود و ارتفاع کے طالب ہیں اور اجزاء ظلمت ہمیشہ نزول و تسفل کے طالب ہیں۔ اسی طرح یہ کشمکش اور جنگامہ جاری رہے گا پھر ایک ایسا وقت آئے گا کہ یہ امتزاج و اختلاط ختم ہو کر اجزاء نور اجزاء ظلمت کی گرفت سے اپنے آپ کو چھڑائیں گے اور پھر ہر ایک اپنے اپنے عالم و مکر میں پہنچ جائے گا اور یہ ہے قیامت و معاد۔

مانی بن فائک کہتا ہے کہ اس وقت اجزاء نور اجزاء ظلمت کی گرفت میں ہیں اور وہ اس گرفت سے اپنے آپ کو چھڑانے کی کوشش کر رہے ہیں اور تسبیح و اذکار۔ اچھی باتیں اور صالح اعمال اجزاء نور کے معاون ہیں۔

مانی کہتا ہے کہ چاند کے گھٹنے اور بڑھنے کا سبب بھی یہی قیدی اجزاء نور یہ ہیں۔ نور کے کچھ نہ کچھ

اجزاء ہر روز اس ظلمت کی گرفت سے خلاصی حاصل کر کے چاند میں پہنچ کر جمع ہوتے رہتے ہیں دوسرے دن کچھ اور اجزاء چاند میں پہنچ جاتے ہیں اسی وجہ سے یکم کے بعد ہر رات چاند کی روشنی بڑھتی جاتی ہے۔ تا آنکہ چاند کا خزانہ پوری طرح چمکنے کی چودہ تاریخ کو ان آزاد شدہ اجزاء نور پر کے جمع ہونے سے پُر ہو جاتا ہے۔ چودہ تاریخ کے بعد چاند ان انوار کو آہستہ آہستہ اگلے چودہ پندرہ دنوں میں انوار کے بڑے گودام اور بڑے خزانے یعنی شمس میں بھیجتا رہتا ہے اور مہینہ کی آخری تاریخ تک چاند یہ کام پورا کر لیتا ہے۔ اسی وجہ سے مہینہ کی آخری ایک دو رات میں انوار سے خالی ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہیں آتا۔ پھر کچھ انوار ظلمت کے قبضہ سے خلاصی حاصل کر کے چاند میں جمع ہونے لگتے ہیں تو یکم کا چاند تھوڑا سا چمکتا ہوا نظر آ جاتا ہے۔ اسی طرح ہر روز اجزاء نور یہ ظلمت کی قید سے خلاصی حاصل کرتے ہوئے چاند میں جمع ہوتے ہیں اور چاند ہر رات بڑھتا جاتا ہے اور چودھویں تاریخ تک پھر چاند کا گودام انوار سے بھر جاتا ہے۔

یہ ہے چاند کی حالت بدر کی پچگانہ اور احمقانہ توجیہ جو مانویہ بیان کرتے ہیں اور چاند پھر اپنے سے بڑے گودام یعنی آفتاب میں یہ انوار بھیجنا شروع کر دیتا ہے۔ اسی وجہ سے چودہ تاریخ کے بعد چاند کی روشنی گھٹتی رہتی ہے اور سورج یہ انوار اپنے سے اوپر اور کسی بڑے نورانی گودام و خزانہ انوار میں بھیجتا رہتا ہے۔

اور وہ تیسرا گودام اسے اور آگے بھیج دیتا ہے تا آنکہ انوار اپنے عالم اعلیٰ جو خالص نور ہی نور ہے میں پہنچ جائیں اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہتا ہے تا آنکہ اس عالم کے سارے انوار اوپر پہنچ جائیں۔ اس کے بعد وہ فرشتہ جو حامل ارض ہے زمین کو چھوڑ دے گا اور وہ فرشتہ جو آسمانوں کا تھا منے والا ہے وہ آسمانوں کو چھوڑ دے گا اس طرح عالم اعلیٰ و عالم اسفل ایک دوسرے سے ٹکرا جائیں گے جس کی وجہ سے دونوں میں آگ لگ جائے گی اور پھر یہ آگ جلتی رہے گی تا آنکہ خالص نور رہ جائے گا اور یہ آگ ۱۴۶۸ سال تک جل کر بجھ جائے گی۔

فرقہ ثانیہ مزدکیہ۔ ثنویہ کا یہ فرقہ ثانیہ اصحاب و اتباع مزدک ہیں۔ مزدک قباذ وال انوشیروان کے زمانے میں ظاہر ہوا تھا اور قباذ مع اپنے وزراء کے مذہب مزدک میں داخل ہوا۔ انوشیروان کو جب مزدک کے بڑے عقائد کا پتہ چلا تو اسے قتل کر دیا۔ مزدکیہ بہت سے اصول میں مانویہ کے موافق ہیں وہ مانویہ کی طرح اصلین یعنی نور و ظلمت کو اصل عالم مانتے ہیں۔

فرق صرف اتنا ہے کہ مزدک کہا کرتا تھا کہ نور فاعل بالقصد والا اختیار ہے اور ظلمت فاعل بطریق جبط و اتفاق ہے۔ نور ذو علم و حساس ہے اور ظلمت جاہل و اعمیٰ (اندھا) ہے۔ اور نور و ظلمت کے

امتناع و اختلاف کا سبب اتفاق و جبط تھا نہ کہ قصد و اختیار۔ اسی طرح نوکِ ظلمت سے خلاص بھی باتفاق واقع ہو گا نہ کہ بالاختیار۔

مزدک کے اتباع اہل مجوس کے لیے عظیم آفت اور فتنہ ثابت ہوئے اور اسی کے اتباع کو زندقہ کہا جاتا ہے۔ فارس کے تخت ملوک فارس کے احوال میں مزدکیہ کے فتنے کی کچھ تفصیل ہم ذکر کر چکے ہیں۔ لفظ زندقہ اور مزدک سے تعریب کے بعد عرب لفظ زندقہ مشتق کر کے ہر ملحد کو زندقہ کہتے ہیں۔

مزوک کو زمانہ قدیم کے کیونٹ سمجھنا چاہیے بلکہ وہ کسی شرارتوں میں کمیونسٹوں سے بھی آگے نکلے ہوئے تھے مزوک کہا کرتا تھا کہ تمام اموال مشترک ہیں اور کوئی شخص کسی مال کو اپنے لیے الگ نہیں کھ سکتا اسی طرح عورتیں بھی مشترک ہیں اور ہر شخص کو کسی کی بھی بیوی بیٹی کے استعمال کا حق ہے۔ کتب فقہ میں اس قسم کے فرقے کو اباجیہ کہتے ہیں۔ کتاب الملل والنحل ص ۲۴۹ پر ہے۔ وکان عندك يني الناس عن المخالفة والمباغضة والقتال وما كان اكل ذلك انما يقع بسبب النساء والاموال احل النساء واباح الاموال وجعل الناس شراكة فيهما كاشتراكم في الماء والنار والحل والحكم عند انما امر يقتل النفس ليخلصها من الشر والظلمة۔

فرقہ ثالثہ دیصانیہ ہے۔ یہ اصحاب دیصان ہیں۔

فرقہ رابعہ مرقیونیہ ہے۔ یہ اصحاب مرقیون ہیں۔ یہ بھی اَصِلین قادیمین متضادین یعنی نور و ظلمت کے قائل ہیں۔ البتہ یہ اصل ثالث بھی مانتے ہیں جس کا نام انھوں نے معدل جامع رکھا ہے اور یہی اصل ثالث نور و ظلمت کے امتزاج و اختلاط کا سبب ہے۔ فان المتناہین المتضادین لا یمتجان الا بجامع وقالوا ان المعدل الجامع دون النور فی المرتبۃ فوق الظلمۃ وحصل من الاجتماع والامتزاج هذا العالم۔

وحكى بعض العلماء عن الديسانية انهم زعموا ان المعدل الجامع هو الانسان الحساس والدراك
اذ هو ليس بنوع محض ولا ظلام محض وحكى عنهم انهم يرون الناحية وكل ما فيه منفعة ليدنه وشرحه
صرا ما يحترزون عن ذبح الحيوان لما فيه من الالم هذا والله اعلم.

اليهود۔ قرآن شریف میں منکر الذکر ہیں۔ یہود نام ہے امت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا۔ یہود کی وجہ تسمیہ میں متعدد اقوال ہیں۔ عند البعض یہ لفظ عربی ہے مآخوذ ہے ہاد سے یقال ہادیہود الرجل اذا تاب۔ سُمیَ بذلك لانهم تابوا عن عبادة العجل ووجه التخصيص كون توبتهم اشق الاعمال۔ اشقیق کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں توبہ کی یہ صورت بتائی کہ ایک دوسرے کو قتل کرے۔ چنانچہ تاریخ میں انہوں نے ایک دوسرے کو قتل کرنا شروع کیا اور جب ہزار ہا یہود قتل ہو گئے

تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی۔ اور عند بعض العلماء یہ مانوڑ ہے ہاذا الرجل یهوداذا سکن سے۔ ومنہ الہوداۃ۔ اور اگر یہ لفظ عربی الاصل نہ ہو تو معرب یہودا ہے۔ تعریب کے بعد یہودا یہود ہو گیا یہودا یعقوب علیہ السلام کے سب سے بڑے بیٹے کا نام ہے۔ ان کے نام سے یہ ساری امت موسوم ہوئی ہذا اللہ اعلم۔

النصارى۔ قرآن مجید میں متکرر الذکر ہے۔ نصاریٰ امت عیسیٰ علیہ السلام کو کہا جاتا ہے۔ نصاریٰ جمع نصران ہے نصران بمعنی نصرانی ہے۔ بعض علماء کی رائے میں نصران کلام عرب میں متعمل نہیں ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ یہ کلام عرب میں متعمل ہے۔ مرد کو نصران کہا جاتا ہے اور عورت کے لیے نصرانہ متعمل ہے مثل ندان و ندانۃ قالہ سیبویہ۔ بنا براس نصرانی میں یا ربہ بالغہ کے لیے ہے بحال قالہ للاحمر احمدی اشارۃ الی اندعریق فی وصف الحرة۔ اور عند البعض یہ یاہ واحد و جمع میں فرق کے لیے مفید ہے مثل نرج و نرجی و روم و رومی۔ رومی مفرد ہے روم جمع ہے۔ اگر نصاریٰ جمع نصران ہو تو یہ جمع علی وفق القیاس ہے مثل ندائی جمع ندان۔

اور بعض علماء ادب کہتے ہیں کہ نصاریٰ جمع نصری ہے مثل مہاری جمع مہری۔ اور نصاریٰ میں الف للتانیث ہے اس لیے اس پر تنوین داخل نہیں ہوتی۔ اور بعض ادیب کہتے ہیں کہ نصاریٰ جمع نصرتی ہے۔ حذف احدی یا ثنیہ و قلبت الکسۃ فتحۃ للتخفیف ثم قلبت الیاء الفاء۔ یہ قول مختار خلیل ہے۔ اصحاب عیسیٰ علیہ السلام کو نصاریٰ اس لیے کہتے ہیں کہ انھوں نے عیسیٰ علیہ السلام کی نصرت کی تھی۔ یا اس لیے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی نصرت کرتے رہتے ہیں۔ ایک اور وجہ تسمیہ بھی ہے وہ یہ کہ ناصرہ اس بستی کا نام تھا جس میں مریم ام عیسیٰ علیہا السلام مقیم تھیں اس بستی کے نام کی مناسبت سے امت عیسیٰ علیہ السلام کا نام نصاریٰ ہوا اور نصرانی اسی کی طرف نسبت ہے۔ عند البعض اس بستی کا نام نصرابا اور عند البعض نصری اور عند البعض نصرانہ اور عند البعض نصران تھا۔ ہذا واللہ اعلم بالصواب تم تلخیص کتابی المطالب المبرورۃ فی الفرق المشہورۃ۔ واللہ الحمد الملتۃ۔

فصل

اس فصل میں بعض انبیاء علیہم السلام و ملائکہ علیہم السلام وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ تاریخ انبیاء علیہم السلام کے سلسلہ میں میری ایک مستقل تصنیف ہے جس کا نام ہے مرآة النجباء فی تاریخ الانبیاء۔ اس کتاب کے چند ابواب کا خلاصہ یہاں پر درج کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

آدم علیہ السلام۔ آدم علی نبینا وعلیہ الصلوة والسلام نوع انسانی کے اول فرد ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تخلیق مٹی سے کی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ولقد خلقنا الانسان من صلال من حامسئون تخلیق آدم کے بعد فرشتوں کو آپ کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا۔ اس سے مقصود تعظیم نوع انسانی تھا۔ اسی وجہ سے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ انسان یعنی خواص انسان افضل ہیں ملائکہ سے۔ مأمور بالسجود کل ملائکہ تھے کما قال الجمهور یا فقط ملائکہ الارض کما روی ابن جریر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ قرآن و احادیث میں یہ قصہ تفصیل موجود ہے۔

ڈارون کا نظریہ یہ ہے کہ انسان بتدریج اور بطریق ارتقاء اس شکل و ہیئت کو پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ انسان کی اصل بندر ہے اور لاکھوں سال کے بعد ترقی کر کے انسان بنا اور اس کی یہ موجودہ شکل بن گئی۔ لیکن یہ نظریہ قرآن و احادیث و اسلام کے خلاف ہے۔ قرآن و احادیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انسان دفعۃً پیدا ہوا ہے اور اس کے اول فرد آدم علیہ السلام ہیں۔

تخلیق آدم علیہ السلام کی تکمیل بروز جمعہ ہوئی۔ قال علیہ السلام خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم للجنة فیہ خلق آدم و فیہ اُدخل الجنة و فیہ اُخرج منها۔ مرآہ مسلم۔ وعن ابی بن کعب مرفوعاً ان ابام آدم کان کالخلعة السحوق ستین ذراعاً کثیر الشعر۔ مرآہ ابن عساکر۔ وعن الحسن قال اهبط آدم ای بعد اکل الشجرة بالهند وحواء بجدة و ابلیس بدستیمان من البصرة علی امیال و اهبطت الجنة باصفهان۔ کذا فی البدایہ النہایہ لابن کثیر ج ۱ ص ۱۸۱

وقال وهب بن منبہ لما تاب الله على آدم عليه السلام امره ان يسير الى مكة فتطوى له الارض و قبض عنه الفا و زلفم يضع قدمه الى شئ من الارض الا صار عمرا حتى انتهى الى مكة و كان مهبطه حين اهبط من جنة عدن في شرقي ارض الهند و اهبط الله حواء بجدة و لمحيمة بالبرية و ابليس على ساحل

بحر الابلّة والجليلة مدينة صغيرة بالبصرة فيها نهر الابلّة وكان آدم امرءاً وانما بنت الدّهي لولده بعدة و كان طويلاً كثير الشعر جعل آدم اجمل البرية وما هبط الى الارض حرث وغزلت حواء الشعر حاكمة بيد ها. كذا في المعارف لابن قتيبة مـ وايضاً فيها ولد لآدم اربعون ولداً في عشرين بطناً وانزل عليه تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وحروف المعجم في احدى وعشرين ورقة وهو اول كتاب كان في الدنيا ولما مات آدم عليه السلام حفر له في موضع من جبل ابي قبيس يقال له غار الكنز فلم يزل آدم في ذلك الفارح حتى كان زمان الغرق فاستخرج نوح عليه السلام وجعله في تابوت معه في السفينة فلما نصب الماء ودبت الارض سرّح نوح عليه السلام الى مكانه وعاش آدم الف سنة انتهى باختصار -

وكان شيث بن آدم اجلّ ولد آدم وكان وصي ابيه وكل البشر من ولده وانزل الله على شيث خمسين صحيفة وعاش ٩١٢ سنة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كما في تاريخ الطبري ، ج ١ م ٤ قال لم يميت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده اربعين الفاً وبوخ وراى آدم فيهم الزنا وشرب الخمر الفساد -

صوفي ابن عربي رحمه الله فتوحات كى باب تسعين وثلاثمائة يس لكهت هيس لقد طفت بالكعبة مع قوم لا اعرفهم فانشدوني بيتين حفظت واحداً ونسيت الآخر وهو -

لقد طفنا كما طفتُم سنيناً بهذا البيت طراً اجمعينا

وقال لى واحد منهم اما تعرفنى فقلت لا قال انا من اجل ذلك الاول قلت كم لك منذ مت قال لى بضع واربعون الف سنة فقلت له ليس لآدم عليه السلام هذا القدر من السنين فقال لى عن اى آدم تقول عن هذا الاقرب اليك او عن غيره فنذكرت حديثاً شري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد خلق مائة الف آدم - انتهى - قلت لم يثبت في حديث صحيح كثرة آدم ولا صحيح انه واحد -

وفي بعض الكتب ولد نبينا صلى الله عليه وسلم لمضى ٦٥٠٠ سنة من زمن آدم عليه السلام او نحوه لك وقد شري انه عليه السلام قال ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الاخرة وذلك الف سنة وان اساءت تنصف يوم - وقيل ولد نبينا عليه السلام لتقام ٦٠٠٠ سنة من عهد آدم عليه السلام - وعن ابن عباس رضي الدنيا جمعة من جمع الاخرة سبعة الاف سنة - وهذا والله اعلم -

نوح علیہ السلام - ہونوح بن لامک بن متوشلخ بن خنوخ و هو ادریس بن ید بن مہلہیل بن قین بن انوش بن شیت بن آدم ابی البشر علیہما السلام۔ آپ کے چند احوال یہ ہیں۔ (۱)، آپ کی پیدائش اس وقت ہوئی جب آدم علیہ السلام کی وفات ہوئے ۱۲۶ سال گزرے تھے۔ کماذکرہ (۲) بن جریر وغیرہ یا ۱۲۶ سال۔ بقول بعض مورخین تاریخ کا صحیح علم نہیں ہے۔ یہ سب تخمینی اور طئی باتیں ہیں۔

اخرج ابن جبان یسندہ عن ابی امامہ ان سرجلاً قال یا رسول اللہ انبی کان آدم قال نعم مکلم قال فکم کان بینہ و بین نوح قال عشرة قرون اس حدیث کے پیش نظر آدم و نوح علیہما السلام کے درمیان طویل زمانہ ثابت ہوتا ہے۔ آپ کی عمر بڑی طویل تھی۔ قرآن میں ہے و لقد امرسلنا نوحاً الی قومہ فلبث فیہم الف سنۃ الا خمسین عاماً فاخذہم الطوفان و ہم ظالمون۔ آپ کی بددعا سے تمام انسان یعنی کفار غرق ہو گئے صرف مسلمان زندہ بچے جو آپ کے ہمراہ کشتی میں سوار تھے اور وہ ۸۰ مسلمان تھے عند ابن عباسؓ، اور ۷۲ تھے بقول کعب اجبار۔

آپ آدم ثانی تھے۔ کیونکہ نسل انسانی صرف آپ کی اولاد ثلاثہ یعنی سام و حام و یافث سے آگے بھیلی ہے دیگر مسلمانوں کی نسل ختم ہو گئی جو آپ کے رفقاء تھے۔ قال اللہ تعالیٰ وجعلنا ذریتہ ہم الباقین۔ وعن سمرۃ مرفوعاً سام ابو العرب و حام ابو الحبش و یافث ابو الررم۔ رحمہم اللہ۔ وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً ولد لنوح علیہ السلام سام و حام و یافث فولد لسام العرب و فارس الررم و الخیر فیہم و ولد لیافث یاجوج و ماجوج و الترتک و السقالبۃ و لاخیر فیہم و ولد لحام القبط و البربر و السوان اخرجہ البزار۔

اہل پاکستان و ہندستان بقول محقق اولاد سام ہیں اور بقول بعض اولاد حام ہیں۔ نوح علیہ السلام ہمیشہ روزہ رکھتے تھے شری ابن ماجہ باسنادہ عن ابن عمر یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول صام نوح الیوم عید الفطر ویوم الاضحیٰ و زاد الطبرانی و صام داؤد نصف الیوم و صام ابراہیم ثلاثۃ ایام من کل شہر صام الیوم الیوم و صام داؤد نصف الیوم۔

تاریخ طبری میں ہے کہ ملک بن متوشلخ نوح بن ملک کی ولادت کے بعد ۵۹۵ سال زندہ رہے نوح علیہ السلام کی شادی عمرورہ بنت براکیل بن محیل بن اخنوخ بن قین بن آدم علیہ السلام سے ہوئی عمرورہ کے بطن سے حام۔ سام۔ یافث پیدا ہوئے۔ ملک کے ایک بھائی کا نام صابی تھا۔ اسی کے نام کی طرف فرقہ صابیہ منسوب ہے۔ وقیل غیر ذلک وقد مری عن جماعۃ من السلف انہ کان بین آدم و نوح علیہما السلام عشرة قرون کلہم علی ملۃ الخلق وان الکفر باللہ انما حدث فی القرن الذین

بعث اليهم نوح عليه السلام وقالوا ان اول نبي ارسله الله الى قوم بالانذار الى توحيد نوح عليه السلام -

اولاد آدم میں طویل تر عمر جو نص قطعی سے ثابت ہے نوح علیہ السلام کی ہے فعن عون بن شداد قال ان الله تبارك وتعالى ارسل نوحا الى قوم وهو ابن خمسين وثلاثمائة سنة فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمائة سنة وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث الله نوحا اليهم وهو ابن اربع مائة سنة وثمانين سنة ثم دعاهم في نبوته مائة وعشرين سنة وسركب السفينة وهو ابن ست مائة سنة ثم مكث بعد ذلك ثلاثمائة وخمسين سنة نوح عليه السلام کا ایک بیٹا یام تھا جس نے اپنے والد کے دین و طریقہ سے اختلاف کر کے کفار کا ساتھ دیا اور ان کے ساتھ طوفان میں غرق ہوا۔ ساری دنیا کے انسان سابقہ تین یعنی حام و سام و یافث کی اولاد ہیں۔ بعض اہل فارس و ہند وغیرہ وقوع طوفان کے منکر ہیں اور بعض اس کے قائل ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ وہ عالمگیر نہ تھا صرف ارض بابل میں واقع ہوا تھا۔

قوله تعالى وفار التتود کے معنی میں متعدد اقوال ہیں۔ (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اس سے مراد طلوع نور فجر ہے۔ (۲) تنور سے مراد وجر ارض ہے ای انجس الماء من جهة الارض والعرب تسمی وجه الارض تنورا قالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما (۳) التنور اشرف موضع فی الارض و اعلى مكان فیہا قالہ قتادة۔ (۴) تنور سے مراد وہ تنور ہے جس میں روٹی پکاتے ہیں۔ قالہ الحسن وكان تنورا من حجارة وكان لآدم ثم انتقل الى نوح علیہما السلام فنبع الماء منه فعملت به المرأة فاخبرتہ۔

تنور کے محل وقوع میں اقوال ہیں قال مجاهد كان ذلك في ناحية الكوفة وعن الشعبي كذلك وقال اتخذ نوح عليه السلام السفينة في جوف مسجد الكوفة وعن مقاتل ذلك تنور آدم وانما كان بالشام وعن ابن عباس كان التنور بالهند۔

وعن مالك بن سليمان بن المهرى ان الحیة والعقرب اتيا نوحا فقالا احملنا في السفينة فقال انكما سبب الضر والبلايا فلا احملكما قال احملنا ونحن نضمن لك ان لا نضر احدًا ذكرك فمن قرأ حين يجازي مضى تمام سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين انما من عبادنا المؤمنين لم يضراء۔ كذا في العرائس للثعلبي ۳۶

طوفان نوح علیہ السلام ۲۲۷۲ء من بہو ط آدم علیہ السلام میں آیا تھا۔ اہل سفینہ ۱۰ ار محرم کو سفینہ سے باہر نکلے جو دی پہاڑ پر استقرار کے بعد۔ نوح علیہ السلام کا سال وفات ۲۵۹۲ء من بہو ط

هذا والله اعلم۔

ابراہیم علیہ السلام۔ تفسیر رضاعی میں اور خود قرآن کریم میں ان کا ذکر موجود ہے ہو ابراہیم ابن تاسخ بن ناحی علیہ السلام۔ یہ جد الانبیاء ہیں۔ آپ کے بعد سارے انبیاء علیہم السلام آپ ہی کی نسل سے بھیجے گئے۔

ام ابراہیم کا نام امیلہ ہے کماذکر ابن عساکر وقال الکلبی اسمها یونا بنت کسبنا۔ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تاریخ ہے۔ آپ کی پیدائش ارض بابل میں ہوئی وہو الاصح۔ اُس زمانے کے لوگ کو اکب سبعہ کی پرستش کرتے تھے لوط علیہ السلام آپ کے ابن اخ ہیں۔ قرآن مجید میں آپ کے باپ کا نام آزر بتایا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابنہ ازر اتخذ اصناما الہة۔

بعض علماء مثل حافظ سیوطی وغیرہ لکھتے ہیں کہ آزر ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا جو بت پرست اور بت تراش تھا اور بطور تعظیم اس پر آب کا اطلاق ہوا ہے۔ حافظ سیوطی لکھتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کا باپ موصد تھا۔ اور لکھا ہے کہ ہمارے نبی علیہ السلام کے سلسلہ آباء میں تا آدم علیہ السلام کوئی بت پرست و مشرک و کافر نہیں تھا بلکہ سب موصد تھے اور یہی معنی ہے اس آیت کا و تَقَلَّبْتَ فِي السَّاجِدِينَ۔ شعراء۔

ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹے تھے اسحاق علیہ السلام اور یحییٰ بن سارہ سے تھے اور اسماعیل علیہ السلام اور یحییٰ بن ہاجرہ سے تھے۔ کل انبیاء بنی اسرائیل اسحاق علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ اور اولاد اسمعیل علیہ السلام میں صرف ایک نبی یعنی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ ابراہیم علیہ السلام نے بلا و شام کو پھر دیا۔ مصر کی طرف ہجرت کی اور پھر ارض مقدسہ یعنی شام میں مستقل رہائش اختیار کر لی۔ ابراہیم علیہ السلام بہت سے فضائل میں ممتاز ہیں۔ مثلاً (۱) ابراہیم علیہ السلام پانچ اولوالعزم انبیاء میں سے ہیں یعنی ابراہیم و محمد و موسیٰ و نوح و عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اولوالعزم انبیاء علیہم السلام کی تعداد میں اقوال ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے۔ (۲) ہمارے دین میں آپ کے اتباع کا حکم دیا گیا ہے قرآن میں اس کی تصریح ہے ومن یرغب عن ملة ابراهيم الا من سفة نفسه۔

(۳) آپ خلیل اللہ ہیں وفي الصحيحین عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الناس ان اللہ اتخذ فی خلیلہ کما اتخذ ابراہیم خلیلاً و ذکر ابن ابی حاتم باسناده لما اتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً القی فی قلبہ الوجہ حتی ان کان خفکان قلبہ یسمع من بعد کما یسمع خفکان الطیر فی الهواء۔ (۴) آپ تمام اہم میں محبوب و معظم ہیں۔ (۵) قرآن مجید میں ۳۵ بار آپ کا ذکر ہوا ہے صرف

سورة بقرہ میں ۱۵ بار آپ کا ذکر ہوا ہے۔ (۶) مری احمد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً
 يحشر الناس حفاة عراة غرلا فاول من يكسى ابراهيم عليه السلام (۷) واخرج احمد باسنادہ عن انس
 رضی اللہ عنہ قال قال رجل للنبي عليه السلام يا خيرا لبريتة فقال ذاك ابراهيم ومروا مسلم ايضا۔
 وقال ذلك تواضعا اوقبل العلم بانہ افضل من جميع الانبياء حتى من ابراهيم عليهم السلام۔
 (۸) ہر نماز میں ہم مسلمان آپ پر بھی درود شریف پڑھتے ہیں کما صلیت علی ابراہیم الخ
 (۹) آپ نے بامر اللہ تعالیٰ ۱۲۰ سال کی عمر میں اپنا ختنہ کیا۔ اس سے پہلے ختنہ کا حکم نہ تھا اور نہ
 رواج تھا۔

(۱۰) آپ کی بہت سی اولیات ہیں۔ فعن سعید بن المسيب وغيره كان ابراهيم عليه السلام
 اول من اضاف الضيف واول من اختن واول الناقص الشارب واول الناس رأى الشيب فقال
 يارب ما هذا فقال وقار فقال يارب نرفي وقاراً واول من استحد واول من لبس السراويل
 وفي محاضرة الاوائل ۳ ان ابراهيم اول من هاجر في سبيل الله واول من جعله الله ابا
 الانبياء فرى انه خرج من صلبه الف نبي الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم واول من اضاف
 الضيفان واول من قلم الاظفار قص الشارب وثرثد الثريد وصاخر وعانق وخطب على المنبر و
 اول من شاب وعن علي رضي الله عنه كان الرجل يبلغ المهر فو لم يشب وكان الرجل يأتي وفيهم
 الولد والولد فيقول ايكم الوالد من الولد فقال ابراهيم عليه السلام رب اجعل لي شيئا ووقاراً اعرف
 به فاصبح رأسه وحيتته ابيضين فقال اللهم زدني وقاراً۔

ابراہیم علیہ السلام کے پہلے فرزند اسمعیل علیہ السلام ہیں بطن ہاجر قطیہ مصریہ سے۔ پھر اسحاق
 علیہ السلام پیدا ہوئے بطن سارہ بنت عم الخلیل سے۔ اور تیسری بیوی قنطورا بنت یقطن کنعانیہ سے
 چھ بیٹے ہیں مدین۔ زمران۔ سرع۔ یقشان۔ شفق۔ عند البعض چھٹے کا نام معلوم نہیں۔ اور چوتھی بیوی حجون
 بنت امین سے پانچ بیٹے ہیں۔ یعنی کیسان۔ سوچ۔ امین۔ لوطان۔ نافس۔ قالہ السہیلی فی کتابہ
 التعریف والاعلام وابن کثیر فی البدایہ ج ۱ ص ۱۷۱۔

وفي بعض كتب التواريخ ولد ابراهيم عليه السلام لمضى ۱۸۰ سنة من الطوفان ولمضى
 ۳۳۳ سنة من هبوط آدم عليه السلام ومن غريب الواقع في التوراة ان عمرا ابراهيم كان يوم وفاة
 نوح عليهما السلام ۵۳ سنة و ابراهيم على رأى بعضهم اب لجميع الشعوب من بعد فلذلك كان
 الاب الثالث للخليقة من بعد آدم ونوح عليهما السلام وتوفى ابراهيم عليه السلام لمضى ۳۹۸ سنة
 سنة من هبوط آدم عليه السلام اهـ۔ هذا والله اعلم وعليه اتم۔

عزیر علیہ السلام - آپ جلیل القدر نبی ہیں۔ انتقال کے سوسال بعد اللہ تعالیٰ نے دوبارہ انہیں زندہ کر کے اٹھا دیا۔ اسی طرح آپ کے گدھے کی ہڈیوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کے سامنے گدھے کی شکل میں کر زندہ فرمایا قال اللہ تعالیٰ وانظر الی حمارک ولنجعلک آیتہ للناس وانظر الی العظام کیف نشزھا ثم نکسوها لحمًا۔

بعض یہود کا یہ عقیدہ ہے کہ عزیر ابن اللہ ہیں۔ قال ابن عباس بُعث عزیر بعد بخت نصر۔ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ آپ کا زمانہ داؤد علیہ السلام و زکریا علیہ السلام کے درمیان ہے قال ابن کان فیما بین داؤد و سلیمان و بین زکریا و یحییٰ۔ بنا بریں قول آپ کا زمانہ زمانہ بخت نصر پر مقدم ہے۔ تاریخ ابن عساکر میں ہے عن انس رض ان عزیرا کان فی زمن موسیٰ علیہ السلام۔ هذا والله اعلم۔

موسیٰ علیہ السلام - ہو موسیٰ بن عمران بن قاہث بن عازر بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام۔ مدین سے واپس آتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت رسالت سے سرفراز فرمایا۔ آپ نے اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کے لیے نبوت کی دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے یہ دعا قبول فرمائی اور یہ افضل الدعاء ہے۔ اگر کوئی سوال کرے کہ سب سے افضل دعا جو کس نے دوسرے کے لیے مانگی ہو وہ کون سی ہے اور کس کی ہے۔ تو جواب میں کہا جائے گا کہ موسیٰ علیہ السلام کی یہ دعا تھی جس میں ہارون علیہ السلام کے لیے نبوت کی دعا مانگی گئی تھی۔ کیونکہ نبوت افضل نعم اللہ ہے۔

آپ کی والدہ کا نام آریخا ہے بقول سیبویہ وقیل آیا ذخت وفي تفسیر القرطبی عن الثعلبی اسمها لو خابنت هاند وفي بعض التفاسیر یوجانذ۔ کذا فی البدایة والنہایة وهو اشبه۔ آپ ذوالعزم نبی و رسول ہیں۔ آپ پر تورات نازل ہوئی جو قرآن کے بعد جامع کتاب ہے۔ قرآن مجید میں آپ کا اور آپ کی کتاب کا ذکر عموماً ہمارے نبی علیہ السلام کے ساتھ ہوا ہے آپ کی پرورش اللہ تعالیٰ نے اپنے عظیم دشمن یعنی فرعون کے گھر میں کرائی۔ معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام نے امت محمدیہ پر بڑا احسان کیا کہ آپ کی وجہ سے پچاس نمازیں منسوخ ہو کر پانچ رہ گئیں۔ امت محمدیہ کے بعد دوسرے درجہ پر سب سے زیادہ آپ کی امت ہے۔ آپ کلیم اللہ ہیں ثبت فی الصحیحین فی احادیث الاسماء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صریحاً ہی و هو قائم یصلی فی قبرہ۔

آپ اللہ تعالیٰ کے وصف جلال کے مظہر تھے مری احمد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ موقوفاً قال جاء ملک الموت الی موسیٰ علیہ السلام فقال اجب ربک فلعن موسیٰ عین ملک الموت ففقاها وراہ ابن حبان مرفوعاً ثم استشکلہ ابن حبان واجاب عنہ بما حاصله انه علیہ السلام

لم يعرفه لمحيثته على غير صورة يعرفها موسى عليه السلام فلطمه لانه دخل دارة بغير اذنه هذا
موا فوق لشي يعتنا في جواز قوع عين من نظر اليك في دارك بغير اذن اه وعن ابى هريرة مر فوعاً
ان ملك الموت كان يأتي الناس عياناً (اي في صورة انسان) حتى اتى موسى عليه السلام
فلطمه ففقا عينه قال فرجع فقال يا رب ان عبدك موسى فقاً عينى ولو لا كرامته عليك لشققت
عليه فقال انت عبدى موسى فقل له فليضع كفه على متن ثوب فله بكل شعرة وارت يداه
سنة وخيرة بين ذلك وبين ان يموت الآن قال فاتاه فخيرة فقال موسى عليه السلام فما بعد لك
قال الموت قال فالآن اذاً قال فشمته شمته قبض روحه قال فجاء بعد ذلك الى الناس خفياً -
موسى عليه السلام کی وفات کی کچھ تفصیل احوال ہارون علیہ السلام میں مذکور ہے ۔

موسى عليه السلام کی کل عمر بوقت وفات ۱۲۰ سال تھی ۔ عشرین من ذلك في ملك افریدن
ملك فارس ومائة منها في ملك منوشهر وكان ابتداء امره من لدن بعثه الله نبياً الى ان
قبضه الله اليه في ملك منوشهر كذا في تاريخ الاعم ۱۲۵ھ ۔

موسى عليه السلام کی وفات ۷ ماہ آذر میں ہوئی ۔ آپ کی وفات کے وقت ہبوط آدم علیہ السلام
از جنت کے ۳۸۶۸ سال گزر چکے تھے اور طوفان نوح علیہ السلام کے ۱۶۲۶ سال گزر چکے تھے ۔ ہارون
علیہ السلام کی وفات گیارہ ماہ قبل ہوئی تھی ۔ موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کے وقت مولد ابراہیم علیہ
السلام کو ۴۴۵ سال گزر گئے تھے ۔ بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلتے وقت آپ کی عمر ۸۰ سال
تھی ۔ پھر ۴۰ سال میدان تیر میں گزرے تو آپ کی کل عمر ۱۲۰ سال ہے ۔ بنی اسرائیل کی کل مدت
قیام مصر یعنی مصر میں دخول سے لے کر مصر سے خروج و غرق فرعون تک ۲۱۵ سال تھی ۔ کتب تاریخ
میں اس سلسلے میں بیان مدت میں بہت کچھ اختلاف ہے ۔

شہر مدین میں موسیٰ علیہ السلام کا عقد نکاح صفورہ بنت یثرون سے ہوا ۔ یثرون شعیب علیہ
السلام کے بھائی تھے ۔ صفورہ اور ان کی بہن لیا کی بکریوں کے لیے آپ نے مدین میں کنویں سے
پانی نکالا تھا ۔ جولڑ کی آپ کو بلانے کے لیے آئی تھی اس کا نام صفورہ تھا قال اللہ تعالیٰ حکایت -
فجاءتہ احدھا تمشی علی استحياء قالت ان ابی یدعوك لیجزيك اجر ما سقيت لنا ۔ قيل ان
یثرون كان كاھن مدين والكاھن للخبز وقيل الذی استأجر موسى عليه السلام اسمہ یثری
صاحب مدين وقال بعض المحققين هو شعیب علیہ السلام وتزوج بنت شعیب وعن ابن
عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت جبرائیل ای الاجلین قضی
موسی (عشر سنين أو ثمان) قال اتمهاوا اكملها ۔ كذا قال الطبری في تاريخه ۱ ص ۲

آپ کے عصا کی لمبائی دس گز تھی اور آپ کا قد بھی دس گز تھا۔ یاد رکھیں کہ شرعی حجۃ تقریباً ڈیڑھ فٹ کے برابر ہوتا ہے۔ مدین مصر سے آٹھ دن کی مسافت پر واقع ہے۔ فعن ابن عباس رضی اللہ عنہما خرج موسى من مصر الى مدین وبنیہا مسیرة ثمان لیال ویقال نحو من الکوفة الى البصرة۔ آپ کے خسر شعیب علیہ السلام مدین میں رہتے تھے۔

وفي الحديث المرفوع اصدق النساء فراسة امرأتان کلتاهما نفراً ستانی موسى علیہ السلام فاصابتا احداها امرأة فرعون حین قالت قررة عین لی ولک لا تقتلوک والآخری بنت شعیب حین قالت یا بنت استأجرت ان خیر من استأجرت القوى الامین۔ قالوا تزوج موسى علیہ السلام بالصغری هذا والله اعلم۔

اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام۔ آپ اسحاق علیہ السلام سے بڑے تھے۔ آپ اس وقت پیدا ہوئے جب کہ ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۸۶ سال تھی۔ بعد اسحاق علیہ السلام اس وقت پیدا ہوئے جب کہ ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۱۰۰ سال تھی۔ بنائے بیت اللہ شریف میں ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ اسماعیل علیہ السلام بھی شریک تھے۔ کما فی القرآن۔

علماء تاریخ لکھتے ہیں ان اسماعیل علیہ السلام اول من سرب الخیل وکانت وحوشاً فانہا ویرکبھا وانہ اول من تکلم بالعربیة الفصحیة البلیغة۔ و ذکر ابن کثیر فی البدایة والنہایة ص ۱۹ ان النبی علیہ السلام قال اول من فلق لسانہ بالعربیة البینة اسماعیل وهو ابن اربع عشرة سنة۔ اسماعیل علیہ السلام نے ۱۳ برس کی عمر میں وفات پائی ہے اور بیت اللہ شریف کے اندر اپنی والدہ باجرہ کے پاس مدفون ہیں۔

آپ کی قبر میراب رحمت کے نیچے حطیم کے اندر واقع ہے۔ عمر بن عبد العزیز کی روایت ہے قال شکى اسماعیل علیہ السلام الى ربہ حرمة مکة فاحمى الله تعالى اليه انی سأفتح لك باباً الى الجنة الى الموضع الذی تدفن فیہ تجری علیک روحها الى یوم القيامة۔ کذا فی البدایة۔ هذا والله اعلم۔
ہارون علیہ السلام۔ آپ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہیں۔ میدان تیرہ کے آس پاس پہاڑ میں یا کسی اور پہاڑ میں آپ کی وفات ہوئی۔ آپ کی وفات کا طویل قصہ بعض آثار میں مروی ہے۔

قال فی انسان العیون ج ۲ ص ۱۷۱ یقال ان فی جبل احد قبر ہارون اخي موسى علیہما السلام وفيہ قبض فواراه موسى علیہ السلام فیہ وکانا قد ما حاجین او معتمرین وعن ابن دحیة ان هذا باطل یقین و ان نص التواتر انہ دفن بجبل من جبال بعض مدن الشام وقد یقال لا مخالفة لانه یقال المدینة شامیة وقیل دفن بالتیہ هو و اخره موسى علیہما السلام۔ اے

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله تعالى لما دعا موسى عليه السلام يعني بداعائه قوله سررت
 اني لا املك الا نفسي واخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محترمة عليهم اربعين سنة
 يتيمون في الارض قال قد خلو التيه فكل من دخل التيه من جاوز العشرين سنة مات في التيه قال
 فمات موسى عليه السلام في التيه ومات هارون عليه السلام قبله قال فلبثوا في تيههم اربعين سنة
 وناهض يوشع عليه السلام بمن بقي معه مدينة الجبارين فاقتتح يوشع المدينة وعن قتادة ان
 موسى عليه السلام مات في الاربعين سنة ولم يدخل بيت المقدس منهم الا ابناؤهم اهـ - كذا في تاريخ
 الامم ج ۱ ص ۲۲۵

وفي تاريخ ابن كثير ج ۳ ص ۳۲۳ الذي عليه للجهوى ان هارون عليه السلام توفي بالتية قبل مو
 عليه السلام بنحو من سنتين وبعده موسى عليه السلام في التيه ايضا وفيه ج ۱ ص ۳۱ ان موسى عليه
 السلام سأل الله تعالى عند موته اى في التيه ان يدنيه من الارض المقدسة سرية بحجر
 قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لآمر بكم قبرة الى جانب الكتيب الاحمر
 هذا والله اعلم -

زكريا عليه السلام - شرح ذلك بانهم كانوا يكفرون بايت الله ويقتلون النبيين الآتية يس
 آپ اور يحيى عليهما السلام مذکور ہیں۔ آپ یحییٰ علیہ السلام کے والد ہیں قال الله تعالى يا زكريا اتينا
 نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا زكريا عليه السلام هي مريم عليها السلام كالفيل تحه
 رمى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان زكريا نجارا - رمى احمد -

وفي المعارف ص ۲۲ تزوج زكريا ايساح ابنة عمران اخت المريم ابنة عمران واسم ام مريم حنة و
 كان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني خالة واشاعت اليهود انه ركب من مريم الفاحشة وقتلوه في جرف
 شجرة قطعوها وقطعوه معها اهـ - هذا والله اعلم -

شعيب عليه السلام - آيت واذا استنقى موسى لقومه الآية اور آيت وباء وبغضب من
 الله ذلك بانهم الآية كبيان میں مذکور ہیں۔ نبی علیہ الصلاة والسلام نے آپ کو خطیب الانبياء کا لقب
 دیا ہے کیونکہ آپ کا خطاب اپنی قوم سے بڑا مبلغ اور بہترین اسلوب پر مشتمل ہے قال الله تعالى ولي مدين
 اخاهم شعيبا۔ ابن عساکر لکھتے ہیں کہ شعيب علیہ السلام کی جدہ لوط علیہ السلام کی بیٹی ہیں۔ حدیث ابو ذر
 ہے قال علیہ السلام في ذكر الانبياء والرسول اربعين سنة من العرب هو وصالح وشعيب ونبينا
 ابا ذر۔ وهب بن منبه کی روایت ہے ان شعيباً مات بمكة ومن معه من المؤمنين وقبورهم غربي
 الكعبة بين دار الندوة ودار بني سهم۔ كذا قال الحافظ ابن عساکر في تاريخه -

وَفِي الْقِصَّةِ ۳۵ بُعِثَ

شعيب عليه السلام الى اصحاب الايكة واهل مدين وقد

اختلفوا في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل من ولد بعض المؤمنين بابراهيم
وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم بسحابة امطر عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين
بالزلزلة ۵۸۔

طبری اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں (ج ۱ ص ۲۰۶) کہ موسیٰ علیہ السلام کی اہلیہ شعيب عليه السلام کی
بختیجی تھیں۔ موسیٰ علیہ السلام کی اہلیہ کا نام صفورہ بنت یزید تھا اور یزیدون شعيب عليه السلام کے
بھائی تھے۔ لیکن بہت سے مفسرین کا کہنا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی اہلیہ شعيب عليه السلام کی صاحبزادی تھیں
نہا والہ اعلم۔

حزقیل علیہ السلام۔ آیت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم کی تفسیر میں مذکور ہیں۔ حزقیل بن
یوزی علیہ السلام بنی اسرائیل کے نگران تھے یوشع علیہ السلام اور کالب بن یوفنا کے بعد۔

آپ ہی ان ہزارہا انسانوں کے اچار کا سبب تھے جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے روایت ہے کہ ایک علاقہ
میں وہائے طاعون واقع ہونے کی وجہ سے وہاں کے ۳۰ ہزار سے زائد لوگ موت سے ڈر کر اس
علاقہ سے نکل گئے اللہ تعالیٰ نے یک دم ان پر موت مسلط کر دی اور وہ سارے مر گئے۔ بڑی مدت
کے بعد ان کی ہڈیوں پر حزقیل علیہ السلام گزرے تو متفکر ہو کر کھڑے ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا
آپ چاہتے ہیں کہ آپ کے سامنے ہم ان سب کو زندہ کر دیں۔ عرض کیا ہاں اے اللہ۔ اللہ نے
سب کو زندہ فرمایا وہ مردے زندہ ہو کر اٹھے اور بیک آواز نعرۂ شکیہ بلند کیا وقیل قالوا سبحانک
سربنا وانا نخمد لک لا اله الا انت۔ قال الله الم ترالی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف حد
الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم حدیث شریف ہے عن عبد الرحمن بن عوف عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا السقم عذب به الاعم قبلکم فاذا سمعتم به فی ارض فلا
تدخلوها واذ وقع بارض دانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه اخرجه احمد۔ هذا والله اعلم۔

یوسف علیہ السلام۔ ہو یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم الصلوة والسلام
یوسف علیہ السلام کی والدہ کا نام راحیل تھا۔ یوسف علیہ السلام کی ولادت کے بعد راحیل کے بطن سے
بنیامین پیدا ہوئے اور ولادت بنیامین کی تکلیف میں راحیل کا انتقال ہوا۔

یعقوب علیہ السلام کے کل بارہ بیٹے تھے روبیل۔ شمعون۔ لاوی۔ یہوذا۔ الیساخر۔ زابلون۔
یرمیا کے بطن سے تھے۔ یوسف۔ بنیامین۔ یہ راحیل کے بطن سے تھے اور رفیعہ چار بیٹے باندیوں سے
تھے۔ یوسف علیہ السلام بڑے جمیل حسین تھے۔ بھائیوں نے حسد کی وجہ سے انھیں باپ سے جدا کر کے

ایک قافلے کے ہاتھ بیچ دیا۔ وشرکہ بنی بنحس دراهم معدۃ۔ تفصیلی قصہ قرآن میں موجود ہے۔
پھر آپ مصر کے وزیر بنے۔ حدیث اسرار میں ہے فررت بیوسف واذا هو قد اعطی شطر الحسن
ای نصف حسن آدم علیہ السلام قالہ السہیلی قال ابن مسعود وکان وجہ یوسف مثل البوق وکان
اذا انتہ امرأۃ لحاجة غطی وجہ۔

حافظ یعنی نے لکھا ہے کہ آپ سات سال سات ماہ سات دن جیل میں رہے قال اللہ تعالیٰ فلما
دخلوا علی یوسف اودی الیہ ابویہ الایۃ بروایت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ فریق کے۔ ۸ سال کے بعد
یوسف اور ان کے والد کی ملاقات ہوئی۔ بقول بعض ۸۳ سال کے بعد اور بقول بعض ۳۵ سال کے
بعد ملاقات ہوئی۔ وقال بعض العلماء لما صار عمر یوسف علیہ السلام ۱۸ سنۃ کان فراقہ لابیہ
وبقیہ مفترقین ۲۱ سنۃ ثم اجتمعا فی مصر وبقیا مجتمعین ۷ سنۃ وعاش یوسف علیہ السلام
۱۱۰ سنین وکان مولدہ لمضی ۲۵۱ سنۃ من مولد ابرہیم علیہ السلام وکان وفاتہ یوسف علیہ السلام
قبل مولد موسیٰ علیہ السلام باریع وستین سنۃ۔

وكانت وفاة یوسف بمصر دفن بها حتی كان بین موسیٰ وفرعون ما كان فلما سار موسیٰ
علیہ السلام من مصر بنی اسرائیل الی التیۃ بنش یوسف علیہ السلام وحملہ معہ فی التیۃ حتی
مات موسیٰ علیہ السلام فلما قدم یوشع علیہ السلام بنی اسرائیل الی الشام دفنہ بالقرب من نابلس
وقیل عند الخلیل علیہ السلام اہ ہذا واللہ اعلم۔

داؤد علیہ السلام۔ جلیل القدر نبی ہیں قال اللہ تعالیٰ واذکر عبدنا داؤد اذا الاید انہ اذ اب
اناسخنا للجبال معہ یسبحن بالعشی والاشراق والطیر محشورۃ کل لہ اواب وشدنا ملکہ واتیناہ
الحکمۃ وفصل الخطاب۔ داؤد علیہ السلام کئی اوصاف وخصائص کی وجہ سے ممتاز شان رکھتے ہیں۔
اولاً یہ کہ اللہ نے آپ پر زبور نازل فرمایا۔ ثانیاً یہ کہ ان کے تلاوت زبور کے وقت پہاڑ اور
پرندے بھی متاثر ہو کر شریک تلاوت ہو جاتے تھے قال اللہ تعالیٰ یا جبال ادومعہ والطیر ائتوا
لہ الحدید الایۃ ثانیاً آپ کے لیے لوہا مٹی اور موم کی طرح نرم فرما دیا تھا جس سے آپ اشیاء ضررت
بناتے تھے۔ رابعاً حلقوں والی زرہ اولاً آپ نے بنائی ہے۔ خامساً آپ اتا بعد کے اول قائل ہیں اور یہی
فصل خطاب ہے۔ سادساً آپ بہت بڑے عابد تھے کما قال علیہ الصلوۃ والسلام احب الصلۃ
الی اللہ صلاۃ داؤد۔ واحب الصیام الی اللہ صیام داؤد۔ کان یصوم یوماً ویفطر یوماً۔

سابعاً آپ بڑے خوش آواز تھے فروی عن عبد اللہ بن عامر قال اعطی داؤد من حسن
الصوت ما لم یعط احد قط حتی ان کانت الطیر والحش ینکف حولہ حتی یموت عطشا وجی عاؤ

حتی ان الاتھار لتقف۔ ثامناً روایت ہے ابوہریرہ کی مرفوعاً حَقَّفَ عَلٰی دَاوُدَ الْقِرَاءَةَ فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَابَّةٍ
فَسُجِّرَ فَكَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ (ای الزبور) من قبل ان تسرج دابۃہ وکان لا یأکل الا من علی یدیه۔ رواہ
احمد والبخاری۔ تاسعاً۔ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ملا اعلیٰ میں جب کہ آپ کی پشت سے تمام اولاد
اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمائی تو دَاوُد علیہ السلام کی چمک اور روشنی سب سے زیادہ پسند آئی۔ پوچھا
اے اللہ یہ کون ہیں۔ فرمایا آپ کا بیٹا دَاوُد علیہ السلام۔ پھر پوچھا اے اللہ ان کی عمر کتنی ہے فرمایا ساٹھ
سال۔ آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے اللہ میری عمر میں سے اسے پچیس سال اور دیجیے۔ آدم
علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بتا دیا تھا کہ تمھاری عمر ہزار سال ہوگی۔ چنانچہ دَاوُد علیہ السلام نے ۷۰ سال
کی عمر پائی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے آدم علیہ السلام کی عمر بھی پورے ہزار سال کر دی۔ القصۃ
طولیۃ مرویۃ فی الترمذی ومسندا احمد وغیرہما۔

دَاوُد علیہ السلام کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے ایک ہزار سال مقدم ہے دکانِ
ولادت دَاوُد علیہ السلام سنۃ ۳۳۳۳ من ہبوط آدم علیہ السلام وملک ۲۰ سنۃ وتوفی
ولہ سبعون سنۃ فی اواخر سنۃ ۵۳۵ من وفاتہ موسیٰ علیہ السلام وفی کتاب تقویم التواریخ
وفیہا ای فی سنۃ مولد دَاوُد علیہ السلام غلب افراسیاب علی الفرس وفیہ اختلاف وفی تاریخ
الطبری ان غلبۃ افراسیاب علی منوشہرکان فی زمن موسیٰ علیہ السلام وکان کیقباد فی زمن دَاوُد علیہ
السلام۔ ہذا واللہ اعلم۔

سلیمان علیہ السلام۔ قال اللہ تعالیٰ وورث سلیمان داود وقال یا ایہا الناس علمنا منطق
الطیر وادنینا من کل شیء۔ مراد وراثتِ نبوت و ملک ہے نہ کہ وراثتِ مالی۔ لقولہ علیہ السلام نحن
معاشر الانبیاء لانزلنا نزلنا۔

سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان و احوال بالکل نزلے ہیں۔ آپ کی چند خصوصیات یہ ہیں
اولاً آپ کو اللہ تعالیٰ نے پرندوں کی بولی سکھا دی تھی۔ ثانیاً۔ آپ تمام حیوانات کی زبان بھی سمجھتے تھے
قال اللہ تعالیٰ حتی اذا اتوا علی وادی الغل قالت غلۃ الی قولہ فتبسم ضاحکاً من قولہا۔ ثالثاً کل
انسانوں پر آپ کی حکومت تھی۔ رابعاً۔ انسانوں کے علاوہ کل جنات و شیاطین پر بھی آپ کی حکومت تھی
خامساً۔ پرندوں اور وحوش وغیرہ حیوانات پر بھی آپ حکومت کرتے تھے اور وہ آپ کے مطیع تھے۔ سائاً
ہو ابھی آپ کے حکم کے مطابق چلتی تھی قال اللہ تعالیٰ فسخرنا لہ الریح تجری بامرہ سرخاء حیث
اصاب۔

سابعاً۔ آپ ایک مہینہ کی مسافت صرف ایک صبح یا ایک شام میں اپنی فوجوں اور تاج و تخت

سمیت ہوا کہ دوش پر طے کرتے تھے قال اللہ تعالیٰ ولسلمان الریحی غدوہا شہر ورحا شہر۔
ثامناً۔ آپ نے بیت المقدس کی تعمیر کی۔ بیت المقدس اگرچہ قدیم ہے لیکن سلیمان علیہ السلام نے اس کی
تعمیر کی تجدید کی۔

وفي اللقطة ٣٣ ابتداء سليمان عليه السلام عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين و
فرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه وكان ارتفاع البيت ٣٠ ذراعاً وطوله ٦٠ ذراعاً في عرض ٢٠ ذراعاً
وعمل خارج البيت سوراً محيطاً به امتداد ٥٠٠ ذراعاً وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه
جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها اطاعت جميع ملوك الدنيا واستمر سليمان عليه السلام على ملك
حتى توفي عمراً ٥٢ سنة۔

وكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان عليه السلام في اواخر سنة ٥٤٥ لوفاة
موسى عليه السلام وكانت ولادة سليمان عليه السلام سنة ٢٣٩١ من هبوط آدم عليه السلام
وملك بعد ابيه وعمره اثنتا عشرة سنة في سنة ٢٣٩٣ من الهبوط وفيها توفي داود عليه السلام
وابتداء عمارة بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وهي سنة ٢٣٩٥ لوفاة موسى عليه السلام
هذا والله اعلم۔ وفي بعض هذه التواريخ اختلاف كثير وصريح اصحاب التاريخ ان سليمان عليه
السلام كان قبل عيسى عليه السلام بنحو ٩٥٠ سنة وتوفي بخت نصر على بابل في سنة ٩٥٣ لوفاة
موسى عليه السلام وقيل في سنة ٢٤٨٠ من وفاة موسى عليه السلام هذا والله اعلم۔

اور پس علیہ السلام۔ تفسیر و علم آدم الاسماء کلتها اور تفسیر تلك الرسل فضلنا بعضهم
على بعض الآية میں مذکور ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ واذکر فی الکتاب ادریس انما کان صدیقاً نبیاً۔
آدم و شیث علیہما السلام کے بعد وہ بنی آدم میں اول نبی ہیں وہ ہمارے نبی علیہ السلام کے سلسلہ نسب
میں واقع ہیں۔

اور پس علیہ السلام نے آدم علیہ السلام کی حیات میں تین سو اٹھ سال پائے ہیں ان کی طرف
بہت سی اولیات منسوب ہیں قبل ہوا اول من خط بالقلم واول من تکلم فی علم الرمل واول من
تکلم فی الهيئة واول من تکلم فی علم الفلک وفي المعارف لابن قتیبہ منہ ما حاصل ان اسمہ
اخوخ فاخوخ ہوا ادریس و هو ابن الیارج بن مہاریل بن قینان بن انوش بن شیث بن آدم
علیہم السلام واما سہی ادریس لکثرة ما کان یدرس من کتب اللہ تعالیٰ و سنن الاسلام و
انزل علیہ ثلاثون صحیفة و هو اول من خاط الثیاب و لبسها و کانوا من قبلہ یلبسون الخلود
بعض کہتے ہیں کہ ادریس علیہ السلام اب تک زندہ ہیں قال ابن عربی رحمہ اللہ فی الباب

الثالث والسبعين من الفتوحات ما حاصله ان العالم لا يخلو من انا واحدًا من قطب يكون فيه كما هو في الرسل عليهم السلام ولذلك ابقى الله تعالى من الرسل الاحياء باجسادهم في الدنيا اربعة ثلاثة مشرعون وهم ادریس والياس وعيسى وواحد حامل العلم الددنی وهو الخضر علیهم الصلاة والسلام اة -

بعض کتابوں میں ہے کہ علوم فلاسفہ ادریس علیہ السلام سے مأخوذ ہیں۔ البتہ فلسفہ میں جو خلاف شرع مسائل ہیں وہ فلاسفہ نے اپنی طرف سے داخل کیے ہیں ادریس علیہ السلام ان سے بری ہیں قال ابن عربی فی لواحق الافکار اعلم ان الغلط ما دخل على الفلاسفة الا من تاولهم وذلك انهم اخذوا العلم من شريعة ادریس علیہ السلام فاؤلو اما بلغهم من كلامه لما سرفه فاختلوا كما اختلفت نحن في كلام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فاحل هذا العالم ما حرمه العالم الآخر قال الشيخ وما علمت اخطائي الا من ادریس علیہ السلام حين اجتمعت به في واقعة من الوقائع فاخذت عنده علمه على وجه الحق انتهى كذا فی البواقیت ج ۱ ص ۱۵۱

بعض علماء کے نزدیک آپ رسول ہیں اور بقول بعض آپ نبی ہیں نہ کہ رسول۔ آپ کے زمانے میں بھی اختلاف ہے ایک قول پہلے ذکر ہو چکا والثانی ما ذکره البعض انه من ولد شيث عليہ السلام بينه وبين شيث بن آدم عليهم السلام اربعة ابناء ارسل بعد موت آدم عليه السلام بمائتي سنة۔ ادریس علیہ السلام کی وفات آسمان رابع میں واقع ہوئی تھی وقيل لما مات احياء الله تعالى وادخله الجنة وهو فيها الآن۔ كذا في انسان العيون ج ۲ ص ۳۹۶۔ هذا والله اعلم۔

یحییٰ علیہ السلام۔ یحییٰ وعیسیٰ علیہما السلام معاصر تھے۔ یحییٰ علیہ السلام پر خوف و بکار کا غلبہ تھا۔ عز قنادۃ ان الحسن قال ان یحییٰ وعیسیٰ علیہما السلام التقیما فقال له عیسیٰ علیہ السلام استغفر لی انت خیر متی فقال له الآخر استغفر لانت خیر متی فقال له عیسیٰ علیہ السلام سمعت علی نفسی وسلم الله علیک فمن اس واقعه میں اشارہ ہے اس آیت کی طرف جو یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے وسلام علیہ یوم ولد یوم یموت ویوم یبعث حیًا۔

ومرئ ابن عساکر ان ابوی یحییٰ خرجا فی تطلبہ فوجداہ عند بحیرۃ ارجن فلما اجتمعابا لکاحما بکاء شدید لما هو فیہ من العبادة والخوف من الله عز وجل ومرئ ابن المبارك عن وهيب قال فقد ذکر یا ابنہ یحییٰ ثلثة ایام فخرج یلمسه فی البریۃ فاذا هو قد احتقر قبرًا وقام فیہ یمکی علی نفسه فقال یا بنی انا اطلبک من ثلثة ایام وانت فی قبر قد احتقرته قائم تبکی فیہ فقال یا ابت الست انت اخبرتني ان بین الجنة والنار مفازة لا تقطع الا بدموع البکائین فقال له ابک یا بنی فبکیا جمیعًا۔

یحییٰ علیہ السلام کو بعد میں شہید کر دیا گیا۔ قتل کے مختلف اسباب مفسرین و مؤرخین ذکر کرتے ہیں۔ قتل مسجد اقصیٰ میں صحرہ پر ہوا۔ جہاں پر شتر انبیاء اور بھی شہید کیے گئے تھے۔ سعید بن المسیبؒ کہتے ہیں کہ بخت نصر نے اس قتل کا بدلہ لینے کے لیے ستر تیرا بنی اسرائیل قتل کیے۔

ابن عساکر زید بن واقد سے روایت کرتے ہیں کہ جامع مسجد دمشق جس کے مینار پر عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے کی تعمیر کے وقت ایک عمار میں ہمیں یحییٰ علیہ السلام کا سر صندوق میں ملا فن زید بن واقد قال وکلنی الخليفة الوليد على العمال في بناء جامع دمشق فوجدنا فيه مغارة فعرفنا الوليد ذلك فوافانا في الليل وبين يديه الشمع فنزل فاذا هي المغارة كنيسة لطيفة ثلاثية اذرع وثلاث اذرع واذا فيها صندوق ففتح الصندوق فاذا فيه سبط وفي السبط رأس يحيى بن زكريا عليهما السلام مكتوب عليه هذا رأس يحيى بن زكريا فأمر به الوليد فرداه الى مكانه وقال اجعلوا العود الذي فوقه مغيرة من بين الاعمدة فجعل على الرأس عمود مسط الرأس وفي رواية عن زيد بن واقد ان ذلك الموضع كان تحت سركن من اركان القبة يعني قبل ان تبني قال وكان على الرأس شعر بسم ذكر في البداية ج ۹ ملا قال زيد بن واقد حضرت رأس يحيى بن زكريا وقد اخرج من اللبطة القبلية الشرقية التي عند مجلس بجيلة فوضع تحت عمود الكاسية قال الاوزاعي هو العمود الرابع المسط انتهى

قد جاء في بعض الروايات ان يحيى عليه السلام هو الذي يذبح الموت يوم القيامة يضحاه وذبحة بشفرة تكون في يده والناس ينظرون اليه والموت يكون في صورة كبش املح فيوقف على سور بين الجنة والنار قيل الذي يذبح الموت جبريل عليه السلام۔ هذا والله اعلم۔

عیسیٰ علیہ السلام۔ عیسیٰ علیہ السلام خاتم انبیاء بنی اسرائیل ہیں۔ آپ کئی اوصاف میں صف انبیاء علیہم السلام میں ممتاز ہیں۔ اولاً یہ کہ خاتم انبیاء بنی اسرائیل ہیں ثانیاً وہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں۔ ثالثاً وہ آج تک زندہ ہیں۔ رابعاً وہ آسمان پر ہیں کما ثبت فی صحیح الروایات ونبص القرآن۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ ادیس علیہ السلام بھی آسمان پر ابھی تک زندہ ہیں اور یہ معنی ہے اس آیت کا ورفعهنا مکاناً علیاً لیکن یہ صحیح روایات سے ثابت نہیں ہے۔ خامساً۔ آپ قیامت سے کچھ قبل زمین پر نزول فرما کر دجال کو قتل کریں گے۔ سادساً۔ آپ پہلی نماز امت محمدیہ میں سے ایک شخص یعنی امام مہدی کے پیچھے جماعت ادا فرمائیں گے و هذا اکرام عظیم الله تعالى لامته محمد صلى الله عليه وسلم۔

سابعاً۔ آپ نے خصوصی طور پر نبی علیہ السلام کا نام احمد لے کر ان کے آنے کی بشارت دی قال الله تعالى حاكياً يأتى من بعدى اسمه احمد۔ ثامناً حدیث ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً کال

بنی آدم یطعن الشیطان فی جنبه حین یولد الا عیسی بن مریم۔ ذهب یطعن فطعن فی الحجاب۔ انحر
احمد۔ تاسخاً پیدا ہونے کے فوراً بعد آپ نے کلام کیا۔ اور اپنی والدہ کی برادرت اور اپنی نبوت کا اعلان
فرمایا قال اللہ تعالیٰ ویکلم الناس فی المهد۔ کما صرح بہ القرآن۔ اس وصف میں یعنی وصف
کلام فی المہد میں آپ کے شرکارتین چار اشخاص اور بھی ہیں۔ عائشہؓ۔ آپ کی والدہ بقول بعض
علماء نبیہ تھیں۔ ابو الحسن اشعریؒ وغیرہ بعض علماء کہتے ہیں کہ سلسلہ نبوت عورتوں میں بھی جاری تھا۔
اور مریمؑ نبیہ تھیں۔ لیکن جہور امت کی رائے اس کے خلاف ہے۔ جہور امت کے نزدیک نبوت
خاصہ رجال ہے۔

وفی کتب التاریخ ان عیسیٰ علیہ السلام اذا نزل من السماء یتزوج امرأة من جذام قبيلة
بالیمن ویولد له ولدان یسمی احدهما عیسیٰ والاخر موسیٰ یمکث اربعین سنہ وقیل خمساً واربعین
سنہ وقیل سبع سنین کافی مسلم وقیل ثمان سنین وقیل تسعاً وقیل خمساً ویدفن اذ مات فی
مرضۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل فی حجرۃ صلی اللہ علیہ وسلم ای عند قبرہ الشریف وقیل فی
بیت المقدس وقیل یدفن معہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرۃ ویؤبدہ ما ورح ویدفن معی فی قبری
فاقوم انا وعیسیٰ من قبر واحد بین ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما۔ ہذا واللہ اعلم۔
عجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ کا سلسلہ نسب عدنان تک پہنچتا ہے۔ لہذا
آپ عدنانی ہیں نہ کہ خطائی۔ سلسلہ نسب یہ ہے۔

سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن
کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر
ابن نزار بن معد بن عدنان۔ عدنان سے آگے اپنی تاریخ و اخبار میں اختلاف ہے۔ عبد المطلب کو
شبیہ الحمر بھی کہا جاتا تھا لکثرة حمل الناس له ولاتہ ولد فی رأسہ شبیہ۔

عبد المطلب کا اصل نام عام تھا، ۴۰ سال کی عمر پائی۔ انھیں عبد المطلب اس لیے کہتے ہیں
کہ ان کے چچا مطلب نے ان کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ لاتے ہوئے اونٹنی پر اپنے پیچھے بٹھا رکھا تھا
وہ چھوٹے تھے اور کپڑے پھٹے پرانے تھے تو لوگوں نے کہا کہ یہ مطلب کا عبد ہے۔

وقال البعض ان عبد المطلب یقول للناس السائلین هذا عبدی حیاء فلما دخل مکة
احسن من حالہ و اظہر اندامہ اخبہ۔

ہاشم کا اصل نام عمر و العلاء تھا سہی ہاشم لہشتم الثرید و اطعمہ الناس۔ عبد مناف کا
نام مغیرہ تھا قصی کا نام زید تھا وعن الشافعی ان اسمہ یزید۔

عبد المطلب کے دس بیٹے تھے اور چھ بیٹیاں تھیں۔ بیٹوں کے نام یہ ہیں (۱) عبد اللہ وہو والد النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۲) زبیر (۳) ابوطالب ان کا نام عبد مناف تھا (۴) عباس (۵) خضر اس (۶) حمزہ (۷) مقوم (۸) ابولہب اور اس کا نام عبد العزیٰ تھا (۹) حارث (۱۰) غیلان۔ اور اس کا نام حمل تھا۔ یہ ہیں اعمام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ بنات عبد المطلب یعنی عمات نبی علیہ السلام کے نام یہ ہیں (۱) عاتکہ (۲) امیمۃ (۳) بیضاء اور یہ اُمّ حکیم کے نام سے مشہور ہیں (۴) براء (۵) صفیہ (۶) اسریٰ۔

عبد اللہ والد نبی علیہ السلام کی والدہ کا نام فاطمہ بنت عمر بن عائدہ ہے۔ فاطمہ کے علاوہ عبد المطلب کی بیویوں کے نام یہ ہیں تیکلہ۔ ہالہ۔ لبئی۔ صفیہ۔ منعہ۔ فاطمہ زوجہ عبد المطلب کی اولاد یہ ہیں عبد اللہ۔ زبیر۔ ابوطالب۔ عاتکہ۔ امیمۃ۔ بیضاء۔ براء۔ عبد المطلب کی دوسری زوجہ تنیلہ بنت کلیب بن مالک ہے۔ تنیلہ کی اولاد یہ ہیں عباس وضرار۔ عبد المطلب کی تیسری زوجہ ہالہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ ہے۔ ہالہ کی اولاد تین ہیں حمزہ۔ مقوم۔ صفیہ۔ عبد المطلب کی چوتھی زوجہ لبئی تھی جو قبیلہ خزاعہ سے تھی لبئی کا ایک بیٹا تھا یعنی ابولہب۔ عبد المطلب کی پانچویں زوجہ کا نام صفیہ بنت جندب من بنی عامر بن صعصعہ ہے۔ صفیہ کی اولاد دو ہیں حارث و اُروی۔ عبد المطلب کی چھٹی زوجہ خزاعیت ہے اس کا نام منعہ بنت عمرو ہے اس کا ایک بیٹا تھا یعنی غیلان۔ کذا فی المعارف لابن قتیبة ص ۵۲۔

نسب آمنہ اُمّ النبی علیہ السلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ کا نام آمنہ تھا۔ جس طرح نبی علیہ السلام کے والد عرب میں سب سے زیادہ شریف خاندان سے متعلق تھے اسی طرح آپ کی والدہ کا خاندان بھی نہایت شریف تھا۔

والدہ کا سلسلہ نسب یہ ہے آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ۔ تاریخ سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نبی علیہ السلام کوئی غلام (داموں) یعنی آمنہ کا کوئی بھائی بھی تھا یا نہیں۔ البتہ بنو زہرہ کہتے ہیں کہ ہم نبی علیہ السلام کے احوال ہیں کیونکہ آمنہ ان کے قبیلہ سے تھیں۔ عبد المطلب کی والدہ سلمیٰ بنت عمرو ہے یہ بنو نجار سے تھی بنو نجار انصار مدینہ میں ایک قبیلہ کا نام ہے۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام واقعہ فیل کے سال میں پیدا ہوئے تھے اور بقول بعض واقعہ فیل کے تیس سال بعد پیدا ہوئے تھے اور بقول امام حاکم چالیس سال بعد پیدا ہوئے۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ آپ کے تولد کا سال عام فیل ہے۔ بالاتفاق آپ ربیع الاول میں سوموار کے دن اس دنیا میں تشریف لائے۔

لیکن تاریخ تولد میں مشہور چار اقوال ہیں۔ (۱) در بیع الاول (۲) آٹھ ربیع الاول۔ (۳) دس ربیع الاول۔ (۴) بارہ ربیع الاول۔ اور وفات بروز سوموار بوقت چاشت یعنی بوقت صبح بارہ ربیع الاول السہ میں ہوئی اور منگل کے دن زوال شمس کے بعد اور بقول بعض بدھ کی رات مدفون ہوئے۔ بوقت وفات آپ کی عمر مبارک ۶۳ سال تھی۔

سوموار کے دن کو اسلام میں یہ خاص فضیلت حاصل ہے کہ اسلام کے بہت سے تاریخی امور اس دن میں واقع ہوئے قال الحاکم ابواحمد ولد النبی علیہ السلام یوم الاثنين وثبت یوم الاثنين وهاجر من مکة یوم الاثنين ودخل المدينة یوم الاثنين وتوفي یوم الاثنين وعن ابن عباس وُلِدَ یوم الاثنين فی سابع الاول وانزلت علیہ النبوة یوم الاثنين فی سابع الاول وهاجر الی المدينة یوم الاثنين فی سابع الاول وانزلت علیہ البقرة یوم الاثنين فی سابع الاول وتوفي یوم الاثنين فی سابع الاول۔

اس میں اختلاف ہے کہ نبی علیہ السلام کی پیدائش رات کو ہوئی یا دن کو۔ یاد رکھیے کہ اسلام میں رات مقدم ہوتی ہے دن پر۔ لہذا سوموار کی رات وہ ہے جو سوموار کے دن سے مقدم ہو تو بقول بعض آپ رات کو پیدا ہوئے۔ والدلیل ماسر عن عثمان بن ابی العاص عن امہ رضی اللہ عنہا، انہا شهدت ولادة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلاً قالت فما شئ انظر الیہ من البیت الا نورا وانی لا نظر الی النجوم تدلونی حتی اتی لا قول لتتعت علی۔

اور بعض علماء کا یہ دعویٰ ہے کہ آپ دن کو پیدا ہوئے لقولہ علیہ السلام بعد ما سئل عن صوم یوم الاثنين فقال فیہ ولدت۔ لیکن دونوں قولوں میں بہت سے علماء و اہل کشف یوں تطبیق کرتے ہیں کہ فجر سے کچھ قبل آپ کے تولد کی ابتداء ہوئی اور فجر کے بعد تولد کی تکمیل ہو کر آپ اس دنیا میں تشریف لائے۔ اہل کشف سمجھتے ہیں کہ ہر رات میں جو مختصر ایک وقت قبولیت ہے یہ وہ وقت ہے جس میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تولد ہوا اور وہ فجر سے کچھ پہلے ہوتا ہے اس وقت اہل کشف اور اہل بصیرت اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمتوں کے دروازے کھلتے دیکھتے ہیں۔

علامہ سیسی واقفی سے روایت کرتے ہیں کہ تولد کے فوراً بعد نبی علیہ السلام نے بزبان فصیح ان الفاظ پر تکلم فرمایا جلال ربی الرفیع اور بعض علماء کے نزدیک یہ تکلم فرمایا اللہ اکبر کبیراً و الحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرةً واحیداً۔ اس بات میں کوئی بعد نہیں کہ ان سب پر تکلم فرمایا ہو ولادت کے ساتویں دن عبدالمطلب نے آپ کا عقیقہ کیا اور نام محمد رکھا اور کہا اُردت ان یحمدک اللہ فی السماء وحمدک الناس فی الارض۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام مبارک محمد اشہر اسما ہے

نبی علیہ السلام کے دو نام مبارک زیادہ مشہور ہیں۔ (۱) محمد (۲) احمد۔

کتاب شفاء میں ہے کہ محمد و احمد دو عجیب و شریف نام ہیں۔ آپ کے زمانے سے قبل کسی نے یہ نام نہیں رکھے تھے کوئی ان سے موسوم نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ دونوں نام لوگوں کے تصرف سے محفوظ رکھے تھے تاکہ نبی آخر الزمان کی نبوت میں کوئی اشتباہ باقی نہ رہے۔ البتہ جب آپ کے تولد کا زمانہ بالکل قریب ہوا اور اہل کتاب باقاعدہ اپنی مجلسوں میں بتاتے تھے کہ بس اب عن قریب ہی ایک نبی ظاہر ہونے والے ہیں جن کا نام محمد ہوگا تو بعض لوگوں نے اس توقع سے اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھا کہ شاید وہ شرف نبوت ہمارے بیٹے کو حاصل ہو جائے۔ لیکن ان کی وجہ سے ہمارے نبی علیہ السلام کی نبوت میں کوئی اشتباہ نہیں آیا کیونکہ ان میں سے کسی نے بھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔

تولد کے بعد اولاً آپ کو ثور بیہ نے چند روز تک دودھ پلایا۔ ثور بیہ ابو لہب کی باندی تھی پھر حلیمہ بنت ابی ذؤیب سعدیہ مستقل مرضعہ مقرر ہوئیں قالت حلیمہ کان محمد یشت فی الیوم شباب الصبی فی شہر۔ نبی علیہ السلام ماں کے بطن میں تھے کہ ان کے والد عبد اللہ وفات پا گئے۔ لیکن یہ بات واقفہ کے نزدیک مشکوک ہے۔ امام حاکم لکھتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے تولد کے آٹھ ماہ میں دن کے بعد عبد اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کے سر پرست آپ کے جد عبد المطلب تھے۔ جب آپ چھ یا آٹھ سال کے ہوئے تو عبد المطلب کا بھی انتقال ہو گیا اور عبد المطلب نے آپ کے بارے میں ابو طالب کو وصیت کی اور تاکید کی۔

اور جب آپ کی عمر چھ سال یا چار سال کی ہوئی تو والدہ کا انتقال ہو گیا۔ والدہ کا انتقال مقام ابواء میں ہوا۔ ابواء مکہ و مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔ اور آپ کے والد عبد اللہ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا تھا۔

ابھی دو سال قبل مجد نبوی کی توسیع کے سلسلہ میں مدینہ منورہ میں جب اُس گھر کو شمار کیا گیا جس میں نبی علیہ السلام کے والد عبد اللہ مدفون تھے تو کھدائی اور زمین ہموار کرنے کے دوران حکومت سعودی کے کارندوں نے دیکھا کہ عبد اللہ قریب بالکل صحیح سالم تھے۔ اسی گھر میں چند صحابہ کی بھی قبریں تھیں ان کے بدن بھی بالکل صحیح سالم تھے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور رحمت کے کھرشمے ہیں۔ دنیا کے عام اخباروں میں اس قصے کی باقاعدہ تفصیل شائع ہوئی جس سے بہت سے لوگوں کو عبرت حاصل ہوئی کھدائی کے اس واقعہ سے اس بات کی بھی تائید ہوئی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین مغفورین نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کے بارے میں علماء کے متعدد اقوال ہیں۔ قول اول یہ ہے کہ وہ اہل فترت میں سے تھے اور زمانہ فترت میں چونکہ کوئی صحیح دین موجود نہیں تھا لہذا اس میں صرف

تو جی رہی نجات کے لیے کافی ہے اور نبی علیہ السلام کے والدین بھی موحد تھے۔
قول ثانی توقف ہے یعنی یہ معاملہ سپرد و مفوض الی اللہ ہے۔

قول ثالث۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے چند لمحوں کے لیے دوبارہ
زندہ کیا اور دونوں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت اور سارے دین اسلام پر ایمان لائے اور پھر دوبارہ
وفات پا گئے۔ اور ان کا دوبارہ زندہ کیا جانا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے۔ اور
آپ کی خصوصیات بہت سی ہیں لہذا اس احبار میں اور قبول ایمان بعد الموت میں کوئی بُعد نہیں ہے
بعض علماء کے نزدیک حجۃ الوداع میں یا اس کے بعد نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کے احبار
کا یہ واقعہ پیش آیا تھا۔ لہذا جو احادیث ان کے عدم ایمان پر دال ہیں وہ اس واقعہ سے مقدم
ہیں۔ بحار ہی مسلم اَنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ آيُنَ آيُنِي؟ قَالَ فِي النَّاسِ فَلَمَّا قُتِيَ دُعَاةُ قَالَ
اِنَّ آيِي وَاَبَاكَ فِي النَّاسِ۔ ومارى الى الحاكم عن ابن مسعود رَاَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَلَسَ اِلَى قَبْرِ فَنَاجَاهُ طَوِيلًا ثُمَّ بَكَى فَبَكَيْنَا لِيُكَاثِبُوْنِيهِ فَقَالَ مَا اَلَاكُمْ فَقُلْنَا بَكَيْنَا لِيُبَاكَئَكَ فَقَالَ
اِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي جَلَسْتُ عَنْدهُ قَبْرًا مَمْنَةً وَاِنِّي اسْتَاذَنْتُ رَبِّي فَيُزِيَارُ تَهَا فَاَذِنَ لِي وَاِنِّي
اسْتَاذَنْتُهُ فَيَا اسْتَغْفِرْ فَلَمْ يَاذَنْ لِي۔

پچیس سال کی عمر میں حضرت خدیجہؓ سے آپ کی شادی ہوئی۔ چالیس سال کی عمر ہونے پر آپ کو
نبوت ملی پھر تیرہ سال نبوت کے بعد مکہ مکرمہ میں مقیم رہے اور ہجرت کے بعد دس سال مدینہ منورہ میں
مقیم رہے اور ربیع الاول ۱۱ھ میں وفات پا گئے۔ قال الحاكم وحدثنا ابو جعفر رسول الله صلى الله عليه
وسلم في بيت ميمونة يوم الاحد بعد اليلتين بقية من شهر صفر۔ مرض وفات كئي دن تک
جاری رہا۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے دو بیٹے ہوئے اول قاسم اور اسی کے پیش نظر آپ کو ابو القاسم
کہتے ہیں۔ قاسم دو سال کی عمر میں وفات پا گئے۔ دوسرے بیٹے عبد اللہ تھے۔ انھیں طبیب و طاہر بھی کہتے
ہیں کیونکہ وہ نبوت کے بعد پیدا ہوئے تھے۔ بقول بعض طبیب و طاہر دو اور بیٹے ہیں قاسم و عبد اللہ
کے سوا۔ لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے لہذا حضرت خدیجہؓ سے صرف دو بیٹے قاسم و عبد اللہ پیدا ہوئے تھے
آپ کے ایک تیسرے بیٹے ابراہیم مدینہ منورہ میں ۳۸ھ میں پیدا ہوئے ان کا نام ابراہیم تھا اور وہ اٹھارہ
ماہ کی عمر میں وفات پا گئے۔ ابراہیم کی والدہ کا نام ماریہ قطیبہ ہے۔

نبی علیہ السلام کی چار صاحبزادیاں تھیں اور چاروں حضرت خدیجہؓ کے بطن سے تھیں۔ اول زینبؓ
زوجہ ابو العاص بن ربیعؓ (۲) فاطمہؓ زوجہ علی بن ابی طالبؓ (۳) رقیہؓ زوجہ عثمان بن عفانؓ (۴)

ام کلثومؓ زویر عثمان بن عفانؓ۔ جب رقیہؓ کی وفات ہوئی تو ام کلثومؓ کے ساتھ عثمانؓ کا عقد ہوا۔ اسی وجہ سے حضرت عثمانؓ کو ذوالنورین کہتے ہیں۔ حضرت رقیہؓ کی وفات رمضان شریف ۳۳ھ میں ہوئی اور حضرت ام کلثومؓ نے شعبان ۳۴ھ میں وفات پائی۔

حضور علیہ السلام کی اولاد از خدیجہؓ میں سب سے بڑے قاسم تھے پھر زینبؓ پھر رقیہؓ پھر ام کلثومؓ پھر فاطمہؓ۔ تو فاطمہؓ سب سے چھوٹی ہیں اور بقول بعض علماء ام کلثومؓ فاطمہؓ سے چھوٹی ہیں یہ سب نبوت سے پہلے پیدا ہوئے تھے پھر نبوت کے بعد مکہ میں عبداللہ پیدا ہوئے پھر ابراہیم مدینہ میں پیدا ہوئے۔ اور تمام اولاد حضرت خدیجہؓ سے ہے سوائے حضرت ابراہیمؓ کے کہ وہ ماریہ قبطیہ سے ہیں۔ اور سب کی وفات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قبل ہوئی سوائے حضرت فاطمہؓ کے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چھ ماہ زندہ رہیں۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج مطہرات کے نام یہ ہیں خدیجہؓ ثم سوحہؓ ثم عائشہؓ ثم حفصہؓ و ام حبیبہؓ و ام سلمہؓ و زینب بنت جحشؓ و میمونہؓ و جویریہؓ و صفیہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چار مؤذنین تھے بلال و ابن ام مکتوم مدینہ منورہ میں و ابو محذورہ مکہ میں و سعد القرظ ثبائیں رضی اللہ عنہم۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہجرت کے بعد ایک حج کیا ہے ۳۳ھ میں اور چار عمرے کیے ہیں اور بنفس نفیس پچیس غزوات میں شریک ہوئے ہیں کماتال محمد بن اسحق۔ اور بعض کے نزدیک غزوات کی تعداد تیسٹھ ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سرایا ۵۶ ہیں۔ ہذا واللہ اعلم۔

ابن ابی ابراہیم علیہ السلام قال اللہ تعالیٰ وضحیٰ بھاء ابراہیم بنیہ الآیۃ ابراہیم علیہ السلام کے کئی بیٹے تھے۔ ابن حبیب مؤرخ اپنی کتاب المحجز، ص ۳۹ پر لکھتے ہیں بنو ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم (۱) اسماعیل و امہ ہاجرہ ام ولد (۲) واسحاق و امہ سارہ بنت لا بن بن بتول بن ناحو (۳) و قن و (۴) مکون و (۵) یقشان و (۶) زمرن و (۷) استبق و (۸) شمر و امہم قنطوہ بنت مقطوہ من العرب العاربیۃ فسیر ابراہیم علیہ السلام مدون و استبق و شمر و ضم الباقین فوقع ہولہ الثلاثۃ الی خراسان فتناسلوا بہا فتولک خراسان منہم انتہی۔

مؤرخ ابن حبیب کی عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی تین بیویاں تھیں سارہ و قنطوہ و ہاجرہ۔ ہاجرین اختلاف ہے کہ یہ ان کی زوج تھیں یا مملوکہ ام ولد تھیں۔ ہاجرہ سارہ کی وفات کے بعد ہی قنطوہ سے شادی ہوئی تھی۔

امام طبری اپنی تاریخ ج ۱ ص ۱۶۰ پر لکھتے ہیں کہ سارے وہاجر کے انتقال کے بعد ابراہیم علیہ السلام نے دو عربی النسل عورتوں سے شادی کی دونوں عرب عاربہ سے تھیں۔ ایک زوجہ کا نام حجوہ بنت ابرہہ تھا۔ ان سے پانچ بیٹے پیدا ہوئے جن کے نام یہ ہیں (۱) کیسان (۲) شولخ (۳) امیم (۴) لوطان (۵) ناض۔ اور دوسری زوجہ کا نام قنطورہ بنت مفضل تھا۔ ان سے چھ بیٹے پیدا ہوئے ان کے نام یہ ہیں (۱) مدن (۲) مدین (۳) یقسان (۴) زمران (۵) یسب (۶) سوح۔ بعض اہل تاریخ نے یسب کا نام یسباق اور سوح کا نام ساح لکھا ہے۔ یقسان اپنی اولاد سمیت مکہ مکرمہ میں آباد ہوئے اور مدین و مدن دونوں ارض مدین میں جا بسے۔ اور انہی کے نام سے مدین موسوم ہے اور باقی بیٹے مختلف ملکوں میں متفرق آباد ہوئے۔

ان بیٹوں نے ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں یرشکایت پیش کی یا ابانا اَنْزَلْتَ اِسْمَاعِيلَ اِسْحَاقَ مَعَكَ وَاَمَّا تَنَا اَنْ نَزَلَ اَرْضَ الْغُرَبَةِ وَالْوَحْشَةِ فَقَالَ اِبْرَاهِيمُ بَذَلْكَ اُفِرْتُ فَعَلِمَهُمْ اِسْمًا مِنْ اَسْمَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی فَكَانُوا يَسْتَسْقُونَ بِهٖ وَيَسْتَنْصِرُونَ فَمِنْهُمْ مَنْ نَزَلَ خُرَّاسَانَ فَمِنْهُمْ اَلْخَزَرُ فَقَالُوا يَنْبَغِي لِلَّذِي عَلَّمَكُمْ هَذَا اَنْ يَكُونَ خَيْرًا اَهْلَ الْاَرْضِ اَوْ مَلِكًا الْاَرْضِ اَنْتَ هِيَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ جَرِيرٍ۔
 شعیب علیہ السلام مدین بن ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں قال ابن حبیب فی المحبر ۳۸۹
 وكان من ولد مدین بن ابراہیم علیہ السلام۔ شعیب بن یوب بن عیقان مدین۔ ومالك بن
 دُعر بن یوب بن عیقا الذی استخرج یوسف علیہ السلام من الحب۔ هذا والله اعلم۔

ابن اسماعیل علیہ السلام۔ اسماعیل علیہ السلام کے کئی بیٹے تھے ان کی تعداد و اسماء میں اصحاب تاریخ کا اختلاف ہے۔ مؤرخ مسعودی نے مروج الذهب ج ۲ ص ۲۹ پر لکھا ہے کہ اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے ان کے اسماء یہ ہیں نابت۔ قیدار۔ آدبیل۔ مبسم۔ مشمع۔ دوما۔ دوام۔ مسا۔ حداد۔ ثیما۔ یطوہ۔ ناض۔ ثم قال وكل هؤلاء قد اُنسل ولما قبض اسماعیل علیہ السلام قام بآل بعد نابت بن اسماعیل ثم قام من بعده اناس بن جرهم لغلبة جرهم علی ولد اسماعیل علیہ السلام اہ۔

ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے ان کے نام یہ ہیں۔ نابت۔ قیدار۔ آدبیل۔ میثا۔ ممع۔ دوما۔ ماس۔ ادو۔ وطوہ۔ نفیس۔ طما۔ قیدمان۔ اکثر عرب نابت و قیدار کی اولاد ہیں۔ قال واهم اسمها السيدة بنت مضاض بن عمرو الجهمی وھی التي قال لها ابراہیم علیہ السلام اذ قدم مکة وھی زوجة اسماعیل علیہ السلام قولي لزوجه اذ جاء قد ضیت لك عتبة بابك اہ تاریخ الاحم ج ۱ ص ۱۹۱۔

ابن حبیب مؤرخ مجرب میں لکھتے ہیں اسماء ولد اسماعیل علیہ السلام قید۔ نیاؤذ (دھونبٹ) آذبل۔ منشأ۔ مشماعۃ۔ دوما۔ ماش۔ آذور۔ طما۔ بطو۔ نبش۔ قیدم۔ کتاب المبرورۃ ۳۸۶ ہذا واللہ اعلم وعلیہ السلام۔

اولاد یعقوب علیہ السلام۔ اسحاق بن ابراہیم علیہما السلام کی بیوی کانام رفقا بنت بتویل بن الیاس ہے۔ ان کے بطن سے عیص بن اسحاق و یعقوب بن اسحاق علیہما السلام پیدا ہوئے لکھتے ہیں کہ دونوں تو اُمین تھے۔ عیص بڑے تھے۔ عیص کی شادی بسمہ بنت اسماعیل علیہ السلام سے ہوئی بسمہ کے بطن سے روم بن عیص پیدا ہوا۔ ساری رومی قوم روم بن عیص کی اولاد ہے۔

یعقوب بن اسحاق علیہما السلام کی بیوی کانام لیان بنت لیان بن بتویل بن الیاس ہے۔ پس لیان آپ کے خال کی بیٹی ہیں۔ پھر لیان کی وفات کے بعد یعقوب علیہ السلام نے ان کی بہن راحیل بنت لیان بن بتویل بن الیاس سے عقد نکاح کیا۔ لیان کے بطن سے چھ بیٹے پیدا ہوئے یعنی روبیل اور یسب سے بڑے ہیں۔ شمعون۔ لاوی۔ یہودا۔ زبالون۔ یسحر و قیل فی یسحر یسحر۔ لیان سے ایک بیٹی بھی جس کا نام دینہ تھا۔ اور راحیل کے بطن سے دو بیٹے تھے یعنی یوسف علیہ السلام اور بنیامین۔

یعقوب علیہ السلام کی دو بانڈیاں تھیں ایک کانام زلفہ اور دوسری کانام بلہہ تھا۔ ان دو بانڈیوں کے بطن سے چار بیٹے تھے یعنی دان۔ نفتالی۔ حاور۔ آشور۔ لہذا یعقوب علیہ السلام کے کل بارہ بیٹے تھے اور یہی بارہ بیٹے بنی اسرائیل کے بارہ اسباط ہیں۔ تاریخ الامم ج ۱ ص ۱۶۳۔ اکثر انبیاء بنی اسرائیل اور سلاطین بنی اسرائیل ان بارہ اسباط یعنی اولاد یعقوب علیہ السلام میں سے ہیں۔ کیونکہ اسحاق علیہ السلام نے آپ کے لیے برکت کی دعا کی تھی۔ فدعالة اسحاق ان یجعل اللہ فی ذریئتنا الانبیاء والملوک و دعالیص ان تكون ذریئتك عددًا کثیرا کالتراب ولا یملککم احد غیرہم۔ کذا فی تاریخ الطبری ج ۱ ص ۱۹۲۔

وقیل ان یعقوب جمع بین الاختین راحیل ولیا بنتی لیان بن بتویل بن الیاس وکان الناس یومئذ یمجعون بین الاختین الی ان بعث اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام وانزل علیہ التوراة فذلک قوله تعالیٰ وان تجعوا بین الاختین الا ما قد سلف۔ یقول جمع یعقوب بین لیا وراحیل۔ قالہ الطبری فی تاریخہ ج ۱ ص ۱۶۵۔ قال وماتت راحیل فی نفاسہا بنیامین فکان الغلامان یوسف وبنیامین فی حجر یعقوب علیہ السلام فاحبھا وعطف علیھا لئیمھما من أمھما وکان أحب للخالق الیہ یوسف علیہ السلام فحسدہ اخوتہ وراى یوسف فی المنام کانت احد عشر کوکبا والشمس والقمر وأھم ساجدین لہ فحدث اباہ فقال یا بنی لا تقصص ربک علی اخوتک فیکیدنک کیدا ان

الشیطان للأنسان عدو مبین -

یعقوب علیہ السلام کی ایک بیٹی ایوب علیہ السلام کے عقد نکاح میں تھیں وہو ایوب بن موص
ابن سرغویل وكان ابو ایوب من امن بآرامیم علیہ السلام یوم احراق فرود و كانت زوجة التي
امر بضرها بالضعف ابنة ليعقوب بن اسحاق عليهما السلام يقال لها ليا كان يعقوب زوجها
منه - بعض مؤرخين كى رائے میں ایوب علیہ السلام یعقوب علیہ السلام کے ہم زمان نہیں بلکہ بہت متاخر
اور نسل عیص بن اسحاق سے ہیں -

محرر، ص ۳۸۶ میں ہے کہ اسحاق علیہ السلام کے دو بیٹے تھے عیص و یعقوب علیہ السلام
وهو اسرائیل علیہ السلام - قال فيه واسماء ولد يعقوب شمعون و ربيعيل ويهوذا و لاوى و
يساسر و زبولون و دانيا (واقمهم أليّة بنت احبن بن بتويل بن ناحل) و جاذ و أشير (واقمها بلها
أمة راحيل) و يوسف و بنيامين (واقمها راحيل اخت أليّة) و دان و نفتالى (واقمها زلفا أمة
أليّة)

من ولد لاوى بن يعقوب موسى و هارون عليهما السلام - ابن عمران بن قاهث بن لاوى
ابن يعقوب و زكريّا بن بشوى و ابنه يحيى من ولد هارون بن عمران و قارون بن يصر بن قاهث
ابن لاوى - و السامرى - واسمه ميخا بن سرغويل بن قاهث بن لاوى و اقم موسى اسمها يوحنا بن بنت
لاوى و هى عمّة ابيہ -

ومن ولد يهوذا سليمان بن داود بن ايشى بن عوبن بن باعد بن شلمون بن نحشون بن
عمّيناداب بن ارم بن حضر بن فارس بن يهوذا و من بنى لاوى ايضا قريضة و النضير و هذل
من يهوذا المدينة بنو النحام بن ينجوم بن عوف بن قيس بن فحاص بن العازر بن الكاهن بن هارون
ابن عمران بن قاهث بن لاوى -

ومن ولد يوسف النبی علیہ السلام الیسع بن عدی بن شوتلم بن افرام بن یوسف بن
یعقوب علیہما السلام - و یوشع بن نون بن افرام بن یوسف هوفى موسى عليه السلام وكان يونس بن متى
من ولد بنيامين بن يعقوب وكان من ولد العيص بن اسحاق ايوب عليه السلام بن زاسرج بن
اموص بن ليفنر بن العيص بن اسحاق - و الحضر - وهو خضر بن عيائل بن فلان بن العيص - و
الياس بن تشبين بن العازر بن الكاهن بن هارون عليه السلام انتهى بلفظه - هذا والله اعلم
تمت خلاصة كتابى مرآة النجباء فى تاريخ الانبياء

ہاروت و ماروت - قال اللہ تعالیٰ وما انزل علٰی الملکین بابل ہاروت و

ماروت وما یعلمان من احد حتی یقولوا انما نحن فتنۃ فلا تکفر، فینعلمون منہما کما یفترقون بہ، بین المراء ذوجہ الایۃ ہاروت و ماروت کے بارے میں مفسرین نے بڑا طویل کلام کیا ہے بعض کے نزدیک یہ دو بادشاہوں کے نام تھے۔ اس قول والے کی تائید ہوتی ہے قرأت الملکین کبیر لام سے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ دو فرشتے تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے بطور امتحان انسان سحر کھانے کے لیے بھیجا تھا اور اللہ تعالیٰ مختلف طریقوں سے انسان کا امتحان لیتے ہیں۔ یہ بھی امتحان کا ایک طریقہ ہے۔ بقول بعض ہاروت و ماروت زمانہ اور پس علیہ السلام میں تھے۔

یہ تو ہے ہاروت و ماروت علیہما السلام کے بارے میں اجمالی بیان اور اس بیان میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ باقی بعض مفسرین نے جو ان کا ایک طویل قصہ ذکر کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے اور اصول اسلام کے خلاف ہے۔ اس سلسلے میں ہمیں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کوئی صحیح حدیث نہیں ملتی اس لیے ہمارا ان مغیبات کی تفصیل میں جانا اور اس قصے کو صحیح تسلیم کرنا جائز نہیں ہے۔

وہ قصہ یہ ہے کہ فرشتوں کو انسان کی مخالفت و معاصی سے تعجب ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں کہنے لگے کہ اگر ہم انسان کی جگہ پر ہوتے تو اسے اللہ تم معاصی نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم اپنی جماعت میں سے دو فرشتے منتخب کر لو۔ فرشتوں نے ہاروت و ماروت کو منتخب کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو بصورت بشر زمین پر بھیجا اور دونوں میں قوت شہو یہ پیدا فرمادی۔ یہ دونوں فرشتے زمین پر انسانوں کے مابین عدل و انصاف سے فیصلے کرتے رہے تا آنکہ دونوں ایک حسین عورت زہرہ نامی کے عشق میں مبتلا ہوئے اور اس سے اپنی خواہش پوری کرنے کا مطالبہ کیا۔ زہرہ نے بایں شرط ان کا مطالبہ تسلیم کیا کہ وہ بت کی پرستش شروع کر دیں یا شراب پی لیں یا کسی انسان قتل کر دیں۔

ہاروت و ماروت نے زہرہ کی شرط قبول کر لی پھر زہرہ نے ان سے وہ علم سکھا جس کے طفیل وہ آسمان پر جا سکتے تھے چنانچہ زہرہ بھی آسمان پر چلی گئی۔ آسمان ہی میں اللہ تعالیٰ نے زہرہ کو مسخ کر کے وہ ستارہ بنا دیا جسے آج کل زہرہ ستارہ کہتے ہیں جو عموماً شام کے وقت مغرب کی طرف چمکتا نظر آتا ہے اس کے بعد دونوں فرشتوں نے آسمان پر جانا چاہا لیکن نہ جاسکے اللہ تعالیٰ نے قوت صعود ان سے چھین لی۔ پھر دونوں کو عذاب دنیا و عذاب آخرت میں سے کسی ایک کے انتخاب کا اختیار دے دیا دونوں نے عذاب دنیا پسند کیا چنانچہ وہ دونوں فرشتے آج تک عذاب میں مبتلا ہیں۔

ایک روایت میں ہے فادحی اللہ الیہما ان اثیبابا بل فانطلقا الی بابل فغسفا بہما فہما

منكوسان بين السماء والارض معذبان الى يوم القيامة وعن مجاهد قال كنت مع ابن عمر في سفر فقال لي امرت الكوكب فاذا طلعت آيظني فلما طلعت ايقظته فاستوى جالساً فجعل ينظر اليها ويستبشراً شديداً فقلت برحمك الله ابا عبد الرحمن نجم ساطع مطيع ماله تسبب فقال اما انت هذه كانت بغيا في بني اسرائيل فلقي الملكان منها ما لقيا.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان المرأة التي فتن بها الملكان مسخت في هذه الكوفة الحمراء يعني الزهرة واخرج الديلي عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسوخ فقال هم ثلاثة عشر الفيل والدب والخنزير والقرد والجوهر والضب والوطواط والعقرب والدعوص والعنكبوت والحرنب وسهيل والزهرة فقيل يا رسول الله وما سبب مسخهم فقال اما الفيل فكان رجلاً جباراً لوطياً لا يدع رطباً ولا يابساً واما الدب فكان مؤثماً يدعوا الناس لنفسه واما الخنزير فكان من النصارى الذين سألوا المائدة فلما نزلت كفر او اما القردة فيهمود اعتدوا في السبت واما الجوهر فكان ديوثاً يدعوا الرجال الى حليلته واما الضب فكان اعرا بيا يسرق الخبز مجحجه واما الوطواط فكان رجلاً يسرق الثمار من رؤس النخل واما العقرب فكان رجلاً لا يسلم احد من لسانه واما الدعوص فكان زماماً يفرق بين الحبّة واما العنكبوت فامرأة سحرت زوجها واما الحرنب فامرأة كانت لا تطهر من حيض واما سهيل فكان عشتاراً باليمن واما الزهرة فكانت بنتاً لبعض ملوك بني اسرائيل افتتن بها هاروت وماروت كذا في الحديث المتنوع ١٢١

اس قسم کے متعدد آثار و منشور و غیرہ کتابوں میں مذکور ہیں۔ لیکن یہ سب ضعیف موضوع و مردود ہیں۔ علماء حدیث نے تصریح کی ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی حدیث صحیح مرفوع یا غیر مرفوع مروی نہیں ہے۔ قاضی عیاض و غیرہ محدثین و محققین نے ان کی تردید کی ہے۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں ما ذکرہ اهل الاخبار نقله المفسرون فی قصۃ ہاروت وماروت لم یرد منه شیء لا سقیم ولا صحیح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی البحر المحیط ان جمیع ذلك لا یصح منه شیء ولم یصح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یلعن الزهرة ولا ابن عمر رضی اللہ عنہما وقال الہام الرازی هذه الروایة فاسدة مردودة غیر مقبولة۔

ونص الشہاب العراقي علی ان من اعتقد فی ہاروت وماروت انہما ملکان یعذبان علی خطیئتهما مع الزهرة فہو کافر باللہ العظیم فان الملائکۃ معصومون قال اللہ تعالی لا یعصون اللہ ما امرهم و یفعلون ما یرئون و الزهرة کانت یوم خلق اللہ تعالی السموات والارض۔

فقہ ابو الیث سمرقندی بستان العارفین ص ۱۶۱ پر لکھتے ہیں تکتوا فی امر الزہرۃ وسہیل و ہما نجان
فقیل ہما مسوخان و مری عطاء ان ابن عمر کان اذا رأى سہیلا شتمہ و اذا رأى الزہرۃ شتمہا وقال
ان سہیلا کان عشاراً بالیمن یظلم الناس وان الزہرۃ کان صاحبۃ ہارث و ما حثت فسخہا اللہ
تعالی شہاباً وقال مجاہد کان ابن عمر اذا قیل لہ طلعت الحمرۃ قال لا مرحبا بہا ولا اہلاً یعنی الزہرۃ وقال
بعضہم ہذا لا یصح فان ہذہ النجوم خلقت حین خلقت السماء لانہ مری فی الخیران السماء لما خلقت خلق
فیہا سبعة دورات زحل والمشتري و ہرام والزہرۃ وعطارد والشمس والقمر ہذا معنی قولہ تعالی و
ہو الذی خلق اللیل والنہار الشمس والقمر کل فیکل یسبحون - وجعل مصلحۃ الدنیا بہذہ
السبعة الدورات -

فثبت بهذا ان قول المسخ لا یصح فان الزہرۃ وسہیل کا ناقبل آدم علیہ السلام والذی مری عن
ابن عمر ان سہیلاً کان عشاراً وان الزہرۃ فثبت ہارث و ما حثت فهو کما قالوا کان رجل اسمہ سہیل
وامرأۃ مسماۃ بالزہرۃ فسخہا اللہ شہاباً ولکنہما لم یقیابل ہلکا وصارا الی النار اما الذی مری انہ کان
یشتمہ فاحتمل انہ لم یشتمہ الکواکب وانما شتمہ سہیلاً الذی کان عشاراً او کذلک الزہرۃ انتہی بتصرف
علامہ اکوسی شرح المعانی ج ۱ ص ۳۴۱ پر لکھتے ہیں ولعل ذلك من باب الرموز والاشعارات فیراد
من المملکین العقل النظری والعقل العلوی الذان ہما من عالم القدس ومن المرأۃ المسماۃ بالزہرۃ النفس
الناطقۃ ومن تعرضہما لہا تعلیمہما لہما ما یسعدہا ومن حملہا ایاہما علی المعاصی تحریرضہا ایاہما بحکم
الطبیعۃ المراجعیۃ الی المیل الی السفلیات المدنسۃ کجھوہیہما ومن صعدہا الی السماء بانعلمت منہما
عرجہا الی الملائکۃ الاعلی وغاظتہما مع القدسیین بسبب انتصاحبہا بنسخہا ومن بقاۃ ما معد بین
بقاؤہما مشغولین بتدبیر الجسد وحرمانہما عن العروج الی سماء الحضرة لان طائر العقل لا یجوز حول سماہا
ہذا واللہ اعلم -

الجن قرآن شریف میں جن کا ذکر متکرر ہے تفسیر بیضاوی میں آیت ومن الناس من یقول
امنا باللہ وبالیوم الآخر کی شرح میں مذکور ہے - جن نوع انس کی طرح مکلف بالایمان اور عقل وحواس
رکھنے والی نوع ہے - البتہ بدن انسان کثیف ہے - اسی وجہ سے نظر آتا ہے - اور بدن جن لطیف ہوتا
ہے لہذا قابل رؤیت نہیں - البتہ جب جن دیگر حیوانات کی شکل میں ہوجائے تو وہ نظر آتا ہے -

جنات کے وجود پر ایمان لانا شرعاً ضروری ہے - قرآن مجید و احادیث میں بتواتر ان کا ذکر موجود
ہے - قرآن و حدیث ماننے والے کے لیے وجود جنات سے انکار کی کوئی گنجائش نہیں ہے - صحابہ اور
اور ان کے بعد تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ جنات موجود ہیں جہنمیتہ اور معزلمیں سے بعض

وہود جن کے منکر ہیں۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں لم یخالِف احد من طوائف المسلمين في وجوب الجن وجمہو طوائف الكفار على اثبات الجن فوجود الجن تواتر به اخبار الانبياء عليهم السلام تواتراً معلوماً بالاضطرار ومعلوم بالاضطرار انهم احياء عقلاء فاعلون بالحرادة مأموون منهيون ليسوا صفات و أعرافاً قائمة بالانسان او غيره كما يزعمه بعض الملاحدة۔ فامر الجن ظاهر يعرفه العامة والخاصة لم يمكن لطائفة من طوائف المؤمنين بالرسول ان ينكروهم وكذلك جمہو الكفار لعامة اهل الكتاب قائلون بهم وكذلك عامة مشركي العرب وغيرهم من اولاد سام والهند وغيرهم من اولاد حام انتهى بحاصله۔

قال امام الحرمين في كتابه الشامل ان كثيراً من الفلاسفة وجمہو القديسة وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأساً ولا يبعد لو انكروا ذلك من لا يتشبث بالشريعة وإنما العجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار استفاضته الا ثار ثم ساق جملة من نصوص الكتاب والسنة۔ وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الرشاد وقد انكروا معظم المعتزلة ودل انكارهم ايّاهم على قلة مبالاتهم و سركاكة دياناتهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي انتهى۔ احاديث و آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ مخلوقات میں ذوی العقول و مكلف تین انواع ہیں ملائکہ و انسان و جن۔ قال الله تعالى يا معشر الجن الانس اذا استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا۔

زمخشري ربيع الابراہیم لکھتے ہیں عن ابی ہريرة عن رسول الله تعالى خلق للخلق امر بعة آسنا الملائكة والشياطين والجن والانس۔ جنات کی اصل آگ ہے اسی طرح ابلیس و شياطين کی اصل بھی آگ ہے۔ قال الله تعالى وخلق الجن من نار و قال الله والجنات خلقنا من قبل من ناس السموم و قال حكاية عن ابليس خلقته من نار خلقته من طين عام احاديث و آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ ابلیس نوع جن میں سے ہے۔ اسی طرح جمیع شياطين از قبیل جن ہیں قرآن میں ہے دكان من الجن تو جنات میں سے جو مسلمان ہیں وہ جن کہلاتے ہیں اور جو کافر و گمراہ ہیں وہ شياطين کہلاتے ہیں قال الجوہری كل عاتٍ متمرّد من الجن والانس والدواب شیطان و قال ابن عبد البر كل جنّی ان خبث فهو شیطان فان زاد على ذلك فهو مارح فان زاد على ذلك وقوى امره قالوا عفریت و الجمع عفاریت۔

جنات انسان سے قبل زمین پر قابض تھے جس طرح آج انسان زمین پر قابض ہیں۔ پہلے زمین جنات سے آباد تھی اور حسب قول عبد اللہ بن عمر وہ آدم علیہ السلام کی تخلیق سے قبل دو ہزار سال تک زمین کے عامرین تھے ابو الجن کا نام شومیا تھا جس طرح آدم علیہ السلام ابو الانس ہیں۔

عن ابن عباس قال خلق الله شوميا اباح الجن وهو الذي خلق من ماسرج من ناس وعن عبد الله بن عمر قال خلق الله تعالى بنى الجن قبل آدم بالفوسنة۔ پھر جب جنات نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے فرشتے بھیجے جنہوں نے جنات کو پہاڑوں اور سمندری جزائر کی طرف بھگا کر ان سے زمین کو خالی کر دیا اور ان کے بعد آدم علیہ السلام زمین میں خلیفہ مقرر کیے گئے۔

بعض اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ ابلیس ابوجن ہے مگر یہ قول زیادہ محقق نہیں ہے۔ علامہ سیبلی فرماتے ہیں کہ جن کی تین اقسام ہیں۔ ایک قسم کی صورتیں سانپ جیسی ہیں دوسری قسم سیاہ کتوں کی شکل میں ہے اور تیسری قسم ارٹی ہوا کی طرح ہے۔ وعن ابی الدرداء عن رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خلق الله الجن ثلاثة اصناف. صنف حيّات وعقارب وخشاش الارض وصنف كالرجل في الهواء وصنف عليهم الحساب والعقاب وخلق الانس ثلاثة اصناف، صنف كالبهائم قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بهاد لهم اعين لا يبصرون بهاد لهم اذان لا يسمعون بها الآية وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وادهم ارحم ارح شياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الا ظله۔

جن مختلف شکلوں میں اپنے آپ کو ظاہر کر سکتے ہیں عموماً وہ سانپ اور کتوں کی شکل میں متشکل ہوتے ہیں وعن ابی سعید الخدری عن رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قد اسلموا فاذا رأيتم من هذه الهوام شيئا فانذره ثلاثا فان بدلكم فاقتلوه۔ اور بعض علماء متشکل جن بصورت مختلفہ کا انکار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جنات میں بعض ساحر ہیں وہ بحر کے ذریعہ مختلف صورتوں میں نظر آتے ہیں عام جنات متشکل بصورت مختلفہ نہیں ہو سکتے و احتارہ القاضي ابو بعلی۔ ابو بعلی اپنی تائید میں یہ اثر ذکر کرتے ہیں ان عمر رضی اللہ عنہ قال ان احدا لا يستطيع ان يتغير عن صوته التي خلقه الله عليها ولكن لهم سحرة كسحرهم فاذا رأيتم ذلك فاذنوا۔

بہر حال جنات کی اصل شکل قابل رویت نہیں ہے ولذا قال الشافعی من زعم انه يرى الجن ابطلنا شهادته ای بری الجن فی صورتہم الاصلیة لقول الله تعالى فی کتابہ الکریم انه یراکم هو و قبیلہ من حیث لا ترونہم۔

جن عموماً جنگلوں اور نجس جگہوں میں رہتے ہیں اس لیے نبی علیہ السلام نے فرمایا ان هذه الحشوش محضرة فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث مره الترمذی والنسائی وفي رواية ابن سنی فليقل بسم الله وری ابو داود عن جابر عن رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل الرجل منزله وذكر اسم الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء واذا ذكر اسم الله عند

دخوله ولم يذكره عند طعامه يقول ادركتم العشاء ولا مبیت لكم واذا لم يذکر اسم الله عند دخوله قال ادركتم المبیت والعشاء۔

جن بھی انسانوں کی طرح کھاتے اور پیتے ہیں لیکن ان کے طریقہ اکل و شرب میں علماء کے متعدد اقوال ہیں قال بعضهم اكلهم وشربهم تشتمُّ استرواح لا مضغ ولا بلع وهذا القول لا دليل له والقول المختار ان اكلهم وشربهم مضغ وبلع كما ثبت في الاحاديث الصحيحة وفي حديث امية عند ابی داود وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله استقاء ما في بطنه وفي حديث صحيح نبی ﷺ صلى الله عليه وسلم ان يستنجي بالعظم والثرث وقال انه زاد اخوانكم من الجن وفي حديث ابن عمر عند مسلم مرفوعا لا يأكلن احد منكم بشماله ولا يشربن بها فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها۔ وكان الامام الاعمش يقول تزوج الينا حتى فقلت له ما احب الطعام اليكم فقال الحرم قال فاتيانه به فجعلت اري اللقم ترفع ولا اري احدا فقلت فيكم من هذه الاهواء التي فينا قال نعم قلت فما الراضية فيكم قال شرنا۔

جنات میں بھی انسانوں کی طرح کحاح و تولد و اولاد اور بیاہ و شادی کا سلسلہ جاری ہے قال الله تعالى لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان والطمث هو الجماع والافتضاض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ان سے جماع متحقق ہوتا ہے۔ متعدد احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے اسی طرح متعدد واقعات سے بھی یہ ثابت ہوا ہے کہ جس طرح مرد انسان کے لیے بیوی ہوتی ہے اسی طرح جنات میں بھی یہ سلسلہ قائم ہے۔

انسان کی طرح جنات بھی مکلف اور مخاطب بالعبادات ہیں لقوله تعالى فبأى الاثم ارتكبما تكذبان۔ نیز قرآن و سنت میں شیاطین کی مذمت ہے اور ان پر لعنت کا ذکر ہے اور ان کے لیے عذاب کی وعیدیں وارد ہیں اور یہ امور مخالفت امر و نہی پر مبنی ہوتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ جنات بھی مکلف بالامر والنہی ہیں۔

جمہور علماء امت کے نزدیک جنات میں کوئی رسول و نبی نہیں آیا بلکہ رسالت و نبوت کا سلسلہ صرف جنس انسان میں جاری تھا۔ انسانی نبی جنات کی طرف بھی مبعوث ہوتے تھے کذا مرئی عن ابن عباس و جہاد و ابن جریج۔ لیکن ابن حزم ظاہری و ضحاک وغیرہ اس بات کے مدعی ہیں کہ جنات میں بھی انہی کے افراد میں سے بعض انبیاء اللہ نے مبعوث فرمائے تھے۔ فعن ابن عباس ان الجن قتلو انبياءهم قبل ادم اسمہ يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا فامرهم بطاعته وان لا يشركوا به شيئا وان لا يقتل بعضهم بعضا۔ ضحاک نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اپنے اس دعوے پر کہ

جنات میں بھی انبیاء مبعوث ہوئے تھے قال اللہ تعالیٰ یا معشر الجن والانس ایاکم مرسل منکم یقصون علیکم آیاتی یعنی بذات رسلا من الانس ورسلا من الجن ابن حزم کہتے ہیں وبالیقین ندری انہم قد اندر وافضہ انہم جاءہم انبیاء منہم وقال ابن حزم لم یبعث الی الجن نبی من الانس قبل محمد صلی اللہ علیہ وسلم لانہ لیس الجن من قوم الانس وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد کان النبی یبعث الی قوم خاصۃ۔

ہمارے نبی علیہ السلام جن و انس دونوں کی طرف مبعوث ہوئے تھے وفی الصحیحین عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بعثت الی الاحمر السود۔ قبلہم العرب والعجم وقیل الانس الجن۔ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ارسلت الی الجن والانس والی کل احمد اسود قرآن مجید استماع جن للقرآن اور ان کا ایمان بالقرآن منصوص ہے قال اللہ تعالیٰ واذ صرفنا الیک نفلاً من الجن یستمعون القرآن یہ استماع سوق عکاظ کے قریب واقع ہوا تھا اور یہ جماعت جن نو افراد پر مشتمل تھی جو ایمان لائی اور واپس جا کر قوم کو بھی ایمان کی دعوت دی۔ روایات احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام کسی مرتبہ رات کو جنات کی دعوت پر تبلیغ کی غرض سے ان کے پاس تشریف لے گئے تھے۔ احکام المرجان میں ہے کہ یہ واقعہ چھ بار پیش آیا تھا۔

جنات میں سے مومن جنت میں داخل ہوں گے اور انہیں اپنی طاعات کا ثواب انسانوں کی طرح ملے گا۔ اور یہی جمہور علماء کا عقیدہ ہے۔ تاہم اس میں اختلاف ہے کہ وہ انسانوں کی طرح جسمانی طور پر اکل و شرب کریں گے یا نہیں۔ حارث محاسبی فرماتے ہیں ان الجن الذین یدخلون الجنة یوم القیامۃ نراہم فیہا ولا یرونا عکس ما کانوا علیہ فی الدنیا وقال البعض انہم لا یدخلونہا بل یکونون فی ربضہا یراہم الانس من حیث لا یرونہم وهذا القول ماثل عن مالک والشافعی وأحمد ومحمد رحمہم اللہ تعالیٰ وقال البعض انہم علی الاعراف وقال البعض بالوقوف ابو حنیفہ کی طرف اس مسئلے میں توقف منسوب ہے۔

انسی وجنی کے مابین اعتقاد نکاح عند البعض درست ہے اور عند الجمہور جائز نہیں ہے۔ بعض کتب تفسیر میں ہے کہ ملکہ بلقیس کے والدین میں سے ایک نوع جن میں سے تھا۔ متعدد واقعات بھی اس قسم کے کتابوں میں مذکور ہیں کہ ایک جتنی عورت کا نکاح انسی مرد کے ساتھ یا بالعکس ہوا اور بعض میں تو الہ بھی ہوا قول امام غزالی اس سلسلہ میں پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ وعن الزہری مرسل قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نکاح الجن وقال عقبۃ الرمانی سألت قتادۃ عن تزویج الجن فکھڑ سألک الحسن البصری عن ذلک فکھڑ وحکی ان رجلاً اتی الحسن البصری فقال ان رجلاً من الجن ینخطب

فتنا فقال الحسن لا تزوجوه ولا تكرموه وقال حرب قلت للامام اسحق سرجل ركب البحر فكسره فترج جنية قال مناكة الجن مكروهة وفي الفتاوى السراجية من كتب الاحناف لا تجوز المناكحة بين الجن والانسر وانسان الماء لاختلاف الجنس۔

وفي قتيبة المنية سئل الحسن البصري عن التزويج بجنية فقال يجوز بشروط رجلين شيخ سنوي شافعي عدم جواز نکاح بين الانسى والجنیہ وبالکس پر اس آیت سے استدلال کیا ہے قال الله في سورة النحل و الله جعل لكم من انفسكم ازواجاً وفي سورة الزم ومن آيت ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً من انفسكم اى من جنسكم ونوعكم اور جن وانس جنسين و نوعين متباينين ہیں۔ امام اعظم کے نزدیک بظاہر جواز معلوم ہوتا ہے فائدہ حضرنکاحاً للجن بکوثی اگر یہ نکاح ان کے نزدیک جائز نہ ہوتا تو وہ ان کی مجلس میں ان کے ساتھ شریک نہ ہوتے۔ امام مالک کے اقوال سے بھی جواز معلوم ہوتا ہے۔

اس سلسلہ میں ایک عجیب و غریب قصہ ہے جو اکام المرجان، ص ۶۹ پر قاضی بدر الدین حنفی متوفی ۶۹۰ھ نے لکھا ہے۔ یہ قصہ جلال الدین احمد بن قاضی حسام الدین رازی حنفی کو پیش آیا تھا۔

قال جلال الدين احمد بن القاضى حسام الدين الرازى الحنفى سقرنى والدى لاحضار اهله من الشرف فلما حُزَّت البسيرة الجأنا المطر الى ان غنا في مغارة وكنت في جماعة فبينما انا نائم اذا انابشئ يوقظني فانتبهت فاذا ابامرأة وسط من النساء لها عين واحدة مشقوقة بالطول فاستعقت فقالت ما عليك من بأس انما آتيتك لتزويج ابنتي لي كالقمر فقلت لخوف منها على خيرة الله تعالى ثم نظرت فاذا ابرجال قد اقبلوا فنظرتم فاذا هم كهيئة المرأة التي اتنى عيونهم كلها مشقوقة بالطول في هيئة قاض وشهو فخطب القاضى وعقد فقبلت۔

ثم غصصوا وعادت المرأة ومعها جارية حسناء الا ان عينها مثل عين امها وتركتها عندي وانصرفت فزاد خوفى واستيحاشى وبقيت ارمى من كان عندي بالحجارة حتى يستيقظوا فما انتبه منهم احد فاقبلت على الدعاء والتضرع ثم ان الرجيل فرحلنا وتلك الشابة لا تفارقنى فذمت على هذا ثلاثة ايام فلما كان اليوم الرابع اتنى المرأة وقالت كان هذه الشابة ما اعجبك وكأنتك تحب فراقتها فقلت اءوالله قالت فطلقها فطلقتها فانصرفت ثم لم ارها بعد۔ هذا والله اعلم۔

ابليس۔ ابليس کا ذکر قرآن شریف میں منکر ہے۔ ابليس اُس رئیس الشياطين کا علم و نام ہے جس نے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ورغلا یا اور ان کے سامنے سجدہ کرنے سے انکار کیا تھا۔ مردود و رجیم بنجانے کے بعد اس کا نام ابليس ہو گیا فهو من الیاس کا نداء ابليس اى یئس من رحمة الله یقال ابليس الرجل بلائاً فهو مبلس اذا یئس۔ مردود و رجیم ہونے سے قبل اس کا نام عزرا یل تھا اور عند البعض اس کا نام نائل تھا بعد

اس کا نام ابلیس ہوا۔ فخر جبرائیل بن ابی الدنیا وغیرہ عن ابن عباس ؓ قال کان اسم ابلیس حیث کان مع الملائكة عزازیل وکان من الملائكة ذوی الاجنحة الاربعة ثم ابلس بعد۔

وعن ابی المثنیٰ قال کان اسم ابلیس نائل فلما سخط اللہ تعالیٰ سمی شیطاناً۔ وعن ابن عباس ؓ لما عصی ابلیس لعن وصار شیطاناً وعن سفیان قال کنیۃ ابلیس ابوکدوس۔ اسم ابلیس میں علماء ادب کے دو قول ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ اسم عربی ہے بنا برائیں قول اس کا اشتقاق ابلاس سے درست ہے۔ لیکن مختار قول یہ ہے کہ یہ اسم عجمی ہے۔ اس قول کے پیش نظر اس کا اشتقاق ابلاس سے نہیں ہو سکتا۔ یہ دوسرا قول راجح ہے کیونکہ یہ غیر منصرف ہے بسبب عجم و علمیت کے۔ بہر حال یہ باتفاق غیر منصرف ہے اور اگر یہ لفظ عربی ہو تو اس کا عدم انصراف شکل ہوگا کیونکہ صرف علمیت کی وجہ سے کوئی لفظ غیر منصرف نہیں ہو سکتا۔ جو لوگ اسے اسم عربی سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ غیر منصرف ہے تعریف علمیت اور وزن کے بے نظیر ہونے کی وجہ سے۔ قال ابو البقاء قبل ہو عربی ولم ینصرف للتعریف ولا ندلّٰنا نظیر له فی الاسماء وهذا بعید لان فی الاسماء مثله نحو اضریٰ واحفیل واصلیت اء۔

ابلیس کو شیطان بھی کہا جاتا ہے لیکن شیطان اسم کلی ہے اس کا اطلاق تمام اولاد ابلیس پر ہوتا ہے بخلاف ابلیس کہ وہ اسم علم و مختص ہے رئیس طائفة الشیاطین کے ساتھ۔ ان دونوں کی نظیر آدم و انسان ہے۔ آدم اسم علم ہے اور انسان اسم کلی ہے جس کا اطلاق آدم علیہ السلام اور ان کی تمام اولاد پر ہوتا ہے۔ تعوذ واستعاذہ میں اسی وجہ سے ابلیس کی بجائے لفظ شیطان کا ذکر مروی ہے تاکہ استعاذہ عام ہو جائے اور کل شیاطین سے انسان کو اللہ تعالیٰ کی پناہ مل جائے۔ صرف فرد واحد یعنی ابلیس سے انسان کا محفوظ رہنا کافی نہیں ہے اس لیے احادیث میں استعاذہ یوں فرمی ہے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ لفظ شیطان کی اصل میں دو قول ہیں۔

قول اول یہ کہ اس کا نون اصلی ہے اور مأخذ شطن ہے۔ لہذا اس کا وزن فعیال ہوگا یعنی یا۔ زائدہ ہے۔ بنا برائیں یہ لفظ منصرف ہوگا۔ یقال شطن یشطن اذا بعد سمی بذلك کل متمرّد لبعث غورۃ فی الشر قالہ ابو البقاء و یقال لبعثۃ عن رحمة اللہ او لبعثۃ عن الخیر او لبعثۃ عدل و نہ للانسان او لبعثۃ من اتبعہ من اللہ ومن الحیۃ وقال الجوهری شطن عنہ بعد و اشطنہ ابعثہ وقال ابن السکیت شطنہ یشطنہ شطناً اذا خالف عن نیۃ وجهہ و بثر شطون بعیدۃ القعرۃ قال القاضی ابو یعلی الشیاطین مرحۃ الجن و اشرارہم یہ تو شیطان کے اصلی معنی تھے باقی استعمال میں بہر سرکش و گمراہ و شریر پر شیطان کا اطلاق ہوتا ہے قال الجوهری کل عات متمرّد من الجن والانس والداد اب شیطان والعرب تسمی الحیۃ شیطانا انتھی۔ قال بعض العلماء الشیاطین العصاة من الجن و ہم ولد ابلیس۔

قول ثانی، عند بعض العلماء شیطان کا مأخذ شیط ہے اس قول کے پیش نظر اس میں با۔ اصلی ہے اور نون زائد ہے لہذا یہ وزن فعلان ہوگا اور غیر منصرف ہوگا الف ونون مزید بین کی وجہ سے يقال شاط شیط اذا هلك فالشیطان لقرہ ہا لک وقال البعض هو منصرف لثبوت مؤنث شیطانہ ویشترط فی عدم صرف فعلان الوصفی ان لا یكون مؤنثا علو فعلانہ۔

علماء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ ابلیس کی اصل کیا ہے؟ قول اول بعض کہتے ہیں کہ جنس ملائکہ میں سے تھا پھر مردود ورجیم ہوا جب کہ اس نے تکبر کیا۔ وہ استدلال کہتے ہیں اس آیت کے ظاہر سے واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس۔ کیونکہ بظاہر استثناء متصل معلوم ہوتا ہے اور استثناء متصل کا تقاضا یہ ہے کہ ابلیس بھی جنس ملائکہ میں سے ایک فرد ہو لیکن یہ قول جمہور ائمہ کے نزدیک مروج ہے۔

قول ثانی۔ یہ جنس جن میں سے ہے لقوله تعالى الا ابليس كان من الجن ولان الملائكة لا يستكبرون وابليس قد استكبر ولان ابليس خلق من نار كما ان الجن خلقوا من نار ج من نار كما في القرآن وقال الله تعالى حكاية عنه انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين والملائكة خلقوا من النور كما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها الملائكة خلقوا من النور وما ثبت في كثير من الاحاديث المرفوعة والموقوفة انه كان من الجن۔

باقی آیت واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم سے قول اول والوں کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ چونکہ شیطان بھی فرشتوں میں اُس وقت بظاہر داخل تھا کیونکہ شیطان ملائکہ کے ساتھ آسمان دنیا میں رہتا تھا اور ان کے ساتھ جنت میں بھی آتا جاتا تھا تو ظاہر وہ ان میں سے ایک فرد تھا لہذا امر بالسجود شیطان کو شامل ہے اور اس ظاہری خلط کی وجہ سے وہ بھی الملائکہ کا مصداق تھا اور ملائکہ کی طرح وہ بھی مأمور بالسجود تھا۔ اس طرح یہ استثناء ظاہری اتحاد و اختلاط کی وجہ سے متصل ہو سکتا ہے۔ نیز ممکن ہے کہ اسے متصل امر ہو ہو لقوله تعالى اذا امرت ان لا تعبدوا الا الله تعالى ما لم يعلم الا اتباع الظن۔

حیات الحیوان ج ۱ ص ۳۱۰ پر ہے قال سعید بن جبیر والحسن البصری لم یکن ابلیس من الملائكة طرفة عين وانه اصل الجن كما ان ادم اصل الانس وقال عبد الرحمن بن زيد وشهر بن حوشب ما كان من الملائكة قط والاستثناء منقطع وقال شهر بن حوشب وغيره من العلماء كان من الجن الذين طفر بهم الملائكة فاسروهم وذهب به الى السماء وقال القاضي عياض الاكثر على انه ابو الجن كما ان ادم ابو البشر استثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب قال الله تعالى ما لم يعلم الا اتباع الظن۔

شیطان کے جنی ہونے ہونے پر ایک اور قوی دلیل بھی ہے وہ یہ کہ اس کی اولاد میں اور خود اس کا

سلسلہ تناسل و تولد جاری ہے اور اس کی اولاد میں بعض اناث اور بعض مذکر ہیں بخلاف ملائکہ کہ نہ تو ان میں تناسل و تولد کا سلسلہ جاری ہے اور نہ ان میں اناث ہیں کما ثبت فی النصوص الصحیحۃ حیات الجیوان میں ہے واعلم ان المشھور ان جمیع الجن من ذریتۃ ابلیس و بذلک یستدل علی ان لیس من الملائکۃ لان الملائکۃ لا یتناسلون لانہم لیس فیہم اناث وقیل الجن جنس و ابلیس واحد منہم ولا شک ان الجن ذریتہ نص القرآن ومن کفر من الجن یقال لہ شیطان۔ وفي الحديث لما اراد الله ان يخلو لابليس نسلاً وزوجاً القى عليه الغضب فطار من شطبة من نار فخلق منها امرأته۔

امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں ٹیٹھا تھا ایک شخص آیا اور اس نے کہا انت الشعی فقلت نعم قال اخبرنی هل لابليس زوجة فقلت ان ذلك العرس ما شهدته قال ثم ذكرت قوله تعالى افتخذون من ذریتہ اولیاء من دونی فقلت انہ لا تكون ذریتہ الا من زوجة فقلت نعم۔

و ذکر جہا ہد ان من ذریتۃ ابلیس لا قیس و ولہا ن و هو صاحب الطہارۃ والصلوۃ والہفاف و هو صاحب الصحاری و مرقۃ و بہ یکنی ابلیس ابامرقۃ و زلنبو و هو صاحب الاسواق یزین اللغو الخلف الکاذب و مدر السلعة و بثر و هو صاحب المصابئ یزین شمس الوجہ و لطم الخد و دوشق الجیوب والابيض و ہي الذی یوسوس للانبیاء علیہم السلام والاعوی و هو صاحب الزنا ینفخ فی احلیل الرجل و عجز المرأة و داسم و هو الذی اذا دخل الرجل بیتہ ولم یسلم ولم ینکرا سم الله تعالی دخل معہ و وسوس لہ فالقی الشربینہ و بین اہلہ فان اکل ولم ینکرا سم الله اکل معہ فاذا دخل الرجل بیتہ ولم یسلم ولم ینکرا سم الله و رأى شیئاً بکرمہ و خاصم اہلہ فلیقل داسم داسم اعوذ بالله منہ و مطویر و هو صاحب الاخبار یا قی بها فلیقہا فی افواک الناس ولا یکون لہا اصل ولا حقیقۃ والاقتص و امہم طرطبة ثم کلہم عدل بنی آدم لقولہ تعالی افتخذونہ و ذریتہ اولیاء من دونی و ہم لکم علما و۔

محمد بن حبیب اخباری متوفی ۲۲۰ھ کتاب مجر ص ۳۹۵ پر اسرار اولاد ابلیس بتاتے ہوئے لکھتے ہیں عن جہا ہد قال ولد ابليس خمسة قسم الشربینہم و ہم الثبر و زلفیون و داسم و قال الزیادی الثبر و داسم و الاعوی و مسوط فالثبر صاحب المصیبات و زلفیون الذی ینزع بین الناس و داسم صاحب الوسواس و الاعوی صاحب الزنا و مسوط صاحب الرایۃ یرکضها وسط السوق یغدا و امع اول من یغدا و فیطرح بین الناس النصوصات و الجدل انتہی۔ قال النووی و غیرہ ابلیس کنیتہ ابو مرقۃ و اختلف العلماء فی انہ هل هو من الملائکۃ منطابقۃ یقال لہم الجن ام لا۔

قال ابن عباس و ابن مسعود و ابن المسيب و قتادۃ و ابن جریر و الزجاج و ابن الانباری کان ابلیس من الملائکۃ منطابقۃ یقال لہم الجن و کان اسمہ بالعبرانیۃ عزازیل و بالعربیۃ الحارث و کان من خزائن الجنة

وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وسلطانها و سلطان الارض و كان من اشد الملائكة اجتهاداً و اكثرهم علماً و كان يوسوس ما بين السماء و الارض فلأى بذل لك لنفسه شرفاً عظيماً فذلك الذي دعاه الى الكبير فصلى و كفر و لذلك قيل اذا كان خطيئة الانسان في كبر فلا ترجه و ان كانت خطيئته في معصية فارحاً انتهى۔ بیضاوی اور متعدد مفسرین کے نزدیک یہ ملائکہ میں سے تھا۔ دیکھیے روح المعانی ج ۱ ص ۲۲۹ و اکام المرجان ص ۸۔

صحیح احادیث میں ہے کہ ابلیس کا تخت سمندر میں پانی پر ہے۔ ابلیس عموماً شرارتوں کے لیے دیگر پھوٹے بڑے شیاطین کو بھیجتا رہتا ہے اور اہم شرارتوں میں خود بھی شریک ہوتا ہے۔ چنانچہ جنگ بد کی تیاری کے موقع پر خود ابلیس سراقۃ بن مالک کی صورت میں شریک ہو کر میدان بدر تک مشرکین کے ساتھ رہا اور قریش کو کہتا تھا غالب لکم انی جادلکم۔ اسی طرح دار الندوہ میں قریش کی مجلس شوریٰ میں شیخ نجدی کی شکل میں آیا تھا۔

اگرچہ دنیا میں کفر و معاصی و جنگ و جدال سب شیطان کی پیروی کے نتائج ہیں تاہم تمام فرقے شیطان سے کراہت اور نفرت کھرتے ہیں اور بظاہر کوئی بھی اسے اچھا نہیں سمجھتا۔ لیکن ہمارے اس زمانے میں یورپ و امریکہ میں ایک ایسا فرقہ بھی موجود ہے جس کے ممبران باقاعدہ شیطان کی عبادت و پرستش کھرتے ہیں۔ چنانچہ جریدہ المؤمنین و مہر ماہ میں ایک مضمون شائع ہوا جس میں جدید انکشاف کی وجہ سے لوگ و رطہ حیرت میں پڑ گئے۔ مضمون کا حاصل یہ ہے کہ امریکہ کے شہر نیویارک وغیرہ میں ایک شیطانی و ابلیسی جماعت ہے جو باقاعدہ ابلیس کی عبادت و پرستش کرتی ہے۔

اس جماعت والوں نے ابلیس کا ایک شنیع و قبیح و مستکبر سرخ رنگ کا مجسمہ یعنی بت بنا رکھا ہے جس کے دو بڑے بڑے خوفناک سینک ہیں اور قبیح و بد شکل غضب ناک سانپ کی طرح پیچ در پیچ دُم بھی ہے جس میں اشارہ ہے کہ شیطان اہل صلاح و خیر کا دشمن ہے اور اس کی بد شکلی و ہیبت میں اضافے کے طور پر اس کی طویل و قبیح سرخ رنگ کی زبان بھی بنائی ہے اور رات کی یا کھرے کی تاریکی میں اس بت کا سرخ رنگ آگ کے شعلوں کا نمونہ ہوتا ہے اس طرح جو جو ظاہری شکل کی فحاشت ان کی سمجھ میں آسکی اس کے مطابق انہوں نے یہ بت بنا یا ہے۔ پھر اس بت کے سامنے اس خفیہ جماعت کے ارکان جن میں مرد بھی ہیں اور عورتیں بھی جھکتے ہیں اور اس کی مدح و ثنائیں خاص قسم کے اذکار و کلمات کفریہ و شرکیہ شیطانیہ کہتے رہتے ہیں اور یہ کلمات ان کے زعم میں ابلیس کی عبادت و نماز ہے العباد باللہ۔

ان کلمات خبیثہ شیطانیہ سے وہ ابلیس کی تعریف کھرتے ہیں بایں اعتقاد کہ شیطان ہی ہر صلاح و خیر کا منبع ہے اور اللہ تعالیٰ رب العالمین کی اور ان ایمان کی مذمت کھرتے ہیں جو شیطان کو قبیح و رجم

کہتے ہیں۔ العیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ۔

اولاً یہ جماعت فرانس میں تشکیل کی گئی تھی پھر وہاں سے امریکہ میں بھی خفیہ طور پر پہنچ گئی۔ اول اول یہ جہلاء اپنی بعض اولاد کو ابلیس کی رضا حاصل کرنے کے لیے اس کے بت کے سامنے آگ میں زندہ جلا دیتے تھے۔ بعدہ وہ زندہ بکروں کے جلانے پر گفتفا کرنے لگے پھر اس حیوان کے جلنے سے جو کچھ یہ بُو پیدا ہوتی ہے اسے یہ لوگ عبادت کی تکمیل کا ذریعہ سمجھتے ہیں یہ سارا کام وہ حکومت اور عوام کے درے پوشیدہ طور پر کرتے ہیں۔

ایک مصوّر نے ان کا یہ راز فاش کر دیا جس کا نام ولیم وائیڈی ہے۔ ان لوگوں نے مصوّر ولیم وائیڈی کو ان کی حالت عبادت میں تصاویر کھینچنے کے لیے بلایا تھا اور اسے معتقل قسبیں دلائی تھیں اس بات کو پوشیدہ رکھنے کے لیے۔ مگر آخر کار مصوّر نے ان کا راز فاش کر ہی دیا۔ ولیم وائیڈی کہتا ہے کہ میں نے طویل وقت ان کے ساتھ گزارا اور ان کی عبادت و شیطانی نماز کو دیکھا۔ اس نماز میں وہ شیطان کی محبت و احترام کا اظہار کرتے ہوئے اسے رُح الحق و خلاصۃ الصلاح والنجی کہتے تھے۔ ان کلمات کا خلاصہ یہ ہے۔ اے ابلیس تو نور ابدی ہو اور نبی خدمت میں ہم لگے رہیں گے اور ہم تجھے خوش کرنے کے لیے ہر قسم کے مکرو فریب، کذب و ریاء و خرافات اور شرارتوں میں کوششوں سے دریغ نہیں کریں گے اے ابلیس! ہم تیرے سامنے خشوع و خضوع کرتے ہیں تو ہمارے یہ نماز و خشوع قبول کر اور تو ہمیں بوقت موت شجاع و دلیر پائے گا اور ہم تیرے ساتھ ابدی آگ میں کودنے کے لیے پوری طرح تیار ہیں۔

ولیم وائیڈی نے ان کی عبادت کے جو خاص کلمات ذکر کیے ہیں وہ ان کے الفاظ میں سنئے۔
قال المصوّر ولیم وائیڈی بقیعت فی ضیافتهم وقتاً طویلاً وسمعت صلاتهم الشیطانیة مراراً وقلعت ہا ہی هذه الکلمات "لک یا نولہ الوجود اکرس نفسی باحترام وحبۃ وایمان انت خلاصۃ الصلاح ولہذا اعدک باقی ساکون عدواً لالہ الشر انت روح الحق ولہذا اعدک بکرۃ الکذب والریاء و الخرافات۔

انت یا ابلیس النور الابدی ولہذا سوف اكون کارہاً للظلام وابدل فی خدمتک نفسی و نفسی انالک یا ابلیس! جسماً وروحاً فاعمل بی کل مایؤول الی تمجید اسمک اقبل صلاتی و تذللی واثربقی بہائیک الساطع وعند ما ید نو یوحی الخیر یجد فی شجاعاً ہادئاً عند استقبال الملی وعلی تمام الاستعداد لانتقال الی اجمادک فی النیران الابدیۃ آمین۔

قال المصوّر المذکور هذه هی الصلاة وعلی الذین یدخلون فی هذا الدین الشیطانی ان یعیدہا کلمۃ فکلمۃ عند ما یلقیہا علیہم الکاهن الیکبر الملقب بطران جہنم ویضع الرجل الذی یدخل

فی هذا الامر الشیطانی لهذا المنصب برقعاً سمياً اسود اللون على وجهه ويقام الى امام الكاهن بوقار وانكسار قلب . ففي الليلة التي اجتمعت فيها جنود ابليس كانت طالبة الدخول في دينهم امرأة فذهلت لرؤيتها فلما جئ بهذه المئمنة الجديدة الى دائرة جوق جهنم وهم صنعوا هناك دائرة اسمها جوق جهنم امرت تلك المرأة بالكوع فامتثلت ورفع يديها للصلاة ففعلت واذا ذلك ملاطرا ان جهنم كلاماً كفرياً يقشعر لسامعه الجسم كانت تلك المرأة المغرورة تعيده بصوت جهنمي وبكل خشوع وبعد الفراغ منه أعلن ايمانها وقبولها بناتاً لابليس اللعين .

قال ذلك المصوب وليام واندی وبعد ان رأيت كل هذه الغرائب والمدهشات سألت واحداً من اجناد ابليس قائلاً ما معنى كل هذا وما الباعث على عبادتكم ابليس وترجيحها على عبادة الله رب العالمين فاجاب وقال الباعث على ذلك اننا نعبد ابليس لاعتقادنا اللذة والجمال في عبادته متاكلاً بخفة في عبادة الله فانه الذي نقرأ عن شرارعه المملوءة بالوعيد والخوف من عذاب الآخرة وترك كل ما يلد للنفس في العالم من اجله لا يجذب قلوبنا الى الله بل يبعد هاعنه فانه تعالى ينكر علينا حريته القول والعمل بما يخالف شريعته ويحرم كل ما تميل اليه الشهوات من ملاذ الدنيا اما الشيطان فعلى عكس ذلك فهو يبيح لنا التصرف كما نحب ونستهي فاتيها الا فضل الشيطان أمر الله .

هذا خلاصة ما ذكر المصوب وليام واندی حسب ما نشره جريدة المؤيد . اعاذنا الله من اغواء الشيطان ، وهذا ناصراً طامستقيماً . هذا والله اعلم وعلمه احكم .

الخضر عليه السلام اذ كان في مرة على قرية ذهي خاوية على عرشها كما في شرح من مذكورين خضر عليه السلام كانا من بليان بن ملكان ہے . ابن قتیبہ معارف میں لکھتے ہیں قال وهب بن منبه اسم الخضر بليان بن ملكان بن فالغ بن عامر بن صالح بن اسر فخشدا بن سام بن نوح عليه السلام قال وكان ابنة من الملوك اة .

خضر ان کا لقب ہے . وجہ تلبیس میں اختلاف ہے قال الاكثرون لانه جلس على فرقة بيضاء فصارت خضراء والفرقة وجه الارض اولانه كان اذا صلى خضر ما حوله وفي صحيح البخاري عن ابی هريرة مرفوعاً انما سمي الخضر لانه جلس على فرقة فاذا هي تهرت من خلفه خضراء آپ کی کنیت ابو العباس ہے . قرآن مجید میں موسیٰ علیہ السلام کا خضر علیہ السلام کے پاس علم باطن حاصل کرنے کے لیے جانا اور پھر شتی توڑنا . لڑکے کو قتل کرنا اور دیوار درست کرنا وغیرہ تفصیلی قصہ مذکور ہے . خضر علیہ السلام کے بارے میں متعدد اختلافات ہیں .

اختلاف اول۔ آپ کے نسب میں کئی اقوال ہیں۔ (۱) آپ آدم علیہ السلام کے صلی و بلا واسطہ بیٹے ہیں۔ فہو ابن آدم علیہ السلام ولد من بطن حواء بغیر واسطہ۔ تراہ الدارقطنی بسند ضعیف (۲) ہو ابن قابیل بن آدم واسمہ خضر بن وقیل اسمہ عامر ذکرہ ابو الخطاب وابو حاتم (۳) اند من سبط ہارن انخی موسیٰ علیہما السلام (۴) اند ابن بنت فرعون حکاکہ محمد بن ایوب (۵) اند الیسع حکى ذلك عن مقاتل (۶) اند من ولد فارس (۷) اند من ولد بعض من امن بابرہیم علیہ السلام (۸) قبل کان ابوہ فارساً و اُمّہ رُمیتہ۔

اختلاف دوم۔ آپ کی نبوت مختلف فیہ ہے۔ عند البعض نبی نہیں ہیں اور عند اکثر نبی ہیں لما فی القرآن وما فعلتہ عن امری وهذا ظاہر فی اند فعلہ بامر اللہ والقول بالا لہام بعید اذ لا یجوز القتل بالا لہام و ایضاً فکیف یکون النبی تابعا لغير النبی فی قصۃ موسیٰ علیہ السلام شیخ قشیریؒ اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں لم یکن الخضر نبیاً انما کان ولیاً و بذلک قال کثیر من الصوفیۃ وقال الماورزی انہ ملک من الملائکۃ۔

اختلاف سوم۔ خضر علیہ السلام کی حیات میں اختلاف ہے۔ آپ تمام اولاد آدم میں طویل عمر والے ہیں اکثر علما کے نزدیک آپ اب بھی زندہ ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ صوفیہ کے نزدیک آپ زندہ ہیں۔ وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الخضر علیہ السلام فی البحر والیسع والیر یجتمعان کل لیلۃ عند الرعم الذی بناہ ذو القرنین و یحجان و یعتہمان کل عام و سری ابن شاہین بسند ضعیف الی خصیف قال اربعۃ من الانبیاء احياء اثنان فی السماء عیسیٰ و ادیس و اثنان فی الارض الخضر و الیاس کذا فی الہصابۃ۔

وقال النورمزی فی التہذیب ج ۱ مک ۱ قال اکثر من العلماء ہو حی موحی موحی بین اظهرنا و ذلک متفق علیہ عند الصوفیۃ و اهل الصلاح و المعرفۃ و حکایاتہم فی سیرتہ و الاجتماع بہ و الاخذ عنہ و سؤالہ و جوابہ و وجوہہ فی المواضع الشریفۃ و مواطن الخیر اکثر من ان تحصر قال ابن الصلاح ہو حی عند جماہیر العلماء و الصالحین و العامة معہم فی ذلک و انما شد بانکارہ بعض المحدثین و فی آخر صحیح مسلم فی احادیث الدجال اند یقتل رجلاً ثم یحیی قال ابراہیم بن سفیان صاحب مسلم یقال ان ذلک الرجل هو الخضر و کذا قال معمر فی مسندہ۔

امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک خضر علیہ السلام وفات پا چکے ہیں و استدلال البخاری بالحديث ان علی رأس مائۃ سنۃ لا یبقی علی وجہ الارض من ہو علیہا احد اخر جرح البخاری فی صحیحہ قال ابو حیان فی تفسیرہ للجمہور علی اند مات و قال ابن ابی الفضل المرسی لو کان حیاً لزمہ المجئی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

والایمان بہ واتباعہ وقد قال علیہ السلام لو کان موسیٰ حیًا ما وسعہ الا اتباعی۔ ابن الجوزیؒ بھی ان کی موت کے قائل ہیں۔

انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت مرفوعہ میں خضر علیہ السلام کی ملاقات مروی ہے ورضی ابو حاتم فی التفسیر باسنادہ عن علی رضی اللہ عنہ قال لما توفي النبی علیہ السلام وجاءت التعزیتہ فجاءهم ان یسمعون حسہ ولا یرون شخصہ فقال السلام علیکم اهل البیت ورحمة اللہ وبرکاتہ کل نفس ذائقة الموت واما تووفون اجورکم یوم القیامۃ ان فی اللہ عزاء من کل مصیبة و خلفا من کل هالك ودرگا من کل ما فات فباللہ فتقولوا یا ایاہ فارجیا فان المصاب من حرم الثواب قال جعفر اخبرنی ابی ان علی بن ابی طالب قال تدرون من هذا؟ هذا الخضر و ذکر ابن حجر باسنادہ عن سراج بن عبیدۃ قال رأیت رجلاً یماشی عمر بن عبد العزیزؒ معتلاً علی یدہ فقلت فی نفسی ان هذا الرجل یحاف فمأصلی قلت یا ابا حفص من الرجل الذی کان معک معتلاً علی یدک أنفا قال وقد آیتہ یا سراج قلت نعم قال انی لراک رجلاً صالحاً ذاک اخي الخضر یشر فی انی سأل فی فاعدل قال ابن حجر هذا اصل اسناد وقف علیہ فی هذا الباب۔ الاصابة ج ۲ ص ۲۵

اس قصہ سے واضح ہوا کہ خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور عمر بن عبد العزیزؒ رحمہ اللہ تعالیٰ ان کی حیات کے قائل تھے اور ان سے ملاقات فرماتے تھے۔ قال ابن حجر و ذکر فی الحافظ ابو الفضل العراقی شیخان الشیخ عبد اللہ بن اسعد الیافعی کان یعتقد ان الخضر حی قال فذکرت لہ ما نقل عن البخاری وطبری وغیرہا من انکار ذلک فغضب وقال من قال انہ مات غضبت علیہ قال نقلنا رجوعاً عن اعتقاد موتہ اذ۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ حیات خضر کے قائل ہیں کسی نے اس سلسلے میں آپ سے سوال کیا تو جواباً فرمایا۔ کمافی الحاوی، ج ۱ ص ۱۳۹

لنأسخلفُ شاعاً فی خضرٍ وهل	أودی قد یما دحی ببقاء
ولکل قولٍ حجةٌ مشهورةٌ	تسمو علی الجوزاء فی العلیاء
والمرضى قولُ الحیاة فکملہ	حجج تجلّ الدھر عن احصاء
خضرٌ و الیاس باسراض مثل ما	عیسی و ادسریس بقوا بسما
هذا جواب ابن السیوطی الذی	یرجو من الرحمن خیر جزاء

حافظ ابن تیمیہ وفات خضر کے قائل ہیں وہ فرماتے ہیں اگر خضر علیہ السلام زندہ ہوتے تو لازماً ہمارے نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوتے اور آپ کی معیت میں کفار سے جہاد کرتے۔ بعض

علمائے خضر علیہ السلام کی حیات کے بارے میں سوال ہوا تو انھوں نے جواب میں یہ آیت پڑھی وما جعلنا البشر من قبلک المخلد۔ هذا والله اعلم وبغیبة احکم۔

مریم علیہا السلام۔ قرآن مجید میں اور تفسیر بیضاوی میں متکرر الذکر ہیں۔ مریم عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ہیں۔ قرآن مجید میں ان کا نام مذکور ہے۔ آپ کا نسب یہ ہے مریم بنت عمران بن ماتان بن العازر بن ایلئود بن صاؤق بن عاذر سائون بن ایلئان بن ایلئود بن زہر بابل بن شلتان شیل بن یوحنا بن یاشیا بن راجع بن سلیمان بن داؤد علیہما السلام۔ کذا ذکر ابن حبیب و کتابہ المحبّر ص ۳۹ ابن جریر طبری نے اپنی کتاب تاریخ ج ۲ ص ۱۳ پر مریم بنت عمران کا جو سلسلہ نسب ذکر کیا ہے وہ مذکورہ صدر سلسلہ سے مختلف ہے۔

بقول بعض علماء ارض بابل پر علیہ سکندر کے ۳۰۳ سال بعد عیسیٰ بن مریم علیہما السلام پیدا ہوئے یحییٰ علیہ السلام چھ ماہ قبل پیدا ہوئے تھے و ذکر ان مریم حملت بعیسیٰ ولها ثلاث عشرة سنة و ان عیسیٰ علیہ السلام عاش الى ان رفع اثنتین و ثلاثین سنة وایاماً و ان مریم بقیّت بعد ارفع ست سنین و کان جمیع عمرها نیفاً و خمسين سنة و ان یحییٰ علیہ السلام قتل قبل ان یرفع عیسیٰ علیہ السلام و مات عمران بن ماتان و ام مریم حامل بمریم فلما ولدت مریم کفلها زکریا و اسم ام مریم حتّٰ بنت فاقوہ بن قبیل و اسم اخت حتّٰ ام یحییٰ الاشباع ابنة فاقوہ۔ کذا فی تارخ الطبری ج ۱ ص ۱۳۔

قال ابن کثیر فی البدایة ج ۲ ص ۵۵ لا خلاف فی ان مریم من سلالۃ داؤد علیہ السلام و کان ابوہا عمران صاحب صلاۃ بنی اسرائیل فی زمانہ و کان زکریا علیہ السلام نبی ذلک الزمان و زوج اخت مریم اشباع فی قول الجہول وقیل زوج خالتہا اشباع ۵۸۔

مریم علیہا السلام کی ولادت کا قصہ عجیب ہے۔ احادیث میں ہے کہ آپ کو اور آپ کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کو بوقت ولادت اللہ تعالیٰ نے مس شیطان سے محفوظ رکھا۔ کتب تاریخ و تفسیر میں ہے آیت وانی اعینہا لکم تحت و قول امہا کما فی التنزیل وانی اعینہا لکم و ذریتہا من الشیطان الرحیم قد استجیب لہا فی هذا کما تقبل نذرہا فری ابوہریرۃ مرفوعاً ما من مولود الا والشیطان یمسہ حین یولد فیستہل صارخاً من مس الشیطان ایاہ الا مریم و ابنہا ثم یقول ابوہریرۃ و اقرأوا ان شئتم وانی اعینہا لکم و ذریتہا من الشیطان الرحیم اخرجہ احمد و اخرجہ احمد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً کل انسان تلد امہ یلکزه الشیطان فی حضینہ الا ما کان من مریم و ابنہا ثم ترالی الصبی حین یسقط کیف یصرخ قال ابی یارسول اللہ قال ذلک حین یلکزه الشیطان بحضینہ۔

مریم علیہا السلام کی نبوت میں اختلاف ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ نبیہ تھیں لیکن جہو کے نزدیک نبوت خاصہ رجال ہے۔ کسی عورت کو اللہ تعالیٰ نے نبوت کا منصب نہیں دیا وہ اولیاء اللہ اصحاب کرامات میں سے تھیں قال اللہ تعالیٰ اذ قالت الملائكة یتیم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على النساء العالمین۔ وہ صدیقہ تھیں۔ صدیقیت نبوت کے بعد بلندتر مقام ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ما المسیح بن مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل واما صدیقہ۔ واخرج البخاری ومسلم واحمد عن علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً خیر نساء انہا خدیجۃ بنت خویلد واخرج احمد عن انس مرفوعاً حبیبك من نساء العالمین باربع مریم بنت عمران وخیر نساء انہا خدیجۃ بنت خویلد فاطمۃ بنت محمد واخرج احمد عن ابی سعید مرفوعاً فاطمۃ سیدۃ نساء اهل الجنة اما کان من مریم بنت عمران واخرج ابن مردی عن معاویۃ بن قرظۃ عن ابیہ مرفوعاً کمل من الرجال کثیر ولم یمل من النساء الا ثلاث مریم بنت عمران واسیۃ امرأۃ فرعون وخدیجۃ بنت خویلد وفصل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر الطعام۔

وروی ابن عساکر عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی خدیجۃ وہی فی مرض الموت فقال یا خدیجۃ اذ القیت ضرائک فاقریہن متی السلام قالت یا رسول اللہ وهل تزوجت قبلی قال لا وکنت اللہ زوجتی مریم بنت عمران واسیۃ بنت مزاحم وکلثم اخت موسیٰ هذا واللہ اعلم۔

الملائکۃ علیہم السلام۔ فی الحدیث خلق اللہ الملائکۃ من نور یسبحون اللیل والنهار لا یفترون۔

اس موضوع پر میرا ایک مفید رسالہ ہے جس کا نام ہے اعلام الکرام باحوال الملائکۃ العظام۔ یہ اس کا محصل ہے جو ہدیہ ناظرین ہے۔ یہ رسالہ دو فصلوں پر مشتمل ہے۔ پہلی فصل ملائکہ علیہم السلام کی حقیقت و کثرت کے بیان میں ہے۔ دوسری میں چار کبار ملائکہ جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل علیہم السلام کے احوال کا مختصر بیان ہے۔

ملائکہ جمع ملائکہ ہے۔ اصل میں مالک بتقدیم ہمزہ علی اللام تھا من الاکوۃ ذی الرسالۃ۔ پھر قلب مکانی واقع ہوئی اور حرکت ہمزہ ماقبل کو دے کر ہمزہ کو حذف کر دیا تو ملک ہوا۔ فرشتے اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے مابین واسطہ ہیں۔ فرشتوں کے ذریعہ انبیاء کے پاس وحی آتی ہے ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ قرآن میں ہے کلاً امن باللہ وملائکۃ وکتابہ ورسولہ۔ جس طرح عالم اسفل کا شرف انبیاء علیہم السلام کی وجہ سے ہے اسی طرح عالم علوی کا شرف فرشتوں کی وجہ سے ہے۔

ملائکہ کی تحقیق کیا ہے؟ اس میں متعدد مذاہب ہیں۔

مذہب اول۔ اکثر علماء اسلام کے نزدیک وہ اجسام لطیف ہوا میں ہیں جو مختلف اشکال بدلنے پر قادر ہیں۔ فی اجسام لطیفۃ ہوائیۃ تقدیر علی التشکّل بأشکال مختلفة مسکنها السموات وهو قول اکثر المسلمين۔ کذا فی تفسیر النیسابوری ج ۱ ص ۲۱۱۔ قال الرضائی لیس هذا قول اکثر المسلمين بل اکثرهم علی انها اجسام نورانیۃ۔

مذہب ثانی۔ قال الشہاب الخفاف فی شرح انوار التنزیل ج ۲ ص ۱۱۱ مذہب الملیتین انہم اجسام لطیفۃ نورانیۃ قابلاً للتشکّل لان الانبیاء علیہم السلام کانوا یرونہم فی صور مختلفة اہ وقال البیضاوی اختلف الناس فی حقیقتہم بعد اتفاقہم علی انها ذات موجودۃ قائمۃ بانفسہا مذہب اکثر المسلمين الی انها اجسام لطیفۃ قادرة علی التشکّل بأشکال مختلفة مستدلین بان الرسل کانوا یرونہم كذلك اہ وقال العارضة الاوموی فی تفسیر ج ۱ ص ۲۱۱ ذهب اکثر المسلمين الی انها اجسام نورانیۃ وقیل ہوائیۃ قادرة علی التشکّل والظہور بأشکال مختلفة بأذن اللہ تعالیٰ۔

وینبذ کونہم اجساماً نورانیۃ لا ہوائیۃ ما ثبت فی صحیح مسلم وغیرہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خلق اللہ الملائکۃ من نور وخلق الجن من مارح من نار خلق آدم مما وصفکم۔ اخرجہ کثیر من احادیث الحدیث وخرجہ مسلم فی الزہد الرقاق ولفظ بصیغۃ المجهول خلقت الملائکۃ من نور لا۔

مذہب ثالث۔ بعض مشرکین کا عقیدہ ہے کہ فرشتے یہی ستارے ہیں جو رات کو چمکتے نظر آتے ہیں۔ یہی کوکب سعادت و خوش قسمت تھیں جن سے نئے نئے ملک و ممالک پیدا ہوتے ہیں۔ سعادۃ والرحمت کے فرشتے ہیں اور نحس و الے عذاب کے ہیں۔ کذا فی النیسابوری۔

مذہب رابع۔ جبرس و بعض ثنویہ ظلمت و نور کو خالق سمجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں نور سے فرشتے اور ظلمت سے شیاطین پیدا ہوتے ہیں۔ قال النیسابوری ومنہم معظم المجوس والثنویۃ القائلون بالنور والظلمۃ وانہما عندہم جوہران حسان مختاران قادران متضادان النفس والصورة مختلفا الفعل والتدبیر جوہر النور فاضل خیر نفی طیب الریح کیم النفس یسر ولا یضر ولا یفزع ولا یمتع ویحیی ولا یمیل وجوہر الظلمۃ ضد ذلك فالنور یولد الاولیاء وهم الملائکۃ لا علی سبیل التناکم بل کتولد الحکمۃ من الحکیم والضوء من المصیبي وجوہر الظلمۃ یولد الاعلاء وهم الشیاطین کتولد السفہ من السفہ انتہی۔

مذہب خامس۔ بعض کہتے ہیں کہ ملائکہ جو اہر غیر متجزہ ہیں۔ یعنی وہ محل و مکان کے محتاج نہیں۔ پھر

ان قائلین میں کئی گروہ ہیں۔ ایک طائفہ یعنی نصاریٰ کہتے ہیں انہا ہی الانفس الناطقة المفارقة لاجسادہا فان كانت صافية خيرة فهي الملائكة وان كانت خبيثة كثيفة فالشياطين تو نصاریٰ کے نزدیک موت کے بعد ارواح خارجہ من الابدان فرشتے کہلاتی ہیں وید علیہم قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل فی الارض خليفة۔ لانہا قبل خلق البشر۔

مذہب سادس۔ قائلین کہو ہا جو اہر غیر متجزہ ہیں ایک طائفہ یعنی فلاسفہ کہتے ہیں انہا جو اہر مجرودة مخالفة للنفوس الناطقة فی الحقيقة وصرح بعض الفلاسفة بانہا العقول العشرة والنفوس الفلكية التي تحرك الاقلام۔ قال النيسابوري وقال آخرن وهم الفلاسفة انہا مخالفة لنوع النفوس الناطقة البشرية وانہا اكمل قوة واكثر علما ونسبتها الى النفوس البشرية كنسبة البشر الى الاصناف فمنها نفوس ناطقة فلكية ومنها عقول مجردة ومنهم من اثبت انواعا آخر من الملائكة وهي الارضية المدبرة لحوال العالم السفلي خيرها الملائكة وشريرها الشياطين وقد يستدل علیہا اصحاب المجاهدة من جهة المكاشفة واصحاب الحاجات والضرورات من جهة مشاهدة الآثار العجيبة والهداية الى المعالجات النادرة الغريبة وتركيب المعجونات واستخراج صنعة الترياق كما يحكى انه كان بحالينوس وجع فی الكبد فرأى في المنام كأن امرأ يأمرة أن يفصد الشريان الذي على ظهر كفه اليمنى بين السبابة والاهام ففعل فعوفي وصايدل على ذلك حال الرؤيا الصادقة ۱۸۰

راجع دائرۃ المعارف لمحمد فہید وجدی، ج ۱ ص ۶۶

بہر حال فلاسفہ مشائیین کہتے ہیں کہ عقول عشرہ ملائکہ ہیں اور عقل فعال جو ماتحت فلک قمر میں متصرف ہے جبریل علیہ السلام ہیں عقل فعال کا جبریل علیہ السلام ہونا اور عقل عشرہ ملائکہ ہونا علماء اسلام کے نزدیک باطل ہے۔

اولاً اس لیے کہ ملائکہ عند المسلمین مخلوق و حادث ہیں اور عقل عشرہ کو فلاسفہ قدیم و غیر مخلوق مانتے ہیں۔

ثانیاً یہ کہ ملائکہ مأمورین اللہ ہیں وہ کوئی کام اللہ تعالیٰ کے اذن کے بغیر نہیں کتے لا یعصوا اللہ ما اثمم ویفعلون مایؤمرن۔ اور فلاسفہ کے نزدیک عقل عشرہ مأمورین ہیں بلکہ مختار ہیں اور متصرف فی جمیع العالم ہیں۔

ثالثاً عقل عشرہ فلاسفہ کے نزدیک عالم الغیب ہیں یعنی کل علوم نظریہ انھیں حاصل ہوتے ہیں۔ وہ ان کے نزدیک اصحاب قدرت قدسیہ ہیں اور فرشتے مسلمانوں کے نزدیک علم الغیب نہیں جانتے کل علوم نظریہ بدرہی ہو کر انھیں حاصل نہیں ہیں۔

راہِ غلافِ فلسفہ کہتے ہیں کہ عقول عشرہ خزانہ و محافظ ہیں ہمارے علومِ کلیہ و مدرکاتِ عقل کے لیے جس طرح خیال خزانہ ہے امور جزئیہ مادہ کا یعنی مدرکاتِ حس مشترک کا اور حافظہ خزانہ ہے امور جزئیہ معنویہ کے لیے یعنی مدرکاتِ وسم کے لیے۔ لیکن اہل اسلام اس قسم کی خرافات کے قائل نہیں ہیں وہ فرشتوں کو ہمارے علوم کے خزانے و محافظ نہیں مانتے۔

خامس۔ فلاسفہ کہتے ہیں کہ عقول عشرہ کل دنیا کے لیے خالق و متصرف ہیں۔ یہی عقول عشرہ آسمان کے موجود ہیں یہی خوشیاں اور غم دیتے ہیں۔ ان کے ہاتھ اور قبضہ میں شفاء امر ارض و قضاء حاجات ہے اور یہی عقول ہی اصل مشکلات و قاضی الحاجات و دفع البلیات و رفع الدرجات ہیں اور یہی عقول ہی مراد ہیں اس آیت میں تَعَزُّوْا مِنْ تَشْاؤِیْهِمْ تَشْاؤِیْهِمْ مَنْ تَشْاؤِیْهِمْ لَعَلَّہُمْ یَحْزَنُوْنَ۔ لیکن اہل اسلام ملائکہ کے بارے میں ایسے مشرکانہ عقیدے نہیں رکھ سکتے۔

سادس۔ بعض فلاسفہ عقول کو خالق نہیں کہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ خالقِ عالم و معطی و واهب اللہ تعالیٰ ہی ہیں اور عقول و واسطہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے افعال ان پر موقوف ہیں اور وہ تحمل ہیں اللہ تعالیٰ کے تصرف و افعال کے لیے۔ لیکن یہ عقیدہ بھی اہل اسلام کے عقائد کے پیشِ نظر باطل ہے اللہ تعالیٰ تخلیق میں اعطاء و اعزاز وغیرہ افعال میں کسی واسطہ کا محتاج نہیں۔ عطاؤہ کن و فعلہ کن۔

سابعاً۔ جبریل علیہ السلام کے بارے میں جو نصوص وارد ہیں فلاسفہ کہتے ہیں کہ ان سے عقلِ فعال مراد ہے۔ مثل قولہ تعالیٰ انہ لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش مکین مطاع ثم امین و ما صاحبکم بحسن و لقد راہ بالافق المبین و ما هو علی الغیب بضنین و ما هو بقول شیطان سرجم۔ قال ابن تیمیۃ رحمہ اللہ فی کتاب الرد علی المنطقیین ص ۲۷۰ زعم بعض الفلاسفۃ ان هذا هو العقل الفعال لاحد اسم الفیض فیقال فی ردہ قد قال لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش مکین مطاع ثم والعقل الفعال لو قدر وجودہ فلا تاثیر لہ فیما ثم و انما تاثیرہ عندکم فیما تحت فلك القمر فکیف ولا حقیقۃ لہ اذ۔

و بالجملہ فلاسفہ جن جو اہرہ مجرورہ و نفوس مجرورہ و عقول کو فرشتے کہتے ہیں اصول اسلام کی رو سے ان کا مذہب باطل ہے بلکہ کفر ہے۔ قال الشیخ الامام ابن تیمیۃ رحمہ اللہ فی کتاب الرد علی اهل المنطق ص ۲۷۰ و ملائکہ اللہ الذین یدبرہم امر السماء والارض و ہم المدبرون امر الملائکات امر اللہ التی اقسام اللہ تعالیٰ بہا فی کتابہ لیست ہی الکواکب عند احد من سلف الامۃ و لیست الملائکہ ہی العقول و النفوس التی تُشَبِّہُهَا الفلاسفۃ المشاؤون اتباع اسطوخیزم و بین خطا من یظن ذلک و یجمع بین ما قولہ و بین ما جاءت بہ الرسل و یقول ان قولہ علیہ السلام اول ما خلق اللہ العقل۔ ہو تحت لہم علی العقل الاول و یسمیہ القلم لیجعلوا ذلک مطابقاً لقولہ اول ما خلق اللہ القلم و ذکرنا فی غیر هذا الموضع ان حدیث العقل

ضعيف باتفاق اهل المعرفة بالحديث بل هو موضوع -

ومع هذا فلفظه اول ما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل فقال له اذ برؤاؤد برؤاؤد وعزّي ما خلقت خلقاً اكرم على منك فيك اخذ وبك اعطى وبك الثواب وبك العقاب. فان كان الحديث صحيحاً فهو حجة عليهم لان معناه انه خاطب العقل في اول اوقات خلقه بهذا الخطاب وفيه انه لم يخلق خلقاً اكرم عليه منه فهذا يدل على انه خلق قبله غيره وايضاً فالعقل في لغة الرسول واصحابه وامته عرض من الاعراض يكون مصداق عقل يعقل عقلاً كما في قوله لعلمهم يعقلون. ولعلمكم تعقلون. لهم قلوب لا يعقلون بها ونحو ذلك قد يراد به الغريزة التي في الانسان. والعقل في لغة الفلاسفة جوهر مجرد قائم بنفسه فابن هذا من ذلك؟ ولهذا قال في الحديث فيك اخذ وبك اعطى وبك الثواب وبك العقاب وهذا يقال في عقل بنى آدم وهم يزعمون ان اول ما صدعت عن الله جوهر قائم بنفسه وانه رب جميع العالم وان العقل العاشر هو رب كل ما تحت فلك القمر منه تنزلت الكتب على الانبياء انتهى بتصرف -

ملايكة عليهم السلام کے بارے میں فلاسفہ کا مذہب کسی طرح اصول اسلام میں نہ مطبق نہیں ہو سکتا اور جن فلاسفہ اسلام نے تطبیق فلسفہ و اسلام کی کوشش کی ہے وہ سعی لاجل ہے۔
مذہب سابع بعض مشرکین کا عقیدہ تھا کہ ملائکہ علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں قال اللہ تعالیٰ وجعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناثاً۔ (الزخرف)

مذہب ثامن۔ بعض صابین روحانیات کو قابل منفعل مانتے ہیں۔ اسی وجہ سے وہ ملائکہ کو جو کہ روحانیات میں سے ہیں اناث کہتے ہیں۔ البتہ یہ فرقہ ملائکہ کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں نہیں مانتا۔ قال فی الملل والنحل ج ۲ ص ۱۴ ومن العجب ان عند الصابئة اکثر الروحانیات قابلة منفعلات واما الفاعل الكامل واحد وعن هذا صار بعضهم الى ان الملائكة اناث وقد اخبر التنزيل عنهم بذلك وجعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناثاً۔

مذہب ناسخ۔ اہل ہند میں متعدد فرقے ہیں۔ ان میں سے دو فرقے کو اکب پرست ہیں۔ یہ فرقے سب ستاروں کو تو ملائکہ نہیں کہتے البتہ تیرین کو وہ ملائکہ میں سے مانتے ہیں۔ ان میں سے ایک فرقہ آفتاب کو ایک عظیم واجب العظیم مقرب الی اللہ تعالیٰ فرشتہ کہتا ہے۔ اس فرقہ والے سوچ کی عبادت کرتے ہیں۔

قال الشہرستانی فی کتابہ الملل ج ۲ ص ۲۵ ولم ينقل للهند مذہب فی عبادة الكواكب الا فرقتان توجهتا الى النیرین الشمس والقمر فعبدت الشمس زعموا ان الشمس ملك من الملائكة ولها نفس وعقل

ومنها نوا الكواكب وضياء العالم وتكون الموجات السفلية وهي ملك الفلك فتستحق التعظيم السبح والتبخير والدعاء اهـ - ووسرے فرقہ والے چاند کو بھی فرشتہ سمجھتے ہیں۔ - وزعموا ان القمر ملك من الملائكة يستحق التعظيم والعبادة واليه تدبر هذا العالم السفلي والامور الجزئية فيه وبزيادة القمر ونقصانه تعرف الازمان والساعات وهو تلو الشمس وقربها ومنها نور اهـ هذا والله اعلم

تم الفصل الاول ويكليه الفصل الثاني في احوال جبريل وغيره -

جبريل عليه السلام - قرآن مجيد میں متکرار ذکر ہیں۔ جبریل علیہ السلام امین وحی الی الرسل علیہم السلام ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ اور جملہ نبیاء علیہم السلام کے مابین سفیر ہیں۔ انزال عذاب و تباہی و زلازل پر اللہ تعالیٰ کی طرف جبریل موكل ہیں۔ جبریل کا معنی ہے لغت سریانی میں عبد اللہ۔ جبر کا معنی لغت سریانی میں عبد ہے اور ایل اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے و سری عبد بن حمید فی تفسیرہ عن عكرمة ان اسم جبریل عبد الله واسم ميكايل عبید الله - كذا فی العدة ج اسماء بعض علماء لکھتے ہیں کہ جبریل کا معنی عبد الرحمن یا عبد العزيز ہے۔ - وكذا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما۔ اور بعض محققین کے نزدیک یہ ترکیب و اضافت مقلوبہ ہے لہذا جبر اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے اور ایل کا معنی ہے عبد۔ قال العلامة السهيلي فی الرض ج ۱ ص ۱۵۵ واسم جبریل سریانی ومعناه عبد الرحمن او عبد العزيز هكذا جاء عن ابن عباس موقفاً ومرفوعاً ايضاً والوقف اصح واكثر الناس على ان اضر الاسم هو اسم الله وهو ايل وكان شيخنا رحمه الله يذهب مذ هب طائفة من اهل العلم في ان هذه الاسماء اضافتها مقلوبة وكذلك الاضافة في كلامهم الجهم يقولون في غلام زيد غلام فعلى هذا يكون ايل عبارة عن العبد ويكون اول الهم عبارة عن اسم من اسماء الله تعالى الا ترى كيف قال في حديث ابن عباس جبريل وميكائيل كما تقول عبد الله وعبد الرحمن الا ترى ان لفظ عبد يتكرر بلفظ واحد والاسماء الفاظها مختلفة اهـ -

وقال في العدة وذ هبت طائفة الى ان الاضافة في هذه الاسماء مقلوبة فايل هو العبد و اوله اسم من اسماء الله تعالى والمجهر عند الجهم هو اصلاح ما فسد وهي توافق معناه من جهة العربية فان في الهمي اصلاح ما فسد وجبر ما وهى من الدين ولم يكن هذا الاسم معروضاً بمكة ولا بارض العرب ولذا انه عليه السلام لما ذكره لحد يجهه رضى الله عنها انطلقت لتسأل من عنده علم من الكتاب كعباس ونسطور الراهب فقالا قدوس قدوس ومن اين هذا الهم بهذه البلاد و سرأيت في انشاء مطالعتي في الكتب ان اسم جبريل عليه الصلاة والسلام عبد الحليل وكنيته ابو الفتوح واسم ميكائيل عبد الرزاق وكنيته ابو الغنائم واسم اسرافيل عبد الخالق وكنيته ابو المنافع واسم عزرائيل

عبد الجبار كنيته أبو يحيى -

جبريل عليه السلام كوالروح الامين - والروح والروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة كما جاء في القرآن من هو الملائكة والروح - اس آيت من روح كاعطف ملائكة پر اور مستقل ذکر جبریل کے بلند مرتبہ کی طرف اشارہ کے لیے ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جبریل علیہ السلام افضل ملائکہ ہیں۔ قال کعب الاحبار رضي الله عنه ان جبريل عليه السلام من افضل الملائكة له ست اجنحة في كل واحدة مائة جناح وله وراء ذلك جناحان لا ينشرهما الا عند هلاك القرى -

بعض مؤرخین کا قول ہے کہ جبریل علیہ السلام جنگ بدر میں جس گھوڑے پر سوار ہو کر تشریف لائے تھے اس کا نام حیزوم تھا۔ لیکن محققین کے نزدیک یہ قول صحیح نہیں ہے۔ حیزوم کسی اور فرشتے کے گھوڑے کا نام تھا۔ ففي اثر مرسل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل من القائل يوم بدر الملائكة اقدم حيزوم فقال جبريل ما كل السماء اعرف قال ابن كثير رحمه الله وهذا الاثر يرد قول من زعم ان حيزوم اسم فرس جبريل -

علماء حدیث و تفسیر لکھتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام ہی ہمیشہ اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے درمیان سفیر یعنی پیغام و وحی پہنچانے والے تھے۔ کسی اور فرشتے کو یہ منصب بطریق استقلال و وام کسی وقت حاصل نہیں ہوا۔ قال السيوطي ان جبريل هو السفير بين الله وبين انبياءه ولا يعرف ذلك لغيره من الملائكة انتهى - واعترض عليه بعضهم بان اسرافيل كان سفيرا بين الله وبين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فعن الشعبي انه جاءته صلى الله عليه وسلم النبوة وهو ابن اربعين سنة وقرن بنبوته اسرافيل سنين فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل كذا في السيرة الحلبية ج ۱ ص ۲۳۸ و اخرج احمد بن حنبل و يعقوب بن سفيان في تاريخهما وابن سعد و اليه فحق عن الشعبي قال نزلت عليه النبوة وهو ابن اربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يُعَلِّمُهُ الكلمة والشيء لا ينزل القرآن فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل القرآن على لسانه عشرين سنة عشرًا بمكة وعشرًا بالمدينة - كذا في الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۲۳ و روى ان اسرافيل قرن به صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ثلاث سنين يسمع حسه ولا يرى شخصه يُعَلِّمُهُ الشيء بعد الشيء -

واجاب الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى عن ذلك بان السفير هو المرصد لذلك وذلك لا يعرف لغير جبريل ولا ينافي ذلك مع غيره من الملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاحيان ولك ان تقول ان كان المراد بالمحيي اليه بوحى من الله تعالى كما هو المتبادر فليس في هذه الرأية ان اسرافيل كان ياتيه بوحى في تلك المدة وجواب الحافظ السيوطي رحمه الله يقتضى ان اسرافيل غيره

من الملائكة كان يأتيه بوحى من الله قبل محي جبريل له صلى الله عليه وسلم بوحى غير النبوة ولا يخرج منه ذلك عن الاختصاص باسم السفير وبان اسرافيل لم ينزل لغير نبينا صلى الله عليه وسلم من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كما ثبت في الحديث فلم يكن السفير بين الله وجميع انبيائه قيل وانما خص بذلك لانه اول من سجد من الملائكة لادم عليه السلام هذا ما هو مذکور في انسان العيون ج ۲ ص ۲۳۵ -

حافظ سيوطی نے اپنی کتاب الحاوی للفوائد ج ۲ ص ۱۶۸ میں زیر بحث مسئلہ پر تفصیلی بحث کی ہے۔ یہاں پر ان کی عبارت بعینہ ذکر کرنا ہم مفید سمجھتے ہیں کیونکہ وہ کئی فوائد پر مشتمل ہے۔ سیوطی کی عبارت حاوی یہ ہے -

وصل کتاب الاعلام الى حلب فوقف عليه واقف فرأى قولى فيه ان جبريل هو السفير بين الله وبين انبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة - فكتب على الهامش بخطه ما نصه بل قد عرف ذلك لغيره من الملائكة قال الحافظ برهان الدين الحلبي في شرح البخاري - اعلم ان في كيفية نزول الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعه صو ذكرها السهيلي في مرضه الى ان قال سابعها وحي اسرافيل كما ثبت عن الشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم وكل به اسرافيل فكان يتراى له ويأتيه بالكلمة والنش ثم وكل به جبريل - قال ابن عبد البر في اول الاستيعاب وساق سنداً الى الشعبي قال انزلت عليه النبوة وهو ابن اربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين ثم نقل عن شيخه ابن الملقن - ان المشهور ان جبريل ابتداء بالوحي انتهى ما كتبه المعترض -

واقول الجواب عن ذلك من وجوه - احدها ما نقله المعترض نفسه في آخر كلامه عن ابن الملقن ان المشهور ان جبريل ابتداء بالوحي وانما قال ابن الملقن ذلك لانه الثابت في احاديث الصحیح وغيرهما اثر الشعبي مرسل او معضل فكيف يعتمد عليه مع ثبوت خلافه في الصحيحين وغيرهما والعجب من المعترض كيف اعترض بما لم يثبت مع نقله في آخر كلامه ان المشهور خلاف ما اعترض الوجه الثاني - ان المراد بالسفير الذي هو مصداق لك وذلك لا يعرف لغير جبريل ولا ينفذ في ذلك محي غيره من الملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاحيان كما ان كاتب السر مصداق للتوقيع عن السلطان ولا ينفذ في ذلك ان يوقع عنه غيره في بعض الاحيان فلا يسلب كاتب السر الاختصاص بهذا الاسم ولا يشارك فيه من وقع مرة او مرتين فكذلك لا يسلب جبريل الاختصاص باسم السفير ولا يشارك فيه احد من الملائكة الذين جاءوا الى الانبياء في وقت ما وكم من ملك غير اسرافيل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في قضايا متعدده كما هو في كثير من الاحاديث وجاء ملك الموت الى ابراهيم عليه السلام بفرشة بالخلة فعجب من المعترض كيف اقتصر على اسرافيل دون محي غيره من الملائكة -

الوجه الثالث. ان العبرة التي اوردتها وهو السفير بين الله وبين انبيائه بصيغة الجمع واسرافيل لم ينزل الى احد غير النبي صلى الله عليه وسلم كما ورد في الحديث. وقد كبر بعض العلماء في حكمته انه الموكل بالنفخ في الصور والنبي صلى الله عليه وسلم بعث قرب الساعة وكانت بعثته من اشراف ما بعثت اليه اسرافيل بهذا المناسبة ولم يبعث الى نبي قبله وحينئذ فالمبعوث الى النبي صلى الله عليه وسلم فقط لا يصدق عليه انه سفير بين الله وبين انبيائه بصيغة الجمع لان لم يكن سفيراً الا بين الله وبين نبي واحد والحكم المنفي عن الجميع لا يلزم نفيه عن فرد من افراد ذلك المجموع فلا يصح النقص به.

الوجه الرابع. انه قد ورد في الحديث ما يوهي اثر الشعبي وهو ما اخرجه مسلم والنسائي والحكم عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعند جبريل اذ سمع نقباً من السماء من فوق فرفع جبريل بصره الى السماء فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل الى الارض قط قال فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال اشربوا من اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحه الكتاب و خواتيم سورة البقرة لن تقرأ أحرفاً منها الا اوتيتهما قال جماعة من العلماء هذا الملك هو اسرافيل و اخرج الطبراني عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد هبط علي ملك من السماء ما هبط علي نبي قبلي ولا يهبط علي احد بعدى وهو اسرافيل فقال انا رسول ربك اليك امراني اخبرك ان شئت نبياً عبداً وان شئت نبياً ملكاً فنظرت الى جبريل فاوما الى ان تواضع فلو اني قلت نبياً ملكاً لسايرت الجبال معي ذهباً وهاتان القضيتان بعد ابتداء الوحي بسنين كما يعرف من سائر طرق الاحاديث وهما ظاهران في ان اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي انه اتاه في ابتداء الوحي.

الوجه الخامس. انه قد اختلف في الاعلام الدليل على ذلك عقبه وهو قول ورقة جبريل امين الله بينه وبين رسوله وقول ابن سابط فوكل جبريل بالكتب والوحي الى الانبياء وقال عطاء بن السائب اول ما يحاسب جبريل لان كان امين الله الى رسوله وميكائيل يتلقى الكتب واسرافيل بمنزلة الحاجب وقوله صلى الله عليه وسلم فاما جبريل فصاحب الحرب صاحب المرسلين الحديث وانا سائر (وقلنا في آخر الكلام) فعرف بمجموع هذه الآثار اختصاص جبريل من بين سائر الملائكة بالوحي الى الانبياء افاكان عند المعارض من الفطنة ما يهتدي به لصحة هذا الكلام اخذ من هذه الدلة هذا آخر الجواب والله اعلم.

سوال - جبريل عليه السلام نے کل کتنی مرتبہ نبی علیہ السلام پر وحی نازل کرنے کے لیے نزول فرمایا۔

جواب صحیح احادیث سے صرف اتنا ثابت ہے کہ جبریل علیہ السلام کثرت سے نزول فرماتے رہے کسی صحیح روایت سے عدد نزول کا پتہ نہیں چلتا۔ فالعلم عند اللہ۔ بعض کتب تاریخ میں درج ہے کہ جبریل علیہ السلام نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ۲۶ ہزار بار نزول فرمایا قال ان جبریل نزل علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ستاً وعشرين الف مرة ولم يبلغ احد من الانبياء عليهم السلام هذا العدد اه والله اعلم بصحة هذا القول ولا ادري ما حجت ومن اين اخذ هذا۔

یہ بات تو واضح و معلوم ہے کہ نبی علیہ السلام پر جبریل علیہ السلام کا ہے ایک دن میں کئی بار نزول فرماتے تھے اور گاہے کئی روز انقطاع و فترت کے بعد نزول فرماتے تھے۔ تاہم بطور تنقیق کے اگر ہم ۲۶ ہزار کو ایام نبوت پر تقسیم کریں تو روزانہ تقریباً تین مرتبہ نزول جبریل علیہ السلام ثابت ہوتا ہے۔ بالفاظ دیگر اکثر ایام میں تین بار اور بعض ایام قلیلہ میں صرف دو بار نزول جبریل علیہ السلام ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ قمری سال کے ایام تقریباً ۳۵۵ ہوتے ہیں۔ لہذا نبوت کے ۲۳ سالوں کے کل ایام ۹۱۶۵ بنتے ہیں۔ دنوں کے عدد دہ پیر ۳۶ ہزار کو تقسیم کریں تو مذکورہ بالا نتیجہ نکلتا ہے۔

سوال۔ مشہور ہے کہ نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد جبریل علیہ السلام کا زمین پر نزول منقطع ہو گیا اور کبھی بھی وہ زمین پر نازل نہیں ہوتے۔ کیا یہ بات صحیح ہے۔

جواب۔ یہ بات مشہور عوام میں سے ہے اور بالکل غلط ہے۔ احادیث میں ثابت ہے کہ جبریل علیہ السلام ہر سال لیلۃ القدر میں نازل ہوتے ہیں اور بعض نیک مومنوں پر عمومی یا خصوصی طور پر سلام کہتے ہیں۔ کما قال اللہ تعالیٰ فی بیان لیلۃ القدر انزل الملائکۃ والروح فیہا باذن ہم الایۃ۔ فعن الضحاک ان الروح هنا جبریل وانه ينزل هو الملائکۃ فی لیلۃ القدر ویسلمون علی المسلمین وذلك فی کل سنۃ و اخرج الطبرانی فی الکبیر عن میمونۃ بنت سعد قالت قلت یا رسول اللہ هل یرقد الجنب؟ قال ما احب ان یرقد حتی یتوضأ فانی اخاف ان یتوفی فلا یحضرة جبریل۔ قال السیوطی رحمہ اللہ، فهذا الحدیث يدل علی ان جبریل ینزل الی الارض و یحضرة موتی کل مؤمن حضرۃ الموت وهو علی طہارة۔

ذکر و جال سے متعلق ایک حدیث ہے کہ و جال لعین مدینہ منورہ میں داخل نہیں ہو سکے گا کیونکہ جبریل اس کی حفاظت پر کھڑے ہوں گے اور و جال ان کے در سے واپس ہو جائے گا۔ فاخرج الطبرانی و نعیم بن حماد فی کتاب الفتن من حدیث الفتن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی وصف الدجال قال فیہم بکۃ فاذا هو مخلوق عظیم فیقول من انت؟ فیقول انا میکائیل بعثنی اللہ لامنعہ من حرہ ویمر بالمدينة فاذا هو مخلوق عظیم فیقول من انت؟ فیقول انا جبریل بعثنی اللہ لامنعہ من حرہ۔

اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام پر آسمان سے نزول کے بعد وحی نازل ہوا کرے گی اور وحی لانا جبریل علیہ السلام کے سپرد ہے۔ لہذا جبریل علیہ السلام ہی عیسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل کرتے رہیں گے۔

بعض احادیث میں ہے کہ ہر روز قیامت فرشتوں میں یا کل مخلوق میں سب سے پہلے جبریل علیہ السلام کا حساب لیا جائے گا۔ (اخرج ابن ابی حاتم عن عطاء بن السائب قال اول من يحاسب جبريل رحمة كان امير الله المرسله واخرج ابو الشيخ عن خالد بن عمران قال جبريل امين الله الى رساله واخرج ايضا عن عبد العزيز بن عمير قال اسم جبريل في الملائكة خادم ربہ۔

جبریل علیہ السلام عموماً کسی انسان کی شکل میں نبی علیہ السلام کو نظر آتے تھے۔ زیادہ تر وحی مکی رضی اللہ عنہ کی صورت میں تشریف لاتے تھے۔ صرف دو مرتبہ نبی علیہ السلام نے جبریل کو اپنی اصلی شکل میں دیکھا ہے اور حسب تصریح علماء جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں دیکھ لینا ہمارے نبی علیہ السلام کی خصوصیات میں سے ہے۔ وفي الخصائص الصغرى خص رسول الله صلى الله عليه وسلم برويت جبريل في صوته التي خلقه الله عليها هي لم يره احد من الانبياء على تلك الصورة الا نبينا عليه السلام كذا في انسان العيون ج ۱ ص ۲۵۲ اخرج احمد وابن ابی حاتم عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير جبريل في صوته الا مرتين اما واحدا فانه سأل ان يريه نفسه فاراه نفسه فسد الافق واما الاخرى فليلة الاسراء عند السلطة۔ واخرج ايضا احمد عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صوته وله ستامة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهايل والدُّر والياقوت ما لا الله به عليم۔ والتهايل الاشياء المختلفة الالوان ومنها يقال لما يخرج من الرياض من الوان الزهر التهاويل۔ واخرج الطبراني واحمد عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير جبريل في صوته التي خلق عليها الا مرتين رآه منهبطا من السماء الى الارض ساءا عظم خلقه ما بين السماء والارض واخرج احمد عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل منهبطا قد ملا ما بين السماء والارض عليه ثياب سندس معلقا به اللؤلؤ والياقوت واخرج ابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل له ستامة جناح من لؤلؤ قد نشرها مثل ليش الطواريس۔ وفي الاحاديث واكثر ما كنت اراها على صورة دحية الكلبي وكنت احيا ناسرا كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغريال۔ واخرج ابن سعد والنسائي بسند صحيح عن ابن عمر قال كان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي واخرج الطبراني عن انس ان النبي عليه السلام قال كان جبريل ياتيني على صورة دحية الكلبي وكان دحية رجلا جميلا

وجہ کلی رضی اللہ عنہ نہایت حسین و جمیل صحابی ہیں ہود حیتہ بن خلیفہ بن عامر۔ قدیم الاسلام ہیں۔ بدر میں شریک نہ تھے۔ زمانہ معاویہ رضی اللہ عنہ تک زندہ تھے۔ وقیل کافی السیرۃ الطلیعیۃ ج ۱ ص ۲۵۳ کان اذا اتاہ علی صولۃ الادمی یتبہ بالوعد والبشارۃ ۱۵۔ بعض آثار میں ہے کہ جبریل علیہ السلام کے ساتھ نزول وحی کے وقت حفاظت وحی کے لیے فرشتوں کی ایک جماعت نازل ہوتی تھی۔ ذکر ابن جریرانہ منازل جبریل بوحی قط الا ونزل معہ من الملائکۃ حفظۃ یحیطون بہ وبالنبی الذی یوحی الیہ یطردون الشیاطین عنہما لتلا یمعوا ما یبلغہ جبریل الی ذلک الذی من الغیب الذی یوحیہ الیہ فیبلغوہ الی اولیائہم۔ هذا والله اعلم۔

عزرائیل علیہ السلام۔ اگرچہ تفسیر بیضاوی حصہ اول میں عزرائیل علیہ السلام مذکور نہیں ہیں مگر جبریل و میکائیل کی مناسبت کے پیش نظر ہم ان کے احوال تبعاً یہاں پر ذکر کر رہے ہیں۔ عزرائیل علیہ السلام ارواح حیوانات نکالنے پر مومل ہیں۔ اس واسطے انھیں ملک الموت بھی کہا جاتا ہے۔ قال کعب الاحبار رضی اللہ عنہ عزرائیل فی سماء الدنیا وخلق اللہ رجلیہ فی تخوم الارضین وراسہ فی السماء العلیا ووجہہ مقابل اللوح المحفوظ ولہ اعوان بعد من یموت لا یقبض روح مخلوق الا بعد ان یتوفی روحہ وینقضی اجلہ۔ قبض ارواح میں فرشتوں کی ایک بڑی جماعت عزرائیل علیہ السلام کی معاون ہے قال اللہ تعالیٰ قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم وقال تعالیٰ حتی اذا جاء احدکم الموت توفتہ رسلنا وھم لا یفرطون۔ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما توفتہ رسلنا ای اعوان ملک الموت من الملائکۃ۔

ملک الموت عظیم القدر جمیل الشان فرشتہ ہیں ان کے بعض احوال و امور جو ان کے سپر ہیں کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ قبض ارواح اللہ تعالیٰ نے ان کے سپر کیا ہے اور وہ قبض ارواح والی جماعت ملائکہ کے امیر ہیں۔ اخراج ابوالشیخ فی کتاب العظۃ عن وہب بن منبہ قال ان الملائکۃ الذین یأتون الناس ھم الذین یتوفونہم ویکتبون لھم اھلہم فاذا توافوا النفس دفعوھا الی ملک الموت وھو کالعاقب یعنی العشار الذی یؤدی الیہ من تحت۔

۲۔ آدم علیہ السلام کی تخلیق کے وقت زمین کے مختلف خطوں سے سرخ۔ سفید۔ سیاہ۔ نرم اور سخت وغیرہ مختلف الالوان والانواع مٹی لانے والے عزرائیل علیہ السلام ہی تھے۔ اخراج ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃ قال لما اراد اللہ ان یخلق آدم بعث ملکا من حملۃ العرش یاتی بتراب من الارض فلما ہوی لیاخذ قالت الارض اسألك بالذی ارسلک ان لا تأخذ الیوم منی شیئا

يكون للناس منه نصيب غداً فتركها فلما رجع الى سر به قال ما منعك ان تأتي بما امرتك قال سألتني بك ف عظمت ان ارشيتنا سألني بك فأرسل آخر فقال مثل ذلك حتى ارسلهم كلهم فأرسل ملك الموت فقالت له مثل ذلك فقال ان الذي ارسلني احق بالطاعة منك فاخذ من وجه الارض كلها من طيبها وخبيثها فجاء به الى سر به فصب عليه من ماء الجنة فصار حماً مسنوناً خلق منه آدم - و اخرج ابو حذيفة السخري بن بشر في كتاب المبتدأ عن ابن اسحق عن الزهري نحوه وسمى الملك المرسل اولاً اسرافيل والثاني ميكائيل. و اخرج ابن عساکر من طريق السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة وسمى المرسل اولاً جبريل والثاني ميكائيل و اخرج ابن عساکر ايضا عن يحيى بن خالد نحوه وسمى الاول جبريل والثاني ميكائيل وقال في آخره فسماه ملك الموت ووكله بالموت -

۳- کسی انسان کی موت پر جب اس کے گھر والے روتے ہیں اور اظہارِ غم کرتے ہیں تو عزرائیل علیہ السلام اس گھر والوں سے خطاب فرماتے ہیں کہ اس انسان کی روح قبض کرنے میں ہم نے کوئی جرم نہیں کیا اس کی اجل اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے۔ اے غم کرنے والو صبر کرنے پر تمہیں ثواب ملے گا صبر کرو اور اپنی زندگی خدا تعالیٰ کی راہ میں اس کی طاعت میں لگا دو۔ خبردار! ہمیں اس گھر میں قبض ارواح کے لیے بار بار آنا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر ایک پچھر کی روح بھی قبض نہیں کر سکتے۔

۴- جو لوگ نمازوں کی پابندی کرتے ہیں بوقت موت ملک الموت ان سے شیطان کو بھگا دیتے ہیں۔

۵- عزرائیل علیہ السلام ہر شخص سے دن رات میں ایک بار ملاقات کرتے ہیں۔

۶- ہر گھر میں روزانہ تین بار احوال معلوم کرنے کے لیے تشریف لاتے ہیں۔ بعض آثار میں زیادہ کا ذکر ہے۔ و اخرج الطبرانی في الكبير وابن نعيم وابن مندة كلاهما في الصحابة من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن الحرث بن الخزرج عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ونظر الى ملك الموت عند رأس رجل من الانصار فقال يا ملك الموت ارفع بصاحبي فانه مؤمن فقال ملك الموت طب نفسا وقر عيننا واعلم اني بكل مؤمن رفيق واعلم يا محمد اني لا قبض روح ابن آدم فاذا صرخ صاحج فمت في الدار معي روحه فقلت ما هذا الصارخ والله ما ظلمناه ولا سبقنا اجله ولا استعجلنا قتله وما لنا في قبضه من ذنب فان رضوا لما صنع الله توخروا وان تسخطوا تأثموا وتؤذروا وان لنا عندكم عتقة بعد عتقة فالخذل الخذروا من اهل بيت شعرا مدبر ولا فاجر سهل ولا جليل الا انا انصفهم في كل يوم وليلة حتى لا نأعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اشرت أن قبض روح

بعضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو ياذن بقبضها قال جعفر بن محمد بلغني انه انما يتصفهم عند مواقيت الصلاة فاذا نظر عند الموت فان كان ممن يحافظ على الصلوات الخمس نامنه الملك و طرح عنه الشيطان ويلقنه الملك لا اله الا الله محمد رسول الله في ذلك الحال العظيم واخرج ابن ابى حاتم في تفسيره وابو الشيخ والعظة عن جعفر بن محمد عن ابيه مرفوعاً مضطرباً واخرج ابن ابى الدنيا و ابو الشيخ عن الحسن قال ما من يوم الا وملك الموت يتصفح في كل بيت ثلاث مرات فمن وجد منهم قد استوفى رزقه وانقضى اجله قبض روحه فاذا قبض روحه اقبل اهله برنة وبكاء فياخذ ملك الموت بعضادتي الباب فيقول مالي اليكم من ذنب واني لما مؤمن بالله ما اكلت له رزقا ولا انفيت له عملاً ولا انتقصت له اجلا وان لي فيكم لعنة ثم عوداً حتى لا ابقى منكم احداً قال الحسن فوالله لو يروى مقامه يسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على انفسهم -

۷- نيك انسان - صالح - سخی کے ساتھ بوقت موت عزرائیل علیہ السلام نرمی و خوش اخلاقی کا برتاؤ کرتے ہیں اور برے انسان کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے -

۸- روح قبض کرتے وقت نیک شخص کے سامنے اچھی شکل اور حسین صورت میں آتے ہیں اور بد کردار کے سامنے خوفناک شکل میں آتے ہیں - واخرج المزی فی الجنائز عن سلیم بن عطیة قال دخل سلماء علی صديق له یعویہ وهو بالموت فقال یا ملک الموت اسرفی به فانه مؤمن فتکلم الرجل وقال انی یقول انی بکل مؤمن رفیق - واخرج الزبیری بن بکاس عن ابن عساکر عن طریق عن حمید بن میمون عن ابيه قال کنت فیمن حضر المطلب بن عبد الله بن خطب بمنیج وهو یجوز بنفسه ولقی من الموت شدة فقال سرجل من حضر وهو فی غشیته اللهم هون علیه فانه کان وکان یثنی علیه فافاق فقال من المتکلم فقالوا افلان فقال فان ملک الموت یقول لك انی بکل مؤمن سخی رفیق ثم مات فی الحال واخرج ابن ابی الدنیا عن عبید بن عیدر قال بینما ابراهیم صلوات الله علی نبینا وعلیه یومأ فی دأمر اذا دخل علیه رجل حسن الشامة فقال یا عبد الله من ادخلک دأمری فقال ادخلنیها ربها قال ربها حق بها فمن انت قال ملک الموت قال لقد نعت لی منك اشیاء ما اراها فیک قال فأدبر فأدبر فاذا عیون مقبلة وعیون مدبرة واذا اکل شعرة منه کأنها السنان قائم فتعوی ابراهیم علیه السلام من ذلك وقال عدلی الصورة الاولى قال یا ابراهیم ان الله اذا بعثنی الی من یحب لقاءه بعثنی فی الصورة التي رأیت اولاً الشامة بشین معجبة وراء خفیفة الهیة -

واخرج عن وهب قال ان ابراهیم صلوات الله علیه رأى فی بیتی رجلاً فقال من انت ؟ قال انا ملک الموت قال ابراهیم ان کنت صادقا فأمر فی منك آیت اعرف انک ملک الموت قال له

ملك الموت اعرض بوجهك فاعرض ثم نظراً فإراه الصلوة التي يقبض بها المؤمنين قال فأرى من النور البهاء شيئاً لا يعلمه إلا الله ثم قال اعرض بوجهك فاعرض ثم نظراً فإراه الصلوة التي يقبض بها الكفار والفجار فرعب ابراهيم رعباً شديداً حتى ارتعدت فرائصه والصلوة بطنه بالارض وكادت نفسه ان تخرج - واخرج عن ابن مسعود وابن عباس معاً قالما اتخذ الله ابراهيم خبيلاً سأل ملك الموت ان يأذن له ان يبشّر به فإذن له فجاء ابراهيم فبشّر فقال الحمد لله ثم قال يا ملك الموت ادنى كيف تقبض انفاس الكفار قال يا ابراهيم لا تطيق ذلك قال بلى قال اعرض فاعرض ثم نظراً فإراه اسودّ تنال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ليس من شعرة في جسده الا في صورة رجل يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشى على ابراهيم ثم افاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الاولى فقال يا ملك الموت لو لم يلق الكافر من البلاء والحزن الاصلوات لكفاه فأمرني كيف تقبض انفاس المؤمنين قال اعرض فاعرض ثم التفت فاذا هو رجل شاب احسن الناس وجهاً وطيبهم سراجاً في ثياب بيض فقال يا ملك الموت لو لم ير المؤمن عند الموت من قرة العين والكرامة الاصلوات لكفاه هذه لكان يكفيه -

۹۔ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام ارواح خود عزرائیل علیہ السلام قبض فرماتے ہیں اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے معاونین ارواح قبض کرتے ہیں البتہ ان کے امیر عزرائیل علیہ السلام ہیں۔

۱۰۔ ساری زمین ملک الموت کے سامنے ہتیلی کی طرح یا دسترخوان کے مانند یا طشت طباق کے مانند ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ان کے لیے طویل مسافتیں قریب کر دی ہیں۔

۱۱۔ بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کی اجل آن پہنچتی ہے تو عزرائیل علیہ السلام قبض روح کا امر ہوتا ہے۔ اور بعض آثار میں ہے کہ اس وقت عرش سے آپ کے پاس اس شخص کی روح قبض کرنے کی ایک پرچی (رقعہ) آجاتی ہے جس سے آپ کو اس کی زندگی ختم ہونے کا پتہ چل جاتا ہے۔ اخرج ابو الشیخ عن الحكم بن عتيبة قال الدنيا بين يدي ملك الموت بمنزلة الطست بين يدي الرجل واخرج ابن ابى الدنيا و ابو الشیخ عن اشعث بن سليم قال سأل ابراهيم صلوات الله عليه ملك الموت واسمه عزرائيل وله عينان في وجهه وعينان في ثقبه فقال يا ملك الموت ماذا تصنع اذا كانت نفس بالمشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بأرض والتقى الزحفان كيف تصنع قال ادعوا الامم باذن الله فتكون بين اصبعي هاتين قال ودجيت له الارض فتوكت كالطست يتنال منها حيث شاء واخرج ابن ابى الدنيا من طريق الحسن بن عمارة عن الحكم ان يعقوب عليه السلام

قال ملك الموت ما من نفس منقوسة الا وانت تقبض روحها قال نعم قال فكيف وانت عندى ههنا والانفس فى اطراف الارض قال ان الله سخرى الدنيا فى كالتست يوضع قلام احدكم فيتناول من اطرافها ما شاء كذلك الدنيا عندى -

واخرج الدينورى فى المجالسة عن ابى قيس الازدى قال قبل ملك الموت كيف تقبض الارواح قال ادعوها فتجيدنى - واخرج ابن ابى الدنيا وابو الشيخ وابو نعيم عن شهر بن حوشب قال ملك الموت جالس والدياب بن سركتيه واللوح الذى فيه احوال بنى آدم بين يديه بين يديه ملائكة قيام وهو يعرض اللوح لايطرف فاذا اتى على اجل عبد قال اقبضوا هذا واخرج ابن ابى حاتم وابو الشيخ عن ابن عباس انه سئل عن نفسين اتفق موتهما فى طرفة عين واحد بالمشرق وواحد بالمغرب كيف قدلة ملك الموت عليهما قال ما قدلة ملك الموت على اهل المشارق والمغرب والظلمات والهوى والبحر الا كرجل بين يديه مائدة يتناول من ايجها شاء - واخرج جويرى فى تفسيره عن الكلبي عن مجاهد عن ابن عباس قال ملك الموت الذى يتوفى الانفس كلها وقد سلط على مافى الارض كما سلط احدكم على مافى راحة ومعد ملائكة من ملائكة الرحمة وملائكة من ملائكة العذاب فاذا اتوفى نفسا طيبة دفنوا الى ملائكة الرحمة واذا اتوفى نفسا خبيثة دفنوا الى ملائكة العذاب -

واخرج ابن ابى الدنيا وابو الشيخ عن ابى المثنى الحمصى قال ان الدنيا ساهلها وجبلها بين يدي ملك الموت ومع ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فيقبض الاحرار فيعطى هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء يعنى ملائكة الرحمة وملائكة العذاب قيل فاذا كانت وقعة وكان السيف مثل البرق قال يدعوها فتاتيها الانفس - واخرج ابن ابى حاتم عن زهير بن محمد قال قيل يا رسول الله ملك الموت واحد والزحفان يلتقيان من المشرق والمغرب وما بين ذلك من السقوط والهلاك فقال ان الله حوى الدنيا لملك الموت حتى جعلها كالطست بين يدي احدكم فهل يعرفته منها شئ - واخرج ابن ابى شيبه فى المصنف قال حدثنا عبد الله بن مخير عن الامش عن خيثمة قال اتى ملك الموت سليمان بن داود وكان له صديقا فقال له سليمان ما لك تأتى اهل البيت فتقبضهم جميعا وتدع اهل البيت الى جنبهم لا تقبض منهم احدا قال لا اعلم بما اقبض منها انما اكون تحت العرش فتلقى الى صالك فيها اسماء -

مذكور صدر حديثه من معلوم هو انك انت من عرش الهى من شخص كى نام كى برجي (هكذا) ينحى - واخرج احمد فى الزهد وابن ابى الدنيا عن عمر قال بلغنا ان ملك الموت لا يعلم متى يحضر اجل الانسان حتى يؤمر بقبضه -

۱۲۔ احادیث میں ہے کہ عزرائیل علیہ السلام قبض روح کے لیے کسی کے پاس آنے کی اجازت نہیں لیتے۔ صرف ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس قبض روح کی اور اندر آنے کی اجازت طلب کی تھی اخراج الطبرانی عن الحسن بن جبریل ہیبط علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم موته فقال کیف تمجدك قال اجدنی یا جبریل مغموما و اجدنی مکرہا فاستاذن ملک الموت علی الباب فقال جبریل یا محمد هذا ملک الموت یستاذن علیک ما استاذن علی آدمی قبلك ولا یستاذن علی آدمی بعدک قال اذن له فاذن له فاقبل حتی وقف بین یدیه فقال ان الله امرسلی الیک و امرنی ان اطیعک ان امرت ان اقبض نفسک قبضتها و ان کرهت ترکتها قال و تفعل ملک الموت قال نعم بذلک امرت فقال له یا جبریل ان الله قد اشتاق الی لقاءک فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم امض لما امرت به۔

۱۳۔ پہلے زمانے میں قبض روح کے لیے عزرائیل علیہ السلام کسی شکل میں ظاہر ہو کر تشریف لاتے تھے۔

۱۴۔ نیز امراض کے بغیر کسی تندرست انسان کے سامنے آکر اس کی جان لیتے تھے تو لوگ ملک الموت کو برا بھلا کہتے تھے۔ بعد میں اللہ تعالیٰ نے انھیں خفیہ طور پر روح قبض کرنے کا حکم دیا اور لوگوں پر امراض مسلط کیے۔ چنانچہ ان کی توجہ عزرائیل علیہ السلام پر طعن و تشنیع کرنے کی بجائے امراض کے علاج کی طرف ہو گئی۔ اخراج المیزاب بن ابی الدنیاء ابو الشیمہ عن ابی الشعشاء جابر بن زید ان ملک الموت کان یقبض الامراض بغیر وجع فسیبہ الناس ولعنوه فشاکی الی ربہ فوضع الله الاوجاع ونسی ملک الموت یقال مات فلان بوجع کذا و کذا۔ و اخراج ابو نعیم عن الاحمض قال کان ملک الموت یظهر للناس فیأتی الرجل فیقول اقض حاجتک فانی اری ان اقبض روحک فشاکی فانزل الداء وجعل الموت خفیة۔ و اخراج احمد والبخاری والحاکم وصحیح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی الله علیه وسلم قال کان ملک الموت یأتی الناس عبثا فاتی موسی فطمع ففقا عینہ فأتی ربہ فقال یا رب عبدک موسی فقا عینی ولو لا کرامتہ علیک لشفقت علیہ قال له اذهب الی عبدی فقل له فلیضع یدہ علی جلدک فلو لم یکن شعرة و امرت یدہ سنة فاتاه فقال ما بعد هذا قال الموت قال فلان قال فشمہ فقبض روحہ۔ و رحمہ الله الیہ عینہ فکان یأتی بعد ذلک الناس خفیة۔ و اخراج ابو حذیفۃ السخری عن بشری عن کتاب الشیخ ابی یونس عن ابن عمر قال قال ملک الموت یا رب ان عبدک ابراہیم جزع من الموت فقال له قل له الخلیل اذا طال به العهد من خلیلہ اشتاق الیہ فبلغہ فقال نعم یا رب قد اشتقت الی لقاءک فاعطاه روحیاً فشمہ فقبض فیہا روحہ۔ و اخراج ابو الشیمہ عن محمد بن المنکدر ان ملک الموت قال لابرہیم علیہ السلام ان ربی امرنی

ان قبض نفسك بأيسر ما قبضت نفس مؤمن قال فانا أسألك بحق الذي أرسلك ان تراجع في فقال ان خليات سألتني ان أسرجك فيه فقال أنته وقل له ان سراك يقول ان الخليل يجب لقاء خليل فأتاه فقال امض لما أمرت به قال يا ابراهيم هل شربت شرا باقظ قال لا قال فاستنكهه فقبض نفسه على ذلك -

۱۵۔ کئی بار آپ ایسے شخص کی روح قبض کرنے کے لیے اس کے پاس پہنچتے ہیں جب کہ وہ شخص غصت سے ہنستا ہو تو آپ فرماتے ہیں تعجب ہے یہ نہیں رہا ہے اور میں اس کی جان لینے پر آمادہ ہوں۔
 اخراج ابو الفضل الطوسی فی کتاب عیون الاخبار بسندہ من طریق ابراهیم وابن النجاشی تاریخ بغداد من طریق ابن ہدبۃ عن انس مرفوعا ان ملک الموت لینظر فی وجہ العباد فی کل یوم سبعین نظرۃ فاذا ضحک العبد الذی بعث الیہ یقول وا عجباً بعثت الیہ لا قبض -

۱۶۔ انسان کے علاوہ حیوانات کی کیفیت موت میں آثار و احادیث مختلفہ وارد ہیں بعض آثار میں ہے کہ ان کی روح قبض کرنا ملک الموت کے سپرد نہیں ہے بلکہ ان کی زندگی کا مدار ذکر اللہ و تسبیح پر ہے جبہ تسبیح سے غافل ہو جاتے ہیں تو ان کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ روح انسانی کے اکرام کی خاطر اللہ تعالیٰ نے اس کا قبض کرنا ملک الموت کے ذمہ لگایا۔ اور بعض آثار میں ہے کہ ملک الموت اور ان کے معاونین ملا ہی حیوانات کی روح نکالتے ہیں۔ اور بعض روایات میں ہے کہ ارواح انسانیہ کا قبض ملک الموت کے سپرد ہے اور تین فرشتے اور ہیں جن میں سے ایک کے سپرد شیاطین کی ارواح نکالنا ہے۔ اور ایک کے فتنے جنات کی ارواح قبض کرنا ہے اور ایک کے سپرد پندوں و درندوں چوٹیوں وغیرہ وغیرہ حشرات و حیوانات کی ارواح قبض کرنا ہے۔ یہ کل چار فرشتے ہیں، البتہ ملک الموت ان کے امیر ہیں۔
 ۱۷۔ نفعیہ کے وقت تمام فرشتوں کی روحیں ملک الموت ہی قبض فرمائیں گے۔

۱۸۔ شہداء بحر کی روحیں بلا واسطہ خود اللہ تعالیٰ قبض فرماتے ہیں۔ اس بات میں ان شہداء کا اکرام و احترام مقصود ہے۔ اخراج ابو الشیخ والعقیلی فی الضعفاء والذیلی عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجال البہائم وخشاخ الارض کلھا فی التسبیح فاذا انقضی تسبیحھا قبض اللہ علیہا و لیس الی ملک الموت من ذلك شیء و لہ طریق اخر اخبرہ الخطیب فی الرۃ عن مالک من حدیث ابن عمر مثله قال ابن عطیۃ والقرطبی وکان معنی ذلك ان اللہ یعدم حیاتھا بلا مشرۃ ملک الموت واما الادعی فشہ بان خلق اللہ لہ ملکاً و اعوان و جعل قبض روحہ و انسلالھا من جسدہ علی یدہ لکن اخبرہ الخطیب فی الرۃ عن مالک عن سلیمان بن معمر الکلابی قال حضرت مالک بن انس و سألہ رجل عن البراغیث ا ملک الموت یقبض امرأھا فاطرق طویلاً ثم قال أھا نفس قال نعم فقال

فان ملك الموت يقبض ارحامها ثم قال الله يتوفى الانفس حين موتها -

ثم رأيت جويرا اخرج في تفسيره عن الضحاك عن ابن عباس قال وكل ملك الموت يقبض ارحام الادميين فهو الذي يقبض ارحامهم وملك في الجن وملك في الشياطين وملك في الطير والوحوش والسباع والخشاش والحيتان والابل فهم اربعة املاك والملوك يموتون في الصعقة الاولى وان ملك الموت يلي قبض ارحامهم ثم يموت واما الشهداء في البحر فان الله يلي قبض ارحامهم لا يكل ذلك الى ملك الموت لكرامتهم عليه حيث ركبوا البحر في سبيل مجير ضعيف جدا والضحاك عن ابن عباس منقطع واخره شاهد مرفوع. واخرج ابن ماجه عن ابى امامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله وكل ملك الموت بقبض الارواح الا شهداء البحر فان الله يتولى قبض ارحامهم واخرج ابن ابى شيبه في المصنف عن عبد الله بن عيسى قال كان فيمن كان قبلكم سراج عبد الله اربعين سنة في البر ثم قال يارب قد اشتقت ان اعيد في البحر فاتي قومًا فاستحلهم فحملوا وجرت بهم سفينتهم ماشاء الله ان تجري ثم وقعت فاذا الشجرة في ناحية الماء فقال ضعوني على هذه الشجرة فوضعوها وجرت بهم سفينتهم فاراد ملك ان يعرج الى السماء فتكلم بكلامه الذي كان يعرج به فلم يقدر على ذلك فعلم ان ذلك لخطيئة كانت من ذاتي صاحب الشجرة فسأله ان يشفع له الى ربه فصلى ودعا للملك وطلب الى ربه ان يكون هو الذي يقبض نفسه ليكون اهون عليه من ملك الموت فأتاه حين حضر اجله فقال اني طلبت الى ربي ان يشفعني فيك كما شفعك في وأن أقبض نفسك فمن حيث شئت قبضتها فمجد سبحان فخرجت من عنده دمنة فمات -

١٩- ملك الموت پر کثرت سے صلاۃ و سلام پڑھنے سے وہ بوقت نزع روح نرم تر و فرما تے ہیں۔ اخرج ابن عساکر في تاريخه عن ابى زرعة قال قال لي نجيب بن ابى عبيد البرقي رأيت ملك الموت في المنام وهو يقول قل لأبيك يصلى على حتى ارفع به عند قبض روحه فحدثت ابى بما رأيت فقال يا بنى لا تأملك الموت أنس منى بأهلك واخرج ابن عساکر عن طريق زيد بن اسلم عن ابيه قال ذكرت حديثا رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ مسلم بيت ثلاث ليال الا وصببت مکتو عند أسفه فدعوت بدلات وقرطاس لاكتب وصيتي وغبلى النوم فممت ولم اكتبها فبينما انا تأم اذا دخل داخل ابيض الثياب حسن الوجه طيب الرائحة فقلت يا هذا من ادخلك دارى قال ادخلنيها سربها قلت من انت قال ملك الموت فرعبت منه فقال لا ترعب الى لم اوهر يقبض روحك قلت فاكذب لي اذا ابرأة من النار قال هات دواة وقرطاسا فمحدث يدي الى الدواة والقرطاس الذي

نمت عنه وهو عند أسي فناولته فكتب بسم الله الرحمن الرحيم استغفر الله استغفر الله حتى ملا ظهر الكاغد وبطنه ثم ناولنيه وقال هذا براءتك رحمك الله وانتهيت فزعا ودعوت بالسراج فنظرت فاذا القرطاس الذي نمت وهو عند رأسي مكتوب بظهره وبطنه استغفر الله هذا والله اعلم -

اسرافيل عليه السلام - يجليل القدر فرشته ہیں۔ اسرافیل علیہ السلام ملائکہ مقربین میں سے اور مؤکل بہ نفع صورت ہیں۔ افضل ملائکہ یہ چار فرشتے ہیں اسرافیل۔ جبرئیل۔ میکائیل۔ عزرائیل کما اخرج ابو الشیخ عن عکرمہ بن خالد ان رجلاً قال یا رسول اللہ ائی الملائکۃ اکوہ اللہ؟ فقال جبریل ومیکائیل واسرافیل وملك الموت۔ فاما جبریل فصاحب الحرب صاحب المرسلین واما میکائیل فصاحب کل قطرة تسقط وکل ورقة تنبت واما ملك الموت فهو مؤکل یقبض روح کل عبد فی بئر أو بحر واما اسرافیل فامین اللہ بینہ وبنینہم۔

اسرافیل علیہ السلام کا مقام قرب عند اللہ بمنزلہ حاجب (دربان) ہے کما اخرج ابو الشیخ عن خالد بن ابی عمران قال جبریل امین اللہ الی رسلہ ومیکائیل یتلقى الکتاب واسرافیل بمنزلہ الحاجب کذا ذکرہ الحافظ السیوطی فی الحاوی ج ۲ ص ۱۶۵۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے نزول وحی کی اطلاع اسرافیل علیہ السلام کو دی جاتی ہے بعدہ جبریل علیہ السلام کو وحی نازل کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔ قال السیوطی رحمہ اللہ فی الحاوی اخرج ابن ابی زینین فی کتاب السنۃ عن کعب قال اذا اراد اللہ ان یوحى امر ارجاء اللوح المحفوظ حتی یصفق جہۃ اسرافیل فیرفع رأسہ فینظر فاذا الہر مکتوب فینادی جبریل فیلبیہ فیقول امرت بكذا امرت بكذا فیہبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیوحی الیہ۔ وخرج ابو الشیخ عن ابی بکر الہذلی قال اذا امر اللہ بالاہر تدلت الالواح علی اسرافیل بما فیہا من امر اللہ فینظر فیہا اسرافیل ثم ینادی جبریل فیجیبہ وذکر نحوه۔ وخرج ابو الشیخ ایضاً عن ابی سنان قال اللوح المحفوظ معلق بالعرش فاذا اراد اللہ ان یوحى بشئ کتب فی اللوح فیجئ اللوح حتی یقرع جہۃ اسرافیل فینظر فیہ فان کان الی اهل السماء دفعہ الی میکائیل وان کان الی اهل الارض دفعہ الی جبریل فاؤل ما یحاسب یوم القیامۃ اللوح یدعی بہ ثم یرعد فرائضہ فیقال لہ هل بلغت؟ فیقول نعم فیقول من یشہد لک؟ فیقول اسرافیل فیدعی اسرافیل ثم یرعد فرائضہ فیقال لہ هل بلغت اللوح؟ فاذا قال نعم قال اللوح الحمد للہ الذی تجانی من سوء الحساب ثم کذا لک۔ وخرج ابو الشیخ عن وہیب بن الود قال اذا کان یوم القیامۃ دعی اسرافیل ثم یرعد فرائضہ فیقال ما صنعت فیما ادا ی

اليك اللوح؟ فيقول بلغت جبريل فيدعي جبريل ثم عد فرأى أنه فيقال ما صنعت فيما بلغت
اسرافيل؟ فيقول بلغت الرسل فيؤتى بالرسول فيقال ما صنعتهم فيما آذى اليكم جبريل؟ فيقولون
بلغنا الناس فهو قوله تعالى فلنسلن الذين أرسل اليهم ولنسلن المرسلين۔

واخرج ابن المبارك في الزهد عن ابن ابي جبلة بسندة قال اول من يدعى يوم القيامة اسرافيل
فيقول الله هل بلغت عهدي؟ فيقول نعم رب قد بلغت جبريل فيدعي جبريل فيقال هل بلغت
اسرافيل عهدي؟ فيقول نعم فيخلى عن اسرافيل فيقول لجبريل ما صنعت في عهدي؟ فيقول
يا رب بلغت الرسل فيدعي الرسل فيقال لهم هل بلغكم جبريل عهدي؟ فيقولون نعم فيخلى عن
جبريل الحديث۔

ان آثار سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام تک وحی پہنچنا جبریل علیہ السلام کے ساتھ مختص ہے اور
یہ بھی واضح ہوا کہ جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے وحی بذریعہ اسرافیل علیہ السلام ہی حاصل کرتے ہیں
بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ فترت کے تین سال میں اسرافیل علیہ السلام ہی نبی علیہ السلام
کے ساتھ رہے مضافاً فی احوال جبریل علیہ السلام فراجمہا۔ لیکن بعض آثار مرفوعہ میں ہوا کہ اسرافیل
علیہ السلام صرف مدینہ منورہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک دو بار تشریف لائے تھے۔ اخرج
الطبرانی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول لقد هبط عليّ
ملك من السماء ما هبط عليّ نبي قبلي ولا يهبط عليّ احد بعدى وهو اسرافيل فقال انما رسول الله
اليك اكرهني ان اخبرك ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا فنظرت الى جبريل فاومأ اليّ
ان تواضع فلوائى قلت نبيا ملكا لسارت الجبال معي ذهبا۔

عورتوں کے ارحام میں بچوں کی صورتوں و اشکال پر اسرافیل علیہ السلام اور ان کے معاون فرشتے
موکل ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی مصوّر و خالق کل اشیاء ہیں۔ لیکن عالم الاسباب میں اللہ تعالیٰ نے بعض
امور کی نگرانی فرشتوں کے ذمہ لگائی ہے۔ قال الشيخ العارف بالله الامام الشعراني رحمه الله في
اليواقيت ج ۱ ص ۱۱۱ ان قلت فهل الملائكة الموكلون بالامراض الذين يتولون تصوير الاجنة
هم اعوان عسرافيل واسرافيل؟ فالجواب هم اعوان اسرافيل عليه السلام الموكل بالصنم رواقا
اسرافيل عليه السلام فانما هو ناظر الى صور الخليفة المصورة تحت العرش فان في الحديث ان لكل
ما خلق الله تعالى صورة مخصوصة في ساق العرش اظهرها الله تعالى قبل تكليمهم ثم اتاه لصوبى
ادم تشابه وتشاكل في الخليفة لانهم على صورة ابيهم آدم وادم هو كذلك في الصور التي تحت
العرش۔

والیہ الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وفي رواية على صورة الرحمن ومعناه الصورة التي صورها الرحمن في العرش او اللوح قبل خلق آدم عليه السلام فان الحق تعالى لا صور له لمباينته لجميع خلقه فافهم -

فعلم ان اسرافيل ناظر الى الصور المنقوشة في العرش وملك الارواح عند تصوير الجنين ناظر الى اسرافيل وتلك الصور كما حكينا عما في علم الارلى سبحانه وتعالى في اخذ اسرافيل تلك الصور المختصة المسماة عند الله لتلك الذرة المخلقة المبرأة ثم يلقها الى مذك الاحرام وملك الاحرام يلقها الى الجنين في الرحم فيصورها بتلك الصور المعينة والقاء الصورة انما يكون بالقاء نسختها التي تليق بها -

وانما اضاف تعالى التصوير في الاحرام اليه بقوله هو الذي يصوركم في الاحرام كيف يشاء لان هذه الاسباب مُقدّرة على قضية علمه وتدبيره اجراء للعادة للحسنى فهو تعالى مصوّر للصورة ومصوّر مصوّر يها لا خالق سواه ولا مصوّر الا هو ولذلك شدّد الوعيد على من اتخذ الاصنام انتهى هذا والله اعلم -

ميكائيل عليه السلام - آيت والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك كي تفسير من ذكره بين - ميكائيل عليه السلام موكل بالامطار والارزاق والنبات فرشته بين اخراج ابو اليسر في كتاب العظة عن ابن سابط قال في امر الكتاب كل شئ هو كائن الى يوم القيامة ووكل ثلاث من الملائكة فنوكل جبريل بالكتب والوحى الى الانبياء عليهم السلام ووكل ايضا بالهلكات اذا اراد الله ان يهلك قوماً ووكله بالنصر عند القتال ووكل ميكائيل بالقطر والنبات ووكل ملك الموت بقبض الانفس فاذا كان يوم القيامة عارضوا بين حفظهم وبين ما كان في امر الكتاب فيجذون سوا -

طبراني بين ابن مسعود رضي الله عنه في مرفوع رواية ہے کہ خرمن و جبال کے وقت مکہ مکرمہ کی حفاظت پر میکائیل علیہ السلام مامور ہوں گے۔ میکائیل علیہ السلام کی حفاظت کی وجہ سے جبال مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہو سکے گا۔ وفي الحديث فيهم مكة فاذا هو بخلق عظيم فيقول من انت ؟ فيقول انا ميكائيل بعثني الله لامنع من حرهم - بعض كتب تفسير میں ہے کہ نصف شعبان کی رات میں آنے والے سال کی تضا میں وتقادیر لکھی جاتی یا ظاہر کی جاتی ہیں اور لیلة القدر میں تقدیر و قضا کے دفاتر اور جبر متعلق فرشتوں کے حوالے کیے جاتے ہیں۔ ان دفاتر میں سے نسخہ ارزاق و نباتات و امطار میکائیل علیہ السلام کے سپرد کیا جاتا ہے -

ذكر الالوسي في شرح المعاني ج ۳ ص ۲۱ ان ههنا ثلاثة اشياء الاول نفس تقدير الامم اي تعيين

مقادیرھا و اوقاتھا و ذلك في الأزل والثاني أظهر تلك المقادیر للملائكة عليهم السلام بان تكتب في اللوح المحفوظ و ذلك في ليلة النصف من شعبان والثالث اثبات تلك المقادیر في نسخ و تسليمھا الى اربابھا من الملائكة فتدفع نسخة القرآن والنبات والامطار الى ميكائيل عليه السلام ونسخة الحروب والرياح والجنود والزلازل والصواعق والخسوف الى جبريل عليه السلام ونسخة الاعمال الى اسرافيل عليه السلام ونسخة المصائب الى ملك الموت و ذلك في ليلة القدر اه - تمت رسالتی اعلام الكرام بحاصلها - هذا والله اعلم بالصواب -

ذوالقرنین رحمہ اللہ - قرآن میں یہ اسم مذکور ہے - تفسیر نائیس شرح ان الذين كفروا اسواء عليهم الا من نذكرهم - قرآن مجید میں ذوالقرنین کا قصہ موجود ہے - انھیں اللہ تعالیٰ نے بڑی مملکت و قوت اور ہر قسم کے اسباب دنیا نصیب فرمائے تھے - یا جوج و ماجوج کی سد آئیے بنوائی اس سد کے طفیل آج تک یا جوج و ماجوج کے فسادات سے لوگ محفوظ ہیں - اس سد کا ٹکڑے ٹکڑے ہوتا اور اس میں سورخ ہونا قیامت کی علامات میں سے ہے - اللہ تعالیٰ نے ذوالقرنین کی بڑی مملکت کی ہے اور بتایا ہے کہ وہ مشرق و مغرب تک پہنچے - انا لیم دنیا کے مالک تھے -

اس بات پر تو سب علماء قدما و متاخرین کا اتفاق ہے کہ وہ بڑے صالح اور نیک تھے - لیکن اس بات میں اختلاف ہے کہ وہ نبی تھے یا رسول یا غیر نبی و رسول - دونوں طرف علماء گئے ہیں بلکہ اغرب قول یہ ہے کہ وہ فرشتہ تھے - قال ابن کثیر فی البدایہ ج ۲ ص ۱۱۱ والصیحة انکان ملکان الملوك العادلین وقیل کان نبیا وقیل رسولا وغرب من قال ملکان من الملائكة وابن عباس رضی اللہ عنہما قال کان ذوالقرنین ملکا صالحا رضی اللہ عنہ واثنی علیہ فی کتابہ وكان منصوبا وكان للخضر زبیر و ذکره الانزرقی وغیرہ ان ذالقرنین اسم علی یدى ابراهيم الخليل وطاف معه بالكعبة المكرمة هو اسمعيل عليه السلام وروی ان الله سخر لذي القرنين السحاب يحمل حيث اراد -

سبب تسمیہ بہ ذوالقرنین میں اقوال ہیں قیل لانہ کان فی رأسہ شبہ القرنین وقال وهب کان له قرنان من نحاس فی رأسہ وهذا ضعيف اولاه ملك فارس والرم فسمی به وقیل لانه بلغ قرنی الشمس غر با و شرقا و ملك ما بینہما من الراضی وهذا أشبه الاقوال وهو قول الزهری وقال الحسن البصری كانت له غدیرتان من شعریط أيهما فسمی ذالقرنین -

ذوالقرنین کے نام میں اقوال ہیں - (۱) ان کا نام عبداللہ بن الضحاک بن معد سے سلسلہ نخطان تک پہنچتا ہے - قال ابن عباس - (۲) ہزبان بن ہزبہ (۳) وقیل اسمہ الصعب بن خبی مراد وهو اول التبابعة وهو الذي حكم لاجراهم في بئر السبع ذكره السهيلي (۴) وقیل انه افریڈ بن سن

اسفیان الذی قتل الضحاک (۵) و ذکر الدار فطنی وغیرہ ان اسمہ ہرمس او ہرمیس بن قیطون بن رومی بن لنطی بن کشلوخین بن یونان بن یافث بن نوح (۶) اسکندر وقال قتادة اسکندر هو ذو القرنین وابوہ اول القیاصۃ وكان من ولد سام بن نوح علیه السلام کذا فی البدایۃ لابن کثیر

ج ۲ ص ۱۰

سفیان ثوری فرماتے ہیں۔ ذو القرنین ساری زمین کا حکمران تھا۔ قال بلخی اند ملک الارض کلها امر بعت مؤمنان و کافران سلیمان النبی و ذو القرنین و غمرد و بخت نصر و عن الحسن کان ذو القرنین ملک بعد الغمرد۔

ذو القرنین کی عمر کتنی تھی؟ اس بارے میں متعدد اقوال ہیں۔ بعض اقوال تو بالکل غلط و افسانے معلوم ہوتے ہیں۔ بعض اہل کتاب کہتے ہیں کہ موت کے وقت آپ کی عمر تین ہزار سال تھی۔ مگر یہ غلط قول ہے۔ بعض اہل کتاب کہتے ہیں کہ ذو القرنین ۱۶۰۰ سال تک زمین میں گھومتا رہا اور لوگوں کو دعوت توحید دیتا رہا۔

فائدہ۔ اسکندر یعنی ذو القرنین کے نام سے دو آدمی مشہور ہیں۔ دوسرا اسکندر رومی یونانی ملک مقدونیہ ہے جس کی جنگوں کے قصے مشہور ہیں۔ اسے سکندر اکبر و اعظم بھی کہا جاتا ہے۔ یہ فلیب بادشاہ کا بیٹا اور ارسطو فلسفی کا تلمیذ تھا۔ یہ شہر بلا میں ۳۵۶ ق م پیدا ہوا تھا۔ باپ کے مرنے کے بعد ۳۳۶ ق م میں تخت نشین ہوا۔ اس نے اس زمانے کی وسیع و طاقت ور مملکت فارس سے اعلان جنگ کیا۔ ۳۳۳ ق م میں دارا بادشاہ فارس کو شکست دے کر اس کی ماں بیوی اور دو بیٹیاں قید بنالیں۔ یہی مصر میں شہر اسکندریہ کی بنیاد رکھنے والا ہے۔ یہ بہت پرست تھا۔ جنگ سے قبل تنخانو میں جا کر بتوں سے مدد مانگتا اور انھیں خوش کرنے کے لیے نذر و نیاز پیش کرتا۔

۳۳۱ ق م میں اس نے دوبارہ دارا کو آخری شکست دی اور کل بلاد فارس، مصر، شام، فلسطین، عراق کا حاکم ہوا۔ پھر اس نے دارا کی بیٹی ستاسیرا سے شادی کی پھر اس کی دوسری بیٹی روکان سے شادی کی۔ قتل عام اور ادنیٰ بات پر خون ریزی کرنا اور اپنے رفقاء کو قتل کر دینا اس کی عادت تھی۔ ۳۲۷ ق م میں ہندستان (موجودہ پاک و ہند) فتح کرنے کا عزم کیا۔ ان فتوحات میں بھی حسب سابق کسی بڑے مقابلہ تک فوج نہ بھیجی اور لوگ خود بخود اس کی حکمرانی تسلیم کرتے رہے۔ البتہ ایک راجہ بوروس (پورس) نے سخت مقابلہ کیا اور اسے شکست دینے کے بعد پنجاب کے قریب آیا بلکہ سندھ فتح کر کے پنجاب کے بھی کچھ حصے فتح کر لیے۔ آگے جانا چاہا مگر اس کی فوج نے آگے بڑھنے سے انکار کر دیا۔ کیونکہ انھیں پتہ چلا کہ ہندستان کے ہر راجہ کے پاس بہت سے ہاتھی ہیں۔ لہذا جنگی

ہاتھیوں کے مقابلہ سے ڈر کر فوج نے آگے ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

چنانچہ ۳۲۵ ق میں اسکندر فوج سمیت بڑے محرو فرسے واپس شہر بابل پہنچا اور بحری بیڑہ تیار کرنے کا حکم دیا تاکہ کل عرب و افریقہ فتح کر کے تمام دنیا کو ایک ہی مملکت بنا کر وہ اس کا حکمران بن جائے۔ لیکن موت نے اسے مہلت نہ دی اور گیارہ دن بیمار رہ کر ۳۲۳ ق میں مر گیا۔ موت کے وقت اس کی عمر ۳۳ سال سے بھی کم تھی۔ بعض کی رائے میں وہ مسموم یعنی زہر سے مرا۔ ایک چھو بیٹا وارث چھوڑا۔ لوگوں نے اس کے بھائی اریدرہ کو عالم بنادیا۔ کذافی دائرۃ المعارف ج ۱ ص ۳۱۷ یہ وہ اسکندر ہے جو فتح اعظم کے نام سے مشہور ہے۔ یہ بڑا گمراہ و کافر و ظالم تھا بتوں کو پوجتا اور ان سے حاجات مانگتا تھا۔

شہرستانی ملل و نحل ج ۲ ص ۱۳۷ پر اسکندر رومی کے متعلق لکھتے ہیں ہو ذو القرنین الملک و لیس ہو الملک و فی القرآن بل ہو ابن فیلبوس الملک سلہ ابوہ الی ارسطو طالیس الحکیم المقیم بمدینۃ اینیاس فاقام عنده خمس سنین يتعلم منه الحکمة والادب و قيل للاسکندر هذا انک تعظم مؤثک اکثر من تعظیمک والدک قال لات ابی کان سبب حیاتی القانیة وموؤثی هو سبب حیاتی الباقیة الا۔

فائدہ۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں مذکور ذو القرنین سے یہی رومی اسکندر مراد ہے۔ امام رازی نے اس قول پر متعدد اشکالات ذکر کرنے کے بعد بغیر حل اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ قال اذا کان الامر کذلک فقد ثبت ان الاسکندر کان تلميذا لارسطو فيكون مذهب ارسطو حقا ومرت عليه العلامة النيسابوري ان مذهب الفلاسفة ليس بباطل كله فربما كان الاسکندر على الحق الذي فيه دون الباطل اذ بيضاوی و نيسابوری کی عبارات بھی اسی قول کی ترجیح پر وال ہیں۔

ہمارے خیال میں ذو القرنین و اسکندر رومی دو شخص ہیں۔ دونوں ایک نہیں ہو سکتے۔ اولاً اس لیے کہ اسکندر رومی کے بارے میں بنواثر یہ بات منقول ہے کہ وہ کافر تھا اور بت پرست تھا۔ بوقت موت اس نے وصیت کی ان تنقل جثتہ الی معبد آمون۔ کذافی دائرۃ المعارف وغیرہا۔ معبد آمون ایک بت کے کا نام ہے۔ وفي کتب التاريخ الموثوق بها انہ لما دخل بابل کان بها المصنم المشہور باسم بعل فترک له قرباناً علی عادتمہ فی عبادۃ کل صنم یصادفہ فی فتوحاتہ اذ وفيہا تم انما یجبر و یفتر حق ادعی انہ ابن الاله جو بت پرست و دعا الناس الی عبادتہ اذ اور ذو القرنین جو قرآن میں مذکور ہیں وہ مؤمن تھے اور صالحین میں سے تھے۔ بعض کے نزدیک وہ نبی تھے اور بعض

علماء کی رائے میں ولی اللہ تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انھیں الہام ہوتا تھا۔ نیز وہ ایمان بابت اور توحید کے داعی و مبلغ تھے۔ قال اللہ تعالیٰ قلنا یا ذی القرنین اماناً نعدّ ب و اماناً نخذ فیہم حسناً قال اماناً من ظلم فسوف نعدّ بہ ثم یرد الی سر بہ فیعد بہ علداً بانکرا و اماناً من امن وعمل صالحاً فلہ جزاء الحسنی۔

ثانیاً ذوالقرنین سید یاجوج و ماجوج کے بانی ہیں اور اسکندر رومی کے بارے میں کسی مؤرخ نے بنا برسد کا ذکر نہیں کیا۔

ثالثاً۔ ذوالقرنین محبوب اللہ اور متقی تھے اور اسکندر رومی ظالم تھا اور تقویٰ سے بہت دور تھا۔ رزی ابن الکواء نے سأل علیاً رضی اللہ عنہ عن ذی القرنین فقال هو عبد احب اللہ فاجبت و ناصح اللہ فنصحہ فامرہم بتقوی اللہ تعالیٰ فضربوا علی قرنہ فقتلوا ثم بعث اللہ فضربوا علی قرنہ فمات۔

رابعاً۔ اسکندر رومی دوسرے سے مؤمن و موحد نہ تھا جب کہ ذوالقرنین کے بارے میں بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نبی تھے اور بعض میں ہے کہ وہ فرشتہ تھے رزی ابن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سمع رجلاً یقول لا خریا ذی القرنین فقال ما کفکم ان تتسمقوا باسماء الانبیاء حتی تسمیتم باسماء الملائکة ذکرة السہیلی۔ اسکندر رومی جیسے بڑے انسان کے متعلق فرشتہ ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا اور روایت ہذا سے معلوم ہوا کہ وہ فرشتہ تھے وعن عبد اللہ بن عمر قال کان ذوالقرنین نبیاً و رزی ابن عساکر باسناد غریب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ادری اتبع کان لعینا ام لا ولا ادری الخ و کفارات لاهلہا ام لا ولا ادری ذوالقرنین نبی ام لا۔ راجع البدایۃ لابن کثیر ج ۲ ص ۱۰۳۔

خامساً۔ اسکندر رومی کی تاریخ کا ذکر ابھی گزرا۔ اس کی موت ۳۳۳ قبل مسیح علیہ السلام میں واقع ہوئی اور ذوالقرنین کا زمانہ بہت قدیم ہے۔ بعض تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کے معاصر تھے۔ ذکر الارزقی وغیرہ ان ذوالقرنین اسلم علی یدی ابراہیم الخلیل علیہ السلام و طاف معہ بالکعبۃ المکرمۃ هو و اسماعیل علیہ السلام۔ فی البدایۃ ج ۲ ص ۱۰۳ ان ذوالقرنین حج ماشیاً وان ابراہیم علیہ السلام لما سمع بقدمہ تلقاہ و دعاه الہ۔

فی انسان العیون ج ۱ ص ۱۵۹ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما لما کان ابراہیم علیہ السلام بمکۃ و اقبل ذوالقرنین علیہا فلما کان بالابطح قبیل لہ فی ہذہ البلدۃ ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام فقال ذوالقرنین ما ینبغی لی ان اربک فی بلدۃ فیہا ابراہیم خلیل الرحمن فنزل ذوالقرنین و

ومشی الی ابراہیم علیہ السلام فسلم علیہ ابراہیم واعتنقہ فکان هو اول من عانق عند السلام
وفیہ ایضاً ووصف ذو القرنین بالاکبر احراراً من ذی القرنین الاصغر هو الاسکندر الیونانی
فانما کان قریباً من عیسی علیہ السلام وبن عیسی و ابراہیم علیہما السلام اکثر من القی سنتہ
کان الاصغر کافراً ۱۵۔ هذا والله اعلم واعلم انتم۔

سادساً۔ اسکندر رومی مشہور فلسفی ارسطویہ یونانی کا تلمیذ تھا۔ ارسطو سے فلسفہ پڑھا اور
ارسطو کی تعلیمات و آراء کا معتقد تھا۔ اور جنگوں میں اور فتوحات میں ارسطو ہی کے مشوروں پر
عمل کرتا تھا اور ارسطو کے متعدد عقائد فلسفہ موجب کفر ہیں۔ امام غزالیؒ نے کتاب نہایت
فلاسفہ میں تصریح کی ہے کہ ارسطو کے بعض عقائد مُفَضِّی الی الکفر ہیں۔ ارسطو کے چند عقائد
یہ ہیں۔

(۱) یہ عالم جسمانی جو آسمانوں اور عناصر اربعہ کا مجموعہ ہے قدیم ہے، مخلوق
نہیں ہے۔

(۲) یہ عالم کبھی فنا نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ازلی وابدی ہے۔ اسی وجہ سے ارسطو اور اس
کے اتباع قیامت کے منکر ہیں۔

(۳) آسمانوں میں خرق و التیام یعنی ان کا پھٹنا، ان میں دروازوں یا سوراخ کا
وقوع محال ہے۔

(۴) اللہ تعالیٰ مختار فی التخلیق نہیں ہیں بلکہ موجب ہیں۔

(۵) اللہ تعالیٰ سے بلا اختیار صرف ایک شے یعنی عقل اول صادر ہوئی۔ فلک
قرسے نیچے یعنی زمین کے واقعات و امور کا خالق ارسطو کے عقیدے کے مطابق اللہ تعالیٰ نہیں
ہیں بلکہ عقل اول ہی ان کی تخلیق کرتی ہے۔

یہ ارسطو کے چند عقائد ہیں جو یقیناً کفر ہیں اور اسکندر رومی اپنے استاذ ارسطو کے
عقائد کا معتقد تھا۔ لہذا اسکندر رومی اسلام سے اور عقائد اسلامیہ سے کوسوں دور
تھا۔ اس کے برخلاف ذو القرنین مومن و صالح انسان تھے۔ وہ ارسطو کے نہ تو تلمیذ تھے
اور نہ ارسطو کے عقائد کے معتقد تھے۔ کیونکہ قرآن شریف ارسطوی عقائد رکھنے والے انسان
کی مدح نہیں کر سکتا۔ ہذا واللہ اعلم بالصواب۔

فصل

اس فصل میں ہم چند فوائد جلیلہ و ضوابط شریفہ ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ امید ہے کہ طلبہ و اہل علم کے لیے یہ نہایت مفید ثابت ہوں گے۔

فائدہ۔ الدینار۔ مثلاً مابَعَضُہٗ اور فذبحوہا و ما کادوا یفعلون کی تفسیر میں دینار کا ذکر اور فاخر جہ من الثمرات یہ نہ قالکھ کی تفسیر میں ۳ درہم کا ذکر موجود ہے۔ دینار و درہم کی مقدار معلوم کرنا نہایت ضروری ہے۔ بہت سے مسائل شرعیہ ان کے اوزان معلوم کرنے پر موقوف ہیں۔ بہت سے طلبہ و علماء کو ان کے اوزان و مقدار کا پتہ نہیں ہوتا۔ اتمام فائدہ کے لیے ہم چند دیگر اوزان شرعیہ مثل مثقال، صاع، رطل وغیرہ کا ذکر بھی مناسب سمجھتے ہیں۔

دینار۔ سب سے پہلے دینار کا وزن سن لیں۔ دینار و مثقال دونوں کا وزن ایک ہے۔ بالفاظ دیگر یہ دو نام ہیں ایک مٹی اور ایک مقدار کے لیے۔ دینار یعنی مثقال ثوب جو کا ہوتا ہے اور یہ پورے ساڑھے چار ماشہ کا بنتا ہے۔ فتح القدیر میں ہے الدینار بسنجة اهل الحجاز عشرون قیراطاً والقیراط خمس شعیرات فالدینار عندہم مائۃ شعیرۃ۔ فتح القدیر ج ۲ ص ۵۲۳۔ در مختار میں ہے الدینار عشرون قیراطاً والدراہم اربعۃ عشر قیراطاً فیکون الدراہم الشرعی سبعین شعیرۃ والمثقال مائۃ شعیرۃ۔ انتہی۔ شامی ج ۲ ص ۳۲۰ وکذا فی البحر الرائق ج ۲ ص ۲۲۰ کتاب مصباح میں ہے الدینار عشرون قیراطاً۔ کل قیراط اثناعشر لُرۃً انتہی۔ بہر حال ایک دینار یعنی مثقال کی مقدار ساڑھے چار ماشہ ہے۔

دینار سونے کا ہوتا ہے۔ سونے میں نصاب زکوٰۃ حسب تصریح کتب حدیث و کتب فقہ میں مثقال یعنی بیس دینار ہے۔ اس بیان کے بعد اب رائج الوقت اوزان یعنی تولوں کا حساب لگانا زیادہ مشکل نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایک تولہ کی مقدار ہے باو ماشہ اور ایک ماشہ آٹھ رتی کا ہوتا ہے۔ پس ۲۰ مثقال تقریباً ۱۶ تولہ کے برابر ہیں۔

درہم شرعی۔ ایک درہم کا وزن ہے ستر بجو۔ اوزان مروجہ میں درہم کی مقدار ہے تین ماشہ ایک رتی دو بجو۔ بعض فقہاء اس میں تھوڑا سا اختلاف بیان کرتے ہیں۔ مظاہر حق میں ہے

درہم تین ماشہ ایک رتی اور پانچواں حصہ رتی کا ہوتا ہے۔

درہم چاندی کا ہوتا ہے۔ شریعت میں چاندی کا نصاب زکوٰۃ دو سو درہم ہے تو یہ تقریباً ساڑھے باون تولہ چاندی بنتا ہے۔ اس میں بھی فقہاء نے تھوڑا سا اختلاف لکھا ہے۔ مالا بدمنہ ص ۹۱ پر ملنا قاضی ثناء اللہ پانی پتی مرحوم مبنیٰ ۲۵۸ لکھتے ہیں۔ نصاب زربست مثقال است کہ سہت و نیم تولہ باشد و نصاب یم و صد درہم است کہ پانچہ و شش روپیہ سکہ دہلی وزن آں می شود بعض علماء محشین ہدایہ نے شرح کنز کے حوالہ سے نقل کیا ہے (لأن التولجۃ (تولہ) فی اصطلاحنا اثنا عشر ماہجۃ (ماشہ) وکل ماہجۃ ثمانی حبتۃ وعلیٰ ہذا یکون نصاب الفضۃ بوزن بلادنا اثنتین وثمانین تولجۃ وربع تولجۃ وست حبات و نصاب الذہب بوزن بلادنا سبع تولجات و نصف تولجۃ انتہی۔ شیخ انورؒ فرماتے ہیں :-

درہم شرعی از بیس مسکین شنو

کہ آں سہ ماسہ ہست یک سرخہ دو جو

باز دینارے کہ دارد اعتبار

وزن آں از سہ ماسہ داں نیم و چہار

صاع۔ احناف کے نزدیک آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور مد بہر صورت صاع کے ربع کا نام ہے لہذا ایک مد دو رطل کا ہوتا ہے۔ یہ صاع کوئی کماتا ہے۔ صاع کوئی دو سو شتر تولے کا ہوتا ہے تو ایک صاع تین سیر چھ چھٹانگ کا ہو کیونکہ ایک سیر انسی تولے کا ہوتا ہے اور ایک چھٹانگ پانچ تولے کا ہوتا ہے۔

رس رطل۔ چونتیس تولہ اور ڈیڑھ رتی کا ہوتا ہے۔ شوافع وغیرہ کے نزدیک ایک صاع کی مقدار پانچ رطل اور ثلث رطل ہے۔ یعنی ۵ ۱/۳۔ اوزان شریعہ کے بارے میں میرا ایک طویل فارسی منظوم ہے۔ بطور تکمیل افادہ اس کے چند اشعار یہاں پر ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ وہ منظوم یہ ہے :-

- ۱۔ وزن مثقالے کہ مے آید بخار چار رتی آر با ماسہ چہار
- ۲۔ مد بود دو رطل و صاع از چہار مد سیر از ہشتاد تولہ متمد
- ۳۔ تولہ دو آزدہ ماسہ باشد اے سیر ہشت رتی ماسہ باشد سیر بر
- ۴۔ درہم شرعی ز روحانی بخو آں سہ ماسہ یک رتی با بیس رو
- ۵۔ یاد کن مقدار صاع ہاشمی وزنش از ارطال باشد دو و سی

- ۴۔ بعد ازیں صاعِ حجازی را ہداں پنج ارطال و ثلث رطل دال
 ۷۔ ہشت ارطال است صاعِ حنفی دو صد و ہفتاد تولہ مستوی
 ۸۔ شصت صاعاں یک وقت شدائے دلیر یعنی وزن پنج من دو نیم سیر
 ۹۔ چار و سی تولہ و یک ٹیم نیم از رقی وزن رطل آمد شنوایے مبتدی
 ۱۰۔ اوقیہ دہ نیم تولہ مرتسم آنکہ وزنش در کتب چل از درم
 یعنی اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہے جس کی مقدار ساڑھے دس تولہ ہے۔ بطور نمونہ ہم نے یہ چند اشعار ذکر کر دیے۔

تنبیہ :- عند الاحناف اقل مہر دس درم ہیں۔ بعض کم علم لوگ اس کا مطلب ڈھائی روپیہ پاکستانی لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک درم چوٹی کے برابر ہے۔ یہ بڑی غلطی ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ درم چاندی کا ہوتا ہے جس کا وزن ہوتا ہے تین ماسہ سے کچھ زیادہ۔ جیسا کہ سطور بالا میں معلوم ہو چکا ہے۔ پس دس درم ڈھائی تولہ چاندی سے کچھ زیادہ بنتے ہیں اور چاندی کی قیمت ہر زمانے میں بدلتی رہتی ہے۔ کئی سال قبل ایک تولہ چاندی کی قیمت ایک روپیہ بھی لہذا ایک درم چوٹی کے برابر تھا۔ مگر ہر زمانے میں یہ قیمت برقرار نہیں رہتی۔ آج کل ایک تولہ چاندی کی قیمت تقریباً ۳۵ روپے ہے۔ پس دس درم یعنی اقل مہر کی مقدار ہے ۸۶ روپے پاکستانی سے کچھ زیادہ۔ ہذا اللہ اعلم۔

فائدہ۔ متعدد قبائل عرب کا ذکر تفسیر بیضاوی میں جا بجا ہوا ہے۔ لہذا یہاں پر قبائل عرب کی تفصیل ذکر کرنا ظہیر و علماء کے لیے بہت مفید و مناسب ہے۔ علامہ تاریخ زبیر بن بکارؒ کی رائے میں انسائے طبقات عرب چھٹے ہیں۔ علی الترتیب ان کے نام یہ ہیں :- (۱) شیب (۲) بعد قبیلہ (۳) بعد عمار (۴) بعد بطن (۵) بعد فخذ (۶) بعد فصیلہ۔

علامہ زین عراقیؒ نے انہیں درج ذیل دو شعروں میں منظوم کیا ہے

للعرب العربا بطائف عداة فصلها الزبیر وہی سبتہ
 أعمد الك الشعب فالفصيلة عمارہ بطن فخذ فصیلہ

مؤرخ علی بن یزید بن الدین حلبی کتاب سیرۃ ابنی معروف بہ سیرت حلبیہ ج ۳ پر لکھتے ہیں :-
 فالشعب اصل القبائل والقبيلة أصل العمارۃ والعمارة أصل البطن والبطن أصل الأخذ والفتح أصل الفصيلة فيقال مضرب شعب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل شعب خنمية وكنانة قبيلته عليه السلام وقريش عمارته عليه السلام وقصوى بطنه عليه السلام وهاشم فخذ
 عليه السلام وبنو العباس فصيلته عليه السلام الخ۔

ابن کلبی قبائل کے چھ طبقے ذکر کرتے ہیں اور فخذ و فصیلہ کے درمیان ایک اور طبقہ ذکر کیا ہے جس کا نام عشیرہ ہے والعشیرۃ رھط الرجل۔

نویری نے طبقات کے دس درجے ذکر کیے ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) جذم۔ یہ سب سے بڑا ہوتا ہے۔ (۲) جماہیر (۳) شعوب (۴) قبائل (۵) عمائر (۶) بطون (۷) أنفاز (۸) عشار (۹) فصائل (۱۰) آرباط۔ کذا فی نہایت الارب۔ ج ۲ ص ۲۶۲۔

نشوان بن سعید حمیری نے قبائل کے درجات اس ترتیب سے ذکر کیے ہیں (۱) شعب (۲) قبیلہ (۳) عمائر (۴) بطن (۵) فخذ (۶) جیل (۷) فصیلہ وجعل مضی مثال الشعب و کانت مثال القبیلۃ وقریشاً مثال العمائر وفصراً مثال البطن وقصیباً مثال الفخذ وهاشمیاً مثال الجیل و آل العباس مثال الفصیلۃ۔ قرآن شریف میں ہے وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا۔ قرآن میں شعوب کا ذکر مقدم ہے۔

تفصیل کے لیے دیکھیں المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام ج ۱ ص ۵۹۰ بلوغ العرب ج ۲ ص ۱۸۴ اللسان ج ۱ ص ۱۴۷ ج ۲ ص ۱۹۹ العقد الفرید ج ۲ ص ۲۸۳ نہایت العرب ج ۲ ص ۲۶۲ منقبات ص ۵۵ انسان العیون ج ۱ ص ۳

بعض نے شعب سے قبل جذم ذکر کیا ہے اور فصیلہ کا ذکر عشیرہ کے بعد کیا اور بعض نے عشیرہ کے بعد اسرہ ثم عترہ کا اضافہ کیا ہے۔ بعض علماء نے ترتیب کی یہ صورت ذکر کی ہے (۱) الجذم (۲) ثم الجھول (۳) ثم الشعب (۴) ثم القبیلۃ (۵) ثم العمائر (۶) ثم البطن (۷) ثم الفخذ (۸) ثم العشیرۃ (۹) ثم الفصیلۃ (۱۰) ثم الرھط (۱۱) ثم الأسرۃ (۱۲) ثم العترۃ (۱۳) ثم النسریۃ۔ کذا فی المفصل وغیرہ۔ هذا والله اعلم بالصواب۔

فائدہ۔ شیخ الاسلام ایک تعظیمی لقب ہے۔ آیت واذ القوا الذین امنوا قالوا امنا کی شرح میں مذکور ہے۔ ائمہ اسلام و علماء دین میں کئی بزرگ شیخ الاسلام لقب سے ملقب تھے۔ ہمارے زمانے میں شیخ الاسلام کے لقب سے حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ الحدیث و صدر مدرسین دارالعلوم دیوبند معروف و مشہور ہیں۔ مولانا موصوف جامع کمالات طاہر یہ و باطنیہ تھے۔

قال الحافظ السخاوی فی کتاب الجواهر فی مناقب العلماۃ ابن حجر شیخ الاسلام و اطلقہ السلف علی المتبع لکتاب اللہ و سنتہ رسولہ مع التبحر فی العلوم من المعقول المنقول و ربما ووصف بہ من بلغ درجۃ الولاۃ وقد یوصف بہ من طال عمرہ فی الاسلام فدخل

في عدد من شأب شَيْبَتِي في الاسلام كانت له نوداً - ولم تكن هذه اللفظة مشهورة بين القدماء بعد الشيوخين الصديق والفارق رضي الله عنهما فاتت ورح وصفهما بذلك -

وعن علي رضي الله عنه فيما جرى الطبري في الرياض النضرة عن انس رضي الله عنه ان رجلاً جاء الى علي رضي الله عنه فقال يا امير المؤمنين سمعتك تقول على المنبر اللهم صل على المصطفى وآله واصحبت به الخلفاء الراشدين المهديين فمنهم فاعروا رقت عيناه واهلكها ثم قال ابو بكر وعمر اما الهدى وشيخ الاسلام ورجلاً قرئش المقدي هما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم - ثم اشتهر بها جماعة من علماء السلف حتى تبدلت على رأس المائة الثامنة فوصف بها من لا يحصى وصارت لقباً لمن ولي القضاء الاكبر ولوعري عن العلم والسن فان الله وانا اليه راجعون انتهى -

وروي الواحد رضي الله تعالى ان ابن ابي رئيس المنافقين واصحابه استقبلهم نفر من الصحابة فقال لقومهم انظروا كيف اُرْدُّ هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه وقال مرحباً بالصديق سيّد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار الباذل نفسه وما له لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال مرحباً بسيّد بني عدى الفارق القوي في دينه الباذل نفسه وما له لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال مرحباً بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه سيّد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت واذا القوالذين امنوا قالوا امنا الآية على ما ذكره البيضاوي رحمه الله تعالى -

ففي هذه الرأية اطلاق شيخ الاسلام على الصديق رضي الله عنه - قال الشيخ الشهاب الخفاجي في شرح تفسير البيضاوي ج ٢ ص ٣٢٢ شيخ الاسلام كان في زمن الصحابة رضي الله عنهم يطلق على ابي بكر رضي الله عنه وعمر وهما الشيوخان ثم قال بعد ذكر ما قال السخاوي رحمه الله تعالى قلت ثم صارت هذه اللفظة لقباً لمن تولى منصب الفتوى وان عري عن لباس العلم والتقوى -

لقد هزلت حتى بدت من هزالها كُلاهما حتى ساء ما كل مفلس وقال مولانا عبد الحّي رحمه الله تعالى في اواخر الفوائد البهية ملا كان العرت على ان شيخ الاسلام يطلق على من تصد رلافاء وحل المشكلات فيما شجر بينهم من النزاع والخصام من الفقهاء العظام والفضلاء الفخام وقد اشتهر بها من اخيار المائة الخامسة والسادسة

أعلام منهم شيخ الإسلام أبو الحسن علي السعدي وشيخ الإسلام عطار بن حمزة السعدي وشيخ الإسلام علي بن محمد الأسدي جاني وشيخ الإسلام عبد الرشيد البخاري جد صاحب الخلاصة وشيخ الإسلام برهان الدين المرغيناني صاحب الهداية وشيخ الإسلام نظام الدين عمر ابن صاحب الهداية وشيخ الإسلام محمد الازجندی وغيرهم كذا ذكر الكفوي في تفتحة شيخ الإسلام محمد الازجندی هذا والله اعلم.

فائدة - كسرى وقیصر کا ذکر آیت واذ نجینا کم من آل فرعون کی تفسیر میں موجود ہے۔ کسری ہر بادشاہ فارس کا لقب تھا اور قیصر ہر سلطان روم و شام کا لقب تھا۔ ہم یہاں پر دونوں کی کچھ تفصیل ذکر کرتے ہیں۔ اولاً قیصر کا تذکرہ پیش خدمت ہے۔ بعدہ کسری کا تذکرہ پیش کیا جائے گا۔

قیل ان اول من سمي قیصر من ملوك الروم هو اغسطس واليه تنسب القیاصرة بعده وهو الذي غلب على ارض رجل ملك اليونان ومصر والاسكندرية من البطالسة ملوك اليونان وهو بطليموس الحديدا وقد ملك ثلاثين سنة ثم ملك بعده ابنته قلیطره وكان ملكها اثنتين وعشرين سنة وكانت لها حروب بالشام ومصر مع الثاني من ملوك الروم وهو اغسطس الى ان قتل زوجها وقتلت هي نفسها وانتهت بها ملك البطالسة على مقدونية وبلاد مصر من اسكندرية وغيرها قال المسعودی فی المروج۔

وقال فی موضع اخر من هذا الكتاب وغلبت الروم على ملك اليونانيين وكان اول من ملك من الروم فيها ساطوحاس وهو جانيوس الاصغر بن روم بن سماحلین فكان ملكه اثنتين وعشرين سنة وقد قیل ان اول من ملك اليونانيين من ملوك الروم قیصر اسمه هالوس ابن افلیوس ثم ملك بعده اغسطس بن قیصر ستا وخمسين سنة وهذا الملك هو الاول من ملوك الروم واسمه قیصر وهو الثاني من ملوكهم۔

وتفسیر قیصر ای شق عنه وذلك ان امه ماتت وهي حامل به فشق بطنها فكان هذا الملك یفتخر فی وقته بان النساء لم تلده وكذلك من حدث بعده من ملوك الروم من كان من ولده یفتخرون بهذا الفعل وما كان من امهم فصارت سمته لمن طرأ بعده من ملوك الروم انتهى بتصرف مروج ج ۱ ص ۱۹۳

علم من هذه العبارة ان فی اول من سمي بقیصر قولین فقیل هو اغسطس وقیل والد اغسطس۔

وهنا قول ثالث وهو ان اول القياصرة واول من سمي به قسطنطين بن قسطنطيانى
القسطنطينية وكان زمنه بعد المسيح بثلاثمائة سنة وهو اول من تنصر من ملوك الروم كذا ذكر
ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢ ص ٥١٤

وذكر ابن خلدون ان اول من سمي بقيصر يونس بن غايش من ملوك الروم كان قبل ولادة المسيح
عليه السلام بقليل . وهذا قول رابع .

وقيل اول من سمي بقيصر اغانيوس وكان ملكه قبل اوغسطس فهذا قول خامس كما
سيأتى .

وفي العملة ج امث ومعنى قيصر التبقير والقاف على لغتهم غير صافية وذلك ان امته
لما اتاها الطلق به ماتت فبقر بطنها عنه فخرج حياً وكان يفتخر بذلك لانهم لم يخرج من فرج و
اسم قيصر في لغتهم مشتق من القطع لان احشاء امه قطعت حتى اخرج منها وكان شجاعاً
جباراً مقدماً في الحرب انتهى .

وقيل اصل هذا الاسم جاشر فعربت به العرب الى قيصر ولفظ جاشر مشترك عندهم فيقال
للشعر - قال ابن خلدون في تاريخه ج ٢ ص ١٩٩ في تفصيل احوال ملوك الروم - انه خرج
يونس بن غايش الى جهة الاندلس وحارب من كان بها الى ان ملك برطانيه واشبوس
ورجع الى رومة واستخلف على الاندلس اكتبين ابن اخيه يونان ثم قتل يونس قتله
الوزراء فزحف اكتبين ابن اخيه من الاندلس واخذ بشأ عمته وملك الروم وعده يونس
هو الذي سمي قيصر فصارت سمته لملوكهم من بعده واصل هذا الاسم جاشر فعربت به العرب الى قيصر
ولفظ جاشر مشترك عندهم فيقال للشعر جاشر زعموا ان يونس ولد وشعره تام يبلغ عينيه و
يقال ايضاً للمشقوق جاشر وزعموا قيصر ماتت امته هي مقرب فبقر بطنها واستخرج يونس
والاول اصح واقرب الى الصواب وكانت مدة ملك قيصر خمس سنين .

وولد المسيح عيسى عليه السلام لثنتين واربعين سنة خلت من ملكه وهلك
قيصر لسبب وخمسين من ملكه وبعد خمسة آلاف ومائتين لمبدأ الخليقة آدم عليه السلام
انتهى ما ذكر ابن خلدون باختصار فيه اختلاط في طبع بعض الحروف فلا يعلم هل هذا الاسم
يونس بن غايش او يولش او يونس والله اعلم .

ونقل ابن خلدون عن ابن العميد مؤرخ النصارى ان امر رومة وهي بلدة كبيرة في الروم
كان سراجاً الى الشيوخ الذين يدبرون امرهم كانوا ثلاثمائة وعشرين رجلاً لانهم كانوا حلفوا

ان لا يولوا عليهم ملكاً وكانوا يقدمون واحداً منهم ويسمونهم الشيخ وانتهى تدبيرهم الى اغانيوس
فدبرهم اربع سنين وهو الذي سمي قيصر لان امه ماتت وهو جنين في بطنها فقربها بطنها و
اخرجوها ولما كبرت اليه ياستهؤلاء الشيوخ رفته اربع سنين ثم ولي من بعد ا
او غشطش قيصر بن مرنوخس ولثنتين واربعين سنة من ملك او غشطش ولد عيسى
عليه الصلاة والسلام بعد مولد يحيى عليه السلام بثلاثة اشهر - انتهى
باختصار -

وكسر بالكسر اشتهر وجاز فتح الكاف كما في القاموس وللج كاسرة وكساسة وكاسر وكسول والقيا
كسرون بكسر الكاف وفتح الراء كعيسون وموسون بفتح السين والنسبة الى كسر كسرى بكسر
الكاف وتشديد الياء مثل حرمت وكسروى بكسر الكاف وفتح الراء كذا في القاموس وغيره -
قلت ان الامام الكبير ثعلب صنف كتاباً باسماء كتاب الفصيح صغير للجوردة عليه امام
الحجة المشهور بالزجاج في نحو عشرة مواضع منه في مناظرة اتفقت بين الزجاج وثلث منها
ما قال الزجاج له وقلت كسرى بكسر الكاف . وهذا خطأ انما هو كسرى (بالفتح) والدليل على
ذلك اننا وياكم لا يختلف في النسبة الى كسرى يقال كسروى بفتح الكاف وليس هذا مما يغير
بالنسب لبعده منها الا ترى انك لو نسبت الى معزى لقلت معزوى والى درهم لقلت درهمى
اى بكسر الميم والدال ولا يقال معزوى ولا درهمى اى لا يقال بفتحهما كذا في معجم الادباء ،
لياقوت ج ١ ص ١٢١

قال العبد الضعيف ما اخذ الزجاج خطأ بالحري عند جملة ائمة النحو اللغة فان
صاحب القاموس وغيره من اهل اللغة صرحوا بجواز الكسر الفتح في كاف كسرى بل الكسر اشتهر
وليشير اليه قول صاحب القاموس - وكسرى ويفتح - واما قول الزجاج ان النسبة اليه كسروى
بفتح الكاف وادعى الجماع فرد وحيث صرحوا ان بكسر الكاف . قال العلامة الزبيدي في
تأج العرف ص ٣٦ م ٥٢٣ في شرح قول صاحب القاموس والنسبة كسرى وكسروى بكسر الكاف
فتح الراء وتشديد الياء ولا يقال كسروى بفتح الكاف انتهى -

قال صاحب القاموس كسرى ملك الفرس معرب خسرو بضم الخاء وفتح الراء اى واسع
الملك - قال شارح العلامة الزبيدي في شرحه اى هذا معناه بالفارسية هكذا ترجموه و
تبعهم المصنف ولا ادرى كيف ذلك فان خسرو ايضاً معرب خرش وخرش وخرابن لك ومعناه
عندهم حسن الوجه والراء مضمومة وسكوت المصنف مع معرفته لغوامض اللسان عجيب -

ونقل شيخنا عن ابن درستويه في شرح الفصيح ليس في كلام العرب اسم أوله مضموم وأخره
واو فلذلك عزبوا حسره وبنوه على فعلی بالفتح في لغة وفعلی بالكسر في أخرى وأبدلوا الخاء كافاً
علامة لتعريبها ثم قال شيخنا ومن لطائف الادب ما اشدنيب شيخنا الامام البارع ابو عبد الله محمد بن
الشاذلي اعز الله تعالى -

له مقلة يعزى لبابل سحرها كان بها هارت قد اودع السحرا
يذكر في عهد النجاشي خاله واجفائه الوسنى تذكري كسرى
هذا والله اعلم -

قائمة ٥ - ان قلت ما معنى الحديث الصحيح - اذ اهلك قيصر فلا قيصر بعده واذا اهلك كسرى
فلا كسرى بعده قلنا معناه لا قيصر بعده بالشام ولا كسرى بعده بالعراق قاله الشافعي في المختصر سبب
الحديث ان قريشاً كانت تأتي الشام والعراق كثيراً للتجارة في الجاهلية فلما اسلموا خافوا انقطاع
سفرهم اليهما لمخالفتهم اهل الشام والعراق بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا قيصر ولا كسرى
اي بعدهما في هذين الاقليمين ولا ضرر عليكم فلم يكن قيصر بعده بالشام ولا كسرى بعده بالعراق ولا يكون
كذا في العدة ج امش

قائمة ٦ - القيصر لقب كل من ملك الروم والشام والكسرى لقب كل من ملك فارس و
كل من ملك الترك يقال له خاقان وكذا يسمى كل من ملك الحبشة النجاشي - ويسمى ملك القبط
فرعون - وملك مصر العزيز وملك حمير تبع - وملك الهند دهمي - وملك الصين فغفور -
وملك الزنج غانته - وملك اليونان بطليموس وملك اليهود قيطون او مآقر - وملك البربر
جالوت - وملك الصابئة نمرد - وملك اليمن تبعاً - وملك فرغانة اخشيد - وملك العرب
من قبل الجعم النعمان وملك افرقيص جرجير وملك خلاط شهرمان وملك السند فو - وملك
الخرزربيل وملك النوبة كابل وملك الصقالبة ماجداً - وملك الاحمر من تققور - وملك
الاجات خلاوندكار - وملك اشروشنه افشين وملك خوارزم خوارزم شاه - وملك جرجان
صول - وملك اذربيجان اصبهيد وملك طبرستان ساهرم وملك اقليم خلاط شهرمان
ونيباتة الروم دمشق واسكندرية ملك مقوقس - كذا ذكر العيني وغيره - هذا والله اعلم -

قائمة ٧ - صحابي كي تعريف مي كي اقوال ہیں -

تعريف اول - هو من رأى النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ومات على الاسلام بقيد ايمان
وهو لو كان خارج ہوئے جو بوقت ملاقات و رؤیت کافر تھے اگرچہ اس کے بعد مسلمان ہو گئے ہوں - باقی

وہ لوگ جنہوں نے بعثت سے قبل نبی علیہ السلام کو دیکھ کر آپ کے مبعوث ہونے کی بشارت دی ، ان میں صحابی ہونے کا بھی احتمال ہے اور صحابی نہ ہونے کا احتمال بھی مثل بھیرا اہب اور اس کے نظارہ حیات میں سے جنہوں نے نبی علیہ السلام کی زیارت کی ہو ایمان کی حالت میں وہ بھی صحابہ ہیں۔ ابن الاثیر جنات کو صحابہ میں شمار نہیں کرتے لہذا وہ تعریف میں لفظ انسان ذکر کرتے ہیں۔ جمہور کے نزدیک جنات بھی صحابہ میں داخل ہیں۔ صحابہ میں دخول ملائکہ محل نظر ہے۔ بعض علماء کے نزدیک یہ یقینی ہے اس بات پر کہ آپ ملائکہ کی طرف بھی مبعوث ہوئے ہیں یا کہ نہیں۔ اگر آپ نبی الملائکہ بھی ہوں اور ان کی طرف بھی مبعوث ہوں تو ملائکہ صحابہ میں داخل ہوں گے ورنہ نہیں۔ امام رازی لکھتے ہیں لم یکن مرسلًا الملائکہ بالاجماع۔ رازی کا یہ دعویٰ محل نظر ہے۔ شیخ سبکی و سیوطی وغیرہ علماء کے نزدیک آپ نبی الملائکہ ہیں اور ملائکہ کی طرف مبعوث ہوئے ہیں۔ امام سبکی نے اس میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔

موت اسلام پر شرط ہے۔ لہذا وہ لوگ خارج ہوئے جو مرتد ہو کر کفر پھر مرے وہ صحابی نہیں کہلاتے مثل عبید اللہ بن جحش سابق زنج ام حبیبہ رضی اللہ عنہا جو ہجرت الی الحبشہ کرنے کے بعد عیسائی بن کر کفر پر فوت ہوا۔

اور اس تعریف میں وہ صحابہ داخل ہیں جو مرتد ہونے کے بعد دوبارہ مسلمان ہوئے لیکن دوبارہ اسلام لانے کے بعد انھیں نبی علیہ السلام کا دیکھنا و زیارت نصیب نہ ہوئی۔ مثل اشعث بن قیس جو مرتد ہوا تھا پھر خلافت صدیق رضی اللہ عنہ میں مسلمان ہوا لیکن بہت سے متحققین و ائمہ کے نزدیک ارتداد بطل صحابیت ہے۔ لہذا وہ تعریف میں اپنے مذہب کے مطابق ایک قید کا اضافہ کرتے ہیں۔

اس تعریف پر اعلیٰ کا اعتراض وارد ہوتا ہے کیونکہ بعض صحابہ نابینا تھے مثل ابن ام مکتومؓ انھیں نبی علیہ السلام کی رویت حاصل نہ تھی۔ اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ انہوں نے اگرچہ نبی علیہ السلام کو نہیں دیکھا لیکن نبی علیہ السلام تو ان کو دیکھتے تھے اور یہ کافی ہے۔ اور ثانیاً یہ ہے کہ انہیں رویت النبی کے مواقع حاصل تھے اگر وہ معذور نہ ہوتے تو دیکھ سکتے تھے لیکن غدر عارضی کی وجہ سے وہ دیکھنے سے محروم تھے اور رویت کا موقع ملنا حکم رویت میں ہے۔ بعض علماء لفظ رأی کی بجائے لفظ لقی ذکر کرتے ہیں کمائی التعریف الثانی الآتی ذکرہ۔

تعریف ثانی ھو من لقی النبی علیہ السلام مؤمنًا ھو مات علی الاسلام۔ یہ تعریف بعینہ مثل تعریف اول ہے صرف لفظ رأی کے بدلے یہاں پر لقی کا ذکر ہے۔ اس تعریف پر اعلیٰ صحابی کا وہ اعتراض

وارد نہیں ہوتا جو تعریف سابق پر وارد ہوتا ہے۔ البتہ دونوں تعریفوں پر روایت النبی علیہ السلام فی المنام کا اعتراض ہوتا ہے وہی الحدیث من رآنی فی المنام فکأنما رآنی فی حراتہ فقد آتی فان الشیطان لا یقتلہ فی۔ منام میں لقاء و روایت دونوں متحقق ہیں۔

جواب یہ ہے کہ روایت النبی علیہ السلام فی المنام بلاریب بڑی سعادت ہے۔ لیکن اس پر احکام شرعیہ بنی نہیں ہو سکتے۔ احکام شرعیہ قیظہ یعنی بیداری کی حالت پر متفرع ہو سکتے ہیں۔ اور صحابی ہونا ایک شرعی حکم ہے وہ بھی بیداری پر موقوف ہے۔ پس جو شخص بہ حکم شریعت غیر صحابی ہو جو احکام کی وجہ سے اس کا حکم بدل کر صحابی ہو جائے یہ شرعاً جائز نہیں ہے۔ بعض علماء اسی اعتراض کے پیش نظر تعریف میں قید یقظہ کا اضافہ کرتے ہیں اور تعریف ثالث کرتے ہیں۔

تعریف ثالث ہو من لقی النبی علیہ السلام فی الیقظۃ مؤمنابہ ومات علی الاسلام۔ لیکن اس تعریف پر اور سابقہ تعریفوں پر ایک اور اعتراض وارد ہوتا ہے وہ یہ کہ بعض کاملین اور اصحاب کشف اولیاء کو حالت بیداری میں نبی علیہ السلام کی زیارت و روایت کی سعادت حاصل ہوتی ہے کما قال بعض الاولیاء انی اری النبی علیہ السلام فی الیقظۃ کروایت بعض الصحابۃ ایاماً۔ اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ کشف قوی بحث نہیں ہے احکام اسلامیہ کتاب و سنت و اجماع و قیاس پر مبنی ہو سکتے ہیں۔ کشف سے احکام شرعیہ مثل صحابی وغیرہ ثابت نہیں ہوتے۔

ثانیاً۔ صحابیت کے لیے روایت النبی فی حیاۃ النبی علیہ السلام ضروری ہے۔ یعنی حیات نبویہ میں دیکھنا لازم ہے۔ اور بعد الموت نبی علیہ السلام اگرچہ زندہ ہیں اور حیات کے تمام امور کجا لہا آپ کو حاصل ہیں۔ تاہم یہ بھی یقینی بات ہے کہ وہ عرف میں دنیاوی حیات نہیں کہلاتی جاسکتی۔ عرف عام میں حیات فوق الارض و حیات محسوسہ حیات کہلاتی ہے۔ اور حیات برزخ امور متوہنہ سے ہے۔ لہذا بذریعہ کشف روایت موجب صحابیت نہیں ہے۔ البتہ جس نے بعد الموت و قبل الدفن نبی علیہ السلام کی زیارت کی ہو مثل ابو ذؤبیب ہذلی شاعر اس کی صحابیت میں علماء کے دو قول ہیں۔ اصح عدم صحابیت ہے۔ کما صرح بہ الحافظ ابن حجر فی الاصابۃ۔ ان تعریفات کے پیش نظر وہ اطفال بھی صحابی ہیں جنہیں بچپن میں نبی علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ ہذا الذی اختارہ البخاری و احمد و المجہول۔ ان تعریفات کے کاغذ سے صحابی کے لیے روایت حدیث یا شرکت غزوات یا بلوغ یا طول صحبت ضروری نہیں ہے۔ اور یہی جمہور علماء کا مختار قول ہے۔

تعریف رابع۔ ہو من لقی النبی علیہ السلام وطالت بحالہ مؤمنابہ ومات علی الاسلام۔ قال النووی فی تہذیب الائمۃ ص ۱۸۱ اما الصحابی ففیہ مذہبان اصحھا و

هو من هب البخارى وسائر المحدثين وجماعة من الفقهاء وغيرهم انه كل مسلم رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولو ساعة وإن لم يجالسہ وخیالطہ۔ والثانی وهو من هب اکثر اهل الاصول، انه يشترط بحال السنه وهذا مقتضى العرف وذلك مقتضى اللغة وهكذا قال الامام ابو بكر ابن الباقلان رحمه الله وغيره۔ اهـ

تعريف خامس۔ هو من لقي النبی علیہ السلام مؤمناً به وغرامه ومات علی الاسلام۔ یہ تعریف ان علماء کی ہے جو صحابی کے لیے غزوہ میں شرکت لازم قرار دیتے ہیں۔ ابن حجر اس تعریف کو شاذ کہتے ہیں۔

تعريف سادس۔ هو من لقي النبی علیہ السلام مؤمناً به بعد البلوغ ومات علی الاسلام۔ اس تعریف والوں کے نزدیک بلوغ کے بعد قار ضروری ہے۔ لہذا وہ بچے جو نبی علیہ السلام کی وفات کے وقت بالغ نہ تھے صحابی نہیں کہلائیں گے۔ یہ قول بھی شاذ ہے۔

تعريف سابع۔ بعض علماء روایت حدیث النبی علیہ السلام کو شرط قرار دیتے ہیں۔ لہذا وہ یوں تعریف کرتے ہیں من لقي النبی علیہ السلام مؤمناً به وحفظت روایتہ عنہ علیہ السلام ومات علی الاسلام۔

تعريف ثامن۔ هو من لقي النبی علیہ السلام مؤمناً به وضبط الله غرامه او استشهد به بن يديه۔ یہ قول بھی شاذ ہے۔

تعريف تاسع۔ هو من لقي النبی علیہ السلام وكان قد بلغ سن التمييز مؤمناً به ومات علی الاسلام۔ اس قول والے سن تمیز ہی میں ملاقات شرط قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اس مدت سے قبل بچے کی طرف نسبت ملاقات ونسبت روایت صحیح نہیں ہے۔ کذا ذکر ابن حجر رحمہ اللہ۔

تعريف عاشر۔ قال فی شرح التمهيد الصحابي عند المحدثين وبعض الاصوليين من لقي النبی علیہ السلام مسلماً ومات علی الاسلام او قبل النبوة ومات قبلها علی الخفية تأكيد ابن عمر بن نفيل او اسرئد وعاد فی حياته وعند جمهور الاصوليين من طالت صحبته متبعاً لمقتضى ثبت معها اطلاق صاحب فلا من عرفاً بل تحديد فی الاحصاء انتهى۔

شارح تحریر کی عبارت سے یہ ظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو مرتد ہوا اور پھر مسلمان ہوا وہ صحابی ہے۔ یعنی اسلام کے ساتھ اس کی صحابیت بھی عود کر آئی ہے۔ اگرچہ دوبارہ نبی علیہ السلام کی ملاقات نصیب نہ ہوئی ہو۔ یہ مذہب شافعی کا مقتضی ہے۔ کیونکہ مذہب شافعی میں مرتد کے

اعمال صالحہ ضائع نہیں ہوتے بشرطیکہ اس کی موت ارتداد پر نہ ہو۔ لیکن ہمارے اخاف کے نزدیک نفس ارتداد و محبط اعمال صالحہ ہے اور صحبت اشرف اعمال میں سے ہے۔ لہذا ارتداد سے صحبت کا شرف بھی زائل ہوا۔

قال ابن عابدین فی رحمہ المحتار ج۱ ص۱۸۱ لکنہم قالوا انہ بالاسلام تعود اعمالہ مجردة عن الثواب ولذا لا یجب علیہ قضاء وھا سوى عبادۃ بقی سببھا کالحج وکصلاة صلاھا فان رتد فاسلم فی وقتھا وعلیٰ هذا فقد یقال تعود صحتہ مجردة عن الثواب وقد یقال ان اسلم فی حیة النبی علیہ السلام لا تعود صحتہ مالم یلقہ بقاء سببھا انتہی۔

فائدہ۔ صحابہ تین قسم پر ہیں۔ اول مهاجرین۔ دوم انصار۔ سوم ان کے علاوہ دیگر صحابہ۔ پھر مهاجرین و انصار دو قسم پر ہیں۔ ایک وہ جو سابقون اوّلون ہیں۔ اور ایک وہ جو اسیبہ نہیں۔ سابقون اوّلون اور غیر سابقین کے فرق میں کئی اقوال ہیں۔

قول اول۔ جو اہل قبلتین ہیں۔ یعنی جن صحابہ نے بیت المقدس و کعبۃ اللہ دونوں کی طرف نماز پڑھی ہو وہ سابقین ہیں۔ اور ان کے علاوہ غیر سابقین ہیں۔ ہجرت کے بعد سترہ یا سولہ ماہ تک نبی علیہ السلام بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے رہے بعد یہ حکم منسوخ ہوا اور کعبۃ اللہ کی طرف نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ قال اللہ تعالیٰ والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار۔ فعن سعید بن المسیب انہ کان یقول فی قولہ تعالیٰ والسابقون الاولون قال ہم الذین صلوا القبلتین۔

قول ثانی۔ بیعتہ الرضوان یوم الحدیبہ والے سابقین اوّلین ہیں اور ان کے سوا غیر سابقین ہیں۔ قالہ الشیخ۔

قول ثالث۔ شرکاء جنگ بدر سابقین ہیں اور باقی غیر سابقین ہیں۔ قالہ محمد بن کعب القرظی وعطاء بن یسار علی ما ذکر ابن عبد البر فی الاستیعاب۔ هذا والله اعلم۔

فائدہ فی التابعی۔ تابعون جمع کا واحد تابع و تابعی ہے۔ تابعی کی تعریف میں حسب تصریح نووی رحمہ اللہ دو قول ہیں۔ احدہما الذی سرائی صحابیّاً اولقیہ ومات علی الاسلام۔

والثانی۔ انہ الذی جالس صحابیّاً۔ قال اللہ تعالیٰ والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار الذین اتبعوہم باحسان رضوا اللہ عنہم ورضوا عنہ واعداً لہم جنّات تجری تحتھا الانھار الآتية

وامّا تابعو التابعین فہم الذین ساروا التابعی ولفقوا وجالسوا۔ ولہم ایضاً فضل فی الجملة

ففي الصحيحين عن عمران بن الحصين رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم۔

فائدة۔ محشین مثل عالم وغیرہ تے تابعین کو پندرہ طبقوں میں تقسیم کیا ہے۔ اول وہ طبقہ جنہوں نے عشرہ مبشرہ کو پایا ہو مثل قیس بن ابی حازم۔ آپ نے جملہ عشرہ مبشرہ سے سماع کیا ہے۔ اس فضیلت میں آپ کا کوئی ثانی نہیں ہے۔ دوم وہ اولاد صحابہ جو نبی علیہ السلام کی حیات میں پیدا ہوئی۔ افضل تابعین میں اقوال ہیں۔ قال احمد افضل التابعين سعيد بن المسيب فقيل له علقمة والاسود۔

فقال سعيد وعلقمة والاسود وعنده انه قال لا اعلم فيهم مثلي ابى عثمان النهدي وقيس بن ابى حازم وعنده انه قال افضلهم قيس وابو عثمان وعلقمة ومشرق قال النووي في تهذيب الاسماء وعلقه اسرار افضلهم في ظاهر علوم الشرع والا فاوليس خير التابعين وفي صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في اويس القرني هو خير التابعين۔ وقال ابو عبد الله بن خفيف الزاهد اهل المدينة يقولون افضل التابعين ابن المسيب واهل الكوفة اويس واهل البصرة الحسن البصري اهـ هذا والله اعلم۔

فائدة۔ عرب عربی و اعرابی الفاظ تفسیر پر بنا دی ہیں منکر الذکر ہیں۔ عربی و اعرابی میں یہ فرق ہے کہ عربی وہ شخص ہے جو قوم عرب سے ہو خواہ شہری ہو یا دیہاتی۔ لہذا عجی پر اطلاق عربی نہیں ہو سکتا۔ اور اعرابی وہ شخص ہے جو دیہات میں رہتا ہو خواہ قوم عرب کے ہو یا عجم سے۔ لہذا دونوں میں نسبت عموم و خصوص من وجہ ہے۔ قوم عرب کا وہابی عربی بھی ہے اور اعرابی بھی۔ اور قوم عرب کا شہری آدمی عربی ہے نہ کہ اعرابی۔ اور عجی قروی یعنی دیہاتی پر اعرابی کا اطلاق صحیح ہے نہ کہ عربی کا۔ عربی کی جمع عرب ہے۔ اور اعرابی کی جمع اعراب ہے باسقاط یا بالنبتہ مثل روم درومی و حبش و حبشی۔ کذا فی کتب الادب۔ ہذا واسر اعلم۔

فائدة۔ الشیخان۔ آیت والمطلقت یتربصن بانفسھن ثلاثہ قرء میں مذکور ہیں۔ علم حدیث میں اور روایت حدیث کے مباحث میں شیخان سے امام بخاری و امام مسلم مراد ہوتے ہیں۔ یقال لراہ الشیخان ای البخاری ومسلم فی صحیحھما۔ دونوں اماموں کو امت میں عظیم منقبت حاصل ہے کہ مباحث روایت و حدیث میں دونوں شیخ کے لقب سے موسوم ہیں۔ اور جب مطلق شیخان کا ذکر ہو تو اس سے یہی دو امام مراد ہوتے ہیں۔ گویا کہ دونوں فن حدیث میں کل امت کے شیخ و اتاد ہیں۔

امام بخاری کا نام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہے۔ تاریخ ولادت بعد صلاۃ جمعہ

۱۴۲۱ شوال ۱۹۴۷ء ہے۔ اور تاریخ وفات لیلۃ عید الفطر ۲۵۶ھ ہے۔ قرینہ خرتک میں مدفون ہیں جو عمر قدسے دو فرسخ دور ہے۔ امام کلم کا نام مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہے۔ تاریخ وفات شب یک شنبہ ۲۵۰ رجب ۲۶۱ھ ہے۔ بوقت وفات آپ کی عمر ۵۵ سال تھی۔ رضی اللہ عنہما۔

کتاب فلسفہ میں شیخین سے ابو علی بن سینا و فارابی مراد ہوتے ہیں۔ اور کتاب نحو و صرف بصری میں شیخین سے مراد سیبویہ و خلیل ہیں اور نحو و صرف کو فی میں کسائی و فرار مراد ہوتے ہیں۔ کتاب فقہ حنفی میں شیخین سے مراد ابو حنیفہ و ابو یوسف ہوتے ہیں۔ اور علم معانی و بیان میں شیخین سے مراد عبد القادر جرجانی و صاحب ابن عباد یا عبد القادر و سکاکی ہوتے ہیں اور کتاب تفسیر میں شیخین سے مراد زمر خشری و بیضاوی ہوتے ہیں۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں شیخین عبارت ہے ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے۔ اور علم کلام میں اس سے ابو الحسن اشعری و امام ماتریدی مراد ہوتے ہیں۔

قائدہ ۱۳۔ الخلفاء الاربعۃ۔ بحث اللہ و صرف مقطعات کے اواخر میں خلفاء اربعہ کا ذکر ہوا ہے۔ خلفاء اربعہ سے مراد خلفاء اربعہ راشدین ہیں۔ یعنی صدیق اکبر و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم۔ یہی چار خلفاء راشدین ہیں۔ ان چاروں خلفاء کی خلافت مکمل طور پر پر منہاج نبوت پر قائم تھی اور کتاب و سنت کے موافق تھی اسی وجہ سے انھیں خلفاء راشدین کہتے ہیں۔ پس خلفاء راشدین چار ہیں۔ حدیث شریف ہے علیکم سنتی و سنت الخلفاء الراشدين المہدیین۔

سفیان ثوری وغیرہ محدثین کے نزدیک خلفاء راشدین پانچ ہیں۔ پانچویں عمر بن عبد العزیزؒ تابعی ہیں۔ قال سفیان الثوری الخلفاء خمسة ابوبکر و عمر و عثمان و علی و عمر بن عبد العزیز انھی کذا ذکر النوری فی تہذیب الاسماء ج ۱۸۔ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کی تاریخ وفات ۱۹۲ھ ہے۔

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مدت خلافت دو سال تین ماہ اور سات دن ہے۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی مدت دس سال چھ ماہ ہے۔ وفی البدایۃ ج ۱ ص ۱۳۱ کانک و لاجۃ عمر عشر سنین و خمسة اشهر و احدًا و عشرین یومًا و قیل عشر سنین و ستة اشهر و اربعۃ ایام اہل بحنف عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی مدت خلافت بارہ سال ہے۔ وفی البدایۃ ج ۱ ص ۱۹۰ فکانک خلافتہ ای خلافتہ عثمان رضی اللہ عنہ ثنتی عشرۃ سنۃ و الاثنی عشر یومًا و اما عمرہ فانہ جاوز ثنتین و ثمانین سنۃ اہل بصرف۔ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی مدت خلافت چار سال ۹ ماہ ہے۔ کذا فی

البداية ج، ص ۳۳۱۔

عثمان رضی اللہ عنہ کے سوا تینوں خلفاء کی عمر بوقت وفات ۶۳ سال تھی۔ جمہور محدثین و ائمہ دین کے نزدیک حسن بن علی رضی اللہ عنہما بھی خلفاء راشدین میں شمار ہوتے ہیں۔ کیونکہ علی رضی اللہ عنہ دس رمضان سنہ ۴۰ کو شہید ہوئے۔ پھر حسن خلیفہ ہوئے اور صرف چند ماہ بعد یعنی سنہ ۴۱ کے اوائل میں خلافت سے دست بردار ہو گئے اور مصالحت کے بعد معاویہ رضی اللہ عنہ کل مسلمانوں کے امیر المؤمنین بنائے گئے۔ اور نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ خلافت راشدہ تیس سال تک قائم رہے گی اور مصالحت حسن و معاویہ رضی اللہ عنہما پر ۳۰ سال پورے ہو گئے۔

قال ابن كثير والدليل على انه اى الحسن احد الخلفاء الراشدين الحديث الذى اوردناه فى دلائل النبوة من طريق سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً. وانما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن على فانه نزل عن الخلافة لمعاوية فى ربيع الاول من سنة ۴۱م وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه توفى فى ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه البداية ج ص ۱۱۱ وقال فيها ج ص ۱۱۱ وقد انقضت الثلاثون بخلافة الحسن بن على فایام معاوية اول الملك فهو اول ملوک الاسلام وخیارهم واخرج الطبرانی باسناد عن معاذ بن جبل وابی عبيدة قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الهميل رحمة ونبوة ثم يكون رحمة وخلافة ثم کان ملکا عضواً ثم کان عنوا وجبریتة وفساداً فى الارض يستحلون الحرير والفروج والخمر ویضربون على ذلك ینصرون حتى یلقوا الله عز وجل. واسناده جيد انتهى۔ هذا والله اعلم۔

فائدة فی الجاہلیتہ۔ نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی بعثت سے قبل کا زمانہ زمانہ جاہلیت کہلاتا ہے۔ قال فی دائرۃ المعارف والجاہلیتہ ہی حالۃ الناس قبل بعثتہ رسول الله صلى الله عليه وسلم والجاہلیتہ الجہلاء توکید وقیل معناها الجاہلیتہ القدیمۃ اے۔

زمانہ جاہلیت دو قسم پر ہے۔ اول جاہلیت عامہ یعنی قبل النبوة والبعثۃ کا زمانہ۔ دوم۔ جاہلیت شخصیہ مخصوصہ یعنی ہر صحابی کا اسلام سے قبل کا زمانہ۔ وفی کتاب لیس لابن خالویہ ان لفظ الجاہلیتہ اسم حدث فی الاسلام للزمان الذى كان قبل البعثۃ کذا فی المنہر۔ ۱۷۶۔ مؤرخین کہتے ہیں۔ جاہلیت اصطلاح جدید ہے جو ظہور اسلام کے بعد ظاہر ہوئی۔ اسلام سے قبل

حال عرب پر جاہلیت کا اطلاق ہوتا ہے۔ تاکہ اس ظلمانی دور کا امتیاز ہو جائے اسلام کے بعد کے نورانی دور سے۔ قرآن شریف میں لفظ جاہلیت کئی آیات میں مذکور ہے اَحْکُمِ الْجَاهِلِيَّةَ يَوْمَئِذٍ وَمَنْ اَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا الْقَوْمُ يُوقِنُونَ۔

کبھی جاہلیت کے ساتھ بطور صفت لفظ جھلاء برائے مبالغہ و تاکید ذکر کرتے ہیں فالجاہلیۃ الجھلاء یہ دونوں بہ الجاہلیۃ القدیمۃ کافی محیط المحيط ص ۳۹ و اساس البلاغۃ ج ۱ ص ۱۲۵ و قیل و کانوا اذا عابوا شیئاً واستبشعوه قالوا کان ذلک فی الجاہلیۃ الجھلاء کذا فی اقرب المعاریض ص ۱۲ فالجاہلیۃ الجھلاء ہی الوثنیۃ الی حاکم بہا الاسلام وقد اُتّب القرآن المشرکین علی حجتہم الوثنیۃ فقال اذ جعل الذین کفروا فی قلوبہم الحجیۃ حجتہ الجاہلیۃ۔ جاہلیت کے معنی و ترجمہ میں متعدد اقوال ہیں۔

قول اول۔ اس کا مآخذ جہل ہے اور جہل ضد علم ہے۔ پس جاہل کا معنی ہے اُمّی یعنی اُن پر جہل بالفاظ دیگر جاہل کا معنی ہے غیر عالم جو نہ کتاب پڑھ سکے اور نہ لکھ سکے۔ یہی جاہل مآخذ ہے جاہلیۃ کا چونکہ زمانہ جاہلیت والے عرب و مشرکین عرب اکثر اُمّی تھے اور پڑھے لکھے نہ تھے اسی وجہ سے ان کے زمانے پر جاہلیت کا اطلاق ہوا۔

قول ثانی۔ اس کا مآخذ جہل ضد علم ہے۔ لیکن جہل و جاہل سے معنی عام کی بجائے معنی خاص مراد ہے یعنی جہل بالشر و بر رسولہ فالجاہلیۃ من الجھل باللہ و برسولہ و بشرائع الدین الالہی۔ قول ثالث۔ ہماری رائے یہ ہے کہ جاہلیت کا مآخذ جہل عرفی ہے۔ عرف عام و عرف شرع میں جہل کا مفہوم ہے سفاہت۔ گمراہی۔ بے دینی۔ سرکشی۔ تکبر۔ قومی تعصبات۔ ظلم۔ قتل۔ غارتگری۔ بے جا غضب وغیرہ وہ افعال قبیحہ و اخلاق شنیعہ جو جاہلین عرب میں رائج تھے۔ یہ وہ امور ہیں جن سے اسلام نے سختی سے منع کیا۔ پس یہ امور جہل و جاہلیت ہیں اور ان کا مترکب جاہل ہے۔ اگرچہ وہ شخص بڑا عالم ہو۔ لہذا جاہلیت ضد اسلام ہے اور جاہل مقابل مسلم کامل ہے۔

اسی معنی پر قرآن و سنت میں جاہلیت و جاہل کا اطلاق ثابت ہے۔ سورہ فرقان میں ہے وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا و اذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاماً۔ قال الطبری فی تفسیرہ ج ۱۹ ص ۲۱ انہم یمشون علیہا بالحلم لایجھلون علی من جھل علیہم۔ سورہ بقرہ میں ہے قالوا اتخذنا ہزواً قال اعزذ باللہ ان اکون من الجھلین۔ سورہ اعراف میں ہے حُذِ الْعَفْوَ وَاْمُرْ بِالْعُرْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِینَ۔ سورہ ہود میں ہے اِنِّیْ اَعْظَمُکَ اِنْ تَکُوْنُ مِنَ الْجَاهِلِینَ۔ وَاخْرَجَ التَّرمذی عن خولۃ قالت خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو

تُحْتَضِنُ أَحَدَ ابْنِي ابْنَتِهِ وَهُوَ يَقُولُ أَنْكُمْ لَتُبْتَخِلُونُ وَتُجْتَبُونَ وَتُجْهَلُونَ وَأَنْكُمْ لَنْ تَرِيحَاتِ
 اللَّهُ - جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۱ و در حق الحديث انه عليه السلام قال لا بی ذر رضى الله عنه
 انك امرؤ فيك جاهلية و فی حدیث آخر اذا كان احدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل - و فی
 حدیث آخر اسر بع فی امتی من امر الجاهلیة لا یتکوننهن الفخر بالحساب والطعن فی
 الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة - اخرجه احمد فی مسند ج ۲ ص ۲۱۱ و ج ۲ ص ۲۱۵
 اور تقریباً یہی معنی مراد ہے عمرو بن کلثوم کے اس شعر میں :-

أَلَا يَجْهَلُنْ أَحَدُ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

متعدد اہل تحقیق و اہل لغت کے اقوال بھی جہل کے مذکورہ صدر معنی کے مؤید ہیں۔ لسان العرب
 وغیرہ میں ہے۔ وذهب آخرون ان للجاهلية من المفاخرة بالانساب والتباهي بالحساب
 والكبر والتجبر وغير ذلك من الخلال التي كانت من أبرز صفات الجاهليين -

راجع لسان ج ۱۳ ص ۱۳ و اساس البلاغة ج ۱ ص ۱۴ و صحاح الجوهري ج ۲ ص ۱۶۹ و
 شرح المعلقات السبع للزوزنی ص ۱۴ و الاغانی ج ۲ ص ۲۱ و بلوغ العرب ج ۱ ص ۱۴
 مستشرق کولڈزیر لکھتا ہے للجهل ضد الحلم لا ضد العلم - کتاب فخر الاسلام ص ۸۷ میں
 ہے لفظ جاہلیت کے بیان میں و يقول المستشرق كولد زهير ان المقصود الاول من الكلمة السفه
 الذي هو ضد الحلم والافتة والحفنة والغضب وما الى ذلك من معان وهي امور كانت واضحة
 في حياة الجاهليين ويقابلها الاسلام الذي هو مصطلح مستحدث أيضاً ظهر نظمو الاسلام و
 عمادة الخضوع لله والاقتياد له انتهى بتصرف -

قرآن حکیم میں جس جاہلیت اُولى کا ذکر ہے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ سورہ احزاب میں
 ہے وقرن فی بیوتک ولا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولى - فقيل للجاهلية الاولى التي ولد فيها
 ابراهيم و للجاهلية الاخرى التي ولد فيها محمد كذا فی طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۱۳۳ و قبل
 الاولى بن عيسى و محمد - یعنی بعض علماء کے نزدیک صرف ایک جاہلیت ہے جو عیسیٰ و محمد علیہما
 السلام کے ماہین ہے۔ اور بعض کے نزدیک وہیں۔ بلوغ العرب وغیرہ میں ہے وقد اُذِى اختلافٌ
 فی مفهوم الآية الى تصور وجود جاهليتين جاهلية قديمة و جاهلية اخرى هي التي كانت عند
 ولادة الرسول صلى الله عليه وسلم وليس المعنى ان ثم جاهلية اخرى وقد وقع لفظ الجاهلية على تلك
 المدة التي قبل الاسلام كما لا يخفى - بلوغ العرب ج ۱ ص ۱۴

عصر جاہلیت و مبدأ جاہلیت و تعدد جاہلیت پر علماء نے بڑی بحث کی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ

جس طرح ہمارے نبی علیہ السلام سے قبل عصر جاہلی تھا اسی طرح بعض دیگر انبیاء علیہم السلام سے قبل بھی اس قسم کے اعصار جاہلی تھے۔ تاریخ طبری میں ہے۔ ذهب بعضهم الى ان الجاهلية كانت فيابن نوح وادرسيس۔ تاريخ طبری ج ۱ ص ۱۳۷ وذهب اخرون الى انها كانت بين آدم ونوح وانهما بين موسى وعيسى او الفترة التي كانت عيسى بين محمد صلى الله عليه وسلم وامانتها كما فظها الرسول ونزول الوحي عند الاكثرين اذ فتح مكة عند جماعة كذا في المفصل ج ۱ ص ۲

وفي الصحاح ما بين كل رسولين من رسل الله عز وجل من الزمان الذي انقطعت فيه الرسالة وفي الحديث فتوة ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام۔ راجع لتفصيل هذا البحث لسان العرب ج ۱ ص ۳۷ بلوغ العرب ج ۱ ص ۱۲ تاريخ الطبری ج ۱ ص ۱۳۷ الاساطير العربية ص ۱۲ المؤهر ص ۱۲ المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ج ۱ ص ۱۲ وغیرہ لك من المراجع۔ هذا والله اعلم۔

فائدة في حساب الجمل۔ بحث الشر کے بیان میں حساب جمل کا ذکر موجود ہے۔ جمل بضم جیم وفتح میم مشددہ ہے۔ بعض علماء تخفیف میم کو بھی صحیح کہتے ہیں۔ حساب جمل سے حساب حروف ہجائیہ و حروف معجم مراد ہے۔ حروف ہجائیہ عربی میں ۲۹ ہیں۔ الف باتا تا جیم تا آخر۔ اسے حساب ابجد بھی کہتے ہیں۔ حساب جمل کے پیش نظر ہر حرف ایک عدد پر دال ہوتا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے :-
الف ۱۰۔ ب ۲۔ ج ۳۔ د ۴۔ ه ۵۔ و ۶۔ ز ۷۔ ح ۸۔ ط ۹۔ ی ۱۰۔ ک ۲۰۔ ل ۳۰۔ م ۴۰۔ ن ۵۰۔ س ۶۰۔ ع ۷۰۔ ف ۸۰۔ ص ۹۰۔ ق ۱۰۰۔ ر ۲۰۰۔ ش ۳۰۰۔ ت ۴۰۰۔ ث ۵۰۰۔ خ ۶۰۰۔ ذ ۷۰۰۔ ض ۸۰۰۔ ظ ۹۰۰۔ غ ۱۰۰۰۔

بطریق ترکیب ماہرین فن ہذا کے نزدیک یہ آٹھ الفاظ و کلمات بنتے ہیں۔ یعنی ابجد۔ ہوز۔ حلی۔ کلن۔ سفص۔ قرشت۔ نخد۔ ضطخ۔ اور بعض علماء رسات بناتے ہوئے آخری دو لفظوں کو بعد ترکیب ایک ہی کلمہ شمار کرتے ہیں مثل بعلک۔ ہمزہ مثل الف سے۔ یہ عربی کے ۲۹ حروف ہیں۔ بعض عجیب لغات میں چھٹے حروف اور بھی ہیں یعنی پ ٹ ڈ ژ گ ج۔ لیکن یہ حروف عربی کے تابع ہیں عدد دیں۔ پ ۲۔ ٹ ۴۰۰۔ ڈ ۴۔ ژ ۷۔ گ ۲۰۔ ج ۳۔

حساب جمل قدیم ہے۔ یہودیوں نے حساب بہت رائج تھا اسی وجہ سے جب انھوں نے آلہ الکر وغیرہ حروف مقطعات سے تو حساب جمل سے ان حروف کو مدت بقا امت محمدیہ پر حمل کیا۔ کما ذکرہ البیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

حساب جمل کے متعدد طریقے ہیں۔ مشہور دو طریقے ہیں صغیر و کبیر۔ مثلاً صغیر میں عدد میم ۴۰ اور عدد نون ۵۰ ہے۔ اور کبیر میں علی الترتیب ۹ اور ۱۰۶ ہے۔ صغیر میں سمی کا اعتبار ہوتا ہے اور ان

حروف کے سبھی مفردات ہی ہیں۔ اور کبیر میں تلفظ اسماء کا کاظ ہوتا ہے اور ان حروف کے اسماء مرکب ہیں دو یا تین حروف سے۔ پس حرف "م" کا اسم ممیم ہے۔ اور اس اسم میں دو ممیم اور ایک حرف یا ہیں۔

کتاب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابجد ہوز حطی الخ در اصل شعیب علیہ السلام کی قوم کے بادشاہوں کے نام تھے۔ پھر ان سلاطین کے اسماء پر حساب جمل جاری کیا گیا اور ابھی تک حساب و عدد کا وہ پُرانا طریقہ جاری ہے۔ یہ سلاطین اولاد محض بن جندل بن یصوب بن مدین بن ابراہیم علیہ السلام تھے۔ ان میں سے بعض طائف و نجد کے اور بعض مکہ مکرمہ و حجاز کے اور بعض مصر و مدین کے بادشاہ تھے۔ شعیب علیہ السلام کے زمانے میں مدین کا بادشاہ کلن تھا۔ اس نے شعیب علیہ السلام کی تہذیب کی۔ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے۔ شعیب علیہ السلام نے عذاب یوم الظلہ کی وعید سنائی اللہ تعالیٰ نے آگ کا دروازہ ان پر کھول کر تباہ کر دیا۔ قال اللہ تعالیٰ فی الشعراء کذب اصحاب الحیۃ المرسلین اذ قال لصہ شعیب الا تنفون انی لکم رسول امین الی قوله فکذبوا فاخذہم عذاب یوم الظلہ انہ کان عذاب یوم عظیم۔ وقال فی سورة ہود والی مدین اخاہم شعیباً الی قوله ولما جاء امرنا بنجینا شعیباً والذین امنوا معہ برحمة منا واخذت الذین ظلموا الصیحة فاصبحوا فی یارہم جاثمین۔

قال ابن کثیر فی البدایۃ ج ۱ ص ۱۸۵ وکان اہل مدین قوم اعرب بالیسکون مدینتہم مدین القحی قریتہ من ارض معان من اطراف الشام مابلی ناحیۃ الحجاز قریباً من بحیرۃ قوم لوط ویقال شعیب بن یشجر بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام ویقال شعیب بن نوبیل بن عیفا بن مدین بن ابراہیم۔ ویقال شعیب بن ضیفو بن عیفا بن ثابت بن مدین بن ابراہیم علیہ السلام۔ بہر حال یہ سلاطین قوم شعیب علیہ السلام میں تھے۔

وفی مروج الذهب ج ۲ ص ۱۸۱ وقد تنازع اہل الشرائع فی قوم شعیب بن نوبیل بن عویل بن مر بن عنقاء بن مدین بن ابراہیم علیہ السلام وکان لسانہ العربیۃ فہم من رأى انہم من العرب البائدة ومنہم من رأى انہم من ولد المحض بن جندل بن یصوب بن مدین بن ابراہیم علیہ السلام وان شعیباً اخوہم فی النسب وقد کانوا عدۃ ملوک تفرقوا فی ممالک متصلۃ ومنفصلۃ فہم المسمی بانی جاد وھوذ وحطی وکلن وسعفص وقرشت وھم بنو المحض بن جندل۔ واحرف الجمل علی اسماء ھؤلاء الملوک وھی التسعة والعشرون حرفاً القیید وصر علیہا حساب الجمل وقد قیل فی ھذہ الاحرف غیر ما ذکرنا۔

وكان ايجد ملك مكة وما يليها من الحجاز وكان هو وحطى ملكين ببلاد وچ وهي ارض الطائف وما اتصل بذلك من ارض نجد - وكلن وسعفص وقرشت ملوكا بمدين وقيل ببلاد مصر وكان كلن على ملك مدين ومن الناس من رأى انه كان ملكا على جميع من سمينا مشاعا متصلا على ما ذكرنا وان عذاب يوم الظلة كان في ملك كلن منهم وان شعيباد عاهم فكان بوه فوعدهم بعذاب يوم الظلة ففتح عليهم باب من السماء من نار فانت عليهم قرشت حارثة بنت كلن اباها فقالت وكانت بالحجاز

كلن هدم ركني هلك وسط المحلة
سيد القوم آتاه الحنف نارا تحت ظله
قوت نارا و اوضحت دار قومي مضجعه

وفي ذلك يقول المنتصرين المندردلديني

الا يا شعيب قد نطقت مقالة اتيت بها عمرا وحت بني عمر
وهو ملكوا ارض الحجاز واوجها كمثل شعاع الشمس في صورة البد
ملك بني حطي وسعفص ذي النكا وهو آراب البنية والحجر
وهم قطنوا البيت الحرام وسرّبوا خطوطا وساموا في الكرام والفخر

ولهؤلاء الملوك اخبار عجيبه من حروب وسير وكيفية تغلبهم على هذه الممالك وتملكهم عليها و ابادتهم من كان فيها وعليها قبلهم من الامم انتهى في المربع -

قال ابن جرير الطبري في تاريخه ص ۹۹ عن القاسم بن سليمان عن الشعبي قال ايجد هو وحطى وكلن وقرشت كانوا ملوكا جابرة فتفكرو قرشت يوما فقال تبارك الله احسن الخالقين - لعل معناه انه جعل نفسه احسن الخالقين) نسخة الله تعالى فجعله اجد هاق (اي ازدهاق) وله سبعة اشرس فهو هذا الذي بدنياوند وجميع اهل الاخبار يزعم انه ملك الاقاليم كلها وان كان ساحرا فاجرا اه - هذا والله اعلم -

فائدة الزنديقي - آيت واذ قيل لهم امينوا كما امن الناس كي شرح ميں مذکور ہے - زنديقي کی تفسير شرعي و احكام شرعيہ کے بيان ميں مير مستقل رسالہ ہے اس کا نام ہے "الحقيق في الزنديقي" ہم پہلے اس کی تلخيص ذکر کرتے ہیں - بسم الله الرحمن الرحيم - زنديقي کے بارے ميں چند امور کا جائزہ ضروري ہے -
امراؤل - زنديقي کی تفسير ميں کلام علماء و فقہاء مختلف ہے - اس کی تعريف ميں متعدد اقوال ہیں -
قول اول - مقاصد ميں اس کی تفسير منافق سے کی گئی ہے فہما منقار بان اور بايں معنی عرب اسے

استعمال کرتے تھے۔ قال الشاعر

ظلمت حيران آمشي في آرقيتها كائنني مصحف في بيت زنديق

قول ثانی۔ فقہاء فرماتے ہیں ہومن یبطن الکفر یظهر الاسلام کالمناق وقالوا هو کفر بالاتفاق۔ ثم فی کلام البعض انه کالمناق وفي کلام البعض انه قسم من المناق لکن هذا التعریف والتفسیر یقتضی انہ عین المناق فامعنی التشبیه وجعله قسمًا من المناق وايضًا اذا کان المراد بالمناق فلا وجه للاختلاف فی ان توبته مقبولة فی احکام الدنيا اذ توبة المناق مقبولة اتفاقًا مع ان الفقهاء مختلفون فی قبول توبته۔ قال القنوی فی شرح البیضاوی ج ۲ ص ۱۷

قول ثالث۔ بعض کتب فتاویٰ میں ہے الزندیق من یقول ببقاء الدھر ای لا یؤمن بالآخرۃ ولا بالخالق ویعتقد ان الحلال والحرام مشترک۔ اقول استدلال البیضاوی وللبصاوی وکثیر من العلماء علی قبول توبۃ الزندیق بقولہ تعالیٰ امنوا کما امن الناس فلو کان الزندیق مفسرًا بهذا التفسیر فلا مأس له فی هذا المقام ولا یصح الاستدلال بهذه الایمة علی قبول توبته کما لا یجوز اذ الزندیق المفسر بهذا التفسیر یماین منافق المدینۃ لانہم کانوا من الیہود وکانوا معترفین بالخالق وبالاخرۃ وبقضاء الدھر۔ فعلم ان هذا التفسیر محذو ش۔ متعدد کتابوں میں تفسیر مذکور ہے۔ قال فی فتاویٰ قارئ الہدایۃ الزندیق هو الذی یقول ببقاء الدھر ویعتقد ان الاموال والحرم مشترکۃ انتہی۔

قول رابع۔ قال العلامة ابن کمال باشا فی رسالتہ الزندیق فی لسان العرب یطلق علی من ینفی الباری تعالیٰ وعلی من یتحدث الشریک وعلی من ینکر حکمتہ انتہی کذا فی الشامی ج ۳ ص ۳۲۲ تفسیر مذکور بھی وہ اعتراض وارد ہوتا ہے جس کا بیان تفسیر ثالث میں گذرا ہے۔ قول خامس۔ میری تحقیق کے پیش نظر زندیق وہ ہے جو ظاہر اسلام کا دعویٰ ہو لیکن لسانیًا علملاً اصول اسلام کو اور مسلمانوں کو نقصان پہنچا رہا ہو خواہ مبطن کفر ہو یا کفر نہ ہو۔

یہ مفہوم کلی ہے جو متعدد اصناف و انواع زندقہ کو شامل ہے۔ زندقہ کی انواع متعدد ہیں تفسیر ان سب کو شامل ہے اور یہ فائدہ عموم کے علاوہ سابقہ اعتراضات سے بھی پاک ہے۔ زندقہ کی متعدد انواع جنہیں یہ تفسیر شامل ہے یہ ہیں :-

اولاً یہ شامل ہے اس منافق کو بھی جو داعی الی النفاق ہو۔

ثانیاً یہ شامل ہے دہری کو بھی جو قائل ہو ببقا دہر کا خواہ وجود خالق کا قائل ہو یا نہ ہو۔

ثالثاً۔ ہو شامل لما فی فتاویٰ قارئ الہدایۃ ان الزندیق هو الذی یقول ببقاء الدھر

ويعتقد ان الاموال والحرم مشتركة -

رابعاً - یہ شامل ہے اس زندقہ کو جو بقول علامہ ابن کمال باشا لسان عرب میں معروف ہے وہی من ينفي البسارى تعالى او يثبت الشريك او من ينكر حكمة -

خامساً - یہ شامل ہے ملحد کو بھی وهو من مال عن الشرع القويم الى جهة من جهات الكفر من الحاد في الدين اى حاد و عدل - ملحد کا حکم بھی مثل زندقہ ہے اور اس کی تو بہ مختلف فیہ ہے یعنی ملحد زندقہ کی ایک قسم ہے -

سادساً - اس میں داخل ہے ابا حنی بھی - وهو الذي يعتقد اباحة المحرمات -

سابعاً - یہ شامل ہے بعض اُن نام نہاد منصوفین کو بھی جو اس بات کے مدعی ہوں کہ وہ قرب من اللہ کے مقام پر فائز ہونے کی وجہ سے مکلف نہیں - یعنی ان کے لیے تمام معاصی حلال ہیں اور وہ مکلف بالصوم والصلاة نہیں ہیں - یہ بھی ابا حنی کا ایک گروہ ہے - قال ابن کمال باشا فی رسالته نقلًا عن الامام الغزالي في كتاب التفرقة بين الاسلام والزندقة ومن جنس ذلك ما يدعيه بعض من يدعى التصوف انه بلغ حالة بينه وبين الله تعالى اسقطت عنه الصلاة وحل له شرب المسكر والمعاصي واكل مال السلطان فهذا هكلا اشك في وجوب قتله اذ ضرره في الدين اعظم وينفتح به باب من الاباحه لا ينسد وضره هذا فوق ضرر من يقول بالاباحه مطلقا فانه يمتنع عن الاصغاء اليه لظهور كفره اما هذا فيزعما انه لم يرتكب الا تخصيص عموم التكليف بمن ليس له مثل درجته في الدين ويتدعى هذا الى ان يدعى كل فاسق مثل حاله انتهي -

ثامناً - اس میں داخل ہیں وہ اہل بدعت و اہواء جن کی بدعت موجب کفر ہو - ایسے اہل بدعت اگر بدعت سے رجوع کر لیں اور تائب ہو جائیں فیہا ورنہ وہ واجب القتل ہیں - جو اہل بدعت انبیاء علیہم السلام کی بشریت کے منکر ہوں یا غیر اللہ کے لیے کلی علم غیب کے حصول کے مدعی ہوں وہ بھی اس زمرہ میں داخل ہیں - قال فی الشامی ج ۳ ص ۳۳۳ ان دعوی علم الغیب معارضة لنص القرآن فيکفر بها - اسی وجہ سے فقہاء نے لکھا ہے کہ کافران واجب القتل ہے کیونکہ وہ معرفت غیب کا مدعی ہوتا ہے - وفي البزازیة یکفر باءاء علم الغیب و بآتیان الکاهن و تصدیقه انتہی - نیز اسی زمرہ میں داخل ہیں غالی روافض و قرامطہ و زنادقہ فلاسفہ جو عالم اجسام کو قدیم سمجھتے ہیں اور سموات میں خرق و التیام کے منکر ہیں - یہ سب حسب تصریح فقہاء واجب القتل ہیں اسماعیلی فرقہ بھی اسی زمرہ میں داخل ہے - فرقہ اسماعیلیہ کا لقب قرامطہ و باطنیہ ہے - قال فی نو العین اهل الاهواء اذا ظهرت بتهم

بحیث توجب الکفر فانه يباح قتلهم جميعاً اذا لم يرجعوا ولم يتوبوا واذ اتوا باسلاموا تقبل توبتهم جميعاً الا الا با حية والغالية والشيعية من الرافض والقرامطة والزنادقة من الفلاسفة لا تقبل توبتهم بحال ويقتل بعد التوبة وقبلها لانهم لم يعتقدوا بالصانع تعالى حتى يتوبوا ورجعوا وقال بعضهم ان تاب قبل الاخذ والاعطاش تقبل توبته والا فلا وهو قياس في قول ابی حنيفة وهو حسن جداً۔ كذا في الشامي ۔

تأشعاً۔ زندیق کی اسی تفسیر میں داخل ہے فرقہ قادیانیہ جو غلام احمد قادیانی کو نبی یا صالح و مرشد مانتا ہے۔ یہ فرقہ زمانہ حال کے زنادقہ گبار میں سے ہے اور کسی اسلامی مملکت میں حکم شرع اے ہائش۔ اقامت کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ قادیانی ختم نبوت کے منکر ہیں اور ختم نبوت کا عقیدہ ضروریات دین اسلام میں سے ہے۔

کسی اسلامی مملکت میں یہ فرقہ جزیہ ادا کر کے بطور ذمی بھی سکونت نہیں کر سکتا کیونکہ ان میں سے جو لوگ مسلمان تھے اور پھر قادیانی ہو گئے وہ مرتد ہیں اور مرتد واجب القتل ہے۔ مرتد ذمی نہیں بن سکتا۔ اسی طرح یہ لوگ مرتد ہونے کے علاوہ زندیق بھی ہیں لہذا ان میں جو اشخاص قادیانیت کے مبلغ وداعی ہوں ان کی توبہ قضاء مقبول نہیں ہے اور وہ زندیق کی وجہ سے واجب القتل ہیں جیسا کہ ابھی ہم نے بیان کیا کہ اباحتہ و رد افض و قرامطہ و زنادقہ فلاسفہ کی توبہ مقبول نہیں اور وہ واجب القتل ہیں۔ اس سے بڑھ کر اور زندیق کیا ہوگا کہ وہ اسلام کے اندر ہمارے نبی خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کی نبوت کے قائل ہیں۔

اور جو قادیانی پیدائشی قادیانی ہوں یعنی قادیانی خاندان میں پیدا ہوئے اور پھر اسی عقیدے پر قائم رہتے ہوئے بڑے ہو گئے وہ بھی کسی اسلامی مملکت میں از روئے شریعت اسلامیہ سکونت و اقامت کے مجاز نہیں ہو سکتے۔ اور وہ جزیہ ادا کر کے ذمی بھی نہیں بن سکتے بلکہ وہ زندیق ہیں اور واجب القتل ہیں۔ اگر وہ قادیانیت کے داعی و مبلغ ہوں تو ان کی توبہ قضاء مقبول نہیں ہو سکتی اور اگر داعی و مبلغ نہ ہوں تو ان کی توبہ قبول ہو سکتی ہے۔

بہر حال پیدائشی قادیانی زندیق ہیں اور واجب القتل ہیں وہ جزیہ ادا کر کے بھی دار اسلام میں اقامت اختیار کرنے کے مجاز نہیں۔

۱۔ کیونکہ وہ ختم نبوت جو ضروریات اسلام میں سے ہے کے منکر ہیں۔ درمختار میں ہے واجب القتل محدثین کے بیان میں و کذا من علم انه ینکفی الباطن بعض الضرر ریات کھمتہ الخضر ینظر اعتقاد صرمتہ انتہی۔ جب وہ شخص واجب القتل ہے اس لحاظ و زندیق کی وجہ سے جو باطن حرمت خمر کا

منکر ہو اگرچہ لوگوں کے سامنے حرمتِ خمر کا اظہار کرتا ہو تو قادیانی جو علی الاعلان ختمِ نبوت کا انکار کرتے ہیں اور زندقہ کی اشاعت میں کوشش کرتے ہیں بطریقِ اولیٰ واجب القتل ہیں۔

۲۔ ان کی زندقہ کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ صرف اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں اور تمام اہل اسلام کو کافر سمجھتے ہیں۔ لہذا یہ بہت بڑا زندقہ ہے۔

۳۔ نیز وہ قرآن و احادیث کے بے شمار نصوص کی تحریف کرتے ہوئے ان سے اپنی گمراہی پر استدلال کرتے ہیں اور تحریفِ قرآن و سنت سے بڑھ کر اور زندقہ کیا ہوگا۔ لہذا وہ مثل قرامطہ باطنیہ ہیں۔ صاحبِ مواقف وغیرہ علماء مذاہب اربعہ قرامطہ و باطنیہ کے بارے میں لکھتے ہیں انہ لا یحلّ اقرارہم فی دین الاسلام بحیثیتہ ولا غیرہا ولا تحلّ منّا کتھم ولا ذبا کھم۔ شامی ج ۳ ص ۳۲ پر ہے والحاصل انہم یصدق علیہم اسم الزندقۃ والمنافق والملاحد ولا یخفی ان اقرارہم بشہادتین مع هذا الاعتقاد الخبیث لا یجعلہم فی حکم المرتد لعدم التصدیق ولا یصح اسلام احدہم ظاہراً الا بشرط التبری عن جمیع ما یخالف دین الاسلام لانہم لا یعون الاسلام ویقرّون بالشہادتین وبعد الظن بہم لا تقبل توبتہم اصلاً۔ و ذکر فی التاریخ انیۃ اند سئل فقہاء سمرقند عن رجل یتظہر الاسلام والایمان ثم اقر بانہ کنت اعتقد مع ذلك من هب القرامطہ وادعی الیہ الا ان تبث ورجعت وهو یتظہر الا ان ما کان یتظہر قبل من الاسلام والایمان قال ابو عبد الکیم بن محمد قتل القرامطہ واستنصا لہم فرض واما هذا الرجل الواحد فبعض مشایخنا قال یتعقل یتعقل ای تطلب غفلتہ فی عرفان مذہبہ وقال بعضهم یتقبل بلا استغفال لان من ظہر منہ ذلك ودعا الناس لا یصدق فیما یدعی بعد من التوبۃ ولو قبل منہ ذلك لهدوا الاسلام واضلوا المسلمین من غیر ان یمکن قتلہم انتہی۔

یہ ہے ائمہ اسلام کا فتویٰ زندقہ و قرامطہ کے بارے میں۔ اور قادیانیت بھی قرامطہ کی طرح اسلام کے بے عظیم فتنہ ہے اس لیے ہر قادیانی واجب القتل ہے۔

۴۔ نیز وہ شعارِ اللہ اور کئی اصول اسلام اور خصائص اسلام کی ہتک و بے حرمتی کرتے ہیں مثلاً وہ غلام احمد کی بیویوں کو اہمات المؤمنین اور اس کے دیچھے والوں کو صحابہ کہتے ہیں اور اپنی عبادت گاہ کو وہ مسلمانوں کی طرح مسجد کہتے ہیں۔ حالانکہ یہ امور خصائص اسلام میں سے ہیں اور یہ اسلام سے استنزا ہے۔ مسجد صرف مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہو سکتا ہے کسی اسلامی مملکت میں کسی کافر فرقہ کو از روئے شرع یہ حق حاصل نہیں ہو سکتا کہ وہ مسلمانوں کی طرح اذان پڑھے اور مسلمانوں کی طرح اپنی عبادت گاہ کا نام مسجد رکھے اور اپنے اتحاد کی اشاعت کے لیے اسلامی نام

استعمال کر کے تشبہ بالمسلمین کرے یہ اسلام کی سخت بے حرمتی ہے۔ اور اس قسم کی بے حرمتی ایک مستقل زندہ ہے جو موجب قتل ہے۔

۵۔ جزیہ تو عیسائیت، یہودیت وغیرہ ان ادیانِ باطلہ کے معتقدین سے لیا جاتا ہے جو قریم و معروف تھے اور بوقتِ ظہور اسلام موجود تھے۔ اور جو اپنے آپ کو اہل اسلام کے برخلاف ایک فرقہ شمار کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ لیکن جو فرقہ خود اسلام کا مدعی ہو اس سے کس طرح جزیہ لیا جاسکتا ہے۔ ایسے فرقہ کے بارے میں بعد از تحقیق و احتمال ہو سکتے ہیں۔ اول یہ کہ اگر تحقیق کے بعد ان کا مسلمان ہونا ثابت ہو تو وہ یقیناً مسلمان شمار ہوگا اور اہل اسلام سے جزیہ وصول نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر تحقیق سے وہ کافر ثابت ہو تو وہ مرتد یا زندیق ہوگا اور مرتد و زندیق سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔ بلکہ وہ اگر مصر ہو تو واجب القتل ہے۔ قادیانی فرقہ احتمالِ ثانی کے قبیل سے ہے وہ مرتد و زندیق ہے کما مر التفصیل من قبل۔ لہذا اس فرقہ والے واجب القتل ہیں۔ وہ کسی طرح دارِ اسلام میں اقامت و رہائش کے مجاز نہیں ہیں۔ قادیانی لوگ اسلام اور شعائر اسلام کی بے حرمتی و بے عزتی و استہزاء کرتے ہیں اور بے حرمتی کرنے والا زندیق ہے۔ وہ نصوصِ قطعیہ کی تحریف کرتے ہیں اور یہ زندہ ہے بلکہ تحریفِ نصوصِ اسلام کی بڑی بے حرمتی ہے۔

عائشہؓ۔ زندہ کی یہ جامع تفسیر جو ہم ذکر کر چکے شامل ہے سب انبی علیہ السلام و سب الشیخینؓ و سب عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی۔ ایسا سب زندیق ہے اور واجب القتل ہے۔ علامہ شرنبلالی شرح درر میں لکھتے ہیں ولا تقبل توبۃ سب النبی علیہ السلام سواء جاء تاباً من قبل نفسه او شهد علیہ بذلك انتھی۔ و مختار علی ہامش الشامی ج ۳ ص ۳۱۵ میں ہے وکل مسلم اسر تدا فتوبتہ مقبول لکذا الکافر بسب نبی من الانبیاء فانه یقتل حداً ولا تقبل توبتہ مطلقاً او الکافر بسب الشیخینؓ۔ وفي البحر من سب الشیخین او طعن فیہما کفر ولا تقبل توبتہ وہ اخذ الدبوسی و ابواللیث و هو المختار للفتویٰ انتھی۔ شامی میں ہے ان الرافضی اذا کان یسب الشیخین ویلعنہما فہو کافر وان کان یفضل علیہما فہو مبتدع۔

حادی عشر۔ زندیق کی اس تعریف میں داخل ہیں منکرین حجیت احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی۔ منکرین حدیث بلا ریب کبار زندہ میں سے ہیں۔ انکار حدیث مستلزم ہے انکار قرآن کو بھی۔ اولاً تو اس لیے کہ قرآن مجید کی متعدد آیات حجیت احادیث پر دال ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ ما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی۔ وقال اللہ تعالیٰ ما انکم الرسول فخذوا و ما نهکم عنہ

فانتہوا۔ لہذا حجیت احادیث سے انکار مستلزم ہے انکار قرآن مجید کو۔ ثانیاً اس لیے کہ حدیث شرح قرآن ہے۔ احادیث کے بغیر قرآن کا صحیح مفہوم سمجھنا ناممکن ہے۔

ثانی عشر۔ زندقہ کی تفسیر ہذا شامل ہے ان نام نہاد دانشوروں کو بھی جو تحریف قرآنِ نصوص و احادیث کے مرتکب ہیں۔ موجودہ زمانے میں ایسے لوگوں کی تعداد کافی زیادہ ہے وہ اسلام کے مدعی ہیں اور اپنے آپ کو مصلحین کہتے ہیں حالانکہ وہ مفسدین ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اسلام اور نصوص کی تفسیر علماء اسلام نہیں جانتے اور کہتے ہیں کہ علماء قدامت پسند ہیں۔ علماء اسلام و محققین شریعت محمدیہ ان کے زعم میں جہال و مفسدین کا گروہ ہے۔ العباد باللہ۔

یہ محرفین کہتے ہیں کہ زبانہ حال میں اسلام و احکام اسلام کی نئی تشریح و توضیح کی ضرورت ہے۔ چنانچہ وہ نئی تشریح و توضیح کرتے ہوئے نصوص کی تحریف کرتے ہیں اور اپنی خواہش کے مطابق حلال کو حرام اور حرام کو حلال بتاتے ہیں۔ یہ یورپی تہذیب کے دلدادہ دانشور زنداقہ ہیں اور واجب القتل ہیں۔

چنانچہ ان زنداقہ میں سے ایک زندیق نے تحریف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ از روئے قرآن سود لینا حلال ہے اور شراب کی بعض قسمیں حلال ہیں۔ ایک اور زندیق لکھتا ہے کہ ہدی للمتقین سے نصائک دیہود وغیرہ کفار مراد ہیں اور یہی کفار اس کے زعم میں متقین ہیں۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ تمام کفار قیامت کے دن نجات پائیں گے۔ اور لکھا ہے کہ تمام ادیان کفریہ برحق و صحیح ادیان ہیں لہذا اسلام قبول کرنا نجاتِ آخرت کے لیے ضروری نہیں ہے کیونکہ قرآن نے ان کے دین کو دینِ حق بتاتے ہوئے کہا ہے لکو دینکم ولی دین۔ نیز قرآن میں ہے قل کل یعلم علی شاکلتہ اس زندیق کے نزدیک ان آیات کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص جس دین پر قائم ہے وہ صراطِ مستقیم پر ہے۔

ایسے محرفین زندیق اور واجب القتل ہیں۔ بے شمار آیات و احادیث میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ کفار صراطِ مستقیم سے ہٹے ہوئے ہیں اور کفر ملتِ شیطانیہ ہے اور کفار دوزخی ہیں یہ وہ چند انواع و اصنافِ زندقہ ہیں جنہیں ہماری مذکورہ صدر تفسیرِ زندقہ شامل ہے۔ اسی طرح اور متعدد انواع الحاد ہیں جو اس تفسیر و تعریفِ جامع میں داخل ہیں۔ مذکورہ صدر انواعِ ملحدین میں سے بعض کی توبہ تضاءً مقبول ہے اور بعض کی مقبول نہیں ہے۔ کتبِ فقہ میں ان کی تفصیلات مذکور ہیں۔

یہاں پر چند گروہ اور بھی ہیں جو اگرچہ وہ زنداقہ نہیں ہیں اور وہ کفر کا ارتکاب نہیں کرتے، لیکن ان کا حکم مثل حکمِ زنداقہ ہے اور زنداقہ کی طرح وہ بھی واجب القتل ہیں کیونکہ ان کے عمل سے عمل

زنادتہ کی طرح اسلام اور مسلمانوں کو نقصان عظیم پہنچتا ہے ایسے لوگوں میں سے ہے خنّاق خنّاق،
وہ شخص ہے جو کسی کا گلا دبا کر اسے ہلاک کر دے۔ درمختار میں ہے الخنّاق لا قبۃ لہ۔ شامی ج ۳ ص ۳۲
پر ہے ان من خنق مّرة لا یقتل ومن تکرر الخنق مند فی المصر قتل بہ وان کان غیر کافر۔ و
انما لا تقبل توبتہ لسعیہ فی الامرض بالفساد ودفع ضررہ عن العباد ومثلہ قطاع الطریق۔
انتہی بجاصلہ۔

امّ ثانی۔ لفظ زندیق کے اصل و ماخذ کے بیان میں متعدد وجوہ ہیں۔ زندیق بروزن اکیلیں،
مُعَرَّب ہے اور اس کا معنی ہے ملحد۔ عند البعض یہ معرب زندہ ہے ای الذی یقول ببقاء الدھر
معنی زندہ فی الفارسیۃ النحوی والباقی۔ اور عند البعض یہ معرب زندہ ہے اور زندہ مزدک مجوسی کی کتاب
کا نام ہے۔ اور عند البعض اس کا ماخذ ہے زندی اور عند البعض اس کا ماخذ ہے زن دین ای دین
النساء وزن فی الفارسیۃ المرأة۔

جوہری لغوی لکھتے ہیں الزندیق من الیونانیۃ وهو معرب للجمع الزنادقة۔ کتاب مغرب
میں ہے الزندیق معروف وزندقتہ انما لا یومن بالآخرۃ ووحدا نیۃ الخالق۔ وعن ثعلب لیس
زندیق من کلام العرب ومعناہ علی ما تقولہ العامة ملحد ودھری۔ وعن ابن درید از فارسی
معرب واصلہ زندہ ای یقول بدوام بقاء الدھر۔

کتاب مفتاح العلوم میں ہے الزنادقة وهم المانویۃ وكان المزدکیۃ یسمون بذلك و
مزدک هو الذی ظہر فی ایام قباد وهو ملک للفرس وزعم ان الاموال والحمہ مشترکۃ و اظہر
کتابا سماہ زندا وهو کتاب المجوس الذی جاء بہ زردشت الذی یزعمون انہ نبی فنسب
اصحاب مزدک الی زندا وعربت الکلمۃ فقیل زندیق انتہی۔ مفتاح العلوم کی عبارت سے
معلوم ہوا کہ زندیق کا ماخذ زندہ ہے جو نام ہے اس کتاب مجوس کا جو ان کے زعم میں زردشت نے
لوگوں کے سامنے پیش کی تھی۔ یہ قول اگرچہ ہمارے خیال نافض میں محمل ہے اور بظاہر صحیح نہیں ہے
صحیح قول ہم آگے مسعودی کے حوالے سے ذکر کریں گے تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ زردشت نبی
مجوس کے بارے میں بھی ہم کچھ بتا دیں۔

زرتشت کی شہرت اگرچہ زیادہ ہے لیکن بایں ہمہ اس کے متعلق صحیح تاریخی معلومات نہیں ملتیں
اور اس کے زمانے کا یقینی طور پر تعین بھی نہیں کیا جاسکتا۔ افلاطون نے جو تقریباً سن ۴۰۰ ق م کے
قریب زمانے کا ہے زرتشت کا ذکر کیا ہے۔ لکھتا ہے ”ایرانی نوجوانوں کو مغ زرتشت بن ہرمز تعلیم دیا
کرتا تھا“ بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ زرتشت کا زمانہ سن ۶۰۰ ق م سے پہلے کا نہیں۔ انیسویں صدی

میں ہاگ اور بنسن دونوں کی تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ زرتشت کا زمانہ ۲۲۰ ق م سے ۳۳۰ ق م تک ہے لیکن بعض ایسے مؤرخین بھی ہیں جن کے نزدیک زرتشت کا زمانہ ۳۳۰ ق م کے قریب ہے۔ اور بعض کی تحقیق یہ ہے کہ اس کا زمانہ ۳۳۰ ق م سے زیادہ بعید نہیں ہے۔ بہر حال ایرانی اور ملوک ایران غیر مجوسی تھے اور وہ زرتشت کو نبی مانتے ہیں۔

مجوسیت کی مقدس کتاب کا نام زنداوستا ہے۔ اصل نام اوستا ہے زندا اضافی لفظ ہے مسعودی مروج الذهب ج ۱ ص ۲۵۰ پر لکھتے ہیں کہ شاہ ایران بہرام بن بہرمن نے مانی بن یزید تلمیذ قارون کو مع اس کے اتباع کے ایک جیلہ سے جمع کیا پھر سب کو قتل کر دیا۔ قال فی ایام مانی هذا ظهر اسم الزندقة الذي اليه اضيف الزنادقة وذلك ان الفرس حين اتاهم زرادشت بسن اسيمان بكتابههم المعروف بالبستاه باللغة الاولى من الفارسية وعمل له التفسير وهو الزند وعمل لهذا التفسير بشر حاساه البازند وكان الزند بيا نالتا ويل المقدم المنزل وكان من اورم في شريعتهم شيئا بخلاف المنزل الذي هو البستاه وعدل الى التاويل الذي هو الزند قالوا هذا زندي فاضافوا الى التاويل واسمه منحرف عن الظاهر من المنزل الى تاويل هو بخلاف التنزيل۔

فلما ان جاءت العرب اخذت هذا المعنى من الفرس وقالوا زنديق وعربىة والثبوتية اي اصحاب مانی هم الزنادقة ونحو هؤلاء سائر من اعتقد القدم وابی حدوث العالم اہ۔
تمت رسالتی التحقیق فی الزندیق بحاصلها والله الحمد والمنة۔

قائده۔ المحدث۔ آیت کلاماً اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا کی تفسیر میں محدثین کا ذکر موجود ہے۔ محدثین بفتح وال غیر مشرود متاخرین شعراء کو کہا جاتا ہے۔ علماء ادب و تاریخ کہتے ہیں کہ شعراء عرب کے چھ طبقات ہیں۔

اول۔ جاہلیوں۔ یہ وہ طبقہ ہے جس کے شعراء اسلام کے ظہور سے قبل زمانہ جاہلیت میں تھے مثل امرؤ القیس وغیرہ۔

دوم۔ مختصر مومن بضم میم وفتح خا بعجمہ وفتح راء۔ بعض علماء کے نزدیک اس میں کسر و راء خطا ہے لیکن عند البعض کسر بھی صحیح ہے۔ قال ابن خلدان انہ سمع فیہم محضیرم بکسر المراء وبالحاء المهملة واستغریہ۔ اس طبقہ کے شعراء وہ ہیں جنہوں نے جاہلیت و اسلام دونوں کا زمانہ پایا ہو۔ مثل لمبید وحتان رضی اللہ عنہما۔ واطلقہ المحدثون علی کل من ادرك الجاهلیة وادرك حياة النبی علیہ السلام ولبست له صحبة ولم یشرط بعض اهل اللغة نفی الصحبة وفي المحکم رجال مختصر مراد اکان

نصف عمره في الجاهلية ونصفه في الاسلام وقال ابن فارس انه من الاسماء التي حدثت في الاسلام وهو من قولهم لحم مضرم اذ لم يلد من ذكر هوام انثى او من خضم الشيء اذا قطعه وخضم فلان عطيته اذا قطعهما فكأنهم قطعوا عن الكفر والاسلام اولان مرتبهم في الشعر نقصت لان حال الشعراء تطامنت بنزول القرآن كما قاله ابن فارس -

سوم - متقدّمون - اس طبقه کے شعرا کو اسلاميون بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ شعرا ہیں جو صدر اسلام میں تھے مثل جریر و فرزدق -

چہارم - مولّدون اور یہ وہ شعرا ہیں جو طبقہ ثالثہ کے بعد تھے مثل بشر بن عیوب وغیرہ -
پنجم - محدثون - بفتح الدال - یہ وہ شعرا ہیں جو طبقہ رابعہ کے بعد ہیں مثل ابوتمام و بحر بن محبوب وغیرہ -

ششم - متأخرون - متأخرین اصطلاح اہل ادب میں وہ شعرا ہیں جو طبقہ خامسہ کے بعد حجاز و عراق وغیرہ بلاد میں ظاہر ہوئے -

پہلے تین طبقوں کا کلام باتفاق علماء راجح ہے۔ قواعد عربیہ و لغات میں ان کے اشارے استدلال کرنا صحیح ہے۔ متأخرین یعنی طبقہ سادسہ کے کلام سے استدلال کرنا بالاتفاق غیر صحیح ہے۔ باقی طبقہ خامسہ یعنی محدثین میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک ان کا حکم وہ ہے جو طبقہ سادسہ کا ہے۔ اور زخمشری و علامہ بیضاوی رحمہ اللہ کے نزدیک موثوق بہم کے کلام سے استدلال کرنا درست ہے۔ کیوں کہ ان کی روایت مقبول ہے۔ پس ان کا قول حکم روایت میں ہے تو ان کا قول بھی مقبول ہوگا۔ اسی وجہ سے علامہ بیضاوی رحمہ اللہ نے اظلم کے تعدیہ پر ابوتمام کے اس شعر سے تمسک کیا ہے

هذا اظلم احوالی ثمّت أجلیا
ظلامیہا عن وجد امرء اشیب

حالانکہ ابوتمام طائی طبقہ خامسہ کے شعرا میں سے ہے۔ علامہ بیضاوی فرماتے ہیں فانه ای اباتمام وان كان من المحدثين لكنه من علماء العربية فلا يبعد ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه أهـ۔
ویؤیدہ ما ذکر الا زہری فی التہذیب ان کل واحد من اضاء و اظلم یكون لازما و متقدّیا۔
قال الشہاب الخفاجی فی عنایۃ القاضی ج۱ ص ۱۷۷ و اختلف فی المحدثین فقیل لا یتشہد بشعرهم مطلقاً و قیل یتشہد بہ فی المعانی دون الالفاظ و قیل یتشہد بہن یوثق بہ منہم مطلقاً و اختارہ الزخشری و من حناخذہ قال لا فی اجعل ما یقولہ بمنزلة ما یرویہ اعترض علیہ بان قبول الرأیۃ مبني علی الضبط و الوثوق و اعتبار القول مبني علی معرفۃ الاوضاع اللغویۃ و الاحاطۃ بقوانینہا و من البین ان اتفاق الرأیۃ لا یستلزم اتفاق الدأیۃ -

وفالکشف ان القول درایتہ خاصۃ فی کثقل الحدیث بالمعنی وقال المحقق التفتازانی القول بانہ بمنزلۃ نقل الحدیث بالمعنی لیس بسدید بل ہو بعمل الراوی اشبه وهو لا یوجب السماع الا ان کان من علماء العربیۃ الموثوق بہم فالظاهر انہ لا یخالف مقتضاہا فان استوی بہ ولم یجعل دلیلًا لم یرد علیہ ما ذکرہ ولا ما قیل من انہ لو فتح هذا الباب لزم الاستدلال بكل ما وقع فی کلام علماء المحدثین کان کالحجیری واضرابہ والمجتہ فیما رُوۃ لا فیما رُوۃ وقد خطوا المتنہی وابتدأ بالبصری فی اشیاء کثیرۃ کما هو مسطور فی شرح تلك الدواوين انتهى۔ هذا والله اعلم بالصواب۔

فائدہ۔ الثریا۔ شرح بسمہ میں جلالت کے بیان میں مذکور ہے۔ ثریا کو اردو میں پروین کہتے ہیں۔ یہ کئی ستاروں کا مجموعہ ہے۔ یہ برج ثور کا حصہ ہے۔ خالی آنکھ سے ثریا میں صرف چھ ستارے نظر آتے ہیں۔ اگر مطلع صاف ہو تو تیز آنکھ کو اس سے زیادہ دکھائی دیتے ہیں۔ چھوٹی دُورین سے مجموعہ ثریا میں ۱۰۰ کے قریب اور بڑی دورین میں ۲۲۵ ستارے دیکھے گئے ہیں۔ عقد ثریا مشہور و معروف ہے اسے عوام بھی جانتے ہیں۔

بعض آثار میں ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام مجموعہ ثریا میں کبھی گیارہ اور کبھی بارہ تارے دیکھتے تھے۔ وفي انسان العیون ج ۱ ص ۱۹۴ عن العباس رضی اللہ عنہ قال کنت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انظر هل ترى فی السماء من شیء؟ قلت نعم قال ماتری؟ قلت الثریا قال اما انہ سیمک هذه الامۃ بعدہا من صلبک وقد اختلف الناس فی عد نجوم الثریا المرئیۃ فقیل سبعة انجم و قیل تسعة و جمعنا بینہما بان الاول یشمل الغالب الناس ولوغیر حدید البصر الثانی لمن یشمل حدید البصر فمنہم واما العدد المرئی لہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیل کان یرى احد عشر نجما و قیل اثنا عشر نجما و جمعنا بینہما بحمل الاول علی ما اذا لم یبعن النظر الثانی علی ما اذا المعن النظر و حیث یقتضی هذا ان تكون الخلفاء من بنی العباس اثنی عشر امة۔ قیل کو اکب الثریا ستۃ او سبعة۔

خلیلی الی للثریا کاسدؑ وانی علی مرابب الزمان لو اجد
تجمّع فیہا شملہا وہی سبعةؑ و اَفقد من احببتہ وهو واحد
حدیث مذکور کے علاوہ کئی دیگر احادیث میں بھی ثریا کا ذکر موجود ہے۔ ایک حدیث شریف میں نبی علیہ السلام نے بطور پیش گوئی ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے علم کی عظمت و بزرگی کے لیے بطور مثال ثریا کا ذکر فرمایا ہے۔

فقد وردت احادیث صحیحۃ تشبیر الی فضل ابی حنیفۃؒ منہا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما رُوۃ

الشيخان عن أبي هريرة في الطبراني عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس ورواه أبو نعيم عن أبي هريرة والشيرازي والطبراني عن قيس بن سعد بن عباد بن عباد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان العلم معلقاً عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس ولفظ الطبراني عن قيس لا تناله العرب لتناوله رجال من أبناء فارس وفي رواية مسلم عن أبي هريرة لو كان الإيمان عند الثريا لذهب به رجل من أبناء فارس حتى يتناوله وفي رواية للشيخين عن أبي هريرة مرفوعاً والذي نفسي بيده لو كان الدين معلقاً بالثريا لتناوله رجل من فارس هذا وقد كان جداً أبي حنيفة من فارس على ما عليه الأكثر -

قال المحافظ السيوطي هذا الحديث الذي رواه الشيخان أصل صحيح يعتمد عليه في الإشارة لأبي حنيفة رحمه الله تعالى -

قال البيضاوي أن الله وصف في الأصل ثم صار له تعالى كالعلم مثل الثريا والصعق - قال الشهاب الثريا تصغير ثرى مؤنث ثروان جعل اسماً للنجم لكثرة كواكبه ونقل علماء امرأة أيضاً والصعق بفتح العين شدة الصوت وبكسر العين الشديد الصوت والمتوقع للصاعقة والنازلة عليه ولقب خويلد بن نقيل فارس بنى كلاب (خويلد هذا ليس الذي هو الدخيلة الكعبة من ضى الله عنها) وتسكن عينه ويقال صِعِق كابل لقب به لأن قتيلاً أصاب رأسه بضربة فكان إذا سمع صوتاً صعق أو لا نتخذ طعاماً فكفأت الرمح قد كلفعتها فأرسل الله عليه صاعقة وهما وصفان في الأصل صاراً علماً بالغلبة والغلبة في الله والثريا تقديرية وفي الصعق تحقيقية انتهى هذا والله أعلم وعلمه أتم -

فصل

تفسیر بیضاوی مسمیٰ بہ انوار التنزیل و اسرار التاویل علما و طلبہ کے مابین جس طرح آج کل مقبول و محبوب ہے اور درس نظامی کے نصاب میں داخل ہے اسی طرح وہ ہر زمانے میں مقبول و مرجع العلماء و الطلبة رہی ہے۔ اور جس طرح وہ آج کل مدارس میں مغلق و مشکل کتاب سمجھی جاتی ہے زائد ماضی میں بھی علماء و طلبہ کے نزدیک اس کی یہ حیثیت مسلم تھی۔ تفسیر بیضاوی کی تشریح و حواشی و تعلیقات کی کثرت سے اس کی مقبولیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

ہم یہاں پر تفسیر بیضاوی کی تشریح و تعلیقات و حواشی کا علی الاختصار ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ تفسیر ہذا کے شرح و محشین کے تراجم کی تفصیل میں میری ایک مستقل ضخیم کتاب ہے۔ تفصیل کے لیے اس کی طرف مراجعت کی جائے وہ بہت مفید کتاب ہے۔ علماء و طلبہ اس میں کافی معلومات و حقائق تاریخیہ پائیں گے۔ شارحین تفسیر بیضاوی کا مختصر تذکرہ یہ ہے:-

(۱) شرح محی الدین محمد بن مصلح الدین مصطفیٰ قوجوی متوفی ۸۵۹ھ۔ یہ نہایت مفید اور نافع شرح ہے۔ اس کا مصنف بڑا زاہد اور صالح تھا۔ شیخ زاہد کے نام سے معروف ہیں۔

(۲) شرح ابو الفضل قرشی خطیب مشہور بہ کاندرونی متوفی ۸۲۵ھ۔ یہ مفید شرح و حاشیہ ہے۔ تاہم یہ جل بیضاوی کے لیے کافی نہیں ہے۔ مصری مدارس میں یہ مرجع ہے اولہا الحمد للہ الذی انزل آیات بینات حکمتہ المظ

(۳) شرح شیخ شمس الدین محمد بن یوسف قرمانی متوفی ۷۸۶ھ و قبل ۷۸۵ھ۔ یہ ایک جلد میں ہے۔ اولہا الحمد للہ الذی وفقنا للخوض المظ

(۴) شرح فاضل محمد بن جمال الدین بن رمضان الشروانی۔ یہ دو جلدوں میں ہے۔ اولہا قال الفقیر بعد حمد اللہ العلیم العلام المظ

(۵) شرح شیخ صبغۃ اللہ رحمہ اللہ۔ آپ نے بیضاوی کی دو شرحیں لکھی ہیں۔ کبریٰ و صغریٰ۔ ان میں تفسیر بیضاوی کی اٹھارہ شرحوں سے انتخاب کیا گیا ہے۔

(۶) شرح شیخ جمال الدین اسحاق قرمانی متوفی ۹۳۳ھ۔ یہ مفید جامع شرح ہے۔

(۷) شرح عالم وفاضل مشہور بہ روشنی آیدنی۔

(۸) شرح وحاشیہ حافظ امام الشہن نور اللہ بنارسی۔ متوفی ۱۱۳۳ھ۔ یہ جامع معقول و منقول تھے۔ علامہ محب اللہ ہاری مصنف سلم العلوم متوفی ۱۱۱۹ھ کے معاصر تھے۔

(۹) حاشیہ و شرح مولوی عبدالحکیم لکھنوی ابن مولوی عبد اللہ بن بحر العلوم عبد العظیم متوفی ۱۲۸۸ھ۔ یہ مفید حاشیہ ہے۔

(۱۰) شرح وحاشیہ مولانا شیخ نور الدین بن محمد احمد آبادی گجراتی۔ متوفی ۱۱۵۵ھ۔ یہ بڑے محقق، وجد عصر و فرید دہ تھے۔

(۱۱) حاشیہ مولانا محمد اسرار ایل سہٹی۔ یہ بڑے عالم و صاحب تقویٰ تھے۔

(۱۲) شرح وحاشیہ مصلح الدین مصطفیٰ بن ابراہیم۔ مشہور بہ ابن تجید معلم سلطان محمد خان یہ مفید جامع حاشیہ ہے جو حواشی کشف کا ملخص ہے۔

(۱۳) شرح قاضی زکریا بن محمد انصاری مصری متوفی ۱۲۲۱ھ۔ یہ ایک جلد میں ہے۔ مسمی بہ فتح الجلیل ببيان حق النور التنزيل۔ اولها الحمد لله الذي انزل على عبده الكتب الخ امام عبد الوهاب شعرائی کتاب لطائف المنن میں لکھتے ہیں ان القاضي ذكر ما علقه املاء بعد ان كُفِّت بصره لما قرأ عليه۔ قال وغالبها بخطه وخط ولده جمال الدين۔

(۱۴) شرح وحاشیہ شیخ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی متوفی ۹۱۱ھ۔ یہ ایک جلد میں ہے۔ اس کا نام ہے نوابد الابکار و شواہد الافکار۔

(۱۵) شرح وحاشیہ شیخ محمود بن حسین افضل حاذقی مشہور بہ صادق گیلانی متوفی فی حدود

۹۷۷ھ۔ یہ سورۃ اعراف سے تا آخر قرآن ہے۔ اس کا نام ہے ہدایۃ الرافۃ الی الفارق المداوی للعجز عن تفسیر البیضاوی۔

(۱۶) حاشیہ شیخ بابا نعمۃ اللہ بن محمد متوفی فی حدود ۹۷۷ھ۔

(۱۷) حاشیہ مولیٰ مشہور بہ منا و غوص متوفی ۹۹۴ھ۔ یہ تقریباً تیس جلدوں میں ہے۔

(۱۸) شرح مولیٰ محقق ملا خسرو محمد بن فرامرزی متوفی ۸۸۵ھ۔ یہ بہترین حاشیہ ہے۔ یہ

ابتداء سے سيقول السفہاء تک ہے۔ اور اس کا تتمہ تا آخر سورہ بقرہ لکھا ہے محمد بن عبد الملک بغدادی حنفی متوفی ۱۰۱۶ھ نے۔

(۱۹) حاشیہ شیخ ابی بکر بن احمد بن الصائغ حنبلی متوفی ۷۱۴ھ۔ اس کا نام ہے الحسام

الماضی فی ایضاح غریب القاضی۔ اس حاشیہ میں تفسیر بیضاوی کے الفاظ مشککہ وغیرہ کی تشریح ہے

اور اس کے علاوہ بعض دیگر فوائد بھی جمع کیے ہیں۔

(۲۰) حاشیہ فاضل نور الدین حمزہ بن محمود قرمانی متوفی ۸۸۵ھ یہ زیر اہلین پر ہے۔ اس کا نام ہے تفسیر التفسیر۔

(۲۱) حاشیہ سنان الدین بردعی مشہور بہ عجم سنان۔ اولہ الحمد للہ الذی یؤتد قلوبنا الخ۔ یہ حاشیہ ماکادہ ایفعلون تک ہے۔

(۲۲) شرح محقق عصام الدین ابراہیم بن محمد بن عرب شاہ الاسفرائینی متوفی ۹۴۳ھ۔ یہ تحقیقات و نکات سے بھر پور ہے۔ یہ ابتداء سورت اعراف تک ہے اور آگے سورہ نبا سے آخر قرآن تک ہے۔ یہ شرح مصنف نے سلطان سلیمان خان کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کی تھی۔ عصام الدین علامہ جامی کے تلمیذ ہیں۔ شرح جامی للکافیہ پر آپ کے حواشی مشہور ہیں۔

(۲۳) حاشیہ و شرح علامہ سعد اللہ بن عیسیٰ شہیر بہ سعدی آفندی متوفی ۹۴۵ھ یہ سورہ ہود سے تا آخر قرآن شریف ہے۔ یہ بڑی لطیف و شریف اجاث پر مشتمل ہے۔ مدرّسین کے نزدیک معتمد تھی۔

(۲۴) حاشیہ و شرح فاضل سنان الدین یوسف بن حسام متوفی ۹۸۶ھ۔ یہ مقبول حاشیہ ہے۔ اول سورہ انعام سے تا آخر سورہ کف ہے۔ اور آخری حصہ کی بعض سورتوں سورہ ملک۔ مدثر۔ قمر پر ہے۔ مصنف نے سلطان سلیم خان ثانی کی خدمت میں یہ حاشیہ پیش کیا تھا۔

(۲۵) حاشیہ مولیٰ مصطفیٰ بن محمد مشہور بہ بستان آفندی متوفی ۹۷۷ھ۔ یہ صرف سورت انعام پر ہے۔

(۲۶) حاشیہ مولیٰ محمد بن عبد الوہاب مشہور بہ عبد الکریم زادہ متوفی ۹۷۵ھ۔ یہ سورت طہ تک ہے۔

(۲۷) حاشیہ مولیٰ محمد بن مصطفیٰ بن الحاج حسن متوفی ۹۷۱ھ۔ یہ صرف سورت انعام پر ہے۔

(۲۸) تعلیقات فاضل مصلح الدین محمد لاری متوفی ۹۷۷ھ۔ یہ صرف زیر اہلین سے متعلق ہے مباحث شریفہ پر مشتمل ہے۔

(۲۹) تعلیقات شیخ ادیب غرس الدین جلی طیب۔

(۳۰) حاشیہ و شرح شیخ محمد عابد لاہوری متوفی ۱۱۶۰ھ۔

(۳۱) شرح وحاشیہ شیخ وجیہ الدین گجراتی متوفی ۱۰۷۸ھ و قبل ۹۹۷ھ۔

(۳۲) شرح شیخ ملا عبد السلام لاہوری متوفی ۱۰۲۷ھ۔

(۳۳) حاشیہ شیخ محمد احمد آبادی گجراتی متوفی ۹۸۲ھ۔

(۳۴) شرح شیخ عبدالحق بن سیف الدین بن سعد اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۰۵۲ھ
آپ مشہور محدث ہیں۔ مشکوٰۃ المصابیح کی دو شرحیں آپ نے لکھی ہیں۔ اللغات۔ و اشعۃ
اللغات۔

(۳۵) تعلیقات ملا حسین خٹائی۔ یہ سورت لیس سے تا آخر قرآن ہے۔ اولہا الحمد للہ
الذی تولیہ العرفاء فی کبریاء ذاتہ الخ

(۳۶) تعلیقات شیخ محی الدین محمد اسکلیبی متوفی ۹۲۲ھ۔

(۳۷) تعلیقات شیخ محی الدین محمد بن القاسم شہیرہ اخوین متوفی ۹۰۴ھ۔ یہ صرف
زہراوین پر ہے۔

(۳۸) تعلیقات مولانا محمد بن عبد الغنی متوفی ۱۰۳۶ھ۔ یہ نصف سورت بقرہ تک

ہے۔

(۳۹) حاشیہ فاضل محمد امین مشہور بہ ابن صد الدین شروانی متوفی ۱۰۲۰ھ یہ السّہ
ذلک الکتب تک سے۔

(۴۰) حاشیہ مولیٰ ہدایہ اللہ علانی متوفی ۱۰۳۹ھ۔

(۴۱) حاشیہ فاضل محمد شرنشہ۔ یہ جزر نبأ پر ہے۔

(۴۲) تعلیقات فاضل محمد امین مشہور بہ امیر بادشاہ البخاری حبیبی۔ یہ سورت انعام

تک ہے۔

(۴۳) حاشیہ فاضل محمد بن موسیٰ بن موسیٰ متوفی ۱۰۴۶ھ۔ یہ آخر سورت انعام تک ہے۔

یہ یعنی ہے طریقہ ایجاز بلکہ طریقہ تعلیمہ و الغار پر۔ اولہا الحمد للہ الذی فضل بفضلہ العالمین
علی الجاہلین الخ۔

(۴۴) تعلیقات شیخ علاء الدین علی بن محی الدین محمد متوفی ۹۴۵ھ۔ یہ زہراوین پر ہے اس کا

نام ہے مصباح التعذیل فی کشف انوار التنزیل۔

(۴۵) حاشیہ شیخ احمد بن روح اللہ انصاری متوفی ۱۰۰۹ھ۔ یہ آخر سورت اعراف تک

ہے۔

(۴۶) حاشیہ مولیٰ محمد بن ابراہیم حلبی متوفی ۹۱۰ھ۔

(۴۷) شرح جمال الدین عبدالرحیم بن حسن اسنوی شافعی متوفی ۷۷۲ھ۔ آپ نے بیضاوی کی دو شرحیں لکھی ہیں ایک مطول اور ایک مختصر۔

(۴۸) شرح بدرالدین حسین بن خواجہ شہاب الدین گیلانی شافعی متوفی بمکۃ ۸۸۹ھ۔ یہ صرف خطبہ تفسیر بیضاوی کی شرح ہے۔

(۴۹، ۵۰) شرح قاضی عمر بن عبداللہ رومی حنفی۔ یہ آخر سورت آل عمران تک ہے ایک جلد میں۔ پھر اس کا مکملہ سورت اسرار سے تا آخر قرآن لکھا ہے علی بن محمد دمشقی صاحبی متوفی ۱۲۰۰ھ نے۔

(۵۱) حاشیہ عز الدین بن جماعہ محمد بن عبدالعزیز بن محمد کنانی شافعی متوفی ۸۱۹ھ۔

(۵۲) حاشیہ شیخ سیف الدین محمد بن محمد بن عمر حنفی شیخ سیوطی متوفی ۸۷۵ھ۔

(۵۳) حاشیہ سرّی الدین محمد بن ابراہیم دروری مصری حنفی معروف بہ ابن الصائغ، متوفی ۶۶۶ھ۔

(۵۴) حاشیہ ابن ہلال حنفی محمد بن علی۔

(۵۵) حاشیہ قاضی عبدالکلیم بن شیخ نصوص رومی حنفی متوفی ۱۰۸۶ھ۔ یہ زہرا دین سورت نسا پر ہے۔

(۵۶) حاشیہ قاضی محمد بن یوسف حمیدی متوفی ۱۰۳۳ھ۔

(۵۷) حاشیہ صدر عبداللہ بن محمد رومی معروف بہ آلتونی جوق زادہ متوفی ۱۱۸۳ھ۔

(۵۸) حاشیہ محی الدین محمد بن محمد بن محمد بروعی تبریزی متوفی ۹۲۷ھ۔

(۵۹) حاشیہ شیخ بسمل اکبر نواب شیرازی متخلص بہ بسمل۔

(۶۰) حاشیہ قاضی بدرالدین محمد بن محمد عبدالرحمن شافعی متوفی ۸۹۰ھ۔

(۶۱) حاشیہ محمد بن محمد بن محمد مغربی مالکی معروف بہ بلیدی متوفی ۱۱۷۶ھ۔

(۶۲) حاشیہ شیخ لورینی بدرالدین حسن دمشقی متوفی ۱۲۲۳ھ۔

(۶۳) حاشیہ علی بن صادق بن محمد بن ابراہیم داغستانی حنفی المدرّس بدشق مشہور بہ شامی متوفی ۱۱۹۹ھ۔

(۶۴) حاشیہ دباغ زادہ شیخ الاسلام محمد رومی صاحب التبیان۔ یہ صرف جزء نبأ

پر ہے۔

(۶۵) حاشیہ مولانا عبدالحکیم حنفی سیالکوٹی متوفی ۱۰۶۷ھ۔

(۶۶) حاشیہ السید السند الشریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ۔

(۶۷) حاشیہ نور الدین محمد بن عبد الہادی حنفی نزہیل مدینہ منورہ متوفی ۱۱۳۸ھ۔

(۶۸) حاشیہ بہاؤ الدین محمد بن محمد بن العالی الہمدانی اشعری مصنف تشریح الافلاک فی

الہیئۃ۔

(۶۹) حاشیہ قنوی عصام الدین اسماعیل بن مصطفیٰ رئیس العلماء رومی حنفی متوفی ۱۰۹۵ھ

یہ بہت مفید اور جامع شرح ہے۔

(۷۰) حاشیہ صدر کمال الدین احمد بن عصام الدین احمد رومی حنفی متوفی ۱۰۳۰ھ۔

(۷۱) حاشیہ عضد الدین عبد الرحمن بن یحییٰ بن یوسف مصری حنفی متوفی ۸۸۰ھ۔

(۷۲) حاشیہ محمد بن حمزہ حنفی نزہیل دمشق متوفی ۱۱۱۱ھ۔

(۷۳) حاشیہ مولیٰ محمد رومی امام جامع محمود باشا متوفی ۹۷۳ھ۔

(۷۴) تخریج شیخ عبد الرؤف مناویؒ اس میں تخریج احادیث بیضاویؒ ہے مسمیٰ بہ الفتح

السمائی تخریج احادیث البیضاویؒ اولہ اللہ احمد ان جعلنی من خدام اہل کتاب الخ۔

(۷۵) تعلیق کمال الدین محمد بن محمد بن ابی شریف القدسی متوفی ۹۰۳ھ۔

(۷۶) مختصر تفسیر بیضاویؒ لمحمد بن محمد بن عبد الرحمن المعروف بابام الکالمیۃ شافعی قاہری

متوفی ۸۷۴ھ۔

(۷۷) تعلیقات محدث کبیر فقیہ عظیم قاسم بن قطوبغا حنفی تلمیذ ابن ہمام متوفی ۸۷۹ھ یہ

فہرہ لا یرجعون تک ہے۔

(۷۸) حاشیہ ابراہیم بن محمد مصری شافعی متوفی ۷۹۹ھ۔

(۷۹) حاشیہ محمود بن عبد اللہ موصلی مفتی متوفی ۱۰۸۲ھ۔

(۸۰) حاشیہ شہاب الدین احمد بن عبد اللہ صاحب البحر المتغیٰ۔

(۸۱) حاشیہ احمد بن توفیق قاضی حنفی گیلانی متوفی ۱۰۸۵ھ۔

(۸۲) ومن شامری انوار التنزیل للعلامة البيضاوي رحمه الله تعالى هذا العبد الضعيف

وشرحي له هذا خدمته في نحو خمسين مجلدًا وسميته بانوار التسهيل وسميت مقدمته بانوار

التكميل وهذه ترجعتي۔

فانا عجل موسى ابن العارف بالله الزاهد التقى المولى شير محمد منحله الله في الجنة قصو العسجد

مولدى كنه خيل وهى قرية بين جبلين من مضافات بلدة ومديرة ديرة اسماعيل خان فى اقليم سرحد من الباكستان كان جدنا الاعلى من سكان بلدة غزنى او من سكان حوالها من ولاية افغانستان واسم جدنا هذا السيد الشيخ احمد المرحوم حانى وقبره فى سفح جبل من جبال غزنى يزار مشهور فى تلك البلاد وكان من كبار اولياء الله تعالى وكذلك ابى كان من الاولياء الزاهدين العارفين ومن اهل الكشف والمعرفة الباطنية -

وكان ابى دائم الاستغراق فى مراقبة الله وصفاته وامور الآخرة ومع فقره كان جوده وسخاؤه مشهورا ولا يزال اهل القرية يذكرن قصص جوده العجيبة واحوال استغراقه ومراقبته وبصيرته القلبية قرأ ابى بعض الكتب الدينية على بعض العلماء فى قرية كنه خيل -

مات ابى فى مرض طويل مرض اجتماع الماء فى البطن والمعدة وكنت عند موته صغيرا ابن خمس سنوات بل اصغر -

وعند زيارتي لقبر والدى سمعت مبارا من داخل قبرة تلاوة القرآن الشريف خصوصا تلاوة سورة الملك التى هى منجية تلاوة واضحة جيدة بلسان فصيح وصوت حسن يأخذ بمجامع القلوب ويجذب بها كانه زمزم من زمزمير ال داود وكنت اشعر بخوف وقشعريرة اولا وكانت احمى تشجعنى وتقول لى لا تخف فاستأنست بالتلاوة وزال الخوف من سماع تلاوة القرآن من داخل قبرة وهذا من عجائب الكرامات - وفى كتب التاريخ ان بعض الناس كانوا يسمعون من قبر ثابت البنانى العارف بالله تلاوة القرآن الشريف - ثم بعد موت الاب سربتنى احمى الزاكرة لله كثيرا الصائمة القائمة لله وقاسينا مصائب وشدائد فى زمن الصغر -

وقرأت اوائل كتب الفقه وجميع كتب الفارسية على بعض علماء القرية - ومع اشتغالى بهذه الدراسة من الطفولية اخدم احمى واساعد ها فى امور تتعلق بداخل البيت وخارجة اشتغل بجمع العلف لبعض دواب البيت وخدمته اتيان الماء من بعيد وكان الماء فى بعض الازمنة على بعد ثلاثة اميال - ثم خرجت باشارة صهرى زوج اخى الخليفة احمد رحمه الله لتحصيل العلم الى بلدة عيسى خيل وهذا اول خروجى لطلب العلم حينما كان عمرى نحو احدى عشرة سنة واقل فبدأت بعلم الصرف وحفظ عدة كتب منه فى اشهر عديدة على شيوخ الخليفة محمد رحمه الله باشرف المفق محمد رحمه الله -

ثم ذهبت معه الى قرية اباخيل من قرى مديرة بنون فمكثت فيها سنتين وحفظت هناك جميع كتب الصرف الى الفصول الاكبرية وكتب النحوى الكافية واوائل كتب المنطوق على

مولانا جان محمد وعلى المفتي الكبير الزعيم الشهير في العالم مولانا محمود ثم ذهبت مع الشيخ المفتي المذكور الى قرية عبد الخيل فبقيت معه هناك نحو سنتين وقرأت عليه شرح الجامي ومختصر المعاني والمنطق الى سلم العلوم والمقامات واصول الشاشي وشرح الميبدى لهداية الحكمة وشرح الوقاية وبعض كتب القراءة والتجويد -

ثم سافرت الى اكوڑه خٹك ومكنت في دار العلوم الخفانية نحو سنتين وقرأت هناك جميع كتب المنطق الا الفاضى مبارك وجميع كتب الفلسفة واقليدس والميراث واصول الفقه الا التلويح والتوضيح وقرأت المطول وجميع كتب الادب العربي -

وسافرت من اكوڑه خٹك في الاجازات السنوية اجازات شهر رمضان الى بلدة سراويليندي فقرأت ترجمة القرآن الشريف بتمامه على المفسر الكبير جامع الفنون مولانا غلام الله خان رحم الله تعالى -

ثم ذهبت الى ملتان ودخلت في الجامعة الكبيرة قاسم العلوم فمكنت فيها ثلاثة اعوام وتخرجت من جميع العلوم من الفقه والحديث والتفسير والمنطق والاصول وعلم القراءة قراء السبع -

ثم عينت مدرّساً في مدرسة مطلع العلوم في بلدة كوئٹہ من اقليم بلوچستان الى مدة ثم في مدرسة اسلامية في بلدة بوريواله ثم في قاسم العلوم ببلدة ملتان ثم في الجامعة الاشرفية ببلدة لاهور منذ سنة ١٩١٤ وأنا الى الان فيها مشغول بالتدريس والحمد لله رب العالمين -

ثم ان الله تعالى وسبحانه على في باب العلم منّا ونعملاً نعدّ ولا تخصني باموال عليّة شريفة ومن عظمة منيفة من بين علماء هذا العصر اقول هذا تحديثاً بنعمة الله الكريم وشكراً الجزيل الاله لا فخر ورياء وكيف يفخر من اوله نطفة واخره جيفة وبين يدي القبر وعقباء الاخرة لا يلد في فيها مصيرة وفيها يسئل عن ذرة ذرة من اعماله ما بال من اوله نطفة وجيفة واخره يفخر

فما من الله تبارك وتعالى به على اني ما سكنت في مدرسة وجامعة للتصصيل الا وانا اسبق الطلبة وفوقهم في نتائج الامتحانات والاختبارات وما سبقني في ذلك احد منهم بل ما ساءوا في منهم طالب قط وهكذا كان حالي الى ان تخرجت من العلوم كلها حتى ان بعض الطلبة من الرفقاء يجتهدون الى غاية ويحفظون كتب الدرس لامتحان خفية كي يفوقوني في

حلية المسابقة مسابقة امتحانية لكن ما نلح احدا بمرامه هذا والله الحمد - وحتى ان الشيوخ والطلبة كانوا يجيرون ويتعجبون من شدة ذكائي وقوة حافظتي وسعة مطالعتي واحاطتي بما في كتب الدرس زمن التعلم - وهنا قصص من هذا الباب كثيرة اطوى عنها الكشخ اختصاراً -

ومما من الله تبارك وتعالى به علي اني كثيراً ما كنت احل المسائل المشككة في الفنون او العبارات الصعبة في الكتب حلا يندم فيه الاشكالات في زمن الطلب والتحصيل وقد عجز عن حلها المدرسون الكبار بل اساتذ في العظام فكانوا يختبروني بأسئلة استصعبوها وعجزوا عن حلها ويمتنحونني في الدرس بمواضع صعبة من العبارات في الكتب التي قد قضا عليها بالغلط وانالا اعرف حالهم فكنت احلها بدهة واقرر تقريراً يمتفي بها شكل الكلام وينحل المرام فينتعجبون تعجباً وكل ذلك باحسان والهام من الله تعالى وسبحانه ولا فخر - وهذا امر غريب قلما رآه احد من العلماء في المتعلمين وهنا غير واحد من الاخبار القصص المتعلقة بهذا الباب اترك ذكرها -

ومما من الله تبارك وتعالى ان المصلحة المذكورة لي باقية الى الآن بل ازدادت ازدياداً بتوفيق الله تعالى واحسانه والله الحمد والمنة - فاذا توفيق الله تعالى في اثناء الدروس للطلبة وفي التصنيفات توجيهات واسراراً من عند نفسي في حل المعضلات العلمية والمغلقات من فنون شتى كال تفسير الحديث والفقه والاصول والمنطق والفلسفة وعلم الادب العربي وغير ذلك - فلي توجيهات جيدة وتقارير قوية في غير واحد من مغلقات هذه العلوم تعاقب القلوب وتصفح الاذهان وتدخل الأذن قبل الإذن قد خلت عنها الزبر - ومصطفى ودعسي شاهد اعدل على ذلك ومن شك فليرجع الى كتبي لنحي بغية الكامل وفتح العليم وفتح الله وغير ذلك -

ومما من الله تعالى به علي انه وقفي بفضلله وكرمه لاستخراج اجوبة كثيرة خلت عنها الزبر واستنباط غير واحد من توجيهات ووجه ما فتق بها الأذان من قبلي وذلك عند حل سوال علمي مهم ودفع مشكلة علمية قوية حتى اني ربما اذكر في حل سوال واحد نحو عشرة وجوه من الاجوبة والتوجيهات او نحو عشرين واكثر الى عدة مآت وكتبي تنباك ما سطر انطاعت وحقت وينلج بها صدك ان فتشت ودققت -

وهذا الاستكثار من الاسرار المكتومة والدقائق المكنونة والعلوم السنية والوجه العلية نعمة من الله تعالى عظيمة - ولا يقدر على الاستكثار هذا الا من رزق سعة العلم وبسط المطالعة و

دقة النظر ذاكرة قويةً وذهناً غواصاً بفضل الله وكرمه. وانشدت مصداق ذلك فارجم الى بعض تصانيفي فذكرت في كتابي فتح العليم نحو مائة وتسعين جواباً ونوجيهاً لحل الاشكال العظيم في تشبيه حديث كما صليت على ابراهيم. مع اسرار ودقائق علمية كثيرة من هذا الباب.

حتى قال بعض العلماء بعد ثرية فتح العليم ما سمعنا ان احداً من العلماء القدماء ذكر لمسألة علمية هذا القدر من عدد الاجوبة والتوجيهات بل ولا نصفها وقال بعض كبار ائمة الحرمين الشريفين عند مطالعة فتح العليم ان امثال هذه التحقيقات لا يقدر عليها عامة علماء العصر وانما كان هذا شان العلماء قبل خمسمائة سنة او اكثر من ذلك.

وانتهيت في فتح الله وجوه خصائص الجلالة الى ما ينيف على خمسين وسبع مائة حجة فلا يطلع احد من الفضلاء على هذا الكتاب الا وهو يتعجب من جم هذه الخصائص الكثيرة اقول هذا تحديتاً ولا فخر.

ورأيت في السلف الشيخ العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى ممتازاً في هذه الخصلة السنية حيث سلك في غير واحد من كتبه هذا المسلك من ذكر اجوبة ووجوه كثيرة لحل سؤال واحد او ايضاح مطلب واحد فانا متبعم منهجاً وسالك سبيله وان كنت قليل البضاعة ذا قلم مكسور وصد صدوسر واني للظالم ان يدك شأ والضيع.

أَسِيرُ خَلْفَ رِكَابِ النُّجُبِ دَاعِرَجَ مُؤَمِّلًا جَبْرَ مَا لَا قِيَتُ مِنْ عَرَجَ
فَإِنْ لَحِقْتُ بِهِمْ مِنْ بَعْدٍ مَا سَبَقُوا فَمَنْ لَرَبِّ السَّمَاءِ فِي النَّاسِ مِنْ فَرَجَ
وَإِنْ ظَلَلْتُ بِفَقْرِ الْأَرْضِ مِنْ قِطْعَا فَمَا عَلَى عَرَجٍ فِي ذَاكَ مِنْ حَرَجَ

وحق والحق احق ان يحق ان البعيد قريب اذا التقى العزم والتوفيق كما ان القريب بعيد اذا اتلا في التفريط والتعويق.

ومما من الله تعالى به على تصنيفي لكتب كثيرة في فنون شتى وسهل الله لي طريق التاليف والتصنيف واسباب ذلك بتوفيقه وفضله فصنفت نحو مائة كتب في فنون مختلفة من التفسير الحديث والمنطق والفلسفة والهيئة والنجوم القديمة والحديث وعلم المرايا وعلم الابعاد والصرف والنحو وسائر العلوم العربية والبلاغية وعلم التاريخ وغير ذلك واقول كما قال بعض القدماء من العلماء ما من مسألة تمهية من مهارات الفنون والعلوم الا وانا استطيع بفضل الله تعالى ذكره ان اولف فيها كتاباً كبيراً او رسالة بتوفيق الملك المنعم والمحمد لله على احسانه وكرمه.

ومما انعم الله تعالى به على في باب التصنيف ان جعل تسويد التصانيف تبييضاً لها و
مُسَوِّدَاتٍ مَبْيُضَّةٍ على ما جمعت علوماً كثيرة وحالات على كتب الائمة متوفرة والله الحمد والمنة
ولا فخر.

وهذه خصلة نادرة الوجود من الله تعالى وسبحانه بها على فيما بين العلماء الكبار فان
المصنفين اغلبهم يسودون اولاً بجمع المسائل من غير رعاية ترتيب ومن غير لحاظ تحسين نحو
ذلك ثم يرجعون ويكرهون النظر فيها فيبعضون بتغيير ما كتبوا اولاً وايقاع نبذ من المحسوس
الاثبات فيها وكون المسودة مبيضة قل من يتصف بها ويُعد هذا الوصف من النوادر و
يوجد في اثناء المدائح.

ولذا قال الشيخ عبد الحى الكونى رحمه الله واني احمد الله حمداً كثيراً على ان جعلنى
فيما بين علماء عصرى منتصفاً بهذه الصفة وجعل مسود اتي لمؤلفا في مبيضة او كما لمبيضة اه
وقال للجلال السيوطى رحمه الله في طبقات النحاة عند شرح احوال العلامة قطب الدين الشيرازى
شراح حكمة الاشراف والقانون والتحفة الشاهية ونهاية الادراك ان مسودته مبيضة اه
ومما من الله تعالى به على التبخر في العلوم كلها العقلية والعقلية من التفسير الحديث
والفقه والكلام والاصول والمعاني والبيان والتجويد الصرف والاشتقاق واللغة العربية و
سائر علوم العربية وما يتعلق بذلك والمنطق والطبيعيات والالهيات وعلم السماء والعلوم
الهندسية وعلم الهيئة القديمة اليونانية والهيئة الحديثة الكورنيكية. ولى تصانيف
في هذه العلوم وتعالى على كتبها.

بل اعرف بالضبط والمعرفة الجيدة غير واحد من الفنون التي لا يعرفها علماء العصر فضلاً
عن التبحر والتمهر فيها. ومشايخي الكبار واكابر علماء العصر الذين هم في مرتبة مشايخي
يعترفون لي بذلك وربما جعلوني حكماً في تحقيق بعض المسائل المختلفة المهمة ورُبَّما
قَوَّضُوا الى تحقيق مباحث مهمة معضلة تجز عن تحقيقها علماء الزمان عن اخرهم وطلبوا
منى بسطها وتحقيقها فحققتها بالادلة المقنعة واستقصيت الكلام فيها بالادلة الشافية
الكافية بتوفيق الله تعالى وفضله فسلموا لذلك واعجبهم ما ذكرت وعلما بوفق ما حتررت و
حَقَّقْتُ والله الحمد والمنة.

وبالحكمة سهَّل الله تعالى لي هذه العلوم لاسيما العلوم العقلية من المنطق والفلسفة
بانواعها حيث وَهَبَ لي فيها مقام المجتهد المطلق. فاجتث في فصولها وابوابها واحكامها و

اسبابها بالنقض والابرام وبذلك الحقائق السنية وايراد الدقائق العلية حسب اصول المعقول كافي
مجتهد ها ومؤسسها واغوص في مباحث لم يغص فيها احد قبلي واستنبط علومها واسرارها لم يطعمتهم
احد من قبلي واستنبط خرائد لم يطعمتهم احد غيري .

وابدى في الدرس بين حلقات الطلبة والعلماء من النكات المخفية والعلوم المستورة ما
يظن السامع ان عمرى مضى في هذا الفن الواحد وفي استحكامه - وهكذا حال درسي بجميع كتب
الفنون العقلية والنقلية وهكذا يحسب سامع كل درس لي في جميع الفنون وذلك لكثرة ما يسمع
من النقص والابرام على وفق الاصول وضبطي للاصول والفرع . وكثرة ما يقرع سمعه من بدائع
اللطائف ولطائف البدائع . والله الحمد ولا فخر - ذكرت نبذا مما من الله به عليّ تحديثا بالنعمة
ترغيبا للطلبة والعلماء في جمع العلوم وهذا يثبتهم الى مسالك الفنون واسارة لهم الى ان من جدّ
وجدّ ومن دقّ الباب ونجّ ونجّ ولنعم ما قيل

وهل جدُّ بلاجدٍ بمجدٍ

بجدٍ لا يجد كل جدٍ

هذا والله اعلم وعلما اتم وفضله اجلّ ونعمه اكمل -

فصل

فصل ہذا میں تفسیر بیضاوی میں واقع معدودے چند اخطار کا ذکر تنبیہاً لالہ العلم کیا جاتا ہے۔ وھذہ
الخطا لا تخط عن مقام البیضاوی ومكانته فانہ عالم کبیر محقق مدقق ولقد احسن من قال لیس العالم
الکبیر الذی لا یخطئ بل الکبیر من تعدا اخطاؤه وتحددت عقل۔

(۱) بیضاوی نے مثلہم کمثل الذی استوقد ناراً کی شرح میں لکھا ہے الاستیقاد طلب الوقود
والسعی فی تحصیلہ۔ آپ کا یہ قول مبنی ہے اس بات پر کہ استیقاد میں سین طلب کے لیے ہے۔ اور تفسیر
قول خلافِ اولیٰ ہے۔

اولاً تو اس لیے کہ ائمہ لغت و علما محققین کا قول اس کے خلاف ہے۔ ائمہ لغت و محققین کے نزدیک
یہاں پر استوقد بمعنی اوقد ہے۔ قال الامام الاخفش ان الاستفعال بمعنى الافعال کا استیجاب
بمعنی اجاب و حکي الامام ابو زيد اوقد و استوقد بمعنى کا جاب و استیجاب۔

ثانیاً اس لیے کہ استیقاد بمعنی طلب الوقود محتاج ہے کلام محذوف کی طرف جو کہ اوقد وھا
ہے ای طلبوا ناراً فاوقد وھا۔ قول بالمحذوف کی ضرورت اس لیے ہے تاکہ ذھب اللہ بنوہم کا
مفہوم درست ہو جائے۔ کیونکہ ذہاب نور وجود نار پر دلالت کرتا ہے اور محض طلب نار سے تحقق نار
لازم نہیں ہے تو لامحالہ یہاں پر اوقد وھا محذوف ماننا پڑے گا۔

نیز فلما اضاءت میں فاء تفریع ہے ماقبل پر۔ تو ماقبل اضاءة سبب ہوگا اضاءة
کے لیے۔ اور اضاءة کی تفریع ایقاد پر صحیح ہے نہ کہ طلب وقود پر۔ اور ایقاد سبب اضاءة تو ہو سکتا
ہے طلب وقود نہیں ہو سکتا۔ بہر حال حسب تفصیل بیضاوی یہاں پر اشکال عظیم ہے جو بغیر قول
بالمحذوف مندرج نہیں ہوتا اور اصل کلام میں عدم المحذوف ہے۔ جب بغیر حذف کلام بن سکے تو
قول بالمحذوف کہ خلافِ اولیٰ ہے۔

(۲) فلما اضاءت ماحولہ کی ترکیب میں بیضاوی نے متعدد احتمالات تبعاً للزخشری
ذکر کیے ہیں۔ ان میں ایک احتمال یہ ہے کہ اضاءت کا فاعل ضمیر ہے جو نار کو راجع ہے اور ما
موصولہ ہے اور منصوب علی الظرف ہے یا ما مزید ہے اور حوالہ ظرف ہے اضاءت کے لیے۔

اور یہ دونوں احتمال نہایت بعید بلکہ ابعید ہیں اور اعجاز قرآن کے شایان شان نہیں ہے خصوصاً زیادتِ ما کا احتمال تو عجیب تر ہے۔

احتمالِ اول اس لیے بعید ہے کہ ما موصولہ بمعنی امكنہ جب ظرف ہو تو حرف فی کی تصریح لازم ہے۔ کیونکہ ما معرفہ ہے۔ تو وہ مکان معین پر دال ہوگا اور تقدیر فی مکان معین میں جائز نہیں ہے۔ اس لیے جلستُ المسجد غیر صحیح ہے۔ صحیح جلستُ فی المسجد ہے۔ تقدیر فی ظرف مکانیہ مبہمہ میں جائز ہے بوجہ کثرت استعمال ولا كثرة في الموصول المعترب عن المكان المعين۔ نیز اس احتمال میں ایک اور اشکال بھی ہے وهو لزوم المكان للمكان واتحاد الظرف مع المظرف وهو محال۔

تفصیل مقام یہ ہے کہ ما ظرفیہ موصول ہے اور حوالہ ظرف اس کا صلہ ہے ظرف مستقر ہو کر۔ اور حوالہ سے بھی مراد امكنہ ہیں اور یہ ظرف ہے ما کے لیے۔ اور ما سے بھی مراد امكنہ ہیں کما صرح بہ البیضاوی۔ والتقدير فلما اضاءت الناصر الامكنة التي ثبتت في الامكنة۔ پس لازم آیا کہ امكنہ کے لیے امكنہ ہوں گے اور ما سے جو امكنہ مراد ہیں حوالہ سے بھی وہی امكنہ مراد ہیں اور یہ ہے لزوم ظرفیۃ الشئ لنفسه واتحاد الظرف مع المظرف۔ اور یہ محال ہے۔ لہذا بیضاوی کا یہ قول درست نہیں ہے۔ علماء نے اگرچہ اس کا حل ذکر کیا ہے لیکن بہر حال اس قسم کا قول بغیر ضرورت اور دیگر احتمالات صحیحہ کے ہوتے ہوئے نہ بیضاوی جیسے محقق کے لائق ہے اور نہ اعجاز و بلاغت قرآن کے شایان شان ہے۔

اور دوسرا احتمال کہ ما زائدہ ہو نہایت بعید و باطل ہے۔ اولاً تو اس لیے کہ بغیر ضرورت قرآن میں قول بزيادة کلمہ محققین کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ اور نہ ایسے مقام میں اس کی زیادت مسموع و منقول ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں جلستُ ما مکاناً یا جلستُ ما یوم الخمیس مسموع نہیں ہے۔

معلوم نہیں کہ زخشری اور بیضاوی نے کہاں سے یہ قول اخذ کیا ہے۔ ابوجان نحوی بحر محیط جلد اول ص ۱۰ پر زخشری کی اس وجہ کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں وقد التوا زخشری بهذا الوجه مع انه لا يحفظ من كلام العرب جلستُ ما مجلساً حسناً ولا قمتُ ما يوم الجمعة۔ انتہی بتصرف۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں لا حاجة الى امر كتاب ما قل استعمله لاسيما زيادة ما هنا حتى ذكرها انهم لم يسمع هذا ولم يحفظ من كلام العرب جلستُ ما مجلساً حسناً ولا قمتُ ما يوم الجمعة۔

ویا لیت شعری من این اخذ ذلک الزمخشری و کیف تبعه البیضاوی انتہی۔ شرح المعانی، ج ۱ ص ۱۹۵۔

(۳) مالک یوم الدین میں ایک قرارت ملک یوم الدین ہے۔ یہ دونوں متواتر قرار تیں ہیں۔ امام عاصم و کسائی یہاں پر مالک پڑھتے ہیں اور باقی قرار ملک پڑھتے ہیں۔ بیضاوی قرارت ملک کو ترجیح دیتے ہوئے فرماتے ہیں وہو المختار لانه قراءة اهل الحرمین للزم بیضاوی نے تبعاً للزمخشری قرارت ہذا کو مختار کہا ہے۔ جمہور قرار و محدثین کے نزدیک قرارت سبعہ سب مختار ہیں۔ ان میں سے کسی ایک قرارت پر دوسری قرارت کے مقابلے میں مختار کا اطلاق درست نہیں ہے۔ اسی طرح کسی ایک کو دوسری پر ترجیح دینا درست نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ دوسری قرارت غیر مختار ہے اور اس میں کچھ نقص ہے۔ نیز لازم آتا ہے کہ وہ ساقط ہے۔ حالانکہ یہ تمام قرارت سبعہ مختار ہیں۔ اور نبی علیہ الصلاۃ والسلام سے متواتر ثابت ہیں۔ بہر حال کسی ایک قرارت کو دوسری پر اس طرح ترجیح دینا کہ اس سے دوسری کی تنقیص لازم آئے بڑی غلطی ہے۔

لیکن بیضاوی تفسیر ہذا میں کئی جگہ پر ایسی ترجیح دیتے رہتے ہیں جس سے اجتناب کرنا اولیٰ ہے اگرچہ تاویل کر کے بیضاوی کے ایسے کلام کی توجیہ صحت کی جا سکتی ہے لیکن اس سے بچنا بہر حال اولیٰ و احسن ہے قال ابن شامة قد اکثر المصنفون فی التفسیر من الترجیح بین قراءة مالک و صلاک حتی بالغ بعضهم الی حد یکاد یسقط وجه القراءة الاولی و هذا لیس بمحمول بعد ثبوت القراءتین و انصاف الربت بہما بمعناہما انتہی۔

(۴) بیضاوی محققین کا ملین میں سے ہیں لیکن یہ افسوس کی بات ہے کہ علم حدیث سے ان کو ادنیٰ بھی مس و تعلق نہیں تھا۔ اور اتنے بڑے مفسر و محقق کے لیے یہ بڑا نقص و عیب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ تفسیر ہذا میں موضوع و ضعیف احادیث ذکر کرتے ہوئے ان سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱) مثلاً تفسیر سورت فاتحہ کے آخر میں اس کی فضیلت کے سلسلہ میں ایک موضوع حدیث ذکر کی ہے وہ حدیث یہ ہے عن حذیفۃ بن الیمان مرفوعاً ان القوم لیبعث اللہ علیہم العذاب حتیٰ مقضیاً فیکرأ صبی من صبیانہم فی الكتاب الحمد للہ رب العالمین فیسمعہ اللہ فیرفع عنہم بذلک العذاب اربعین سنۃ۔ قال الحافظ العراقي اند موضوع۔

(۲) اسی طرح آیت و اذ القوا الذین امنوا قالوا امنا کی شرح میں روایت قصہ رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی ذکر کی ہے جو کہ موضوع ہے قال ابن حجر ان هذا الحدیث ای حدیث

قصۃ رئیس المنافقین منکر و هو سلسلۃ الکذب لا سلسلۃ الذہب و آثار الوضع علیہ لا تحتہ۔
ان دو کے ذکر پر ہی ہم التفار کرتے ہیں ورنہ اس قسم کے آثار و احادیث موضوعہ تفسیر ہذا میں بہت زیادہ ہیں۔

(۵) کئی مقامات پر آپ کی تفسیر میں واضح تضاد موجود ہوتا ہے۔ مثلاً و اذا خلوا الى شياطينهم کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ شياطين سے مراد کبار منافقین ہیں اور قائلین صغار منافقین ہیں۔ اور بعد سطو قبل آپ نے ان آیات کا شان نزول رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کانفصہ ذکر فرمایا ہے۔ لہذا اس شان نزول کے پیش نظر قائل رئیس المنافقین ہو گا نہ کہ صغار منافقین۔ الا ان يقال ان قول البیضاوی ہذا مبنی علی غیر تلك الرأیة لکن فیہ بعد لا یخفی۔

اسی طرح مزید کئی مواضع میں اس قسم کا تضاد آپ کی تفسیر میں موجود ہے فمن ذلك ما قال البیضاوی علی ما ذکرہ البہاء العالمی عند قولہ تعالیٰ فی سورة هود لیبکوکم ایکم احسن عملا ان الفعل معلق عن العمل وقال فی سورة الملائکة نقیض ذلك۔ و صرح فی سورة هود بان التوبة كانت قبل اغراق فرعون وقال فی سورة المؤمنون نقیض ذلك۔ وقال عند قولہ تعالیٰ فی سورة مریم وكان رسولنا نبیا ان الرسول لا یلزم ان یكون صاحب شریعة وقال فی سورة الحج نقیض ذلك۔ و صرح فی سورة النمل بان سلیمان علیہ السلام توجه الی الحج بعد اتمام بیت المقدس قال فی سورة سبأ نقیض ذلك هذا۔

(۶) بیضاوی عموماً لغوی تحقیقات امام راغب سے نقل فرماتے ہیں اور کثافت سے بھی اخذ کرتے ہیں۔ لیکن گاہے گاہے تقلید زنجیری کرتے ہوئے مغالطہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور کبھی کبھی تو ایسی بات کہہ دیتے ہیں جو جہور اہل لغت کے خلاف ہوتی ہے۔ اگر وہ ادنیٰ تحقیق کر لیتے کتب لغت دیکھ کر تو اس قسم کی غلطی سے بچ سکتے تھے۔ ایسی واضح غلطی اتنے بڑے محقق کے شایان شان نہیں ہے۔

مثلاً ویدہم فی طغیانہم یعمہون میں لکھتے ہیں من مد الجیش و امدة اذا زاده وقوله لا من المد فی العمر فاند یعدی باللام کاملی لهم ویدل علیہ قراءة ابن کثیر ویدہم اہ بحاصلہ۔ قرأت ابن کثیر میں یمدہ نضم یا من باب الافعال ہے۔ دیگر قرار یمدہ بفتح یا وضم میم من باب نصر پڑھتے ہیں۔

کلام بیضاوی کا حاصل یہ ہے کہ مد مجرور کے دو معنی ہیں اول زیادت۔ دوم اہمال۔ اور مد فی العمر بمعنی اہمال ہے۔ اول متعدی بنفسہ ہے اور دوم متعدی باللام ہے۔ اور امداد بمعنی

باب افعال صرف پہلے معنی یعنی زیادت پر دلالت کرتا ہے۔ امداد کے معنی مدد فی العمر یعنی اہمال نہیں آتے۔ یہ ہے کلام بیضاوی کا خلاصہ۔ لیکن محققین اہل لغت کے نزدیک علامہ بیضاوی کی دونوں باتیں غلط ہیں۔

اول اس لیے کہ مد بمعنی اہمال بھی متعدی بنفسہ متعمل ہے۔ اسی طرح امداد کا معنی صرف زائدہ زیادہ نہیں ہے بلکہ وہ بمعنی اہل اہمال بھی متعمل ہے۔ اہل لغت نے اس کی تصریح کی ہے۔ قال الجوهري مدّ الله في عمره ومدّ في غيبته ای امهله وطول له وصرى عن ابن عباس ان المدّ ههنا بمعنى الاملاء والاملاء هو الامهال۔ علامہ آکرمی لکھتے ہیں ولحق ان الامهال هنا محتمل واليه ذهب الزجاج وابن كيسان فقد ورد عند من يعول اليه من اهل اللغات كل منها ثلاثياً ومزيداً ومعدّى بنفسه وباللام وكلاهما من اصل واحد ومعناها يرجع الى الزيادة كتما او كيفاً انتهى۔

(۷) قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر بڑے بعض مواضع میں مذہب متکلمین کی بجائے مذہب فلاسفہ کو ترجیح دیتے ہیں۔ مثلاً عالم اور احتیاج عالم الی المؤمن کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں وهو کل ما سواه تعالى من الجواهر والاعراض فانها لا مكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده۔

آپ کی یہ عبارت دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ احتیاج عالم الی المؤمن کی علت امکان ہے۔ اور یہ فلاسفہ یونان کا مسلک ہے۔ متکلمین کے نزدیک علت احتیاج حدوث ہی ہے۔ قاضی بیضاوی رحمہ اللہ امام المتکلمین ہیں۔ لہذا آپ کے لیے یہ مناسب نہیں کہ مذہب متکلمین کے مقابلہ میں مذہب فلاسفہ کو رائج قرار دیں۔

(۸) قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اپنی رائے وغیر منصوص تاویل کو منصوص و مرفوع تفسیر پر رائج قرار دیتے ہیں۔ اور مرفوع تفسیر کی تزییف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اسے قیل کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔ اور یہ طریقہ قاضی بیضاوی جیسے متکلم و امام علماء اسلام کے شایان شان نہیں ہے۔

مثلاً غیل المضروب علیہم ولا الضالین کے بیان میں لکھتے ہیں وقيل المعضوب عليه هو الضال لقوله تعالى فيهم من لعنه الله وغضب عليه والضلّالين الضالّين لقوله تعالى قد ضلوا من قبل و اضلوا كثيرا وقد مرى مرفوعاً اھ۔ یہاں پر تفسیر مرفوع کو ضعیف قرار دے کر اسے قیل سے ذکر کیا۔ خود بیضاوی رحمہ اللہ نے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح کی ہے۔

اخرج احمد في مسنده وحسنه ابن جبان في صحيحه عن عدی بن حاتم واخرج ابن مردويه

عن ابی ذر رضی اللہ عنہما بلفظ سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قول اللہ غیر المغضوب علیہم قال ہم الیہود ولا الضالین قال النصارى وقال ابن ابی حاتم لا أعلم فیہ خلافا عن المفسرین۔
یہ مفسرین کے اجماع کی حکایت ہے۔ پس تعجب ہے کہ تفسیر مرفوع و اجماع سے اپنی رائے پر اعتماد و محرکے بیضاوی نے کس طرح اور کیونکر کر ڈال کیا۔

(۹) مفسرین کے نزدیک کسی آیت کی وہ تفسیر راجح و اقویٰ شمار ہوتی ہے جو مرفوع یا موقوفہ حادثہ صحیحہ میں مروی ہو۔ لیکن قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کئی آیات کی شرح میں مرفوع احادیث میں منقول تفسیر کو ترک کر کے دیگر وجوہ کے بیان پر لکھا کرتے ہیں اور یہ طریقہ خلاف اولیٰ ہے۔
مثلاً بیضاوی نے سورت یس کی تفسیر کرتے ہوئے آیت والشمس تجری مستقر لہا کی تاویل میں متعدد وجوہ ذکر کی ہیں لیکن مرفوع احادیث میں مروی تفسیر کا ذکر نہیں کیا۔

علامہ بیضاوی کی عبارت یہ ہے والشمس تجری مستقر لہا ای لحد معین ینتہی الیہ دورھا فشبہ بمستقر المسافر اذا قطع مسیرہ او لکبد السماء فان حرکتھا فیہ یوجد فیہا بطنٌ بحیث یظن ان لہا هناك وقفۃ قال ے والشمس حیزری لہا بالحق تدویم۔ اولاً مستقر لہا علی فجر مخصوص او لمنتہی مقدار لیل یم من المشرق والمغرب فان لہا فی دورھا اثنا عشر وستین مشرقاً ومغرباً تطلع کل یوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود الیہا الی العام القابل او لقطع جریہا عند خراب العالم انتہی۔

وہ مرفوع حدیث جسے بیضاوی نے ترک کر دیا اور جو آیت مقدمہ کی تفسیر سے متعلق ہے یہ ہے
اخرج الترمذی باسنادہ عن ابی ذر قال دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر ان ترى اين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله اعلم فقال انها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها قال ثم قرأ وذلك مستقر لہا قال وذلك في قراءة عبد الله۔ هذا حديث حسن صحيح۔
ترمذی ج ۲ ص ۱۷۔

قال الشيخ عبد الحق في المعاني قد ذكر له اى لقوله مستقر لہا في التفسير وجوه غير ما في هذا الحديث ولا شك ان ما وقع في الحديث المتفق عليه هو المعتمد والمعتمد والعجب من البيضاوي انه ذكر وجوها في تفسيره ولم يذكر هذا الوجه ولعله اوقعه في ذلك تفلسفه نحو ذ بالذ من ذلك وفي كلام الطيبي ايضا ما يشعر بضييق الصد نسأل الله العافية انتہی
كلام الشيخ۔

(۱۰) جمہور محدثین و مفسرین و علماء کرام کے نزدیک عیسیٰ اور ہمارے نبی علیہما السلام کے مابین کوئی نبی اللہ تعالیٰ نے مبعوث نہیں فرمایا کسی مرفوع احادیث اس سلسلہ میں منقول ہیں۔

لیکن علامہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تبعاً صاحب الکشاف لکھا ہے کہ زمانہ فترت میں چار انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے تھے۔ ان میں سے تین بنو اسرائیل میں سے تھے اور ایک عرب میں سے تھے۔ عربی کا نام خالد بن سنان ہے۔ بیضاوی کا یہ قول صحیح مرفوع احادیث کے خلاف ہے۔ فی البخاری انا اولی الناس بابن مریم فی الدنیا والاخرۃ و لیس بینی و بینہ نبی۔ وفی روایت اخری لیس بینی و بینہ نبی و لا رسول۔ خالد بن سنان کے بارے میں کتاب ہذا کی ایک اور فصل میں ہم تفصیلی بحث ذکر کر چکے ہیں۔ فراجعہ۔

قال فی انسان العیون ج ۱ ص ۲ ذکر البیضاوی تبعاً صاحب الکشاف ان بین عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہما وسلم اربعة انبیاء ثلاثہ من بنی اسرائیل و واحدًا من العرب و هو خالد بن سنان و بعدہ حنظلہ بن صفوان علیہما السلام ارسله اللہ تعالیٰ لاصحاب الرس بعد خالد بمائتہ سنۃ انتہی۔ هذا والله اعلم۔

فصل

اس فصل میں ہم اصول تفسیر سے متعلق چند فائدے ذکر کرنا چاہتے ہیں۔
فائدہ۔

یہاں پر ہم علم تفسیر کی تعریف و موضوع و غایت کا مختصراً ذکر کرتے ہیں :-
حد تفسیر :- تفسیر کے ماخذ لغوی میں تین قول ہیں۔

اول یہ کہ اس کا ماخذ فسر یعنی بیان و کشف ہے۔ بنا بریں وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔
قول ثانی۔ یہ مقلوب سفر ہے۔ حکما قال البعض۔ يقال أسفر الصبح ای اضاء۔ قال الله تعالى والصبح اذا أسفر۔ یہ قول امام راغب نے ذکر کیا ہے۔ اور فرمایا کہ فسر کشف معانی میں مستعمل ہوتا ہے۔ اور سفر کشف اعیان کے لیے مستعمل ہوتا ہے۔ تاہم یہ قول بعید ہے کیونکہ مبنی ہے قلب پر اور قلب خلاف اصل ہے۔

قول ثالث :- اس کا ماخذ تفسر ہے وہی اسم لما يعرف به الطبيب المرض۔ ان آخری دو قولوں کے پیش نظر بھی وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ کیونکہ تفسیر قرآن بھی کشف معانی اور ضیاء بصیرت کا ذریعہ ہے۔

حد اصطلاحی۔ قبل ہو علم يعرف به معانی القرآن بحسب الطاقة البشرية۔ بنا بریں تعریف علم قرأت خارج ہوگا علم تفسیر سے۔

وقيل هو علم يعرف به معاني كلام الله تعالى او الفاظه بحسب الطاقة البشرية۔ اس تفسیر کے لحاظ سے علم قرأت داخل ہوگا علم التفسیر میں۔ کذا فی عنایۃ القاضی۔

وقيل هو العلم الباحث عن اصول كلام الله من حيث الدلالة على المراد واختارة التقنانی وغیرہ۔

بیان موضوع و غایہ۔ علم تفسیر کا موضوع کلام اللہ ہے یعنی قرآن۔ اور اس کا غایہ ہے الوصول الى سعادة الدارين والاعتصام بالعمدة الوثقی۔ کذا قالوا۔ والحق عندی ان يقال ان غایۃ الاطلاق على مراد الله من كتابه المجید۔

فائدہ (۲)

قرآن مجید سے مراد اللہ معلوم کرنے اور اس کے مطالب سمجھنے کے دو طریقے ہیں۔ اول تفسیر۔ دوم تاویل۔ اور یہ دونوں طریقے مستحسن اور موجب ثواب ہیں۔ عرف عام میں دونوں پر تفسیر کا اطلاق بھی ہوتا ہے۔ تاویل کی اصل اول ہے جس کا معنی ہے رجوع کرنا فائدہ صرف الایۃ الماتحتہ من المعانی عند البعض اس کا ماخذ ایاتہ بمعنی سیانہ ہے کأن المول للکلام ساس الکلام ووضع المعنی فیہ موضعہ۔ تفسیر و تاویل میں علماء کے متعدد اقوال ہیں۔ قول اول۔ ابو عبیدہ اور بعض دیگر علماء کہتے ہیں کہ تفسیر و تاویل میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بلکہ دونوں مترادفین ہیں۔

قول ثانی۔ امام راغب فرماتے ہیں کہ تفسیر الفاظ مفردہ سے متعلق ہوتی ہے۔ اور تاویل معانی و جملوں سے متعلق ہوتی ہے۔ پس الفاظ و مفردات کی شرح از قبیل تفسیر ہے اور معانی و جملوں کی توضیح سے متعلق اباحت تاویل کہلاتی ہیں۔

قول ثالث۔ تفسیر عام ہے تاویل ہے۔ فالتاویل ما يتعلق بالکتاب الالہیۃ والتفسیر ما يتعلق بها او بغیرہا من کتب الفنون هذا ما یعلم من کلام الراغب۔ قول رابع، تفسیر قطعی و یقینی ہوتی ہے اور تاویل ظنی۔ پس بطریق یقین یہ کہنا کہ فلاں لفظ و آیت سے مراد اللہ یہ ہے تفسیر ہے فہیہ شہادۃ علی ان اللہ عنی باللفظ هذا المعنی۔ اور تاویل محتمل و معانی متعدہ میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کو کہتے ہیں ای بدن القطع وبدن الشہادۃ عل اللہ تعالیٰ هذا واللہ اعلم۔

هذا اخر ما تبسّر لهذا العبد الضعیف جمعہ وترتیبہ
و تحریرہ وقد استراح القلم منہ ضحوة یوم
الاربعاء الثامن والعشیرین من الصفر سنۃ ۱۴۰۳ھ
ولمحمّد اللہ وصلى اللہ علی خیر خلقہ حمل و علی الہ و
اصحابہ اجمعین و



فہرست مضامین اٹھارہ تکمیل (جز ثانی)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹	بیان عکاظ	۲	بیان احوال عرب
۹	مصنف کا رسالہ غایۃ الطلب فی اسواق العرب	۲	عرب کے تین طبقوں کی تفصیل
۱۰	سوق عکاظ کے احوال	۲	عرب باندہ
۱۳	سوق عکاظ کے اجزاء کی تاریخ	۳	شمود وارم و علاقہ عرب باندہ ہیں
۱۳	اس بازار کے منجران بنو تمیم تھے۔	۳	فراعنہ ثلاثہ کا بیان
۱۳	اسواق عرب کے انقاد کا مقصد	۴	نوح علیہ السلام کی اولاد ثلاثہ کا ذکر
۱۳	قت بن ساعدہ اور اس کے بعض خطبات کا ذکر	۴	کیا اہل پاکستان نسل سام میں سے ہیں یا نسل عام سے
	سوق عکاظ کے سفر میں بنات نے نبی علیہ السلام	۴	یا نسل یافت سے ؟
	سے قرآن مجید سنا تھا۔ جس کا ذکر سورت جن میں	۴	مصنف کی تحقیق کہ اہل پاکستان سامی النسل ہیں۔
۱۵	موجود ہے۔		ان بارہ وجوہ کا ذکر جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہم
۱۶	عرب کے مشہور بازاروں کی تعداد کا ذکر	۴	سامی النسل ہیں اور یہی ہمارے لئے موجب فخر ہے۔
۱۷	بیان سوق دومت الجندل	۷	بیان عرب عاربہ
	اس سوق میں بیع بالحصاة کے ذریعہ خرید و فروخت	۷	عاربہ قحطان کی اولاد ہیں۔ قحطان کے اسم و نسب کا ذکر۔
۱۸	ہوتی تھی۔	۷	عنید البعض قحطان ہود علیہ السلام ہیں۔
۱۹	بیان سوق مشقر	۷	عرب باقیہ یا قحطانی ہوں گے یا عدنانی۔
۱۹	اس سوق میں بیع طامسہ ہوتی تھی	۸	عنید البعض عربی زبان پر اول تنکلم قحطان ہے۔
۲۰	بیان سوق صحار		مصنف کی تحقیق لطیف کہ اول تنکلم بالعربیہ اسماعیل
۲۰	بیان سوق دبا	۸	علیہ السلام ہیں۔
۲۰	بیان سوق شمر	۸	بیان عرب مستعربہ یعنی عدنانیہ
۲۰	بیان سوق عدن	۸	ہمارے نبی علیہ السلام عدنانی ہیں۔
۲۰	بیان سوق صنعاء		معد بن عدنان کو اللہ تعالیٰ نے بعض انبیاء علیہ السلام
۲۱	بیان سوق رابیہ		کے ذریعہ محفوظ رکھا کیونکہ اس کی نسل سے خاتم الانبیاء
۲۱	بیان سوق مجتہ	۸	علیہ السلام نے پیدا ہونا تھا۔
۲۱	بیان سوق ذوالحجاز	۹	عدنان بخت نصر کا معاصر تھا۔

۳۲	تُرک افریڈون کی اولاد میں	۲۱	بیان سوق جُباشہ
۳۲	ایران کی وجہ تسمیہ	۲۲	بیان فارس
۳۲	موسیٰ علیہ السلام بادشاہ منوچہر کے معاصر ہیں	۲۲	فتح فارس کا ذکر
۳۲	افریڈون کا بیٹی بیٹی سے بدکاری کرنے کا قصہ	۲۲	حکومت ساسانیہ کا بیان
۳۳	بادشاہ کیکاؤس سلیمان علیہ السلام کا معاصر تھا اور بحکم	۲۳	نبی علیہ السلام کس مئی نوشیروان کے عہد میں پیدا ہوئے تھے
۳۳	سلیمان علیہ السلام شیطین اس کے تابع تھے۔	۲۲	فارس کی وجہ تسمیہ
۳۴	بخت نصر لہ اسف کا گورنر تھا		مصنّف کے رسالہ عبرۃ الساس باحوال ملوک فارس
۳۴	بخت نصر کے زمانے کی تحسین	۲۳	کا بیان۔
۳۵	دارا اکبر حمایہ بنت یحس کا بیٹا بھی تھا اور بھائی بھی	۲۳	فارس کے ملوک کینیہ و ساسانیہ کا بیان
۳۵	ترجمہ دارا اصغر	۲۳	قتل دارا کے بعد کے احوال
۳۵	سکندر اور دارا کی جنگ کی تفصیل	۲۳	اول بادشاہ کیورٹ وغیرہ کی تاریخ
۳۶	سکندر کے بعد ملوک یونانیہ کا جدول	۲۴	ملوک فرس کے چار طبقے ہیں۔
	قتل دارا کے بعد طوائف الملوک کی مدت اور دیگر		قول ابن حبیب کہ کیورٹ جتنی تھا اور نوع انسان کا
۳۷	احوال کی تفصیل	۲۴	پہلا بادشاہ جشاد تھا۔
	طوائف الملوک کے بعد مملکت ساسانیہ کے بانی		مصنّف کی تحقیق میں ابن حبیب کا قول بوجہ سے
۳۷	اول اردشیر کا ذکر	۲۵	درست نہیں ہے۔
۳۷	مانی بن یزید زندق فرس اور اس کے قتل کا ذکر	۲۵	وفات آدم علیہ السلام کے وقت اولاد آدم کی تعداد
۳۸	لفظ زندق کا ماخذ	۲۵	کیورٹ کی مزید تحقیق
۳۸	اصول استحکام مملکت کا قصہ	۲۵	کیورٹ کے بادشاہ بننے کی تفصیل
۳۹	سابور و الاکتاف کی وجہ تسمیہ	۲۶	بعض کا قول ہے کہ نبی آدم کا پہلا بادشاہ او شہنج تھا
۴۰	بناء خورنق کا قصہ	۲۷	ملوک فارس میں خنٹاک کے احوال کا ذکر
	بہرام چورین یزد برد کی شجاعت و قوت کے	۲۸	عید مہر جان و نوروز کی تقرری کے اسباب
۴۰	عجیب قصے۔		ابتداء سے تا ظہور اسلام ملوک فارس کے سماء و مدت
۴۲	شاہ فیروز کا زمانہ قحط میں عجیب انتظام	۳۰	حکومت وغیرہ احوال کا عجیب نقشہ۔
۴۲	ترجمہ بادشاہ قباد بن فیروز	۳۰	شاہ جشید کی سرکشی
۴۲	انوشیروان کے تولد کا عجیب قصہ	۳۱	ابراہیم علیہ السلام خنٹاک و افریڈون کے عہد میں تھے
۴۳	عہد قباد میں مزدک بانی فرقہ مزدکیہ ظاہر ہوا	۳۱	افریڈون بادشاہ کا ترجمہ

۵۶	فترت کے مصداق تین ہیں	۴۳	بیان فقرہ مزدکیہ
۵۶	فترۃ الوحی کے تین سالوں کا ذکر	۴۳	ترجمہ انوشیروان
۵۷	فترت قسم ثانی کا بیان	۴۴	نبی علیہ السلام اور والد نبی علیہ السلام کا مولد اسی کے بعد
۵۷	فترت قسم ثالث کا بیان	۴۴	حکومت میں نہ ہوا تھا۔
۵۷	کیا عیسیٰ اور ہمارے نبی علیہما السلام کے مابین زمانے	۴۴	مولد نبی علیہ السلام کے وقت مملکت ایران وغیرہ میں
۵۷	میں کوئی نبی مبعوث نہ ہوا تھا؟	۴۴	بعض امور خارجہ کا نظور۔
۵۸	کیا خالد بن سنان نبی تھے؟	۴۵	انوشیروان کی مجلس میں بارہ امور کا ذکر اصول مملکت کے
۵۸	ترجمہ خالد بن سنان۔	۴۵	بارے میں۔
۶۰	زمانہ فترت میں بعثت انبیاء علیہ السلام کی تحقیق	۴۵	اس شخص کا ذکر جس نے سب سے پہلے بیت اللہ شریف
۶۱	ترجمہ حاتم طائی مشہور نبی	۴۵	کو غلاف پہنایا۔
۶۲	حاتم طائی کی بیٹی کا قصہ	۴۶	ان حروب فارس و روم کا ذکر جن میں آیت الم غلبت
۶۳	کیا حاتم موحد تھا؟ یہ لطیف و بدیع بحث ہے۔	۴۶	المروم نازل ہوئی۔
۶۳	مصنف کی تحقیق کہ حاتم موحد ناجی بنے اور اس	۴۷	ترجمہ ابرو میز جس نے نبی علیہ السلام کے خط کو چاک
۶۳	دعویٰ کی تائید کے لئے دس دلائل لطیفہ کا ذکر۔	۴۷	کیا تھا۔
۷۱	عبداللہ بن جراحان کا ترجمہ۔	۴۹	بیان حکومت بنات کسریٰ جن کے بارے میں نبی
۷۱	ایک لطیف و شریف بحث کہ کیا اہل فترت ناجی ہیں	۴۹	علیہ السلام نے لمن یفلح قوم دلو الامم امراة فرمایا۔
۷۲	یا غیہ ناجی۔	۵۰	احوال نبرد و جد آخر ملوک ساسان جو خلافت عثمان
۷۵	اصحاب کہف کا بیان	۵۰	رضی اللہ عنہ میں قتل ہوا۔
۷۵	ان کے زمانہ پر بحث	۵۱	نبی علیہ السلام کے ان خطوط کی تفصیل جو آپ نے
۷۶	ان کی تعداد و اسرار کا ذکر۔	۵۱	بادشاہوں کو بھیجے تھے۔
۷۶	عجیب فوائد اسماء اصحاب کہف	۵۳	کسریٰ کا نبی علیہ السلام کی گرفتاری کے لئے آدمی بھیجنا
۷۸	عمر و بن ہنی کے احوال	۵۳	اور نبی علیہ السلام کا انہیں کسریٰ کے قتل ہو جانے
۷۹	عمر و عرب میں پہلا شخص ہے۔ جس نے دین ابراہیمی	۵۵	کی اطلاع دینا۔
۷۹	کو بدل ڈالا اور بت پرستی رائج کی۔	۵۵	ملوک فارس کی تعداد اور مدت حکومت
۸۰	تلبیہ پڑنے کا قصہ	۵۵	تمام دنیا کی عمر اور تواریخ انبیاء از وقت جہوٰط آدم
۸۰	بحیرہ۔ سائبہ و صیلہ۔ حامی کا بیان	۵۶	علیہم السلام۔
۸۰	بیان فلسطین۔	۵۶	مصنف کے رسالہ النظرۃ الی الفترۃ کا ذکر۔

۹۱	بیان بناء ابراهيمی	۸۱	فرائد اور اس کے طول و منبع کا بیان
۹۳	بنار عمالقہ	۸۲	قریش کا بیان
۹۴	بنار قریش کی تفصیل	۸۲	قریش کی وجہ تسمیہ
۹۵	ان امور کا بیان جو بنار قریش کے وقت درپیش ہوئے	۸۳	ذکر قحطان و نسب قحطان
۹۷	بناء قریش کی آٹھ خصوصیات	۸۳	کیا قحطان صود علیہ السلام کے بیٹے ہیں؟
۹۹	بناء ابن زبیر کا ذکر		ان لوگوں کی دلیل کا ذکر جو قحطان کو اولاد اسماعیل علیہ السلام میں سے مانتے ہیں۔
	قرامطہ کا کعبۃ اللہ پر قبضہ کرنا اور حجر اسود کو اٹھا کر لے جانا۔	۸۴	بنابرین کل عرب اولاد اسماعیل علیہ السلام ہیں۔
۱۰۰	بنار حجاج کا ذکر	۸۴	قریش کا بیان
۱۰۰	طیبتہ نبی علیہ السلام کا مأخذ کعبہ ہے۔	۸۵	بیان قحرح
۱۰۱	ذکر اشکال اور اس کا جواب	۸۵	بیان کوفہ اور اس کی وجہ تسمیہ۔
۱۰۱	تولیت کعبہ کی تفصیل لطیف	۸۵	عجیب مخافہ بین اہل کوفہ و بصرہ
۱۰۲	بیت اللہ شریف کی چابی کا عجیب قصہ	۸۶	مسجد کوفہ کے فضائل
۱۰۲	بیان اللات	۸۶	ذکر کرمان
۱۰۵	بیان مصر	۸۶	تفصیل احوال کعبۃ اللہ
۱۰۵	مصر کے فضائل اور وجہ تسمیہ	۸۶	بناء کعبہ سے قبل مقام ہذا کے احوال
۱۰۶	عیوب مصر کا قصہ	۸۷	بیت اللہ کی سمت پر ساتوں آسمانوں میں بیت اللہ ہے اسلام سے قبل بڑے بڑے بادشاہ کعبہ کی تعظیم کے معتقد تھے۔
۱۰۷	بیان مزدلفہ	۸۸	بیت اللہ کے اندر خزانے کا بیان
۱۰۷	بیان منی	۸۸	اس بات کا بیان کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا قبلہ بیت اللہ تھا۔
۱۰۸	بیان مدینہ طیبہ	۸۹	بعض منجمین کا یہ قول کہ بیت اللہ کی یہ عظمت زحل کی مروجوں سے، باطل ہے۔
۱۰۸	فضائل مدینہ	۹۰	نوح علیہ السلام کی کشتی نے طواف کعبہ کیا
۱۰۸	اسماء مدینہ	۹۱	تعمیر بیت اللہ کی تفصیل
۱۰۸	اس کے اقول باشندوں کا ذکر	۹۱	اس بات کی تفصیل کہ بیت اللہ کی تعمیر گیارہ مرتبہ ہوئی ہے
۱۰۹	بیان مکہ مکرمہ		
۱۰۹	مکہ کی وجہ تسمیہ		
۱۰۹	اسما مکہ مکرمہ		
۱۱۰	کیا مکہ افضل ہے مدینہ سے یا بالعکس اور ذکر دلائل طریقین		

۱۲۳	شہر واسط کی تعمیر کا عجیب قصہ	۱۱۰	ذکر مشعر حرام
۱۲۴	بیان یمن	۱۱۰	ذکر محسر
۱۲۴	یمن کی وجہ تسمیہ	۱۱۱	ذکر مسجد حرام
	سلاطین یمن کے اسرار و مدت حکومت و بعض احوال کا مفید نقشہ و جدول۔	۱۱۱	مسجد حرام کی توسیع کا بیان
۱۲۵	قصہ اصحاب اخذ و دی تفصیل۔	۱۱۱	کیا سارے حرم پر مسجد کا اطلاق ہوتا ہے؟
۱۲۶	ابرحہ صاحب قصہ فیل کے واقعہ کی تفصیل۔	۱۱۲	مسجد ہذا میں فضیلت نماز کا ذکر
۱۲۷	تاریخ مولد نبی علیہ السلام کا بیان۔	۱۱۲	مسجد حرم میں تین سو انبیاء علیہم السلام مدفون ہیں۔
۱۲۹	سیف بن ذی یزن سے عبد المطلب کی ملاقات کرنا اور اس کا عبد المطلب کو خاتم الانبیاء کے ظہور کی بشارت دینا۔	۱۱۲	قبر اسماعیل علیہ السلام کا مقام
۱۳۱	بیان یوم بہت	۱۱۳	بیان مروہ
۱۳۲	ہفتہ میں محرم دن یوم جمعہ ہی ہے۔	۱۱۳	صفا و مروہ پر نضب بتوں کا بیان
۱۳۳	یہود و نصاریٰ نے یوم بہت و یوم احد کی تعیین میں غلطی کی۔	۱۱۴	بیان میل۔ برید۔ فرسخ۔ ذراع
	یہود پر دراصل جمعہ کی تعظیم لازم کر دی گئی تھی، پھر انھوں نے یوم بہت کو پسند کیا۔	۱۱۵	بیان نائمہ و اساف
۱۳۳	اسلام میں عبادت کے لئے جمعہ کی تقرری کی گیارہ وجوہ کا ذکر۔	۱۱۵	بدکاری کی وجہ سے اساف و نائمہ کا مسخ ہو کر پتھر بننے کا قصہ۔
۱۳۵	جاہلیت میں اور مختلف زبانوں میں ہفتے کے سات دنوں کے نام۔	۱۱۷	اہل جاہلیت طواف اساف سے شروع کرتے تھے۔
۱۳۸	فصل در بیان فرق مختلفہ مصنف کے رسالہ المطالب المبرورہ فی الفرق المشہورہ کا ذکر۔	۱۱۸	قبیلہ نضیر کے احوال
۱۳۸	بیان فرقہ کرامیہ	۱۱۸	نجران کا ذکر
۱۳۸	کرامیہ مجسمہ فرقہ ہے۔	۱۱۸	قرآن میں مذکور قصہ اخذ و نجران میں واقع ہوا تھا۔
۱۳۹	بیان فرقہ صابئہ۔	۱۱۹	مدینہ میں وفد نجران کی آمد کا قصہ۔
		۱۲۰	دریائے نیل کا بیان
		۱۲۰	یہ طویل تر دریا ہے۔
			فتح مصر کے بعد پہلے سال نیل کا خشک ہونا اور پھر خط عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا موازنہ ہونا۔
		۱۲۱	حدیث الربیعۃ اخذ تخرج من اصلھا منھا النیل و الفرات کا مطلب۔
		۱۲۲	فرات میں جتنی انار کا قصہ
		۱۲۳	بیان شہر واسط

۱۵۶	شیعوں کے بعض گمراہ عقائد	۱۳۹	صابہ کا بانی بودا سٹ تھا۔
	بعض شیعہ علی رضی اللہ عنہ میں خدا کے حلول	۱۴۰	یہ کو کلب پرست فرقہ ہے۔
۱۵۷	کے قائل ہیں۔	۱۴۰	فرقہ صابہ کے بعض عقائد
۱۵۸	فریب و غدر ہر شیعہ کی سرشت میں داخل ہے	۱۴۱	بیان فرقہ حشویہ
۱۵۸	شیعوں کے غدر کی تفصیل۔	۱۴۲	بیان فرقہ ظاہریہ۔
۱۵۹	بیان فرقہ مجوس۔	۱۴۲	یہ داؤد ظاہری کے اتباع میں ہیں۔
۱۵۹	مجوس دو خالقوں کے قائل ہیں	۱۴۲	پانچوں مذاہب کی تعظیم لازم ہے۔
۱۵۹	عقیدہ مجوس دو قاعدوں پر مبنی ہے۔	۱۴۳	داؤد ظاہری رحمہ اللہ کے احوال
۱۶۰	تفصیل دین مجوس	۱۴۴	داؤد کی قناعت و زہد کا عجیب قصہ
۱۶۰	تخلیق شیطان کا سبب مجوس کی رائی میں۔	۱۴۶	کیا ظاہریہ کا قول احکام فقہ میں معتد بہ ہے۔
	مجوس کے عقیدہ کے پیش نظر اللہ تعالیٰ اور شیطان	۱۴۷	بیان فرقہ خواراج
	میں جنگ ہوئی۔ پھر فرشتوں نے مصالحت	۱۴۸	بیان فرقہ مرہبہ
۱۶۰	کرا دی۔		ان کے نزدیک ایمان صرف معرفت کا نام ہے اور
۱۶۲	بیان فرقہ زردشتیہ۔	۱۴۸	معاصی سے کوئی نقصان نہیں ہو سکتا۔
۱۶۳	زردشت کا بیان۔	۱۴۸	مرہبہ کے بارے میں مرفوع حدیث کا ذکر
۱۶۳	زردشت کا خیال نور و ظلمت کے بارے میں۔	۱۴۹	بعض جہال کا امام ابو حنیفہؒ کو مرہبہ کہنا بڑی غلطی ہے
۱۶۴	بیان فرقہ ثنویہ۔		امام ابو حنیفہؒ کی برائت کے بارے میں بحث بدیع و
۱۶۴	بیان فرقہ مانویہ۔	۱۴۹	لطیف۔
۱۶۵	شمس و قمر کے انوار کے بارے میں ان کا عقیدہ	۱۵۰	ارجار کی تین قسمیں
۱۶۶	بیان فرقہ مزدکیہ	۱۵۱	بیان فرقہ جہتیہ
	مزدکیہ کو اہل فارس زندیق کہتے تھے اور یہی	۱۵۲	جہتیہ فرقہ جبریہ ہے۔
۱۶۷	فرقہ لفظ زندیق کا مانعہ ہے۔	۱۵۳	بیان فرقہ معتزلہ
	مزدکیہ زمانہ قدیم کے کونست میں بلکہ وہ	۱۵۳	تفصیل عقائد معتزلہ
۱۶۷	بعض وجوہ میں کونستوں سے بھی آگے ہیں۔	۱۵۵	معتزلہ کے چند فرقوں کا بیان۔
۱۶۷	فرقہ دیصانیہ	۱۵۵	بیان فرقہ شیعہ۔
۱۶۷	بیان یہود	۱۵۵	تشیع کی بنیاد یہود نے رکھی۔
۱۶۸	بیان نصاریٰ	۱۵۶	تشیع کے چند فرقوں کا ذکر۔

۱۷۸	ذکر شعیب علیہ السلام	۱۷۹	فصل در احوال انبیاء علیہم السلام
۱۷۹	ذکر حزقیل علیہ السلام		مصنفت کی کتاب مکہ النجباء فی تاریخ الانبیاء
۱۷۹	ذکر یوسف علیہ السلام	۱۷۹	کا ذکر۔
	یوسف علیہ السلام کی احوال کے بارے میں	۱۷۹	ذکر آدم علیہ السلام
۱۸۰	تاریخی تحقیق۔	۱۷۹	حدیث ان اللہ خلق ماۃ الف آدم
۱۸۰	داؤد علیہ السلام کا ذکر۔	۱۷۹	مولد خاتم الانبیاء علیہ السلام کی تاریخ
۱۸۱	زمانہ داؤد علیہ السلام پر تاریخی بحث۔	۱۷۹	نوح علیہ السلام کے احوال
۱۸۱	ذکر سلیمان علیہ السلام	۱۷۹	ان کے ابنار ثلاثہ حام سام یافث کا ذکر
	بیت المقدس کی تعمیر و وسعت و بلندی و تاریخ	۱۷۹	اہل پاکستان کس کی اولاد ہیں
۱۸۲	کی تحقیق۔	۱۷۹	ذکر صابی بانی فرقہ صابیہ
	سلیمان علیہ السلام کی مدت حکومت اور دیگر	۱۷۹	و فار الثور کا مطلب
۱۸۲	انبیاء کی وفات کی تاریخوں کی عجیب تحقیق۔	۱۷۹	طوفان نوح کی تاریخ پر بحث
۱۸۲	ذکر ادریس علیہ السلام	۱۷۹	ابراہیم علیہ السلام کے احوال
۱۸۳	چار انبیاء علیہم السلام ابھی تک زندہ ہیں۔	۱۷۹	ابراہیم علیہ السلام کا والد تاریخ ہے نہ کہ آزر
۱۸۳	علوم فلاسفہ ادریس علیہ السلام سے مانگو ہیں۔	۱۷۹	فضائل ابراہیم علیہ السلام
۱۸۳	ادریس علیہ السلام کے زمانے کی تحقیق	۱۷۹	ذکر عزیر علیہ السلام
۱۸۳	ذکر یحییٰ علیہ السلام	۱۷۹	ذکر موسیٰ علیہ السلام
۱۸۳	قتل یحییٰ علیہ السلام کا ذکر	۱۷۹	موسیٰ علیہ السلام کا ملک الموت کو تھپڑ مارنا۔
	بناء جامع مسجد دمشق کے وقت ایک خارجی	۱۷۹	موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی تاریخ وفات کی
	صندوق ملا۔ جس میں یحییٰ علیہ السلام کا سر مبارک	۱۷۹	تحقیق لطیف۔
۱۸۴	موجود تھا۔	۱۷۹	مدین میں ان کی شادی کا قصہ
۱۸۴	یحییٰ علیہ السلام قیامت میں موت فرج فرمائیں گے	۱۷۹	ذکر حدیث اصدق الفسار فرستہ امرأتان۔
۱۸۴	ذکر عیسیٰ علیہ السلام	۱۷۹	ذکر اسماعیل علیہ السلام
۱۸۵	کیا مریم نبیہ تھیں؟	۱۷۹	ذکر ہارون علیہ السلام
	نزول کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کی شادی و مدت	۱۷۹	کیا قبر ہارون جبل احد میں ہے۔
۱۸۵	حیات و موضع قبو وغیرہ احوال کا ذکر۔	۱۷۹	وفات موسیٰ و ہارون علیہما السلام کا بیان
۱۸۵	مختصر احوال خاتم الانبیاء علیہ السلام کا ذکر۔	۱۷۹	ذکر زکریا علیہ السلام

۱۸۵	ہمارے نبی علیہ السلام کا سلسلہ نسب۔	۱۹۳	ذکر قصہ ہاروت و ماروت۔
۱۸۶	آپ کے نوچوں کا ذکر۔	۱۹۳	کیا قصہ زہرہ صحیح ہے؟
۱۸۶	بنات عبد المطلب کے نام		فیل خنزیر ضرب دب قرع عقب عکبوت
	عبد المطلب کی چھ بیویوں کے نام اور ان کی اولاد	۱۹۵	ارنب زہرہ وغیرہ تیرہ مسوئوں کا ذکر۔
	کی تفصیل۔	۱۹۵	قصہ ہاروت ماروت میں علماء کے اقوال۔
۱۸۶	تاریخ مولد نبی علیہ السلام کی تحقیق	۱۹۶	ابن عمر کا زہرہ کو سب و شتم کرنا اور اس کی توجیہ
۱۸۶	سوموار کے دن کی خصوصیت		بیان جن
۱۸۶	آپ کی ولادت دن کو ہوئی یا رات کو	۱۹۶	محترکہ فلاسفہ جھیمہ وجود جن کے منکر ہیں۔
۱۸۶	ولادت کے بعد آپ کا کلام کرنا	۱۹۶	جن و شیاطین ایک نوع ہیں۔
۱۸۸	نبی علیہ السلام کے والدین کے ایمان کی بحث۔	۱۹۶	ابوالجحن کا نام شومیا ہے
	آپ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے	۱۹۸	کیا ایلیس ابوالجحن ہے؟
۱۸۹	بطن سے ہیں۔ سوائے ابراہیم کے۔	۱۹۸	جن کی تین قسمیں
۱۸۹	آپ کے بیٹوں اور بیٹیوں کی بحث۔	۱۹۹	کیا جن انسان کی طرح اکل و شرب کرتے ہیں؟
۱۹۰	ازواج مطہرات کے نام	۱۹۹	کیا نوع جن میں رسول و نبی آئے تھے؟
۱۹۰	ذکر ابناء ابراہیم علیہ السلام	۲۰۰	جنات کے دخول جنت کی بحث۔
	ابراہیم علیہ السلام کی ازواج ثلاثہ اور ان کی اولاد		جنتی و انسی میں ہواز و عدم ہواز نکاح کی
	کی تفصیل۔	۲۰۰	مفضل بحث۔
۱۹۱	آپ اپنے بیٹوں کو زمین کے مختلف خطوں میں بھیجا۔	۲۰۱	جلال الدین کے نکاح مع ہنیہ کا عجیب قصہ۔
۱۹۱	ذکر ابناء اسماعیل علیہ السلام	۲۰۱	احوال ایلیس
۱۹۲	ذکر اولاد یعقوب علیہ السلام	۲۰۱	ایلیس کا نام و کنیت
۱۹۲	بنی اسرائیل کے بارہ اسباط کا ذکر۔	۲۰۲	ایلیس و شیطان کا فرق
۱۹۲	کیا جمع بین الاختین فی النکاح پہلے جائز تھا؟	۲۰۲	اصل لفظ شیطان میں دو قول ہیں
	اسحاق علیہ السلام کی اولاد و اولاد اولاد		کیا ایلیس نوع ملائکہ میں سے تھا یا نوع جن میں
	کی تفصیل۔	۲۰۳	سے؟ یہ بحث نہایت اہم ہے۔
۱۹۳	موسیٰ و ہارون و زکریا و سلیمان و یوسف و یونس	۲۰۴	امام شجعی کا قصہ۔
	و ایوب و خضر و الیاس علیہم السلام کے نسب	۲۰۴	بعض اولاد ایلیس کے نام اور شرارتوں کا ذکر۔
	کے سلسلے۔	۲۰۵	ایلیس کا تخت سمندر پر ہے۔

۲۲۱	نبی علیہ السلام نے صرف دو مرتبہ جبریل علیہ السلام کو اصلی شکل میں دیکھا تھا۔	۲۰۵	ایک غریب و عجیب قصہ کہ امریکہ میں بعض لوگ ایلیس کی باقاعدہ پرستش کرتے ہیں۔
۲۲۲	بیان عزرائیل علیہ السلام	۲۰۶	ایلیس کی پرستش کرنے والوں کے قصے کی تفصیل۔
۲۲۲	عزرائیل کے معاون فرشتے۔	۲۰۷	ذکر خضر علیہ السلام
۲۲۲	تخلیق آدم علیہ السلام کے لئے زمین سے مٹی اٹھانے والے عزرائیل علیہ السلام تھے۔	۲۰۸	نسب خضر علیہ السلام میں متعدد اقوال کا ذکر
۲۲۳	کسی کی موت پر رونے والوں سے عزرائیل کا کلام نیک شخص کی موت کے وقت آپ اچھی شکل میں اور برے شخص کی موت کے وقت خوفناک شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔	۲۰۸	نبوت خضر علیہ السلام میں اختلاف ہے
۲۲۳	کسی کی اجل پوری ہونے کا عزرائیل کو کیسے پتہ چلتا ہے؟	۲۰۸	حیات خضر علیہ السلام کی بحث
۲۲۵	پہلے زمانے میں عزرائیل امراض کے بغیر کسی کے پاس ظاہر ہو کر جان لیتے تھے۔	۲۱۰	مریم علیہا السلام کا ذکر۔
۲۲۷	حیوانات کی ارواح کون قبض کرتا ہے؟	۲۱۰	نسب مریم کا بیان۔
۲۲۹	ملک الموت پر کثرت سے صلاۃ پڑھنے کا فائدہ۔	۲۱۱	کیا مریم بیٹہ تھیں۔
۲۳۰	ذکر اسرافیل علیہ السلام	۲۱۱	ذکر ملائکہ علیہم السلام
۲۳۰	افضل الملائکہ چار ہیں۔	۲۱۱	مصنف کے رسالۃ اعلام الکرام بالحوال الملائکہ العظام کا ذکر۔
۲۳۰	اسرافیل علیہ السلام کا مقام قرب عند اللہ۔	۲۱۲	حقیقت ملائکہ میں نو مذہب کا ذکر۔
۲۳۰	وحی کی اطلاع اولاً اسرافیل علیہ السلام کو دی جاتی ہے، بعدہ جبریل علیہ السلام کو۔	۲۱۳	حقیقت ملائکہ میں مذہب فلاسفہ کا بیان
۲۳۱	قیامت کے دن سب سے پہلے اسرافیل علیہ السلام سے سوال کیا جائیگا۔	۲۱۳	فلاسفہ کا قول کہ عقول عشرہ ملائکہ ہیں اور عقل فعال جبریل ہے، باطل ہے، بوجہ سبب۔
۲۳۱	ہمارے نبی علیہ السلام کے پاس اسرافیل علیہ السلام کے آنے کا ذکر۔	۲۱۴	بیان جبریل علیہ السلام
۲۳۱	بچوں کی صورتوں پر موقوف فرشتہ اسرافیل علیہ السلام ہیں۔	۲۱۴	لفظ جبریل کا مطلب
۲۳۱		۲۱۷	ہر نبی اور خدا کے مابین سفیر جبریل علیہ السلام ہوتے تھے
		۲۱۷	کیا اللہ تعالیٰ اور ہمارے نبی علیہ السلام کے درمیان چند سال تک سفیر اسرافیل علیہ السلام تھے؟
		۲۱۸	اس سلسلے میں ذکر تحقیق سیوطی رحمہ اللہ۔
			ذکر تعداد نزول جبریل علیہ السلام
		۲۱۹	علی النبی علیہ السلام
			کیا موت نبی علیہ السلام کے بعد جبریل علیہ السلام کا نزول زمین پر منقطع ہوا؟

۲۳۲	مزید احوال قیصر۔	۲۳۲	ڈرمیکائل علیہ السلام
۲۳۵	لفظ کسریٰ کی تحقیق پریج۔	۲۳۲	خروج و مجال کی وقت میکائل علیہ السلام ہی
۲۳۶	مطلب حدیث اذا حلت قیصر فلا قیصر لہ	۲۳۲	مکہ مکرمہ کے محافظ ہوں گے۔
۲۳۶	و اذا حلت کسریٰ فلا کسریٰ لہ	۲۳۲	میکائل ازرق و امطار پر نوکل سنے۔
۲۳۶	مختلف ملکوں کے بادشاہوں کے الفاظ	۲۳۲	تقدیر کے بارے میں اشکال اور اس کا دفع۔
۲۳۶	کا عجیب فائدہ۔	۲۳۲	ذکر ذوالقرنین۔
۲۳۶	صحابی کی دس تعریفوں کا لطیف بیان۔	۲۳۲	کیا ذوالقرنین نبی تھے؟
۲۵۰	صحابہ تین قسم پر ہیں۔	۲۳۲	سبب تسمیہ ذوالقرنین۔
۲۵۰	تابعی کی تعریف کا بیان۔	۲۳۲	آپ کے نام میں کئی اقوال ہیں۔
۲۵۱	تابعین کے پندرہ طبقوں کا بیان۔	۲۳۲	ذوالقرنین کی عمر کا بیان۔
۲۵۱	عربی و اعراب کا بیان۔	۲۳۲	اسکندر دو ہیں۔
۲۵۱	لفظ شہان کے مصداق کی عجیب تفصیل	۲۳۲	اسکندر رومی یونانی قاتل دارا کا ترجمہ۔
۲۵۲	تراجم خلفاء الراعہ اور انکی حکومت کی مدت	۲۳۲	بعض علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں مذکور ذوالقرنین
۲۵۳	مطلب حدیث الخلافہ بعدی ثلاثون سنہ	۲۳۵	یہی اسکندر رومی ہے۔
۲۵۳	جاہلیت کے مطلب پر بحث شریف۔	۲۳۵	مصفیٰ کی تحقیق یہ ہے کہ ذوالقرنین و
۲۵۳	جاہلیت دو قسم پر ہے۔	۲۳۵	اسکندر رومی دو شخص ہیں۔
۲۵۳	جاہلیت کے معنی میں متعدد اقوال ہیں۔	۲۳۵	مذکورہ صدر و دعویٰ کی چھ دیلیں۔
۲۵۳	جاہلیت کے ناخذ میں مصنف کی رائے	۲۳۸	فصل در بیان فوائد۔
۲۵۵	جاہلیت اولیٰ کی تحقیق۔	۲۳۸	بیان دینار و درہم متعال صاع رطل۔
۲۵۴	متعدد و انبیاء علیہم السلام کی ولادت سے	۲۳۹	مصنف کی نظر بیان اوزان میں۔
۲۵۴	قبل جاہلیت کا ذکر۔	۲۴۰	مہر شرعی کی مقدار میں علماء کی غلطی کا بیان۔
۲۵۴	فائدہ در بیان حساب جبل۔	۲۴۰	قبائل عرب کا بیان۔
۲۵۴	حساب جبل کی تحقیق۔	۲۴۰	ترتیب قبائل عرب۔
۲۵۴	کلمات ابجد ہوزائج در صل بادشاہوں	۲۴۱	لقب شیخ الاسلام کی تشریح۔
۲۵۴	کے نام تھے۔	۲۴۳	بیان کسریٰ و قیصر۔
۲۵۸	کلمات ابجد کی تاریخی تحقیق۔	۲۴۳	اول مثنیٰ بقیصر میں پریج اقوال ہیں۔
۲۵۸	فائدہ در بیان زندیق۔	۲۴۳	قیصر کے معنی کا بیان۔
۲۵۸	مصنف کے رسالہ تحقیق فی الزندیق کا ذکر		
۲۵۸	زندیق کی تفسیر میں متعدد اقوال کا ذکر		
۲۵۹	مصنف کا قول زندیق کی تعریف میں		
۲۵۹	مصنف کی تعریف جامع کے بارہ فوائد کا ذکر		
۲۶۰	بعض اہل بدعت بھی زندیق ہیں۔		
۲۶۱	قادیانی فرقہ کے دونوں گروہ زندیق ہیں۔		
۲۶۱	از روئے شرع قادیانی کسی مملکت اسلامیہ		
۲۶۱	میں اقامت کے مجاز نہیں۔		
۲۶۱	قادیانیوں کے زندیق ہونے کی وجوہ۔		
۲۶۳	منکر حجیت حدیث بھی زندیق ہے۔		
۲۶۴	قرآن کی تحریف کزنوا سے بھی زندیق ہیں۔		
۲۶۵	امروانی لفظ زندیق کے ناخذ کی تحقیق شریف		
۲۶۵	ترجمہ زائست رہبر مجوس۔		
۲۶۶	فائدہ شعر کے چھ طبقوں کا بیان۔		
۲۶۶	کون سے طبقے کا کلام حجت ہے اور کون		
۲۶۶	سے حجت نہیں۔		
۲۶۸	ثریا کا بیان		
۲۶۸	حدیث میں الوصف کو ثریا کے ساتھ		
۲۶۸	تشبیہ دینے کا بیان۔		
۲۷۰	فصل بیضاوی کے شارح و محشین کا بیان		
۲۷۱	عبد ضعیف روحانی مصنف کتاب		
۲۷۵	کا مختصر ترجمہ۔		
۲۷۷	فصل تفسیر نڈا میں بیضاوی کے چند		
۲۸۲	اخطا کا بیان۔		
۲۸۹	فصل در بیان فوائد اصول تفسیر۔		

فهرست مؤلفات الروحاني البازي

أعلى الله درجاته في دار السّلام وطيب آثاره

ندرج ههنا مؤلفات المحدّث المفسّر الفقيه الرحلة الحجّة الشهير في الآفاق جامع المعقول والمنقول أمير المؤمنين في الحديث العلامة الأوحدي و الفهامة اللوذعي الشاعر اللغوي الأديب الشيخ مولانا محمد موسى الروحاني البازي وآثاره العلمية الخالدة . رحمه الله تعالى رحمة واسعة .

﴿ قال الشيخ الروحاني البازي رحمته اللہ علیہ في بعض مؤلفاته : تصانيفي بعضها باللغة العربية وبعضها بلغة الأردو وبعضها بالفارسية وغيرها من الألسنة ثم إن بعضها مطبوعة وبعضها غير مطبوعة لعدم تيسر أسباب الطباعة . وبعضها صغار وبعضها كبار وبعضها في عدة مجلدات .

وقد وفقني الله تعالى للتصنيف في جميع الفنون الرائجة قديماً وحديثاً في علماء الإسلام رحمته اللہ علیہ مثل فنّ علم التفسير و فنّ أصوله و علم رواية الحديث و علم الفقه و أصوله و علم اللغة العربية و الأدب العربي و علم الصرف و علم الاشتقاق و علم النحو و علم الفروق اللغوية و علم العروض و علم القافية و علم أصول العروض و في الدعوة الإسلامية والنصائح و علم المنطق و علم الطبيعي من الفلسفة و علم الإلهيات و علم الهيئة القديمة و علم الهيئة الحديثة و علم الأخلاق و علم العقائد الإسلامية و علم الفرق المختلفة و علم الأمور العامة و علم التاريخ و علم التجويد و علم القراءة . ولله الحمد والمنة .

وكذلك درست بتوفيق الله تعالى في المدارس والجامعات كتب أكثر هذه الفنون إلى مدة . ولله

الحمد والمنة . ﴿

هذه أسماء نبذة من تصانيف الشيخ البازي رحمته اللہ علیہ في العلوم المختلفة و الفنون المتعددة من غير استقصاء

في علم التفسير

- ١ - شرح وتفسير لنحو ثلاثين سورةً من آخر القرآن الشريف . هو تفسير مفيد مشتمل على أسرار و علوم .
- ٢ - أزهار التسهيل في مجلدات كثيرة تزيد على أربعين مجلداً . هو شرح مبسوط للتفسير المشهور بأنوار التنزيل للعلامة المحقق البيضاوي .
- ٣ - أثمار التكيل مقدمة أزهار التسهيل في مجلدين .
- ٤ - كتاب علوم القرآن . يتن فيه المصنف البازي رحمته اللہ علیہ أصول التفسير ومبادئ و علومه الكلية وأتى فيه بمسائل مفيدة مهمة إلى غاية .
- ٥ - تفسير آية ” قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ “ الآية . ذكر فيه المصنف البازي رحمته اللہ علیہ من باب سعة رحمة الله غرائب أسرار و عجائب مكنونة مشتملة عليها هذه الآية نحو سبعين سراً و هذه أسرار لطيفة مثيرة لساكن العزيمات إلى غرفات نيرات في روضات الجنّات . فتحها الله عزّ وجلّ على المصنف وقد خلّت عنها زبر السلف والخلف . ولله الحمد والمنة .
- ٦ - كتاب تفسير آيات متفرقة من كتاب الله عزّ وجلّ وهو مجموعة خطابات تفسيرية كان المصنف البازي يلقيها على الناس و يذيعها بوساطة الراديو في باكستان و ذلك إلى مدة .
- ٧ - كتاب ثبوت النسخ في غير واحد من الأحكام القرآنية والحديثية و حكم النسخ و أسرارهِ ومصالحه . رسالة مهمة جداً فيها أسرار النسخ ما خلّت عنها الكتب . كتبها المصنف البازي دمعاً لمطاعن غلام أحمد برويز رئيس طائفة الملاحدة المنكرين حجّة الأحاديث النبوية في الأحكام الإسلامية . أبطل فيها المصنف البازي رحمته اللہ علیہ اعتراضات هذا الملحد على الإسلام و على

حكم النسخ . وذلك بعد ما اتفقت مناظرات قلبية وخطابية بين المصنف وبين هذا الملحد غلام أحمد و أتباعه .

- ٨ - فتح الله بخصائص الاسم الله . كتاب بديع كبير في مجلدين ضخمين ذكر فيه المصنف البازي رحمته الله نحو سبعمائة وخمسين من خصائص ومزايا للاسم الله (الجلالة) ظاهرة و باطنية لغوية وأدبية وروحانية ونحوية واشتقاقية وعددية وتفسيرية وتأثيرية . وهو من بدائع كتب الدنيا ما لا نظير له في كتب السلف والخلف ولا يطالعه أحد من العلماء أصحاب الذوق السليم والطبع المستقيم إلا وهو يتعجب مما اجتهد المصنف البازي في جمع الأسرار والبدائع .
- ٩ - رسالة في تفسير ”هدى للمتقين“ فيها نحو عشرين جواباً لحل إشكال تخصيص الهداية بالمتقين .
- ١٠ - مختصر فتح الله بخصائص الاسم الله .

في علم الحديث

- ١ - شرح حصّة من صحيح مسلم .
- ٢ - شرح سنن ابن ماجه .
- ٣ - كتاب علوم الحديث . هذا كتاب مفيد مشتمل على مباحث وعلوم من باب أصول الحديث رواية ودراية .
- ٤ - رياض السنن شرح السنن والجامع للإمام الترمذي رحمته الله في مجلدات كثيرة .
- ٥ - فتح العليم بحلّ الإشكال العظيم في حديث ” كما صليت على إبراهيم “ . هذا كتاب كبير بديع لا نظير له . فتح الله تعالى فيه برحمته وفضله على المصنف البازي أبواباً من العلوم ما مستها أيدي العقول وما انتهت إليها عقول العلماء الفحول إلى هذا الزمان . ذكر المصنف في هذا الكتاب حلّ هذا الإشكال العظيم نحو مائة وتسعين جواباً . قال بعض العلماء الكبار في حق هذا الكتاب : ما سمعنا أن أحداً من علماء السلف والخلف أجاب عن مسألة دينية ومعضلة علمية هذا العدد من الأجوبة بل ولا نصف هذا العدد .
- ٦ - أجر الله الجزيل على عمل العبد القليل .
- ٧ - كتاب الفرق بين النبي والرسول . هذا كتاب بديع لطيف ذكر فيه المصنف البازي أكثر من ثلاثين فرقاً بين النبي والرسول مع بيان عجائب الغرائب وغرائب العجائب وبدائع الروائع وروائع البدائع من باب علوم متعلقة بحقيقة النبوة وبشان الأنبياء عليهم السلام . وهذا

- الكتاب لا نظير له في الكتب .
- ٨ - كتاب الدعاء . كتاب كبير نافع مشتمل على أبحاث مهمة لا غنى عنها .
- ٩ - النحلة الربانية في كون الأحاديث حجة في القواعد العربية . هذا كتاب كبير أثبت فيه المصنف البازي أن الأحاديث حجة في باب العربية و اللغة . وهو من عجائب الكتب .
- ١٠ - مختصر فتح العلم .
- ١١ - كتاب الأربعين البازية .
- ١٢ - الكنز الأعظم في تعيين الاسم الأعظم . كتاب جامع في هذا الموضوع لم تر العيون نظيره في كتب المتقدمين و لم يقف أحد على مثيله في أسفار المتأخرين .
- ١٣ - البركات المكية في الصلوات النبوية . كتاب بديع مبارك ذكر فيه المصنف البازي أكثر من ثمانمائة اسم محقق من أسماء النبي ﷺ في صورة الصلوات على خاتم النبيين ﷺ .
- ١٤ - كتاب كبير على حجة الأحاديث النبوية في الأحكام الإسلامية . كتبها المصنف دمعاً لمطاعن طائفة الملاحدة المنكرين حجة الأحاديث النبوية في الأحكام الإسلامية .

في علم أصول الفقه

- ١ - شرح التوضيح والتلويع . التوضيح والتلويع كتاب مغلق دقيق محقق جداً في أصول الفقه و يدرس في مدارس الهند و باكستان و أفغانستان وغيرها . وهو كتاب عويص لا يفهم دقائقه وأسراره إلا الأحاد من أكابر الفن فشرحه المصنف البازي شرحاً محققاً وأتى فيه ببدائع النفائس و نفائس البدائع .

في علم الأدب العربي

- ١ - شرح مفصل لديوان أبي الطيب المتنبي .
- ٢ - شرح آخر مختصر لديوان أبي الطيب .
- ٣ - خصائص اللغة العربية و مزاياها . هو كتاب ضخيم نفيس لا نظير له في بابة فصل فيه المصنف البازي رحمه الله الفضائل الكلية و الجزئية لهذه اللغة المباركة و أتى فيه بلطائف و غرائب و بدائع و روائع تسر الناظرين و تهز أعطاف الكاملين و حق ما قيل : كم ترك الأول للآخر .

- ٤ - رشتات القلم في الفروق . هذا الكتاب ما يحتاج إليه كل عالم ومتعلم لم يصنف في هذا الموضوع أحد قبل ذلك أثبت فيه المصنف البازي علومًا وحقائق الفروق ودقائق الحدود و لطائف التعريفات للمصدر الصريح والمصدر المأول وحاصل المصدر واسم المصدر وعلم المصدر والجنس واسم الجنس وعلم الجنس والجمع واسم الجمع وشبه الجمع والجنس اللغوي والفقهية والعرفي والمنطقي والأصولي ونحو ذلك من المباحث المفيدة إلى غاية .
- ٥ - شرح ديوان حسان رحمته الله .
- ٦ - الطوبى . قصيدة في نظم أسماء الله الحسنى شهيرة طبعت في صورة رسالة مستقلة أكثر من خمس وعشرين مرة استحسنها العوام والخواص واستفادوا منها كثيرًا .
- ٧ - الحسنى . قصيدة في نظم أسماء النبي صلى الله عليه وآله طبعت في صورة رسالة منفردة مرارًا .
- ٨ - المباحث الممهدة في شرح المقدمة . رسالة نافعة في مباحث لفظ المقدمة الواقع في الخطب .
- ٩ - ديوان القصائد . مشتمل على أشعاري وقصائدي .

في علم النحو

- ١ - بُغية الكامل السامي شرح المحصول والحاصل لملا جامي . هذا شرح مبسوط محتو على مباحث وحقائق متعلقة بالفعل والحرف والاسم وحدودها وعلاماتها وقوعها محكومًا عليها وبها وغير ذلك من أبحاث تتعلق بهذا الموضوع . وهذا كتاب لا نظير له في كتب النحو . فيه بدائع وحقائق خلّت عنها كتب السلف والخلف . وكتب بعض كبار العلماء في تقريضه : هذا الكتاب غاية العقل في هذا الموضوع . ومن أراد أن يطلع على حقائق الاسم والفعل والحرف فوق هذا وأكثر من هذا فليستح .
- ٢ - التعليقات على الفوائد الضيائية للجامي . هذا شرح الكتاب للعلامة ملا جامي . وهو كتاب معروف ومتداول في ديار باكستان و الهند و أفغانستان و بنغله ديش وغيرها و يدرس في مدارسها .
- ٣ - النجم السعد في مباحث ” أمابعد “ . هذا كتاب مفيد لطيف بيّن فيها المصنف البازي رحمته الله مباحث فصل الخطاب لفظة ” أمابعد “ وأول قائلها وحكمها الشرعي وإعرابها وما ينضاف إلى ذلك من المباحث المفيدة وذكر نحو ١٣٣٩٧٤٠ وجهًا وطريقًا من وجوه إعراب وطرق تركيب يحتملها ” أمابعد “ . وهذا من عجائب اللغة العربية فانظر إلى هذه الكلمة المختصرة وإلى

هذه الوجوه الكثيرة .

- ٤ - لطائف البال في الفروق بين الأهل والآل . هو كتاب صغير حجمًا كبير مغزى نافع جدًا لا مثيل له في موضوعه . جمع فيه المصنف البازي فروقًا كثيرة و مباحث و دقائق يجهلها كثير من الناس و يحتاج إليها العلماء .
- ٥ - نفحة الریحانة في أسرار لفظة سبحانه . رسالة مفيدة مشتملة على أسرار هذه اللفظة .
- ٦ - الطريق العادل إلى بغية الكامل .
- ٧ - كتاب الدرة الفريدة ، في الكلم التي تكون اسمًا و فعلًا و حرفًا أو حوت قسمين من أقسام الكلمة الثلاثة . ذكر المصنف رحمته اللہ علیہ في هذا الكتاب الذي هو نظير نفسه كلمات تكون اسمًا مرة و حرفًا حينًا و فعلًا مرة أخرى . و هذا من غرائب كتب الدنيا و مما لا مثيل له .
- ٨ - رسالة في عمل الاسم الجامد .
- ٩ - النهج السهل إلى مباحث الآل والأهل . كتاب نافع لأولى الألباب و سفر رافع لدرجات الطلاب لم تسمح في هذا الموضوع قريحة بمثاله و لم ينسج في هذا المطلوب ناسج على منواله . كتاب فريد جمع أبحاث الأهل و الآل منها الفروق بين هذه اللفظين التي بلغت أكثر من خمسة و ثلاثين فرقًا و منها الأقاويل في أصل الآل و منها المباحث و الأقوال في محمل آل النبي صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و المراد بهم و غير ذلك من المباحث المفيدة المهمة جدًا .
- ١٠ - رسالة بديعة في حقيقة المشتق .
- ١١ - رسالة في حقيقة الفعل .
- ١٢ - رسالة في حقيقة الحرف .

في علم الصرف

- ١ - كتاب الصرف . هو كتاب نافع على منوال جديد .
- ٢ - التصريف . كتاب دقيق في هذا الفن لا نظير له .
- ٣ - كتاب الأبواب و تصريفاتها الصغيرة و الكبيرة .

في علمي العروض والقوافي

- ١ - الرياض الناضرة شرح محيط الدائرة .

- ۲ - العیون الناضرة إلى الریاض الناضرة . هذا كتاب لطیف و مفید جدًا مشتمل على أصول هذا الفن و أنواع الشعر و ما يتعلّق بذلك من البدائع و الحقائق الشریفة .
- ۳ - كتاب الوافی شرح الکافی . هذا شرح مبسوط للكتاب المشهور بالکافی .

في اللغة العربیة

- ۱ - كتاب الفروق اللغوية بين الألفاظ العربیة هو كتاب نافع جدًا لكل عالم و متعلم و بغية مشتاقی الأدب العربی أوضح فيه المصنف فروق مآت ألفاظ متقاربة معنى .
- ۲ - نعم التول في أسرار لفظة القول . كتاب مفید فصلت فيه أبحاث و مسائل متعلقة بلفظة القول و مادة ” ق ، و ، ل “ . و أتى فيه المصنف البازي أسرارًا و أثبت بالدلائل أن هذا البناء بحر فحدث عن البحر ولا حرج .
- ۳ - كتاب زيادة المعنى لزيادة المبني . ذكر المصنّف فيه أن زيادة المادة و الحروف تدلّ على زيادة المعنى و أتى بشواهد من القرآن و الحديث و اللغة و أقوال الأئمة .
- ۴ - فتح الصمد في نظم أسماء الأسد المعروف بلقب نظم الفقير الروحاني في رثاء الشيخ عبدالحق الحقاّني . هذه قصيدة فريدة لا نظير لها في الماضي قد جمع فيها المصنف ما ينيف على ستائة من أسماء الأسد و ما يتعلق بالأسد و هي في رثاء المحدث الكبير مسند العصر جامع المعقولات و المنقولات شيخ الحديث مولانا عبدالحق رحمته اللہ علیہ مؤسس جامعة دارالعلوم الحقاّنية ببلدة أکوره ختک .
- ۵ - كتاب كبير في أسماء الأسد و ما يتعلق بالأسد .
- ۶ - رسالة في وضع اللغات .

في النصائح و الدعوة الإسلامية العامة

- ۱ - تعليم الرفق في طلب الرزق .
- ۲ - استعظام الصغائر .
- ۳ - تنبيه العقلاء على حقوق النساء .
- ۴ - ترغيب المسلمين في الرزق الحلال و طعمة الصالحين .
- ۵ - منازل الإسلام .

- ٦ - فوائد الاتفاق .
- ٧ - عدل الحاكم ورعاية الرعية .
- ٨ - جنة القناعة .
- ٩ - أحوال القبر وذكر ما فيها عبرة .
- ١٠ - الموت وما فيه من الموعظة .
- ١١ - مَنْ العاقل وما تعريفه وحدّه .
- ١٢ - التوحيد ومقتضاه وثمراته .

في علم التاريخ

- ١ - تحرير الحسب بمعرفة أقسام العرب وطبقات العرب . كتاب مفيد فيه بيان طبقات العرب وتفصيل أقسامهم وما ينضاف إلى ذلك .
- ٢ - الصحيفة المبرورة في معرفة الفرق المشهورة . بين المصنف البازي في هذا الكتاب أحوال الفرق في المسلمين وتفاصيل مؤسس كل فرقة .
- ٣ - مرآة التجباء في تاريخ الأنبياء . هذا كتاب تاريخي مشتمل على أهم واقعات الأنبياء وتواريخهم عليهم الصلاة والسلام .
- ٤ - التحقيق في الزنديق . رسالة لطيفة فيها تفصيل تعريف الزنديق وتحقيق لفظه و بيان مصداقه من الفرق الباطلة و حقق فيه المصنف البازي رحمته اللہ علیہ مستدلاً بالكتاب و السنة وأقوال الأئمة الكبار أن الفرقة القاديانية أتباع المتنبى غلام أحمد الكذاب الدجال من الزنادقة وأنه لا يجوز إبقاؤهم في الدول الإسلامية بأخذ الجزية عنهم بل يجب قتلهم .
- ٥ - عبرة السائس بأحوال ملوك فارس . فصل المصنف البازي رحمته اللہ علیہ فيه تراجم ملوك فارس حسب ترتيب تملكهم وأحوال طبقتي ملوكهم الكينية و الساسانية و ما آل إليه أمرهم و في ذلك عبرة للمعتبرين .
- ٦ - غاية الطلب في أسواق العرب . كتاب أدبي تاريخي ذكر فيه المصنف البازي تواريخ الأسواق المشهورة في العرب و ما يتعلق بذلك الموضوع من حقائق أدبية .
- ٧ - إعلام الكرام بأحوال الملائكة العظام . بلغة أردو .
- ٨ - تراجم شارحي تفسير البيضاوي و مُحْشِيهِ .

- ۹ - الطاحون في أحوال الطاعون .
- ۱۰ - النظرة إلى الفترة . كتاب صغير مهم تاريخي في مصاديق زمن الفترة وأقسامها بأحكامها وما يتعلق بهذا الموضوع .
- ۱۱ - تاريخ العلماء والأعيان .
- ۱۲ - ترجمة سلمان الفارسي رحمته اللہ علیہ .
- ۱۳ - توجيهات علمية لأنوار مقبرة سلمان الفارسي رحمته اللہ علیہ . كتاب بدیع بین فيه المصنف رحمته اللہ علیہ نحو ثلاثين توجيها علميا لأنوار قبر سلمان الفارسي رحمته اللہ علیہ .

في علم المنطق

- ۱ - شكر الله على شرح حمد الله للسنديلي . كتاب حمد الله شرح سلم العلوم للشيخ العلامة حمد الله السنديلي كتاب كبير مغلق دقيق محقق جداً في المنطق وهو ما يقرأ ويدرس في مدارس الهند وباكستان وأفغانستان وغيرها لازماً ولا يفهم دقائقه وأسراره إلا بعض أكابر الفن والمصنف البازي رحمته اللہ علیہ شهرة في حل هذا الكتاب فشرحه شرحاً محققاً وأتى فيه بدائع .
- ۲ - التعليقات على شرح القاضي مبارك لسلم العلوم . كتاب القاضي مبارك كتاب نهائي في المنطق وأشهر كتاب في هذا الفن قد اشتهر بين العلماء والطلبة بأنه عويص وعسير فهما لأجل العبارات الدقيقة الجامعة للأسرار العلمية وأنه لا يقدر على تدريسه وفهمه إلا القليل حتى قيل في حقه : كاد أن يكون مجملاً مبهماً . وهذا الكتاب يدرس في مدارسنا وجامعاتنا فشرحه المصنف البازي شرحاً مبسوطاً وسهل فهمه للعلماء والطلبة .
- ۳ - التعليقات على سلم العلوم .
- ۴ - التعليقات على شرح مير زاهد على ملا جلال .
- ۵ - الثمرات الإلهامية لاختلاف أهل المنطق والعربية في أن حكم الشرطية هل هو بين المقدم والتالي أو هو في التالي . بين المصنف البازي ثمرات و نتائج اختلاف الفريقين المذكورين في محل القضية الشرطية هل هو فيما بين الشرط والجزاء أو في الجزاء فقط وفرع على ذلك غير واحد من أدق مسائل الحنفية والشافعية وغير ذلك من الأسرار وهو كتاب عويص لا يفهمه إلا الآحاد من أكابر الفن ولا نظير له .
- ۶ - شرح بحث الوجود الرباطي من كتاب حمد الله رحمته اللہ علیہ (باللغة العربية) .

- ٧ - شرح بحث الوجود الرباطي من كتاب حمد الله (بلغة الأردو).
- ٨ - التحقيقات العلمية في نفي الاختلاف في محل نسبة القضية الشرطية بين علماء المنطق وعلماء العربية . هذا كتاب لانظير له عويص لا يفهمه إلا بعض الأفاضل الماهرين في المعقول والمنقول حقق فيه المصنف البازي أن هذا الاختلاف وإن كان مشهوراً مسلماً لكن الحق أنه لا خلاف بين هاتين الطائفتين وأن محل النسبة إنما هو بين الشرط والجزاء عند كلا الفريقين أهل المنطق وأهل العربية و أيد المصنف مدعاه هذا بإيراد حوالات كتب النحو و ذكر أقوال أئمة النحو و حقق ما لا يقدر عليه إلا من كان ذامطالعة وسبعة جداً .

في الطبيعات و الإلهيات من الفلسفة

- ١ - تعليقات على كتاب صدرا شرح هداية الحكمة للعلامة الصدر الشيرازي .
- ٢ - تعليقات على كتاب مير زاهد شرح الأمور العامة .

في علم الفلك القديم اليوناني البطليموسي

- ١ - شرح التصريح على التشریح . هذا شرح جامع مبسوط لكتاب التصريح المشهور المتداول في مدارس الهند و باكستان و أفغانستان و غيرها .
- ٢ - التعليقات على شرح الجغميني . هذه التعليقات جامعة لمسائل علم الفلك القديم مع ذكر مسائل الفلك الحديث بالاختصار . و كتاب شرح الجغميني متداول في دروس مدارسنا .
- ٣ - نيل البصيرة في نسبة سُبُع عرض الشعيرة . فصل المصنف البازي رحمه الله في هذا الكتاب العجيب مسائل مشكلة و مباحث مغلقة منها أن الجبال هل تضر في الكروية الحسية للأرض أم لا ، بحث فيه المصنف على تعيين أعظم الجبال ارتفاعاً في الزمان الحاضر و في العهد القديم ثم بين نسبة أعظم الجبال ارتفاعاً إلى قطر الأرض بياناً شافياً .
- ٤ - كتاب أبعاد السيارات و الثوابت و أحجامهنّ حسباً اقتضاه علم الفلك القديم البطليموسي .
- ٥ - كتاب وجوه تقسيم الفلاسفة للدائرة ٣٦٠ جزء قد أجمع الفلاسفة منذ أقدم الأعصار على تقسيم الدائرة إلى ثلاثمائة و ستين درجة و لا يدري الفضلاء فضلاً عن الطلبة تفصيل وجوه ذلك . فذكر المصنف البازي في هذا الكتاب الذي هو نظير نفسه وجوهاً كثيرة غريبة بديعة قد شرح الله تعالى لها صدره و تفرد بها حيث لم يخطر إلى الآن هذه الوجوه على قلب أحد من

العلماء .

في علم الفلك الحديث الكوبرنيكسي

- ١ - الهيئة الكبرى . كتاب كبير مفصل .
- ٢ - سماء الفكرى شرح الهيئة الكبرى . هذا شرح لطيف مفيد جداً صنف المصنف الروحاني البازي رحمته الله هذا المتن الهيئة الكبرى بإشارة جمع من أكابر العلماء وأمائل الفضلاء ثم شرحه أيضاً بطلبهم وإشارتهم .
- ٣ - الشرح الكبير للهيئة الكبرى .
- ٤ - كتاب الهيئة الكبيرة . كتاب كبير جامع لمسائل الفن لا نظير له .
- ٥ - أين محل السماوات السبع . هذا كتاب نفيس مهم لم يصنف أحد قبل هذا في هذا الموضوع . صنفه المصنف البازي لدفع مطاعن المتنورين و الفجرة حيث زعموا أن بنيان الإسلام صار متزلزلاً وقصره أصبح خاوياً ، إذ بطلت عقيدة السماوات السبع القرآنية لأجل إطلاق السفن الفضائية والصواريخ إلى القمر وإلى الزهرة وغير ذلك من السيارات فدمغ المصنف في هذا الكتاب العظيم مطاعنهم بأدلة مقنعة وأثبت أن هذه الأسفار الفضائية تؤيد الإسلام وأصوله وأنها لا تصادم السماوات القرآنية .
- ٦ - هل للسماوات أبواب (باللغة العربي) .
- ٧ - هل للسماوات أبواب (بلغة الأردو) .
- ٨ - هل الكواكب والنجوم متحركة بذاتها (باللغة العربي) .
- ٩ - هل للنجوم حركة ذاتية (بلغة الأردو) .
- ١٠ - كتاب السدم والمجرات و ميلاد النجوم و السيارات (باللغة العربي) .
- ١١ - هل السماء و الفلك مترادفان (باللغة العربي) .
- ١٢ - السماء غير الفلك شرعاً (بلغة الأردو) . حقق المصنف في هذين الكتابين اللطيفين البديعين أن السماء تغاير الفلك شرعاً وأن السماء فوق الفلك وأن النجوم واقعة في أفلاك لا في أثنان السماوات . واستدل في ذلك بنصوص إسلامية كثيرة وبأقوال كبار علماء علم الفلك الجديد وبأقوال أئمة الإسلام .
- ١٣ - عمر العالم وقيام القيامة عند علماء الفلك و علماء الإسلام (بلغة الأردو) .

- ۱۴ - الفلکیات الجديدة . من عجائب كتب الفن جامع لأصول هذا الفن لا نظير له ولكونه جامعاً متفرداً في موضوعه وأسلوب بيانه قرره علماء دولتنا في نصاب كتب المدارس والجامعات وجعلوا تدريسه لازماً في جميع الجامعات والمدارس .
- ۱۵ - كتاب أسرار تقرر الشهور والسنين القمرية في الإسلام .
- ۱۶ - كتاب شرح حديث ” أن النبي ﷺ كان يصلي العشاء لسقوط القمر ليلة ثالثة “ .
- ۱۷ - التقاويم المختلفة وتواريخها وأحوال مبادئها وتفاصيل ذلك .
- ۱۸ - أين مواقع النجوم هل هي في أثنان السموات أو تحتهم عند علماء الإسلام و عند أصحاب الفلسفة الجديدة .
- ۱۹ - قدر المدة من الفجر إلى طلوع الشمس . هذا كتاب دقيق لا يفهمه إلا المهرة . ألفه المصنف عند تحكيم أكابر العلماء إتياء في هذه المسئلة الكثيرة الاختلاف وقد اختلف العلماء والعوام في هذه المسألة كثيراً حتى أفضى الأمر إلى الجدل والقتال وذلك إلى عدة سنين فجعوا المصنف البازي حكماً و التمسوا منه أن يحقق الحق و الصواب فكتب المصنف هذا الكتاب و أوضح فيه الحسابات الدقيقة لسير الشمس فاستحسن العلماء هذا الكتاب جداً و اعتقدوا صحة ما فيه و عملوا على وفق ما حقق المصنف و ارتفع النزاع و اضمحل الباطل .
- ۲۰ - هل السماوات القرآنية أجسام صلبة أو هي عبارة عن طبقات فضائية غير مجسمة . هذا كتاب مهم و بديع جداً .
- ۲۱ - هل الأرض متحركة ؟ هذا كتاب مفيد جداً جمع فيه المصنف البازي أقوال علماء الإسلام وآراء الفلاسفة من القدماء و المحدثين ما يتعلق بهذا الموضوع .
- ۲۲ - كتاب عيد الفطر و سير القمر . فيه أبحاث جديدة مفيدة مهمة مثل بحث المطالع و تقدم عيد مكة على عيد باكستان بيوم أو يومين . كتبها المصنف البازي رحمته اللہ علیہ دعماً لمطاعن المتنورين الملحدین على علماء الدين بأنهم لا يعرفون العلوم الجديدة .
- ۲۳ - القمر في الإسلام و الهيئة الجديدة و القديمة .
- ۲۴ - قصة النجوم . هو كتاب ضخم .
- ۲۵ - كتاب الهيئة الحديثة . كتاب كبير جامع للمسائل و الأبحاث . أول كتاب ألف باللغة العربية في هذا الفن في ديار الهند و إيران و أفغانستان و باكستان وغيرها و مع هذا هو أول كتاب

صنّفه المصنّف البازي رحمته اللہ علیہ في هذا الفن .

- ۲۶ - شرح الهيئة الحديثة (بلغة الأردو) .
- ۲۷ - الهيئة الوسطى (باللغة العربي) .
- ۲۸ - النجوم النُشْطى شرح الهيئة الوسطى (بلغة الأردو) .
- ۲۹ - الهيئة الصغرى (باللغة العربي) .
- ۳۰ - مدار البشرى شرح الهيئة الصغرى (بلغة الأردو) .
- ۳۱ - ميزان الهيئة .

في الموضوعات المتفرقة

- ۱ - كتاب أسرار الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء . هذا كتاب لطيف جامع لكثير من الحكم والأسرار في الإسراء إلى بيت المقدس .
- ۲ - الخواص العلمية للاسمين محمد وأحمد اسمي نبينا عليهما السلام .
- ۳ - كتاب الحكمة في حفظ الله الكعبة من أصحاب الفيل دون غيرهم . ذكر المصنف البازي رحمته اللہ علیہ في هذا الكتاب الصغير أسراراً و حكماً مخفية في حفظ الله تعالى بيت الله من أصحاب الفيل دون غيرهم من أصحاب الحجاج الظالم ومن الملاحدة الباطنية . وهذه الأسرار لا توجد في الكتب . صنّفه البازي باقتراح بعض أكابر العلماء .
- ۴ - كتاب الحكايات الحكيمية .
- ۵ - فردوس الفوائد . كتاب كبير في عدة مجلدات .

فتح اللہ

بخیر فی الدنیا والاخرۃ

تصنیف

محدث اعظم، مفسر کبیر، مصنفِ انجمن، ترمذی، وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی باری
مدظلہ العالی، دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

علم و درایت کے جہاں میں روشنی کا ایک جگمگاتا مینار

بزبانِ عربی یہ گراں مایہ اور عظیم النظیر کتاب معبودِ حقیقی کے اسم ذاتی یعنی لفظ ”اللہ“ کے ساڑھے سات سو سے زائد عجیب و لطیف علمی اسرار و رموز اور حقائق و معارف پر حاوی ہے جن کے مطالعے سے اللہ تعالیٰ کی ذات کی عظمت و ہیبت کا احساس اور اس کے علم کی جامعیت دلوں میں جاگزیں ہوتی ہے۔

ایک ایسا موضوع جس پر آج تک کسی نے قلم نہیں اٹھایا

اس معرکہ الآراء و محیر العقول کتاب کو دیکھ کر مکہ مکرمہ کے بعض اولیاء اللہ و اہل کشف فرمانے لگے کہ یہ عظیم القدر کتاب اللہ تعالیٰ کے خصوصی فضل و کرم اور الہام سے لکھی گئی ہے اور اگر دو ہزار علماء کبار بھی جمع ہو جائیں تو ایسی بصیرت افروز و دقیق کتاب نہیں لکھ سکتے۔

فتح العلم

مجل اشكال التشبيه العظيم

فی حدیث: ”کما صلیت علی ابراہیم“

لإمام المحدثين نجم المفسرين زبدة المحققين
العلامة الشيخ مولانا محمد موسى الزوحي البازي

رحمة الله تعالى وأعلى درجاته في دار السلام

الهامی علوم کا درخشندہ و جگمگاتا سرمایہ

درود ابراہیمی میں ”کما صلیت علی ابراہیم“ کے الفاظ میں دی گئی تشبیہ میں یہ مغلط اشکال ہے کہ حسب قانون مشبہ بہ افضل ہوتا ہے جس سے یہ لازم آتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام خاتم النبیین ﷺ سے افضل ہیں۔ بہت سے قدیم و مشہور مناظروں میں غیر مسلمین، مسلمانوں پر یہ اعتراض کرتے تھے۔ اس کتاب میں بزبان عربی اس اشکال کے تقریباً ایک سو نوے (۱۹۰) محقق، دقیق، الہامی جوابات مؤلف نے ذکر کیے ہیں۔ اس کتاب کو دیکھ کر جامعہ ازہر (مصر) کے شیخ اکبر جناب عبدالحلیم محمود و رطہ حیرت میں پڑ گئے اور فرمایا ”اولاد آدم میں ہم نے آج تک کسی علمی یا فنی مسئلے کے اس قدر کثیر جوابات دیکھے ہیں اور نہ سنے ہیں۔“

حکومت پاکستان سے ایوارڈ یافتہ کتاب

الْكَذِّبُ الْعَظِيمُ

تَعْيِينَ الْأَسْمِ الْعَظِيمِ

محدث اعظم، مفسر کبریٰ، مصنف افخس، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد رسولی روحانی باری
رحمۃ اللہ علیہ و آلہ و صحابی دارالاسلام

انتہائی گرامر مایہ اور فقید المثل علمی خزانہ

- = اسم اعظم سے کیا مراد ہے؟
- = کیا واقعی اسم اعظم کے ذریعے ہر دعا قبول ہو جاتی ہے؟
- = رسول اللہ ﷺ نے اسم اعظم کو جاننے کے باوجود مشکل ترین حالات میں بھی اس کے ذریعے دعا کیوں نہ مانگی؟
- = اولیاء کرام بھی اسم اعظم جانتے ہیں یا نہیں؟
- = ہر مسلمان اسم اعظم جاننے کا مشتاق ہے۔ کتاب ہذا میں بزبان عربی ان تمام سوالات کے جوابات کے علاوہ اسم اعظم کے بارے میں وارد ہونے والی تمام احادیث و روایات مذکور ہیں۔ نیز اسم اعظم کے بارے میں علماء کرام، ائمہ عظام اور بزرگان دین کی کتب میں موجود تمام اقوال کو ذکر کیا گیا ہے۔ ان اقوال کی تعداد تریسٹھ (۶۳) تک پہنچتی ہے۔

- = مزید براں اس شاہکار کتاب میں امت محمدیہ اور سابقہ امتوں کے بزرگوں کے ساتھ اسم اعظم کے سلسلے میں پیش آنے والے بہت سے عجیب و غریب، حیران کن اور ایمان افروز واقعات بھی درج کیے گئے ہیں۔

النعوى بطرام كاملح فى اطعام

بُعْيَةُ الْكَامِلِ السَّحْلِ

شرح

المَحْصُولُ الْخَاصُّ لِلْجَمْعِ

مع حاشيته

الطريق العادل إلى بُعْيَةِ الْكَامِلِ

تصنيف

مُحَدِّثٌ عَظِيمٌ، مُفَسِّرٌ كَبِيرٌ، مُصَنِّفٌ اِفْتِسَامٌ، تَرْمِذِىٌّ وَقْتُ حَضَرْتُمْ لَنَا مُحَمَّدٌ مُوسَى رُوحَانِى بَازِى
طِبُّ الْبَشَرِ وَأَعْلَى دَرَجَاتِهِ فِي دَارِ اِلَامِ

مُحَدِّثٌ عَظِيمٌ حَضَرْتُمْ مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ مُوسَى رُوحَانِى بَازِى رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى كِىْ بِهٖلِى تَصْنِيفِ
جَوْكُ عِلْمِ نَحْوِى مَشْهُورٌ وَمَعْرُوفٌ كِتَابُ شَرْحِ جَامِى كِىْ مَشْكَلُ تَرِىنِ بَحْثِ ”حَاصِلِ
مَحْصُولِ“ كِىْ مُحَقِّقِ، بَسِيطِ اَوْرَسِلِ شَرْحِ هِىْ۔

علم نحو کا عظیم الشان اور گرانقدر سرمایہ

اس کتاب کی جامعیت و علمیت کا اندازہ حضرت مولانا شمس الحق
انفغانیؒ کے ان الفاظ سے لگایا جاسکتا ہے انہوں نے فرمایا ”میں نے آج
تک اسم و فعل و حرف متعلق اس قدر جامع و مکمل تحقیقات عرب و عجم کی
کسی کتاب میں نہیں دیکھیں۔ اس کتاب نے میرے علم میں بے انتہا اضافہ
کیا۔“ نظر ثانی کے بعد مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں مزید
علمی دقائق و قیمتیبحاث کا اضافہ کیا ہے جس سے اس کتاب کی
ضخامت دوگنی ہو کر تقریباً پانچ صد صفحات تک پہنچ گئی ہے۔

فَتْحُ الصَّمَدِ

بنظم

اسماءُ الاسماءِ

المعروف بـ

نظم الفقير الروحاني في
رثاء الشيخ عبد الحق الحَقَّاني

علماء، فضلاء اور ادب عربی کے شائقین کیلئے نابغہ روزگار سرمایہ

محدث اعظم، مفسر کبیر، سراج العلماء، امام الاولیاء، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تصنیف کردہ معرکہ الآراء عربی مرثیہ جسے دیکھ کر علماء عرب بھی وطرہ حیرت میں پڑ گئے۔ ایک ایسا قصیدہ جس کی مثال تاریخ میں نہیں ملتی۔ اس بے نظیر و بے مثال قصیدہ میں عربی زبان میں شیر کے چھ سو (۶۰۰) سے زائد اسماء کو جمع کر کے تقریباً دو سو (۲۰۰) اشعار کی صورت میں منظوم کیا گیا ہے جس سے نہ صرف عربی زبان کی وسعت اور خصائص و فضائل کا پتہ چلتا ہے بلکہ حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کی علمی وسعت و عربی زبان میں مہارت تامہ کا اندازہ بھی ہوتا ہے۔ حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ قصیدہ اپنے استاد شیخ المشائخ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ کی رثاء میں تحریر فرمایا۔ تعظیم فائدہ و تسہیل فہم کیلئے مصنف نے قصیدے کے ساتھ اس کا اردو ترجمہ بھی کیا ہے اور حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں۔

النَّهْجُ السَّهْلُ

إِلَى

مَبَاحِثِ الْأَلِ وَالْأَهْلِ

تصنيف

محدث اعظم، مفسر کبیر، مصنف الفہم، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی باری
طی اللہ ثارہ و اعلیٰ درجات فی دار السلام

انتہائی جامع، محقق اور عظیم الشان علمی خزانہ

- بزبان عربی تقریباً چار صد صفحات پر مشتمل عجیب و بدیع کتاب۔
- لفظ ”آل“ و ”اہل“ متعلق انتہائی جامع اور کامل اباحت۔
- ”آل“ و ”اہل“ کے درمیان ۳۸ لطیف و دقیق فروق کی تشریح و توضیح۔
- ”آل نبی“ سے کون لوگ مراد ہیں؟
- آل نبی کے مصداق میں ائمہ اسلام کے ۱۵ اقوال کی تفصیل۔
- اہل تشیع کے متعدد پیچیدہ اعتراضات کے دقیق جوابات۔
- جدید علمی مباحث و فنی دقائق جو دیگر کتب سلف و خلف میں نہ ملیں گے۔
- مزید برآں آج تک اسلاف کی تمام کتابوں میں لفظ ”آل“ کے صرف دو مآخذ مذکور ہیں مگر اس کتاب میں لفظ ”آل“ کے ۱۷ عجیب و غریب مآخذ کی توضیح
- مع اولہ ہے جو مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کے علمی مرتبے کا ایک چھوٹا سا نمونہ ہے۔

النَّجْمُ السَّعْدُ

فِي مَبَاحِثِ

أَمَّا بَعْدُ

ایک مختصر لفظ یعنی ”أما بعد“ پر محدث اعظم، فقیہ افہم، امام العصر، حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی طیب اللہ آثارہ کی تحریر کردہ ایک عظیم اور منفرد کتاب۔

بلند علمی ذوق رکھنے والوں کیلئے ایک منفرد، شاہکار اور گراں قدر علمی ذخیرہ

کتاب میں شامل چند اہم مباحث کی تفصیل۔

◀ ”أما بعد“ کا شرعی حکم کیا ہے؟

◀ سب سے پہلے لفظ ”أما بعد“ کس نے استعمال کیا؟

◀ ”أما بعد“ کن مواقع میں ذکر کیا جاتا ہے؟

◀ ”أما بعد“ کی اصل کیا ہے اور اس کا کیا معنی ہے؟

◀ ”أما بعد“ سے متعلق تمام اباحات و تحقیقات۔

◀ نیز کتاب ہذا میں حضرت شیخ المشائخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لفظ ”أما بعد“ کی نحوی

ترکیب میں تیرہ لاکھ انتالیس ہزار سات سو چالیس (۱۳۳۹۷۴۰) وجوہ اعراب ذکر کی ہیں

اور ان کی تشریح کی ہے۔ ایک مختصر سے لفظ کی اس قدر نحوی تراکیب پڑھ کر عقل دنگ رہ جاتی

ہے اور انسان بے اختیار عربی زبان کو سیدالآلینہ اور مصنف کو المصطفین کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

◀ مزید براں اس کتاب میں بہت سی ایسی دقیق اباحات علمی مسائل اور فنی غرائب

کی تفصیل ہے جن کے حصول کیلئے علمی ذوق و شوق رکھنے والے حضرات بیتاب رہتے ہیں۔

رِیاضُ السُّنَنِ

شَرْحُ السُّنَنِ لِلْإِمَامِ التِّرْمِذِيِّ

مُحَدَّثٌ عَظِيمٌ، مُفَسِّرٌ كَبِيرٌ، مُصَنِّفٌ اَفْخَسٌ، تِرْمِذِيُّ وَقْتُ

حَضَرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ مُوسَى رُوحَانِی بَازِی

طِبِّیَّةُ الشَّامِ أَثَرُهُ وَأَعْلَى دَرَجَاتِهِ فِی دَارِ اِسْلَامٍ

سُنَنِ تِرْمِذِی کی بزبانِ اردو عظیم الشان شرح

محدث اعظم حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہ اللہ تعالیٰ کی
تصنیف لطیف۔ عرصہ دراز سے علماء و خواص اس کتاب کی
اشاعت کا مطالبہ کر رہے تھے۔ علم و حکمت کے بے بہا موتیوں
سے لبریز ایک عظیم علمی شاہکار۔ اب تک صرف جلد ثانی زیور طبع
سے آراستہ ہوئی ہے۔

البرکات المکیة

فی

الصلوات النبویة

امیر المؤمنین فی الحدیث شیخ المشائخ حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی طیب اللہ آثارہ
کی تصنیف کردہ انتہائی مبارک اور پرتا شیر کتاب۔

وظائف پڑھنے والوں کیلئے بیش بہا اور نادر خزانہ

حیرت انگیز تاثیر کی حامل درود شریف کی عجیب غریب کتاب جو عوام و خواص میں بے انتہاء مقبول ہے۔ اس کتاب میں حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے آٹھ سو (۸۰۰) سے زائد اسماء کو احادیث کی مستند کتب سے انتہائی تحقیق کے بعد درود شریف کی شکل میں یکجا کیا ہے۔ کتاب کی ابتداء میں درود شریف کے فضائل اور کتاب پڑھنے کا طریقہ تفصیلاً درج ہے۔ حضرت محدث اعظمؒ خود فرمایا کرتے تھے کہ مجھے بیشمار لوگوں نے بتلایا ہے کہ اس کتاب کے گھر میں پہنچنے ہی انہوں نے قلیل مدت میں اس کتاب کے عجیب و واضح فوائد محسوس کیے اور ان کی تمام مشکلات حل ہوئیں۔ وفات کے بعد ان کے ایک شاگرد نے خواب میں دیکھا کہ روضہ رسول ﷺ کی جالی کا دروازہ کھلا اور اندر سے حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ انتہائی خوشی کی حالت میں مسکراتے ہوئے باہر تشریف لائے۔ شاگرد نے آگے بڑھ کر سلام کیا اور عرض کیا کہ استاذی آپ کی قبر مبارک سے جنت کی خوشبو آ رہی ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ تو حضرت محدث اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسکراتے ہوئے جواب دیا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ میری کتاب ”برکات مکیہ“ کو بارگاہ نبوی ﷺ میں شرف قبولیت حاصل ہوا ہے اسی لئے میری قبر سے جنتی خوشبو آ رہی ہے۔

گلستانِ قناعت

مسمیٰ بہ

جَنَّةُ الْقَنَاعَةِ

محدث اعظم، مفسر کبیر، شیخ المشائخ، ترمذی وقت
شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک انتہائی مفید و محقق تصنیف

قناعت سے متعلق آیات قرآنیہ، احادیث مرفوعہ و موقوفہ، اقوال صالحین،
مواعظ عارفین، حکایات متقین، کرامات اولیاء اور واقعات ائمہ کرام کا
نہایت مفید، روح پرور اور ایمان افروز ذخیرہ و گنجینہ

تقریباً چھ صد صفحات پر مشتمل ایک انتہائی عجیب و بدیع کتاب جو علمی تحقیقات کے ساتھ ساتھ
اصلاحی، تبلیغی، اخلاقی مواعظ و نصائح پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب دراصل اہل علم کے ایک
استفتاء کا محققانہ، واعظانہ، حکیمانہ عارفانہ مفصل جواب ہے۔ اہل علم و دانش کے
ساتھ ساتھ عوام بھی اس کتاب سے پوری طرح استفادہ کر سکتے ہیں۔

کتاب ہذا میں حرص دنیا، ترک قناعت اور حب دنیا کے تباہ کن نتائج کی تحقیق و تفصیل
پیش کی گئی ہے مزید برآں یہ کتاب زہد و قناعت کے علمی، اصلاحی، دنیوی و اخروی،
اخلاقی، ظاہری و باطنی فوائد و برکات اور ثمرات کی ایمان افزا تفصیلات پر بھی مشتمل
ہے۔ تکمیل افادہ کی خاطر کثرت سے مفید و رقت انگیز اشعار بھی ذکر کیے گئے ہیں۔

حکومت پاکستان سے ایوارڈ یافتہ کتاب

فلکیاتِ جدیدہ

سیر القمر و عید الفطر

تصنیف: محدثِ اعظم، مفسرِ کبیر، مصنفِ افسس، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
طی: اللہ آلاءہ و اعلیٰ درجات فی دار السلام

علمِ فلکیات پر اردو زبان میں اپنی نوعیت کی منفرد کتاب

ستارے کیسے وجود میں آئے؟ سیارے اور ستارے میں کیا فرق ہے؟ ستاروں کی تعداد کتنی ہے؟ نظام شمسی کی پیدائش کیسے ہوئی؟ سیاروں کی دائمی گردش کا راز کیا ہے؟ کیا سماء اور فلک ایک شے ہیں؟ کیا ستارے یا آسمانوں میں پھنسے ہوئے ہیں یا ان سے نیچے ہیں؟ تقویم کے کہتے ہیں؟ ہیئت کے بارے میں قدیم نظریات کیا ہیں؟ ہیئتِ جدیدہ کے اہم نظریات کون کون سے ہیں؟ کرہ ہوائی سے کیا مراد ہے؟ زمریں سرخ، بالائے نفثی، لالکی اور ریڈیائی شعاعوں میں کیا فرق ہے؟ ہمیں آواز کیسے سنائی دیتی ہے؟ فضا ہمیں نیلگوں کیوں دکھائی دیتی ہے؟ کیا قرآن اور ہیئتِ جدیدہ کے نظریات میں کوئی اختلاف ہے؟ سال کے مختلف موسموں میں شب و روز کی لمبائی کیوں بدلتی ہے؟ کیا براعظم سرک رہے ہیں؟ سورج گزرنے اور چاند گزرنے کیوں ہوتا ہے؟ کائنات کتنی وسیع ہے؟ کائنات کی ابتداء کیسے ہوئی اور اسکی عمر کتنی ہے؟ علمِ ہیئت میں مسلمان سائنسدانوں نے کیا کارنامے سرانجام دیئے؟ قدیم مسلمان سائنسدانوں کی تحقیقات اور جدید ترین سائنسی تحقیقات میں کتنا فرق ہے؟ مندرجہ بالا موضوعات کے ساتھ ساتھ نظام شمسی کے سیارات کے حالات، چاند کی سرگزشت، آواز، روشنی کی اقسام، شب و روز، زمین کی گردش، سمت قبلہ، معجزہ شق قمر، عناصرِ کرہ، بیان، ہفتے کی تقرری کی وجوہات، براعظموں کا بیان، آسمانی بجلی کی تفصیل، زمین کی گردش، عرض بلد و طول بلد وغیرہ کے بارے میں مفصل ابواب ہیں۔ کتاب ہذا کے دوسرے حصے میں عید الفطر اور ہلالِ عید کے بارے میں تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ جدید طباعت میں بیشمار قیمتی تصاویر کے علاوہ اسی (۸۰) سے زائد آرٹ پیپر کے صفحات پر نگین و نادر تصاویر بھی شامل ہیں۔

لطائف البال

ف

الفروق بين الأهل والأل

تصنيف محدث اعظم، مفتي كبير، مصنف اختم، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
طیبة اللہ تبارک و تعالیٰ و اعلى درجاتہ فی دار السلام

لفظ ”آل“ اور ”اہل“ کے درمیان فروق پر مشتمل مختصر کتاب۔ کتب
اسلامیہ عربیہ میں لفظ ”آل“ اور لفظ ”اہل“ نہایت کثیر الاستعمال ہیں۔
ان دونوں لفظوں میں حضرت محدث اعظم مختلف دقیق فروق کی نشاندہی
فرماتے ہیں۔ مدرسین حضرات اور طلباء کیلئے نہایت قیمتی تحفہ۔

کتاب

الأربعین البازنیہ

تصنيف محدث اعظم، مفتي كبير، مصنف اختم، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
طیبة اللہ تبارک و تعالیٰ و اعلى درجاتہ فی دار السلام

حضرت محدث اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی منتخب کردہ
نہایت قیمتی چالیس احادیث کا مجموعہ۔

نیل البصيرة

ف

نسبة سبع عرض الشعبة

لإمام المحدثين نجم المفسرين زبدة المحققين
العلامة الشيخ مولانا محمد موسى الزوجاني البازي
رحمة الله تعالى وأعلى درجاته في دار السلام

علماء وطلباء کے لئے نہایت مفید علمی خزانہ

بیت قدیم میں لکھی جانے والی یہ کتاب دراصل تصریح و
شرح چغینی کے ایک مشکل مقام کی شرح و توضیح ہے۔ عربی زبان میں
لکھی جانے والی یہ کتاب بہت سے ایسے قیمتی، علمی نکات پر مشتمل ہے
جو اہل علم کے لئے نہایت گرانقدر سرمایہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔

الهیۃ الکبریٰ

مع شرحہا

سماء الفکر

کلاهما لإمام المحدثین نجم المفسرین زبدۃ المحققین
العلامة الشیخ مولانا محمد موسیٰ الزوہانی البازنی
رحمۃ اللہ تعالیٰ و طیب آثارہ

جدید ہیئت کے مسائل و مباحث کا عظیم خزانہ و جامع فتاویٰ

مدارس دینیہ کی سب سے بڑی تنظیم وفاق المدارس العربیہ کے
اراکین علماء کبار کی فرمائش پر حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بزبان عربی دو
جلدوں میں یہ ضخیم کتاب تالیف کی جس کے ساتھ نہایت مفصل اردو شرح
بھی ہے جس کی وجہ سے اردو خواں حضرات بھی اس سے مکمل استفادہ
کر سکتے ہیں۔ جدید ترین تحقیقات و آراء پر مشتمل یہ بے مثال کتاب جدید
ہیئت کے مسائل و مباحث کا عظیم خزانہ و جامع فتاویٰ ہے۔ کتاب کے
آخر میں علم ہیئت کی اصطلاحات کا نہایت اہم و مفید رسالہ بھی ہے۔
پس ہیئت کبریٰ دراصل تین نادر کتابوں کا مجموعہ ہے۔ یہ کتاب بہت
سی قیمتی اور نایاب تصاویر پر مشتمل ہے۔

المهیئة الوسطی

مع شرحها

النجوم النسطی

کلاهما لإمام المحدثین نجم المفسرین زبدة المحققین
العلامة الشیخ مولانا محمد موسی الزوکی البازنی
رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَطَيَّبَ آثَارَهُ

علم فلکیات کا شوق رکھنے والے حضرات کیلئے ایک درّ نایاب

یہ دوسری کتاب ہے جو حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے وفاق المدارس العربیہ پاکستان کی کمیٹی برائے نصاب کتب کے اراکین علماء کبار و مشائخ عظام کی فرمائش پر تصنیف کی۔ عربی متن کے ساتھ ساتھ انتہائی مفصل اردو شرح ہے جس کی وجہ سے اردو خواں طبقہ بھی اس سے مکمل فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ یہ کتاب ایک شاہکار اور درّ نایاب کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کتاب کی افادیت و جامعیت کے پیش نظر پاکستان، ایران، افغانستان کے بہت سے مدارس نے اسے اپنے نصاب میں شامل کیا ہے۔ یہ کتاب بیشمار قیمتی اور نایاب رنگین و غیر رنگین تصاویر پر مشتمل ہے۔ ہیئت کبریٰ، ہیئت وسطیٰ اور ہیئت صغریٰ تینوں کتب کو سعودی حکومت نے ان کی علمیت و جامعیت کے پیش نظر بڑی تعداد میں منگوا کر علماء کرام میں تقسیم کیا ہے۔

الهیۃ الصغریٰ

مع شرحها

مدار البشری

کلاهما لإمام المحدثین نجم المفسرین زبدة المحققین
العلامة الشیخ مولانا محمد موسی الزوکی الباز
رحمہ اللہ تعالیٰ و طیب آثارہ

علم فلکیات کی دقیق مباحث پر مشتمل ایک قیمتی کتاب

یہ تیسری کتاب ہے جو حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے وفاق المدارس العربیہ پاکستان کی کمیٹی برائے نصاب کتب کے اراکین علماء کبار و مشائخ عظام کی فرمائش پر تصنیف کی۔ عربی متن کے ساتھ ساتھ انتہائی مفصل اردو شرح ہے مصنف نے اس چھوٹے حجم والی کتاب میں علم ہیئت کی انتہائی کثیر اور دقیق مباحث جمع کر کے گویا دریا کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔ مؤلف کی دیگر تالیفات علم ہیئت کی طرح یہ کتاب بھی جامع، محقق اور جدید مسائل فن پر حاوی ہونے کے علاوہ بہت سی قیمتی رنگین و غیر رنگین تصاویر پر مشتمل ہے۔

حکومت پاکستان سے ایوارڈ یافتہ کتاب

رِزْقِ حَلَالِ وَغِیْبِ مَعَاشِ اَوْلِیَاءِ

مَسْتَحَبِّہ

تَرْغِیْبُ الْمُسْلِمِیْنَ

فِی

الرِّزْقِ الْحَلَالِ وَطِعْمَةِ الصَّالِحِیْنَ

تصنیف شیخ الحدیث اُتفسیر حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہ اللہ تعالیٰ

سخت سے سخت دلوں کو موم کرنے اور نرم دلوں کو تڑپانے والی کتاب

مسئلہ رزق نے انسان کو مادیات کی اس دنیا میں پھنسا دیا ہے۔ مال و دولت اس کی زندگی کا محور بن چکے ہیں اور وہ آخرت کی تباہی کا غافل ہو چکا ہے۔ کتاب ہذا میں رزقِ حلال کی تبشیر و ترغیب اور حرام مال سے تنخوف و ترہیب سے متعلق آیاتِ قرآنیہ و احادیثِ مبارکہ مرفوعہ و موقوفہ کی توضیح و تشریح کے علاوہ علماء کرام، محدثین عظام، مفسرین فہام، اولیاءِ اعلام، سلفِ صالحین، زاہدین، عابدین، ذاکرین، صادقین، متقیین، شاکرین، صابرین، قانعین، مخلصین، متوکلین اور تارکینِ دنیا کے ایمان افروز احوال، حکیمانہ اقوال، عبرت انگیز واقعات، سبق آموز خصالِ سعیدہ و اخلاقِ حمیدہ، درد انگیز حکایات، نصیحت آمیز کراماتِ رقت خیز مواعظ کا کافی وافر ذخیرہ روحانیہ و ایمانیہ جمع کیا گیا ہے۔ رزق سے متعلق اسلاف کے عجیب و غریب اور نادر و نایاب واقعات پر مشتمل یہ واعظانہ کتاب انسان کو بے اختیار آنسو بہانے پر مجبور کر دیتی ہے۔

قصیدہ طوبیٰ

فی

اسماء اللہ الحسنى

تصنيف

محدث اعظم، مفتی کبیر مصنفِ انجمن، ترمذی وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی باری
رحمۃ اللہ علیہ و آلہ و صحابہ فی دار السلام

پریشانیوں اور مصائب میں مبتلا لوگوں کیلئے ایک عظیم تحفہ

نہایت مبارک اور بے مثال و بے نظیر قصیدہ

اس مبارک قصیدے میں اللہ جل جلالہ کے ننانوے اسمائے حسنیٰ سمیت تقریباً پونے دو صد نام نظم کیے گئے ہیں۔ قصیدہ طوبیٰ عالم اسلام کا پہلا قصیدہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء دعا کے انداز میں بزبان عربی منظوم ہیں اور عوام الناس کی آسانی کیلئے اردو ترجمہ بھی درج کیا گیا ہے۔ عرب و عجم میں بے شمار علماء و خواص و عوام نے اس قصیدے کو تکالیف، پریشانیوں اور مصائب سے نجات، مشکلات کے حل اور قضائے حاجات کے لیے بے انتہاء مفید پایا ہے۔ قصیدہ طوبیٰ پڑھنا شروع کیجئے چند دن میں ہی آپ خود اس کی برکات کا مشاہدہ کر لیں گے

قصیدہ حُسنیٰ

فی
اسماءِ النبی العظمیٰ

تصنیف

محدثِ اعظم، مفسرِ کتبِ مصنفِ افسس، ترمذی، وقتِ حضرتِ مولانا محمد موسیٰ روحانی باری
رحمۃ اللہ علیہ و آلہ و صحابہ فی دارِ السلام

دنیاۓ اسلام میں اپنی نوعیت کا پہلا اور نہایت مبارک قصیدہ

حل مشکلات اور قضائے حاجات کیلئے بے انتہاء مفید

قصیدہ حُسنیٰ دنیاۓ اسلام کا پہلا قصیدہ ہے جس میں پانچ سو (500) سے زیادہ مستند اسماء النبی ﷺ دعائیہ طریقے سے بزبانِ عربی منظوم ہیں۔ تکمیل فائدہ اور آسانی کے لئے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی درج کیا گیا ہے۔ یہ قصیدہ عرب و عجم میں نہایت مقبول و معروف ہے۔ حرمین شریفین (مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ)، افغانستان، ایران، بنگلہ دیش، امریکہ، برطانیہ، عراق، مصر، سری لنکا، برصغیر پاک و ہند اور دیگر بہت سے ممالک میں بی شمار اولیاء اللہ و عوام اسے بطور وظیفہ پڑھ رہے ہیں۔ تکالیف و مشکلات کو دور کرنے اور قضائے حاجات کیلئے نہایت مؤثر، مفید اور مجرب ہے۔ قصیدہ حُسنیٰ پڑھنا شروع کرتے ہی چند ایام میں آپ اپنے ہر کام میں واضح برکات محسوس کریں گے۔

چھوٹے گناہوں اور نیکیوں کے اثرات

مسمیٰ بہ

اِسْتَعْظَمُ الصَّغِيرَ

تصنیف

محدث اعظم، مفتی کبیر مصلح، ترمذی، وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
طریقہ آثار و اعلیٰ درجہ دار السلام

قلب و روح کی تسکین کا سامان لئے ہوئے ایک منفرد کتاب

انہی مادیت کے اس عہدِ زیاں کا میں گناہوں کی یلغار بڑھتی جا رہی ہے جس نے دولتِ ایمان و یقین سے بہرہ مند باعمل مسلمانوں کو سخت صدمے سے دوچار کر رکھا ہے تو عام مسلمان بھی روح و احساس سے عاری اس زندگی میں شدید مایوسی اور پریشانی کا شکار ہیں۔ اس مایوسی کے عالم میں گناہوں اور نیکیوں کی حقیقت اور ان کی تاثیر سے روشناس کروانے والی یہ البیلی کتاب روشنی و ہدایت کی طرف انسان کی رہنمائی کرتی ہے۔ زبان و بیان کی تاثیر لیے ہوئے یہ عجیب و منفرد کتاب جس کا لفظ لفظ اور سطر سطر دل کے درپچوں پر دستک دیتا ہو محسوس ہوتا ہے۔ مزید برآں اس مبارک کتاب میں امتِ محمدیہ اور گذشتہ امتوں کے بہت سے بزرگوں کے ایمان افروز واقعات بھی درج کیے گئے ہیں۔ نیز اس کتاب میں بہت سے ایسے مختصر اعمال و مختصر دعائیں بھی مذکور ہیں جن کا ثواب بہت زیادہ ہے۔

رِزْقِ اَوْلِیاء کے پوشیدہ اَسباب

مسمیٰ بہ
تَعْلِیْمُ الرِّفْقِ
فِی
طَلَبِ الرِّزْقِ

تصنیف

محدث اعظم، مفسر کبیر، مصنف انفس، ترمذی، وقت حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی باری
رحمۃ اللہ علیہ وآلہٖ ورحمۃ فی دار السلام

رزقِ حلال کا میسر آنا اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے۔ زمانہ حاضر میں ہر آدمی کثرتِ مصائب اور کثرتِ حاجات کے افکار کی وجہ سے پریشان اور بے چین ہے۔ اس پریشانی اور بے چینی کی سب سے بڑی وجہ مال کی محبت و حرص ہے۔ مال کی محبت ہر برائی اور ہر گناہ کی جڑ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے انسان حلال و حرام کی تمیز ترک کر کے ہر گناہ کے ارتکاب پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ اس کتاب میں رزقِ حلال کی ترغیب اور حرام مال کی ترہیب سے متعلق عبرت انگیز واقعات، ایمان افروز اقوال، درد انگیز حکایات اور بزرگوں کے نصیحت آمیز مواظ کا ایمانی ذخیرہ جمع کیا گیا ہے۔ موقع بہ موقع مفید اشعار بھی درج کیے گئے ہیں۔ یہ کتاب دراصل حضرت محدث اعظم کی دو قیمتی کتب ”ترغیب المسلمین“ اور ”گلستانِ قناعت“ کا خلاصہ ہے۔

مبارک دعائیں

مرتب

عبدِ ضعیف محمد زبیر عفا اللہ عنہ
روحانی بازی و عافہ

حکومت پاکستان سے ایوارڈ یافتہ کتاب

چھوٹی اور مختصر دعاؤں کا مجموعہ جس نے ملک بھر میں مقبولیت کے
نئے ریکارڈ قائم کر دیئے۔ جیسی سائز کی اس نہایت مبارک کتاب
میں ایسی مختصر دعائیں جمع کی گئی ہیں جن کا ثواب و فائدہ بہت زیادہ
ہے۔ جو احباب اپنے فوت ہو جانے والے عزیز و اقارب کے لیے
صدقہ جاریہ کے طور پر اس کتابچہ کو طبع کروا کر تقسیم کروانا چاہیں وہ
ادارہ سے رابطہ کر سکتے ہیں۔

پاکستان میں پہلی مرتبہ سی ڈیز پر منفرد علمی تحقیقی دروس

خود استفادہ کیجئے اور علمی احباب کو تحفہ پیش کیجئے

مدارس

محدث علم ہندو کچھ نصفی انجمن ترمذی وقت

حضرت مولانا محمد موسیٰ روعانی بانی

دارالافتاء دارالعلوم دہلی دارالاسلام

عناوین دروس

برعینف محمد زبیر میر روعانی بانی

علم الصیغۃ

(مکمل کتاب و خاصیات ابواب)

تیسیر المنطق

(مکمل کتاب)

ابواب الصرف

علم صرف کیجئے، دنیا کا آسان ترین طریقہ

مختصر القادوری

(مکمل کتاب)

نحوی ترکیب

(انتہائی آسان جدید طریقہ)

ہدایۃ النحو

(مکمل کتاب)

اصول الشاشی

(مکمل کتاب)

کافیۃ

(مکمل کتاب)

مرقات

(مکمل کتاب)

دروس البلاغۃ

(مکمل کتاب)

تفسیر القرآن

(پارہ بیس تا پارہ ایتیس)

شرح التہذیب

(مکمل کتاب)

شرح الوقایۃ اخیرین

(جلد اول مکمل، کتاب البیع تا کتاب الغصب)

المعلقات السبع

(ابتدائی تین تعلقات مکمل)

نور الانوار

(مکمل کتاب)

السراجی فی المیراث

(مکمل کتاب)

مختصر المعانی

(مکمل کتاب)

الہدایۃ

(جلد اول مکمل)

خصوصیات

- نہایت آسان عام فہم درس جنہیں آپ شروحات کی بسبب کئی گنا زیادہ مفید پائیں گے۔
- ریکارڈنگ نہایت صاف اور واضح۔ نیز ہر سبق کے ساتھ کتاب کا متعلقہ صفحہ نمبر درج کیا گیا ہے۔
- کتاب کھولنے، سی ڈی میں سے متعلقہ سبق چلائے، آپ خود کو کمرہ جماعت میں محسوس کریں گے۔

اب تمام دروس www.dars-e-nizami.com سے ڈاؤن لوڈ کیجئے یا YouTube پر سنے۔

YouTube Channel: Jamia Muhammad Musa Albazi

خوشخبری:

ابواب الصِّف

علم صرف میں کمزور طلباء و طالبات کیلئے عظیم خوشخبری

ابتدائی طلباء کیلئے دنیا کی آسان ترین اور جامع ترین علم صرف

ترمدی وقت محدث اعظم، مفتی کبیر، حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی

کے انوارات و برکات والا علم صرف کا انتہائی مبارک و نافع طریقہ

اب اردو ترجمہ والا ابواب الصرف کا جدید ایڈیشن بھی دستیاب ہے

مدارس دینیہ کے بعض طلباء عربی عبارت نہیں پڑھ سکتے، عموماً اس کی بنیادی وجہ علم صرف میں کمزوری ہوتی ہے کیونکہ علم نحو میں مہارت کیلئے علم صرف میں مہارت نہایت ضروری ہے۔ ایسے مایوس طلباء کیلئے یہ ابواب نعمت غیر مترقبہ ہیں۔ بڑے درجات کے طلباء صرف تین چار ماہ کے مختصر عرصے میں ان ابواب کو یاد کر کے اپنی علمی بنیاد کو خوب مضبوط کر سکتے ہیں۔

علم صرف پڑھانے والے مدرسین حضرات کیلئے ایک عظیم علمی خزانہ

مدرسین حضرات اپنے تلامذہ کی مضبوط علمی بنیاد بنانے کے لئے ایک مرتبہ یہ ابواب پڑھانے کا تجربہ ضرور کر لیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ صرف ایک مرتبہ کے تجربہ سے ہی وہ ان ابواب کو ہمیشہ کیلئے اپنائیں گے۔ پاکستان و بیرون ملک میں طلباء و طالبات کے جن مدارس نے بھی ان ابواب کا تجربہ کیا وہ اس کے ناقابل یقین نتائج دیکھ کر حیران رہ گئے۔

ان ابواب کو پڑھانے اور سننے کا خاص طریقہ طے کیلئے حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہ اللہ کے بیٹے مولانا محمد زبیر روحانی بازی رحمہ اللہ کے دروس انٹرنیٹ (یوٹیوب وغیرہ) پر موجود ہیں جن سے بآسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

مزید معلومات و تفصیلات کیلئے جامعہ محمد موسیٰ البازی رابطہ نمبر 0301-8749911

جامعہ محمد موسیٰ البازی برہان پور، عقبہ گورنمنٹ ہوائی سہولتیں و نڈلاہور